

الحياة الطاهرة

تصنيف

الإمام أبو حامد محمد بن محمد الغزالي
المتوفى في ٥٠٥ هـ

وبذيله كتاب

المغني عن حمل الأسفار في الأسفار

في تخريج مناقب الأئمة من الأخبار

للعلامة زين الدين أبي الفضل محمد بن الحسين العراقي

المتوفى في ٨٠٠ هـ

وتاماً للنتفع المحققنا بالكتاب في آخره ثلاثة كتب :

الأول : تعريف الأحياء بفضائل الأئمة العلامة عبد القادر بن شيخ بن عبد الله

ابن شيخ بن عبد الله العيدروس باعلوك

الثاني : الإلهام عن أشكالات الأئمة الإمام الغزالي ، وقد به اعتراضات

أوردها بعض المعاصرين له على بعض مواضع من الأحياء .

الثالث : عوارف المعارف ، المعارف بالله تعالى الإمام المشهور ردة

المحضر الرابع

يطلب من

المكتبة التجارية الكبرى

بمصر ص.ب ٥٧٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب التوبة

وهو الكتاب الأول من ربيع المنجيات من كتاب إحياء علوم الدين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي يستفتح كل كتاب ، وبذكره يصدر كل خطاب ، وبحمده يتنعم أهل النعم في دار الثواب وباسمه يتسلى الأشقياء وإن أُرغى دونهم الحجاب ، وحُرب بينهم وبين السعداء بسور له باب ، وباطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب . وتوب إليه توبة من يوقن أنه رب الأرباب ومسبب الأسباب ، ونرجوه رجاء من يعلم أنه الملك الرحيم الغفور الثواب ، ونمزج الخوف برجائنا منج من لا يرتاب ، لأنه مع كونه غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب .

ونصلي على نبيه محمد ﷺ وعلى آله وصحبه صلاة تتقدنا من هول المطلع يوم العرض والحساب . ونمهد لنا عند الله رزقي وحسن مأب .

أما بعد ؛ فإن التوبة عن الذنوب بالرجوع إلى ستار العيوب وعلام الغيوب ، مبدأ طريق السالكين . ورأس مال الفائزين ، وأول أقدام المريدين ، ومفتاح استقامة المسائلين ، ومطلع الاستفاء والاجتناب للمقربين ، ولا يبتنا آدم عليه الصلاة والسلام وعلى سائر الأنبياء أجمعين ، وما أجدر بالأولاد ، الاقتداء بالآباء والاجتهاد ، فلا غرو إن أذنب الآدمي واجترم ، فهي شنة نعرفها من آخرم ، ومن أشبه أباه فما ظلم . ولكن الأب إذا جبر بعدما كسر وعمر بعد أن هدم ، فليكن الزوج إليه في كلا طرفي النفي والإنبات والوجود والعدم ، ولقد قرع آدم بين الندم ، وتندم على ماسبق منه وتقدم . فن اغتذد قدوة في الذنب دون التوبة فقد زلت به القدم . بل التجرد لمحض الخير ذأب الملايكة المقربين ، والتجرد للشر دون التلافي سجية الشياطين ، والرجوع إلى الخير بعد الوقوع في الشر ضرورة الآدميين ؛ فالتجرد للخير ملك مقرب عند الملك الديان ، والتجرد للشر شيطان ، والمتلاق للشر بالرجوع إلى الخير بالحقيقة إنسان ؛ فقد ازدوج طينة الإنسان شائبتان ، واصطحب فيه سجتان . وكل عديم مصحح نسبة إمام إلى الملك أو إلى آدم أو إلى الشيطان ؛ فالتائب قد أقام البرهان ، على صحة نسبة إلى آدم بلا ملازمة حد الإنسان ، والمصر على العلفيان سجل على نفسه ينسب الشيطان ؛ فاما تصحيح النسب إلى الملايكة بالتجرد لمحض الخير فمخرج عن

حيز الإيمان ؛ فإن الشر معجون مع الخير في طينة آدم عشنا محكما لا يخلصه إلا إحدى النارين : نار الندم أو نار جهنم ، فالإحراق بالنار ضروري في تخليص جوهر الإنسان من خباثت الشيطان وإليك الآن اختيار أهون النارين ، والمبادأة إلى أخف الشرين قبل أن يطوى بساط الاختيار ، ويساق إلى دار الاضطراب . إما إلى الجنة وإما إلى النار . وإذا كانت التوبة موقفا من الدين هذا الموقع وجب تقديمها في صدر ربيع المنجيات بشرح حقيقتها وشروطها وسببها وعلامتها وثمراتها والآفات المانعة منها والأدوية الميسرة لها ويوضح ذلك بذكر أربعة أركان : (الركن الأول) في نفس التوبة وبيان حدها وحقيقتها وأنها واجبة على الفور وعلى جميع الأشخاص وفي جميع الأحوال ، وأنها إذا صحت كانت مقبولة . (الركن الثاني) : فيما عنه التوبة وهو عن الذنوب وبيان انقسامها إلى صفائر وكبائر وما يتعلق بالعباد وما يتعلق بحق الله تعالى وبيان كيفية توزع الدرجات والدرجات على الحسنات والسيئات وبيان الأسباب التي بها تعظم الصفائر . (الركن الثالث) في بيان شروط التوبة ودوامها وكيفية تدارك ما مضى من اللظالم وكيفية تسخير الذنوب وبيان أقسام التائبين في دوام التوبة . (الركن الرابع) : في السبب الباعث على التوبة وكيفية العلاج في حل عقدة الإصرار من المذنبين .

وتم المنصود بهذه الأركان الأربعة إن شاء الله عز وجل .

الركن الأول : في نفس التوبة

بيان حقيقة التوبة وحدها

أعلم أن التوبة عبادة عن معنى ينتظم ويتلهم من ثلاثة أمور مرتبة : علم ، وحال ، وفعل . فالعلم الأول والحال الثاني ، والفعل الثالث . والأول موجب للثاني ، والثاني موجب للثالث إجماعا باقتضاء أطراف سنة الله في الملك والمسلوك . أما العلم فهو معرفة عظم ضرر الذنوب وكونها حجبا بين العبد وبين كل محبوب ، فإذا عرف ذلك معرفة حقيقة يبين غالب على قلبه نار من هذه المعرفة تألم للقلب بسبب فوات المحبوب ، فإن القلب مهما شعر بفوات محبوبه تألم ، فإن كان فواته بقلعه تأسف على الفعل المغفوت ، فيسمى تألمه بسبب فعله المغفوت لمحبوبه ندما ، فإذا غلب هذا الألم على القلب واستولى انبعث من هذا الألم في القلب حالة أخرى تسمى إرادة وقصدا إلى فعل له تعلق بالحال والماضي والاستقبال ، أما تعلقه بالحال فبالتذكير للذنوب الذي كان ملاصقا ، وأما بالاستقبال فبالعزم على ترك الذنوب المغفوت للمحسوب إلى آخر العمر ، وأما بالماضي فيتلافى ما فات بالجبر والقضاء إن كان قليلا للجبر ، فالعلم هو الأول وهو مطلع هذه الخبرات وأعطى بهذا العلم الإيمان واليقين ؛ فإن الإيمان عبارة عن التصديق بأن الذنوب مسمومة مهلكة واليقين عبارة عن تأكيد هذا التصديق وانتفاء الشك عنه واستيلائه على القلب فيشمر نور هذا الإيمان مهما أشرق على القلب نار الندم فيتألم بها القلب حيث يصير بأشراق نور الإيمان أنه صار محبوبا عن محبوبه كمن بشرق عليه نور الشمس وقد كان في ظلمة فيسطع النور عليه بانقشاع حجاب أو انحصار حجاب فرأى محبوبه وقد أشرف على الهلاك فتشتمل نيران الحب في قلبه وتبعث تلك النيران بأرادة لا تتهاض للتذكير ؛ فالعلم والندم والقصد المتعلق بالترك في الحال والاستقبال والتلافى للماضي ثلاثة معان مرتبة للحصول ، فيطلب اسم التوبة على مجموعها وكثيرا ما يطلب اسم التوبة على معنى الندم وحده ويجعل العلم كالمسابق والمقدمة والترك كالثمره والتابع المتأخر وهذا الاعتبار قال عليه السلام والندم توبة (١) ،

(١) حديث « الندم توبة » أخرجه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه إسناده من حديث ابن مسعود ، ورواه ابن حبان والحاكم من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين .

اذ لا يخلو الندم عن علم أوجبه وأثمره وعن عزم يتبعه ويتلوه ؛ فيكون الندم محفوفاً بطريقه أعنى ثمرته ومشعره ؛ وهذا الاعتبار قيل في حد التوبة إنه ذوبان الحشا لما سبق من الخطأ ؛ فإن هذا يمرض لجرد الألم ؛ ولذلك قيل : هو ناز في القلب تلتب ، وصعد في السكب لا يشعب ، وباعتبار معنى الترك قيل في حد التوبة إنه خلع لباس الجفاء ونشر بساط الوفاء . وقال سهل بن عبد الله القسري : التوبة تبديل الحركات المذمومة بالحركات المحمودة ، ولا يتم ذلك إلا بالخلوة والصمت وأكل الحلال ، وكأنه أشار إلى المعنى الثالث من التوبة ، والأفويل في حدود التوبة لا تنحصر ؛ وإذا قيمت هذه المعاني الثلاثة وتلازمها وترتبتها عرفت أن جميع ما قيل في حدودها قاصر عن الإحاطة بجميع معانيها وطلب العلم بمحقق الأمور أهم من طلب الألفاظ المجردة .

بيان وجوب التوبة وفضلها

اعلم أن وجوب التوبة ظاهر بالأخبار^(١) والآيات ، وهو واضح بنور البصيرة عند من انتفتحت بصيرته وشرح الله بنور الإيمان صدره حتى اقتدر على أن يسعى بنوره الذي بين يديه في ظلمات الجهل مستغنياً عن قائد يقوده في كل خطوة . فالسالك إما أعى لا يستغنى عن القاتن في خطوه ، وإما بصير يهدي إلى أول الطريق ثم يهتدي بنفسه ، وكذلك الناس في طريق الدين ينقسمون هذا الانقسام ؛ فمن قاصر لا يقدر على مجاوزة التقليد في خطوه فيفتقر إلى أن يسمع في كل قدم نضاً من كتاب الله أو سنة رسوله ، وربما يعوزه ذلك فيتجبر ؛ فصار هذا وإن طال عمره وعظم جهده مختصراً وخطاه قاصرة . ومن سعيد شرح الله صدره للإسلام فهو نور على نور من ربه فينتبه بأذى إشارة لسلك طريق معوصة وقطع عقبات متعبة ، ويشرق في قلبه نور القرآن ونور الإيمان ، وهو لشدة نور باطنه يهتدي بأذى بيان ، فكأنه يكاد يذيقه معنى ، ولو لم تمسه نار ، فإذا مسه نار فهو نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ، وهذا لا يحتاج إلى نص منقول في كل واقعة ، فمن هذا حاله إذا أراد أو يعرف وجوب التوبة فينظر أولاً بنور البصيرة إلى التوبة ما هي ، ثم إلى الوجوب ما معناه ، ثم يجمع بين معنى الوجوب والتوبة فلا يشك في ثبوتها ، وذلك بأن يعلم بأن معنى الواجب ما هو واجب في الوصول إلى سعادة الأبد والنجاة من هلاك الأبد ، فانه لولا تعلق السعادة والشقاوة بفعل الشيء وتركه لم يكن لوصفه بكونه واجباً معنى . وقول القائل : صار واجباً بالإيجاب ، حديث محض فان ما لا فرض لنا أجلاً وعاجلاً في فعله وتركه فلامعنى لا اشتغالنا به . أوجبه علينا غيرنا أو لم يوجبه ؛ فإذا عرف معنى الوجوب وأنه الوسيلة إلى سعادة الأبد ، وعلم أن لاسعادة في دار البقاء الا في لقاء الله تعالى ، وأن كل محجوب عنه يشقى لامحالة محول بينه وبين ما يشتهي محترق بنار الفراق ونار الجحيم ، وعلم أنه لا مبعد عن لقاء الله الا اتباع الشهوات والآس بهذا العالم الفاني والإكباب على حب ما لا يد من فراقه قطعاً ، وعلم أنه لا مقرب من لقاء الله الا قطع علاقة القلب عن ذخرف هذا العالم والإقبال بالسكينة على الله طلباً للأنس به بدوام ذكره والمحبة له بمعرفة جلاله وجماله على قدر طاقته ، وعلم أن الذنوب التي هي إغراض عن الله واتباع لمحاب الشيطان أعداء الله المبعدين عن حضرته سبب كونه محجوباً بمبعدا عن الله تعالى فلا يشك في أن الانصراف عن طريق البعد واجب للوصول إلى القرب وإنما يتم الانصراف بالعلم والندم والعزم ، فانه لو لم يعلم أن الذنوب أسباب البعد عن المحبوب لم يندم ولم يتوجع بسبب سلوكه في طريق البعد ، وما لم يتوجع فلا يرجع ، ومعنى الرجوع الترك والعزم ، فلا يشك في أن المعاني الثلاثة ضرورية في الوصول

(١) الأخبار الدالة على وجوب التوبة: أخرجه مسلم من حديث الأغر الذي « بأياها الناس توبوا إلى الله ... الحديث » ولابن ماجه من حديث جابر « بأياها الناس توبوا إلى ربك قبل أن تموتوا ... الحديث » وسنده ضعيف .

إلى المحبوب ، وهكذا يكون الإيمان الحاصل عن نور البصيرة ، وأما من لم يترشح لمثل هذا المقام المرتفع ذرّته عن حدود أكثر الخلق ، في التقليد والانباع له مجال رحب يتوصل به إلى النجاة من الهلاك ، فليلاحظ فيه قول الله وقول رسوله وقول السلف الصالحين فقد قال الله تعالى ﴿ وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون ﴾ وهذا أمر على العموم وقال الله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً ... ﴾ الآية ومعنى النصوح : الخالص لله تعالى خالياً عن الشوائب مأخوذاً من النصع . ويدل على فضل التوبة قوله تعالى ﴿ إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ﴾ وقال عليه السلام « التائب حبيب الله والتائب من الذنب كمن لا ذنب له (١) » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لله أفرح بتوبة العبد المؤمن من رجل نزل في أرض دوية مهلكة معه زوجته وعليها علماه وشرا به فوضع رأسه فنام فاستيقظ وقد ذهب زوجته فطلبها حتى إذا اشتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله قال أرجع إلى مكان الذي كنت فيه فأنام حتى أموت . فوضع رأسه على ساعده ليموت ، فاستيقظ فإذا زوجته معه وعليها زاده وشرا به ، فالتفت إلى أمته أشد فرحاً بتوبة العبد المؤمن من هذا برأحه (٢) » وفي بعض الألفاظ « قال من شدة فرحه إذا أراد شكر الله : أنار بك وأنت عبيد » ويروي عن الحسن قال : لما تاب الله عز وجل على آدم عليه السلام هأنذا الملائكة وهبط عليه جبريل وميكائيل عليهما السلام فقالا : يا آدم قرت عينك بتوبة الله عليك ، فقال آدم عليه السلام : يا جبريل فإن كان بعد هذه التوبة سؤال فأين مقامي ؟ فأوحى الله إليه يا آدم ورثت ذنوبك التائب والنصب وورثتهم التوبة ، فمن دعاني منهم لبيتك كما ليبتك ، ومن سألني المغفرة لم أجعل عليه لأن قريب مجيب يا آدم وأحشر التائبين من القبور مستبشرين ضاحكين ودعائهم مستجاب . والأخبار والآثار في ذلك لا تحصى ، والإجماع متعمد من الأمة على وجوبها ، إذ معناه العلم بأن الذنوب والمعاصي مهلكات ومعبدات من الله تعالى ، وهذا داخل في وجوب الإيمان ، ولكن قد تدهش الغفلة عنه ، فعني هذا العلم لإزالة هذه الغفلة ، ولا خلاف في وجوبها . ومن معانيها : ترك المعاصي في الحال والعزم على تركها في الاستقبال وتدارك ما سبق من التقصير في سابق الأحوال ، وذلك لا يشك في وجوبه . وأما التندم على ما سبق والتحنن عليه فواجب ، وهو روح التوبة ، وبه تمام التلاقي ، فكيف لا يكون واجبا ، بل هو نوع ألم يحصل لا محالة عقيب حقيقة المعركة بما فات من العمر وضاع في سخط الله .

فإن قلت : تألم القلب أمر ضروري لا بدخل تحت الاختيار ، فكيف يوصف بالوجوب ؟ فأعلم أن سببه تحقيق العلم بقوات الغيوب وله سبيل إلى تحصيل سببه ، وبمثل هذا المعنى دخل العلم تحت الوجوب لا بمعنى أن العلم يخلق العبد ويحدثه في نفسه فإن ذلك محال ، بل العلم والتدبر والفعل والإرادة والقدرة والقادر الكل من خلق الله وقوله ﴿ والله خلقكم وما تمسكون ﴾ هذا هو الحق عند ذوى الأبصار وما سوى هذا ضلال .

فإن قلت : أفليس للعبد اختيار في الفعل والترك ؟ قلنا : نعم وذلك لا يناقض قولنا : إن الكل من خلق الله تعالى ، بل الاختيار أيضاً من خلق الله ، والعبد مضطر في الاختيار الذي له ، فإن الله إذا خلق اليد الصحيحة

(١) حديث « التائب حبيب الله والتائب من الذنب كمن لا ذنب له » أخرجه ابن ماجه من حديث ابن مسعود بالشرط الثاني دون الأول ، وأما الشرط الأول فروى ابن أبي الدنيا في التوبة وأبو الشيخ في كتاب التوابين حديث أنس بسند ضعيف « إن الله يحب الشاب التائب » ولعبد الله بن أحمد في زوائد المسند وأبي يعلى بسند ضعيف من حديث علي « إن الله يحب العبد المؤمن للفقير التواب » (٢) حديث « لله أفرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل في أرض فلاة دوية مهلكة ... الحديث » متفق عليه من حديث ابن مسعود وأنس . زاد مسلم في حديث أنس « ثم قال من شدة الفرح : اللهم أنت عبيدي وأنا ذكرك أخطأ من شدة الفرح » ورواه مسلم بهذه الزيادة من حديث النعمان بن بشير ومن حديث أبي هريرة مختصراً .

وخلق الطعام اللذيذ وخلق الشهوة الطعام في المعدة وخلق العلم في القلب بأن هذا الطعام يسكن الشهوة ، وخلق الخواطر المتعارضة في أن هذا الطعام هل فيه مضرة مع أنه يسكن الشهوة ، وهل دون تناوله مانع يتعذر معه تناوله أم لا ، ثم خلق العلم بأنه لا مانع ثم عند اجتراح هذه الأسباب تنجز الإرادة الباعثة على التناول ، فانجزام الإرادة بعد تردد الخواطر المتعارضة وبعده وقوع الشهوة للطعام يسمى اختيارا ، ولا بد من حصوله عند تمام أسبابه ؛ فإذا حصل انجزام الإرادة يخلق الله تعالى أياها تحرك اليد الصحيحة إلى جهة الطعام لاختاله ، إذ بعد تمام الإرادة والقدرة يتكون حصول الفعل ضروريا ، فتحصل الحركة ، فتكون الحركة يخاف الله بعد حصول القدرة وانجزام الإرادة ، وهما أيضا من خلق الله ، وانجزام الإرادة يحصل بعد صدق الشهوة والعلم بعدم الموانع ، وهما أيضا من خلق الله تعالى ، ولكن بعض هذه المخلوقات يترتب على البعض ترتيبا جرت به سنة الله تعالى في خلقه (ولن نجد لسنة الله تبديلا) فلا يخلق الله حركة اليد بكتابة منظومة مالم يخلق فيها صفة تسمى قدرة ومالم يخلق فيها حياة ومالم يخلق إرادة مجزومة ، ولا يخلق الإرادة المجزومة مالم يخلق شهوة وميلا في النفس ، ولا ينبعث هذا الميل انبعاثا تاما مالم يخلق علما بأنه موافق للنفس إمافي الحال أو في المآل ، ولا يخلق العلم أيضا إلا لأسباب أخر ترجع إلى حركة وإرادة وعلم ، فالعلم والميل الطبيعي أبدا يستتبع الإرادة الحازمة ، والقدرة والإرادة أبدا تستتبع الحركة ، وهكذا الترتيب في كل فعل ، والكل من اختراع الله تعالى ، ولكن بعض مخلوقاته شرط لبعض ، فذلك يجب تقدم البعض وتأخر البعض ، كالأفعال الإرادة إلا بعد العلم ، ولا يخلق العلم إلا بعد الحياة ، ولا تخلق الحياة إلا بعد الجسم ؛ فيكون خلق الجسم شرطا لحدوث الحياة لأن الحياة تولد من الجسم ، ويكون خلق الحياة شرطا لخلق العلم لأن العلم يتولد من الحياة ، ولكن لا يستعد المحل لقبول العلم إلا إذا كان حيا ويكون خلق العلم شرطا لجزم الإرادة لأن العلم يولد الإرادة ، ولكن لا يقبل الإرادة إلا جسم حي عالم ، ولا يدخل في الوجود إلا ممكن ، والإسكان ترتيب لا يقبل لأن تغييره حال ، فهما وجد شرط الوصف استعد المحل به لقبول الوصف فحصل ذلك الوصف من الجود الإلهي والقدرة الأزلية عند حصول الاستعداد ، ولما كان الاستعداد بسبب الشروط ترتيبا كان حصول الحوادث بفعل الله تعالى ترتيب ، والعبد يجري هذه الحوادث المرتبة ، وهي مرتبة في قضاء الله تعالى الذي هو واحد كلي البصر ترتيبا كليا لا يغير ، وظهرها بالتفصيل مقدر بقدر لا يتعداها وعنه العبارة بقوله تعالى (إن أكل شيء خلقناه بقدر) وعن القضاء الكلي الأزلي العبارة بقوله تعالى (وما أمرنا إلا واحدة كلعج بالبصر) وأما العباد فانهم مسخرون تحت مجارى القضاء والقدر ، ومن جملة القدر خلق حركة في يد الكاتب بعد خلق صفة مخصوصة في يده تسمى القدرة ، وبعد خلق ميل قوى جازم في نفسه يسمى القصد ، وبعد علم بما إليه ميله يسمى الإدراك والمعرفة ؛ فإذا ظهرت من باطن الملكوت هذه الأمور الأربعة على جسم عبد مسخر تحت قدر التقدير سبق أهل عالم الملك والشهادة المحجوبون عن عالم الغيب والملكوت ، وقالوا بأياها الرجل قد تحركت ورميت وكتب ، ونودي من وراء حجاب الغيب وسراقات الملكوت : وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى . وما قلت إذ قلت ، ولكن قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم . وعند هذا تحير عقول القاعدين في مجبحة عالم الشهادة ؛ فمن قائل إنه جبر محض . ومن قائل أنه اختراع صرف ، ومن متوسط مائل إلى أنه كسب ، ولو فتح لهم أبواب السماء فنظروا إلى عالم الغيب والملكوت لظهر لهم أن كل واحد صادق من وجه ، وأن التصور شامل للجميع ، فلم يدرك واحد منهم كنه هذا الأمر ولم يحيط عليه بجوانبه ، وتماثل عليه بنال بأشراق النور من كوة نافذة إلى عالم الغيب ، وأنه تعالى عالم الغيب والشهادة لا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول . وقد يطلع على الشهادة من لم يدخل في حيز الارتضاء ، ومن حرك سلسلة الأسباب والمسببات وعلم كيفية تسلسلها ووجه ارتباط مناط تسلسلها بسبب الأسباب انكشف له سر القدر وعلم علما يقينا أن لخالق الإله ولا مبدع سواء .

فان قلت : قد تضمنت على كل واحد من القائلين بالجبر والاختراع والكسب أنه صادق من وجه وهو مع

صدق قاصر وهذا تناقض ، فكيف يمكن فهم ذلك ؟ وهل يمكن إصالح ذلك إلى الأنعام بمثل ؟ فاعلم أن جماعة من العميان قد سمعوا أنه حل إلى البليدة حيوان عجيب يسمى الفيل وما كانوا قط شاهدوا صورته ولا سمعوا اسمه ، فقالوا لا بد لنا من مشاهدته ومعرفته باللس الذي تقدر عليه ، فطلبوه ، فلما وصلوا إليه لمسه فوقع يد بعض العميان على رجله ووقع يد بعضهم على نابه ووقع يد بعضهم على أذنه ، فقالوا قد عرفناه ، فلما انصرفوا سالمهم بقية العميان فاختلفت أجوبتهم ، فقال الذي لمس الرجل : إن الفيل ماهو إلا مثل أسطوانة خشنة الظاهر إلا أنه ألين منها ، وقال الذي لمس الناب : ليس كما يقول بل هو صلب لالين فيه وأملس لاختونة فيه وليس في غلط الأسطوانة أصلا بل هو مثل عمود ، وقال الذي لمس الأذن : لعمري هو لين وفيه خشونة ، فصدق أحدها فيه ولكن قال : ما هو مثل عمود ولا هو مثل أسطوانة وإنما هو مثل مثل جلد مريض غليظ ، فكل واحد من هؤلاء صدق من وجهه إذ أخبر كل واحد عما أصابه من معرفة الفيل ، ولم يخرج واحد في خبره عن وصف الفيل ، ولكنهم يحملتهم قصروا عن الإحاطة بكنه صورة الفيل فاستبصر بهذا المثال واعتبر به فإنه مثال أكثر ما اختلف الناس فيه ، وإن كان هذا كلاما يتأطع علوم المكاشفة ويمحرك أمواجه وليس ذلك من غرضنا ، فلنرجع إلى ما كنا بصده وهو بيان أن التوبة واجبة بجميع أجزائها الثلاثة : العلم والندم والترك ، وأن الندم داخل في الوجوب لكونه واقفا في جملة أفعال الله المحصورة بين علم العبد وإرادته وقدرته المتخللة بينها ، وما هذا وصفه فاسم الوجوب يشمله .

بيان أن وجوب التوبة على الفور

أما وجوبها على الفور فلا يستراب فيه ، إذ معرفة كون المعاصي مهلكات من نفس الإيمان ، وهو واجب على الفور والمتقضى عن وجوبه هو الذي عرفه معرفة زجره ذلك عن الفعل المكروه ، فإن هذه المعرفة ليست من علوم المكاشفات التي لا تلتزم بعمل ، بل هي من علوم المعاملة وكل علم يراد ليكون باعثا على عمل فلا يقع التقصى عن عهده ما لم يصرب باعثا عليه ، فالعلم بضرب الذنوب إنما أريد ليكون باعثا على تركها ، فمن لم يتزكأ فاقده لهذا الجزء من الإيمان ، وهو المراد بقوله عليه السلام ولا يزني الزاني حين يزني هو مؤمن^(١) وما أراد به نفي الإيمان الذي يرجع إلى علوم المكاشفة كالمعلم بالله ووحدانيته وصفاته وكتبه ووسله ، فإن ذلك لا ينفيه الزنا والمعاصي ، وإنما أراد به نفي الإيمان لكون الزنا مبعدا عن الله تعالى موجبا للقتل ، كما إذا قال الطيب : هذا سم فلا تتناوله ، فإذا تناوله يقال تناول وهو غير مؤمن لا يعني أنه غير مؤمن بوجود الطيب وكونه طيبا وغير مصدق به ، بل المراد أنه غير مصدق بقوله إنه سم مهلك ، فإن العالم بالسم لا يتناوله أصلا ، فالمعاصي بالضرورة ناقصة الإيمان وليس الإيمان بابا واحدا بل هو نيف وسبعون بابا أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله وإدناها إمامة الأئمة عن الطريق ، ومثاله قبول القاتل : ليس الإنسان موجودا واحدا بل هو نيف وسبعون موجودا أعلاها القلب والروح وأدناها إمامة الأئمة عن البشارة بأن يكون مقصوص الشارب مقولم الأظفار نقي البشرة عن

(١) حديث « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن » متفق عليه من حديث أبي هريرة .

الخبث حتى يتبد عن الهائم المرساة الملوثة بأروائها المستكرهة الصور بطول غناها وأغلافها ، وهذا مثال مطابق ،
 فالإيمان كالإنسان وقدر شهادة التوحيد يوجد البطلان بالكلية كقصد الروح ، والذي ليس له إلا شهادة التوحيد
 والرسالة هو كإنسان مقطوع الأطراف مفقوه العينين فاقد بلميح أعضائه الباطنة والظاهرة لأصل الروح ، وكما أن
 من هذا حاله قريب من أن يموت فتزايه الروح الضعيفة المنقرضة التي تخلف عنها الأعضاء التي تمدها وتقويها ؛
 فكذلك من ليس له إلا أصل الإيمان وهو مقصر في الأعمال قريب من أن تقتلع شجرة إيمانه إذا صدمتها الرياح
 العاصفة المحركة للإيمان في مقدمة قدوم ملك الموت ووروده ، فكل إيمان لم يثبت في اليقين أصله ولم تنتشر
 في الأعمال فروعه لم يثبت على عواصف الأحوال عند ظهور ناصية ملك الموت وخيف عليه سوء الخاتمة لا مايسقى
 بالطاعات على توالي الأيام والساعات حتى رسخ وثبت . وقول المعاصي للطبع لإيمون كما أنك مؤمن كقول شجرة
 القرح لشجرة الصنوبر : أنا شجرة وأنت شجرة ، وما أحسن جواب شجرة الصنوبر إذا قالت : ستعرفين اختراكم
 بشمول الاسم إذا عصفت رياح الخريف ، فعند ذلك تنقطع أصولك وتتناثر أوراقك وتكشف غرورك بالمشاركة
 في اسم الشجرة مع الغلة عن أسباب ثبوت الأشجار :

سوف ترى إذا انجلى التيار أفرس تحسك أم حمار

وهذا أمر يظهر عند الخاتمة ، وإنما انقطع نياط المعارفين خوفاً من دواي الموت ومقدماته الهائلة التي لا يثبت
 عليها إلا الأقول : فالمعاصي إذا كان لا يخاف الخلود في النار بسبب معصيته كالصحيح المتمك في الشهوات المضرة
 إذا كان لا يخاف الموت بسبب صحته وأن الموت غالباً لا يقع فجأة ، فيقال له : الصحيح يخاف المرض ثم إذا مرض
 خاف الموت ، وكذلك المعاصي يخاف سوء الخاتمة ثم إذا ختم له بالسوء والعياذ بالله وجب الخلود في النار ، فالمعاصي
 للإيمان كالأكولات المضرة للأبدان ، فلا تزال تتجمع في الباطن حتى تميز مزاج الأخلط وهو لا يشعر بها ، إلى
 أن يفسد المزاج فيعرض دفعه ثم يموت دفعه ، فكذلك المعاصي ، فإذا كان الخائف من الهلاك في هذه الدنيا
 المنقضية يجب عليه ترك السموم وما يضره من المأكولات في كل حال وعلى الفور ، فالخائف من هلاك الأبد
 أولى بأن يجب عليه ذلك ، وإذا كان يتناول السم إذا ندم يجب عليه أن يتقيأ ويرجع عن تناوله بإبطاله وإخراجه
 عن المعدة على سبيل الفور والمبادرة لتلافي لبده المنشر على هلاكه لا يفوت عليه إلا هذه الدنيا الفانية ؛ فتناول
 سموم الدين وهي الذنوب أولى بأن يجب عليه الرجوع عنها بالتدارك الممكن مادام يبقى للتدارك مهلة وهو العمر ،
 فان المخوف من هذا السم فوات الآخرة الباقية التي فيها النعيم المقيم والمملك العظيم ، وفي فواتها نار الجحيم والعذاب
 المقيم الذي تصرم أعمار الدنيا دون عشر عشر مدته ، إذ ليس لمدته آخر أتبة ، فالإيمان إلى التوبة
 قبل أن تعمل سموم الذنوب بروح الإيمان عملاً مجاوز الأمر فيه الأطباء واختيارهم ولا ينفع بعده الاحتما
 فلا ينفع بعد ذلك نصح الناصحين ووعظ الراعظين وتحقق الكلمة عليه بأنه من المالكين ، ويدخل تحت عموم قوله
 تعالى ﴿ إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً فهي إلى الأذقان فهم مقمحورون . وجعلنا من بين أيديهم سدأ ومن خلفهم سدأ
 فأغشيناهم فهم لا يبصرون . وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ﴾ ولا يفرنك لفظ الإيمان ، فنقول :
 المراد بالآية الكافر ، إذ بين لنا أن الإيمان بضع وسبعون باباً وأن الزاني لا يزني حين يزني وهو مؤمن ، فالصحيح
 عن الإيمان الذي هو شغب وفروع سيحجب في الخاتمة عن الإيمان الذي هو أصل ، كما أن الشخص الفاقد لجميع
 الأطراف التي هي حروف وفروع يساق إلى الموت المعتمد للروح التي هي أصل ، فلا بقاء للأصل دون الفروع ،

ولا وجود للفرع دون الأصل ، ولا فرق بين الأصل والفرع إلا في شيء واحد : وهو أن وجود الفرع وبقاءه جميعاً يستدعي وجود الأصل ، وأما وجود الأصل فلا يستدعي وجود الفرع ، فبقاء الأصل بالفرع ، ووجود الفرع بالأصل ، فعلوم المكشوفة وعلوم المعاملة متلازمة كنتلازم الفرع والأصل فلا يستفي أحدهما عن الآخر وإن كان أحدهما في رتبة الأصل والآخر في رتبة التابع ، وعلوم المعاملة إذا لم تكن باعثة على العمل فعدمها خير من وجودها ، فإن هي لم تعمل عملها الذي ترادفه قامت مؤينة للحجة على صاحبها ، ولذلك يزداد في عذاب العالم الفاجر على عذاب الجاهل الفاجر ، كما أوردنا من الأخبار في كتاب العلم .

بيان أن وجوب التوبة عام في الأشخاص والأحوال فلا ينفك عنه أحد ألبنة

اعلم أن ظاهر الكتاب قد دل على هذا إذا قال تعالى (وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون) فعمم الخطاب . ونور البصيرة أيضاً يرشد إليه ، إذ معنى التوبة الرجوع عن الطريق المبعد عن الله القرب إلى الشيطان ، ولا يتصور ذلك إلا من عاقل ، ولا تكمل غريزة العقل إلا بعد كمال غريزة الشهوة والغضب وسائر الصفات المذمومة التي هي وسائل الشيطان إلى إغواء الإنسان . إذ كمال العقل إنما يكون عند مقاربة الأربعين ، وأصله إنما يتم عند مراعاة البلوغ ، ومبادئه تظهر بعد سبع سنين ، والشهوات جنود الشيطان ، والعقول جنود الملائكة ، فإذا اجتمعا قام القتال بينهما بالضرورة ، إذ لا يثبت أحدهما للآخر لأنهما ضدان ، فالقتاراد بينهما كالتضاد بين الليل والنهار والتور والظلمة ، ومهما غلب أحدهما أزعج الآخر بالضرورة ، وإذا كانت الشهوات تكمل في الصبا والشباب قبل كمال العقل فقد سبق جند الشيطان واستولى على المسكن ووقع للقلب به أنس والف لا محالة مقتضيات الشهوات بالمباداة وغلب ذلك عليه ويسر عليه النزوع عنه ، ثم يلوح الفعل الذي هو حرب الله وجنده ومنفذ أوليائه من أيدي أعدائه شيئاً فشيئاً على التدريج ، فإن لم يقو ولم يكمل سلب مملكة القلب للشيطان وأتجز العيون موعده حيث قال (لا تحسبن ذرية إلا قليلاً) وإن كل العقل وقوى كان أول شغله تقع جنود الشيطان بكسر الشهوات ومفارقة العادات ورد الطبع على سبيل القهر إلى العبادات ، ولا معنى للتوبة إلا هنا ، وهو الرجوع عن طريق دليله الشهوة وخفيده الشيطان ، إلى طريق الله تعالى ، وليس في الوجود أدى إلا وشهوته سابقة على عقله وغريزته التي هي عدة الشيطان متقدمة على غريزته التي هي عدة الملائكة ، فكان الرجوع مما سبق إليه على مساعدة الشهوات ضرورياً في حق كل إنسان نبيا كان أو غيبيا ، فلا تظن أن هذه الضرورة اختصت بآدم عليه السلام ، وقد قيل :

فلا تحسبن هنداً لها الفند وحدها بحية نفس ، كل غانية هند

بل هو حاكم أدنى مكتوب على جنس الانس لا يمكن فرض خلافه مالم تبدل السنة الإلهية التي لا مطلق في تبدلها ، فأن كل من بلغ كافراً جاهلاً فعليه التوبة من جهله وكفره ، فإذا بلغ مسلماً تبعا لأبويه غافلاً عن حقيقة إسلامه فعليه التوبة من غفله بتفهيم معنى الإسلام ، فانه لا ينبغي عنه إسلام أبويه شيئاً مالم يسلم بنفسه ، فإن فهم ذلك فعليه الرجوع عن عادته والله للاسترسال وراء الشهوات من غير صارف بالرجوع إلى قالب حدود الله في المنع والإطلاق والإفكالك والاسترسال ، وهو من أشق أبواب التوبة ، وفيه هلاك الأكثرون أذبحوا عنه ، وكل هذا رجوع وتوبة ، فدل على أن التوبة فرض عين في حق كل شخص لا يتصور أن يستغنى عنها أحد من البشر كما لم يستغن آدم ، مخلقة الولد لا تنسج لما لم يتسج له خلقه الوالد أصلاً . وأما بيان وجوبها على الدولم وفي كل حال فهو يستغن آدم ، مخلقة الولد لا تنسج لما لم يتسج له خلقه الوالد أصلاً . وأما بيان وجوبها على الدولم وفي كل حال فهو يستغن آدم ، مخلقة الولد لا تنسج لما لم يتسج له خلقه الوالد أصلاً .

أن كل بشر فلا يخلو عن مصيبته بجوارحه ، اذ لم يخل عنه الأنبياء كما ورد في القرآن والأخبار من خطايا الأنبياء وتوبتهم وبكائهم على خطاياهم ، فإن خلا في بعض الأحوال عن مصيبة الجوارح فلا يخلو عن الهم بالذنوب بالقلب ، فإن خلا في بعض الأحوال عن الهم فلا يخلو عن وسواس الشيطان بإيراد الخواطر المتفرقة المنحلة عن ذكر الله ، فإن خلاه فلا يخلو عن غفلة وقصور في العلم بالله وصفاته وأفعاله ، وكل ذلك نقص وله أسباب ، وترك أسبابه بالتشاغل بأشغاله رجوع عن طريق إلى ضده ، والمراد بالتوبة الرجوع ، ولا يتصور الخلق في حق الأدنى عن هذا النقص ، وإنما يتفاوتون في المقادير . فأما الأصل فلا بد منه ، ولهذا قال عليه السلام « انه ليغان على قلبي حتى أستغفر الله في اليوم واليلة سبعين مرة »^(١) الحديث ، ولذلك أكرم الله تعالى بأن قال ﴿ ليفغر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ﴾ وإذا كان هذا حاله فكيف حال غيره .

فان قلت : لا ينبغي أن ما يطأ على القلب من المومم والخواطر نقص ، وأن الكمال في الخلو عنه ، وأن القصور عن معرفة كنه جلال الله نقص ، وأنه كلما ازداد المعرفة زاد الكمال ، وأن الانتقال الى الكمال من أسباب النقصان رجوع ، والرجوع توبة ، ولكن هذه فضائل لا فراض ، وقد أطلعت القول بوجوب التوبة في كل حال ، والتوبة عن هذه الأمور ليست بواجبة ، إذ ادراك الكمال غير واجب في الشرع ، فما المراد بقولك : التوبة واجبة في كل حال ؟ فاعلم أنه قد سبق أن الإنسان لا يخلو في مبدأ خلقه من اتباع الشهوات أصلا ، وليس معنى التوبة تركها فقط ، بل تمام التوبة بتدارك ما مضى ، وكل شهوة اتبعها الإنسان ارتفع منها ظلة الى قلبه كما يرتفع عن نفس الإنسان ظلة الى وجه المرأة العقيمة ، فإن تراكت ظلة الشهوات صار دينا كما يصير بخار النفس في وجه المرأة عند تراكه غيبا ، كما قال تعالى ﴿ كلا بل ربان على قلوبهم ما كانوا يكسبون ﴾ فإذا تراكم الرين صار طبعيا فيطبع على قلبه ، كالخشب على وجه المرأة إذا تراكم وطال زمانه غاص في جرم الحديد وأفسده وصار لا يقبل الصقل بعده وصار كالمطبوخ من الخبز ، ولا يمكن في تدارك اتباع الشهوات تركها في المستقبل ، بل لابد من نحو تلك الأرباب التي انطلمت في القلب ، كما لا يمكن في ظهور الصور في المرأة قطع الأنفاس والبخارات المسودة لوجهها في المستقبل ما لم يشتغل بمحوها اضطلع فيها من الأرباب ، وكما يرتفع الى القلب ظلة من المعاصي والشهوات فيرتفع اليه نور من الطاعات وترك الشهوات ، فتتضح ظلة المعصية بنور الطاعة ، وإليه الإشارة بقوله عليه السلام « أتبع السيئة الحسنة تمحها »^(٢) ، فاذن لا يستغنى المبدئي حال من أحواله عن نحو آثار السيئات عن قبله بمباشرة حسنات تضاد آثارها آثار تلك السيئات ، هذا في قلب حصل أولا صفوه وجملاؤه ثم أظلم بأسباب عارضة ، فأما التصقيل الأول ففيه يطول الصقل ، إذ ليس شغل الصقل في إزالة الصدأ عن المرأة كشفه في عمل أصل المرأة ، فهذه أشغال طويلة لاتقطع أصلا ، وكل ذلك يرجع الى التوبة ، فأما قولك : ان هذا لا يسمى واجبا بل هو فضل وطلب كمال ، فاعلم أن الواجب له معنيان : أحدهما ما يدخل في قوى الشرع ويشترك لافيه كافة الخلق وهو القدر الذي لو اشتغل به كافة الخلق لم يخرّب العالم ، فلو كلف الناس كلهم أن يتقوا الله حق تقاؤه تركوا المعاصي ورفضوا الدنيا بالكلية ، ثم يؤدي ذلك الى بطلان التقوى بالكلية ، فانه مهما فسدت المعاصي لم يتفرح أحد بالتقوى ، بل شغل الحياة

(١) حديث « انه ليغان على قلبي فأستغفر الله في اليوم واليلة سبعين مرة » أخرجه مسلم من حديث الأغرلزي ، إلا أنه قال « في اليوم مائة مرة » وكذا عند أبي داود والبخاري أبي هريرة « إنني لأستغفر الله في اليوم أكثر من سبعين مرة » وفي رواية البيهقي في الشعب « سبعين » لم يقل « أكثر » وتقدم في الأذكار والدعوات (٢) حديث « أتبع السيئة الحسنة تمحها » أخرجه الترمذي من حديث أبي ذر زبادة في أوله وآخره وقال حسن صحيح ، وقد تقدم في رياضة النفس .

والحرارة والخبز يستغرق جميع العمر من كل واحد فيما يحتاج إليه ؛ لجميع هذه الدرجات ليست بواجبة بهذا الاعتبار والواجب الثاني هو الذي لابد منه الوصول به إلى القرب المطلوب من رب العالمين والمقام المحمود بين الصديقين ، والتوبة عن جميع ما ذكرناه واجبة في الوصول إليه كما يقال : الطهارة واجبة في صلاة التطوع أى لمن يريد بها ؛ فإنه لا يتوصل إليها إلا بها . فأما من رضى بالقصان والحرمان عن فضل صلاة التطوع فالطهارة ليست واجبة عليه لأجلها ، كما يقال : العيين والأذن والبدن والرجل شرط في وجود الإنسان ، يعنى أنه شرط لمن يريد أن يكون إنساناً كاملاً يتنفع بإنسانيته ويتوصل بها إلى درجات العلى في الدنيا .

فأما من قنع بأصل الحياة ورضى أن يكون كليم وعلى ضم وكثرة مطروحة فليس يشترط لمثل هذه الحياتين ويد ورجل ، فأصل الواجبات النافخة في قوى العامة لا يوصل إلا إلى أصل النجاة ، وأصل النجاة كإصل الحياة ، وما وراء أصل النجاة من السعادات التى بها تنتهى الحياة يجرى مجرى الأعضاء والآلات التى تهيأ الحياة وفيه سعى الأنبياء والأولياء والعلماء والأئمة فالأئمة ، وعليه كان حرصهم ، وحواليه كان تطوافهم ، ولأجله كان تطوافهم ، ولأجله كان رفضهم لملاذ الدنيا بالكلفة ، حتى انتهى عيسى عليه السلام إلى أن توسد حجراً في مثامه ، فجاء إليه الشيطان وقال أما كنت تركت الدنيا الآخرة ؟ فقال : نعم ، وما الذى حدث فقال توسدك لهذا الحجر تتم في الدنيا فلم لا تضع رأسك على الأرض ؟ فرى عيسى عليه السلام بالحجر ووضع رأسه على الأرض ، وكان رميه بالحجر توبة عن ذلك التمتع ، أفترى أن عيسى عليه السلام لم يعلم أن وضع الرأس على الأرض لا يسمى واجباً في فتاوى العامة ؟ أفترى أن نبيتنا محمد صلى الله عليه وسلم لما شغله الثوب الذى كان عليه علم في صلاته حتى رعه (١) وشغله شراك نعله الذى جده حتى أعاد الشراك الخلق (٢) لم يعلم أن ذلك واجباً في شرعه الذى شرعه لكافة عباده فإذا علم ذلك فلم تأنب عنه بتركه وهل كان ذلك إلا لأنه وآه مؤثراً في قلبه أنرا يتمتع عن بلوغ المقام المحمود الذى قد وعد به ؟ أفترى أن الصديق رضى الله عنه بعد أن شرب اللبن وعلم أنه على غير وجهه أدخل أصبعه في حلقه حتى كاد يخرج معه روحه ما علم من الفقه هذا القدر ؟ وهو أن ما أكله عن جبل فهو غير آثم به ولا يجب في قوى الفقه إخراجها فلم تأنب عن شره بالتدراك على حسن إمكاته بتخلية المعدة عنه ؟ وهل كان ذلك لسر وقر في صدره عرفه ذلك السر أن قوى العامة حديث آخر ، وأن خطر طريق الآخرة لا يعرفه إلا الصديقون ، فتأمل أحوال هؤلاء الذين هم أعرف خلق الله بالله وبطريق الله ويمكر الله وبمكامن الغرور بالله وإياك مرة واحدة أن تترك الحياة الدنيا ، وإياك ثم إياك ألف مرة أن يترك بالله الغرور ، فهذه أسرار من استنشق مبادئ روائعها علم أن لزوم التوبة النصوح ملازم للعبد السالك في طريق الله تعالى في كل نفس من ألقامه ولو عمر عمر نوح ، وأن ذلك واجب على الفور من غير مهلة .

ولقد صدق أبو سليمان الدراوى حيث قال لو لم يترك العاقل فيما بقي من عمره بمثل ماضى من منه غير العاطاة لكان خليقاً أن يجره به ذلك إلى المات ، فكيف من يستقبل ماضى من عمره بمثل ماضى من جهله ؟ وإنما قال هذا لأن العاقل إذا ملك جوهره نفسية وضاعت منه بغير فائدة بكى عليها لاحتالة ، وأن ضاعته منه وصار ضايعها سبب هلاكه كان بكاؤه منها أشد ، وكل ساعة من العمل بل كل نفس جوهره نفسية لا خلف لها ولا بدل منها ، فإنها صالحة لأن توصلك إلى سعادة الأبد وتفتنك من شقاؤه الأبد ، وأى جوهر أنفس من هذا ؟ فإذا ضيعتها في الغفلة فقد خسرت خسراً

(١) حديث نزع النبي ﷺ الثوب الذى كان عليه في الصلاة : تقدم في الصلاة أيضاً (٢) حديث نزع الشراك الجديد وإعادة الشراك الخلق : تقدم في الصلاة أيضاً .

مبينا ، وان صرفها الى معصية فقد هلكك هلاكا فاحشا ، فان كنت لا تبكي على هذه المعصية فنذلك لجهلك ، ومصيتك بجهلك أعظم من كل معصية لكن الجبل معصية لا يعرف المصاب بها أنه صاحب معصية ، فان نوم الغفلة يحول بينه وبين معرفته ، والناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا ، فند ذلك ينكشف لكل مفلس افلاسه ولكل مصاب بمعصيته . وقد رفع الناس عن التدارك .

قال بعض العارفين : ان ملك الموت عليه السلام اذا ظهر العبد اعلمه أنه قد بقي من عمره ساعة وانك لا تستأخر عنها حلقة عين ، فيبدو العبد من الأسف والحسرة ما لو كانت له الدنيا بخلافها يخرج منها على أن يضم الى تلك الساعة ساعة أخرى ليستعقب فيها ويتدارك ففريقه فلا يحمده اليه سيلا ، وهو أول ما يظهر من معاني قوله تعالى (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) واليه الإشارة بقوله تعالى (من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب إني لأرجو أن أجيل قريبا فأصدق وأكن من الصالحين . ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها) فقيل الاجل القريب الذي يطلبه : معناه أنه يقول عند كشف الغطاء للعبد يا ملك الموت أخرني يوما أعثر فيه الى ربى وأتوب وأزود صالحا لنفسى ، فيقول . فثبت الايام فلا يوم ، فيقول : فأخرني ساعة فيقول : فثبت الساعات فلا ساعة ، فيغلق عليه باب التوبة فيفرغ بروحه وتردد أنفاسه في شر أسفه ، ويتجرع غصة اليأس عن التدارك وحسرة الندامة على تضییع العمر ، فيضرب أصل إيمانه في صدمات تلك الأحوال ، فاذا ذهقت نفسه فان كان سبق له من الحسن خرجت روحه على التوحيد فذلك حسن الحسنة ، وان سبق له القضاء بالشفقة والعساذ بالله خرجت روحه على الشك والاضطراب وذلك سوء الحاتمة ، ومثل هذا يقال (وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال انى تبت الآن) وقوله (انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب) ومعناه عن قرب عهد بالخطيئة بأن يتندم عليها ويمحو أثرها بحسنة يردفها بها قبل أن يتراكم الرين على القلب فلا يقبل المحو ، ولذلك قال عليه السلام « أمتع السيرة الحسنة التي تمحها » ولذلك قال لقمان لابنه : يا بني لا تؤخر التوبة فان الموت يأتي بغتة . ومن ترك المبادرة الى التوبة بالتدويف كان بين خطيرين عظيمين .

أحدهما : أن تتراكم الغفلة على قلبه من المعاصى حتى يصير ربنا وطعنا فلا يقبل المحو .

الثاني : أن يعالجهم المرض أو الموت فلا يجد مهلة للاشتغال بالمحو ولذلك ورد في الخبر « ان أكثر صياح أهل النار من التسوييف ^(١) » فما هلك من هلك الا بالتسوييف ، فيكون تسويده القلب نقدا وجملاؤه بالاطاعة نسبة الى أن يحتفظه الموت فيأتى الله بقلب غير سليم ، ولا يتجو إلا من أتى الله بقلب سليم ، فالقلب أمانة الله تعالى عند عبده والعمر أمانة من عنده وكلذا سائر أسباب الطاعة فمن خان في الأمانة ولم يتدارك خيانتها قاره عظم :

قال بعض العارفين : ان لله تعالى الى عبده سرين يسرهما اليه على سبيل الإلهام :

أحدهما : اذا خرج من بطن أمه يقول له : عبيدى قد أخرجتك الى الدنيا طاهرا نظيفا واستودعتك عمرك واتممتك عليه فانظر كيف تحفظ الأمانة وانظر الى كيف تلقاني .

والثاني : عند خروج روحه يقول : عبيدى ماذا صنعت في أمانتى عندك هل حفظتها حتى تلقاني على الهدى فالتاك على الوفاء ، أو أضعتها فالتاك بالمطالبة والعقاب . واليه الإشارة بقوله تعالى (أو فوا بعهدي أوف بعهدكم) وقوله تعالى (والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) .

(١) حديث « إن أكثر صياح أهل النار من التسوييف » لم أجده أصلا .

بيان أن التوبة إذا استجتمت شرائطها فهي مقبولة لاحالة

اعلم أنك إذا فهمت معنى القبول لم تشك في أن كل توبة صحيحة فهي مقبولة ؛ فالناظر ونور البصائر المستمدون من أنوار القرآن علوا أن كل قلب سليم مقبول عند الله ومتنعم في الآخرة في جوار الله تعالى ومستعد لأن ينظر بعينه الباقية إلى وجه الله تعالى ، وعلوا أن القلب خلق سليما في الأصل ، وكل مولود يولد على الفطرة وإنما قوته السلامة بكسورة تروى وجهه من غيرة الذنوب وظلمتها وعلوا أن نار الندم تحرق تلك الغيرة ، وأن نور الحسنة يمحو عن وجه القلب ظلمة السيئة . وأنه لا طاعة لظلام المعاصي مع نور الحسنات كما لا طاعة لظلام الليل مع نور النهار بل كما لا طاعة لسكورة الوسخ مع بياض الصابون ، وكما أن الثوب الوسخ لا يقبله الملك لأن يكون لباسه القلب المظلم لا يقبله الله تعالى لأن يكون في جواره ، وكما أن استعمال الثوب في الأعمال الخسيسة يوسخ الثوب وغسله بالصابون والماء الحار ينظفه لاحالة ؛ فاستعمال القلب في الشهوات يوسخ القلب ، وغسله بماء الدموع وحرقة الندم ينظفه ويطهره ويرقيه ، وكل قلب ذكر طاهر فهو مقبول ، كما أن كل ثوب نظيف فهو مقبول ؛ فإنما عليك التزكية والتطهير . وأما القبول فينبول قد سبق به القضاء الأزل الذي لا مرد له ، وهو المسمى فلاحا في قوله ﴿ قد أفصح من زكاه ﴾ ومن لم يعرف على سبيل التحقيق معرفة أقوى وأجل من المشاهدة بالبصر أن القلب يتأثر بالمعاصي والطاعات تأثرا متضادا يستمار لاحدهما لفظ الظلمة كما يستمار للجهد ، ويستمار للآخر لفظ النور كما يستمار للعلم ، وأن بين النور والظلمة تضادا ضروريا لا يتصور الجمع بينهما ؛ فكأنه لم يبق من الدين إلا قصوره ولم يعلق به إلا أسماءه وقلبه في غطاء كسيف عن حقيقة الدين بل عن حقيقة نفسه وصفات نفسه ، ومن جهل نفسه فهو بغيره أجهل وأعمى به قلبه ، إذ قلبه يعرف غير قلبه ، فكيف يعرف غيره وهو لا يعرف قلبه ؟ فن يتوهم أن التوبة تصح ولا تقبل كن يتوهم أن الشمس تطلع والظلام لا يزول ، والثوب يغسل بالصابون والوسخ لا يزول إلا أن يفرغ الوسخ لظول تراكمه في تجاويف الثوب وخطه فلا يقوى الصابون على قلعه ؛ فثالث ذلك أن تراكم الذنوب حتى تصير حلجا وربنا على القلب فمثل هذا القلب لا يرجع ولا يتوب ، نعم قد يقول بالسان تبث فيكون ذلك كقول القصار بلسانه قد غسلت الثوب وذلك لا ينظف الثوب أصلا ما لم يغير صفة الثوب باستعمال ما يضاد الوصف المتمكن به ، فهذا حال امتناع أصل التوبة ، وهو غير بعيد بل هو الغالب على كافة الخلق المقيدين على الدنيا المرغزين عن الله بالكلية ، فهذا البيان كاف عند ذوي البصائر في قبول التوبة ، ولكننا نضد جناحه بنقل الآيات والأخبار والآثار فكل استحصار لا يشهد له الكتاب والسنة لا يوثق به ، وقد قال تعالى ﴿ وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ﴾ وقال تعالى ﴿ غفر الذنوب وقابل التوب ﴾ إلى غير ذلك من الآيات .

وقال ﷺ « لله أفرح بتوبة أحدكم ... الحديث » والفرح وراء القبول ، فهو دليل على التبول وزيادة . وقال ﷺ « إن الله عز وجل يبسط يده بالنية إلى الليل إلى النهار ولهيء الليل إلى النهار حتى تطلع الشمس من مغربها » (١) « ويبسط اليد كناية عن طلب التوبة والطلب وراء القابل ، قرب قابل ليس طالب ولا طالب إلا وهو قابل . وقال ﷺ « لو علمتم الخطايا حتى تبلغ السماء ثم نعمت ثواب الله عليكم » (٢) وقال أيضا « إن العبد لينب

(١) حديث « إن الله يبسط يده بالنية إلى الليل إلى النهار ... الحديث » رواه مسلم من حديث أبي موسى بلفظ « يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ... الحديث » وفي رواية للطبراني « لسيء الليل أن يتوب بالهنا ... الحديث »

(٢) حديث « لو علمتم الخطايا حتى تبلغ السماء ثم نعمت ثواب الله عليكم » أخرجه ابن ماجه من حديث أبي هريرة وإسناده حسن بلفظ « لو أخطأتم » وقال « ثم تبتم » .

الذنب فيدخل به الجنة ، فقيل كيف ذلك يا رسول الله ؟ قال : يكون نصب عينه ثائبا منه فارا حتى يدخل الجنة^(١) .
وقال ﷺ « كفارة الذنب الندامة^(٢) » وقال ﷺ « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » .

ويروي أن حبشيا قال : يا رسول الله إني كنت أعمل الفواحش فهل لي من توبة ؟ قال « نعم » فولى ثم رجع فقال : يا رسول الله أكان يراني وأنا أعملها ؟ قال « نعم » فصاح الحبشي صيحة خرجت فيها روحه^(٣) .

ويروي أن الله عز وجل لما لعن إبليس سأله النظرة فأنتظره إلى يوم القيامة ، فقال : وعزتك لا خرجت من قلب ابن آدم مادام فيه الروح ، فقال الله تعالى : وعزتي وجلالي لأحسب عنه التوبة مادام الروح فيه^(٤) .

وقال ﷺ « إن الحسنات يذهبن السيئات كما يذهب الماء الروسخ^(٥) » والأخبار في هذا لا تحصى .
وأما الآثار : فقد قال سعيد بن المسيب أنزل قوله تعالى ﴿ إنه كان للأوابن غفورا ﴾ في الرجل يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب .

وقال الفضيل : قال الله تعالى : بشر المذنبين بأنهم إن تابوا قبلت منهم ، وحذر الصديقين أني إن وضعت عليهم على عذبتهم .

وقال طلق بن حبيب : إن حقوق الله أعظم من أن يقوم بها العبد ولكن أصبحوا ثائبين وأمسوا ثائبين .
وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : من ذكر خطيئة ألم بها فوجل منها قلبه بحيت عنه في أم الكتاب .
ويروي أن نبياً من أنبياء بني إسرائيل أذنب فأوحى الله تعالى إليه : وعزتي لن عدت لأعذبتك فقال يارب أنت أنت وأنا أنا وعزتك إن لم تصمحي لأعودن فعصمه الله تعالى .

وقال بعضهم : إن العبد ليذنب الذنب فلا يزال نادما حتى يدخل الجنة فيقول لإبليس : ليتني لم أوتعق الذنب .
وقال حبيب بن ثابت : تعرض على الرجل ذنوبه يوم القيامة فيمر بالذنب فيقول : أما إني قد كنت مشفقاً منه ، قال : فيقتله .

ويروي أن رجلاً سأل ابن مسعود عن ذنب ألم به هل له من توبة ؟ فأعرض عنه ابن مسعود ثم التفت إليه فرأى عليه ندفة ، فقال له : إن الجنة ثمانية أبواب تفتح وتغلق إلا باب التوبة فإن عليه ملكاً موكلًا به لا يفتح قاعله ولا تياس .

(١) حديث « إن العبد ليذنب الذنب فيدخل به الجنة ... الحديث » أخرجه ابن المبارك في الزهد عن المبارك بن فضالة عن الحسن مرسلًا ، ولأبي نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة « إن العبد ليذنب الذنب فإذا ذكره أحزنه ، فإذا نظر الله إليه أنه أحزنه غفر له ... الحديث » وفيه صالح المري ، وهو رجل صالح لكنه مضى في الحديث . ولابن أبي الدنيا في التوبة عن ابن عمر « إن الله يرفع العبد بالذنب بذنبه » والحديث غير محفوظ ، قاله العقيلي . (٢) حديث « كفارة الذنب الندامة » أخرجه أحمد والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس ، وفيه يحيى بن عمرو بن مالك السكري ضعيف . (٣) حديث : أن حبشيا قال يا رسول الله إني كنت أعمل الفواحش فهل لي من توبة قال « نعم » الحديث لم أحده له أصلاً . (٤) حديث « إن الله لما لعن إبليس سأله النظرة فأنتظره إلى يوم القيامة قال : وعزتك لا خرجت من قلب ابن آدم مادام فيه الروح ... الحديث » أخرجه أحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد أن الشيطان قال وعزتك يارب لا أزال أغوي عبادك مادامت أرواحهم في أجسادهم ، قال : وعزتي وجلالي لا أزال أغفر لهم ما استغفروني وأورده المصنف بصيغة : وروي وكذا ولم يزه إلى النبي ﷺ ، فذكره احتياطاً . (٥) حديث « إن الحسنات يذهبن السيئات كما يذهب الماء الروسخ » لم أجده بهذا اللفظ ، وهو صحيح المعنى ، وهو بمعنى « أتبع السيئة الحسنة تمحها » رواه الترمذي وتقدم قريبا .

وقال عبد الرحمن بن أبي القاسم : تذاكرنا مع عبد الرحيم توبة الكافر وقول الله تعالى (إن يتوبوا يغفر لهم ما قد سلف) فقال إني لأرجو أن يكون المسلم عند الله أحسن حالا ، ولقد بلغني أن توبة المسلم كيلا سلام بعد إسلام .

وقال عبد الله بن سلام : لا أحدنكم إلا عن نبي مرسل أو كتاب منزل ، إن العبد إذا عمل ذنباً ثم ندم عليه طرفة عين سقط عنه أسرع من طرفة عين .

قال عمر رضي الله عنه : اجلسوا إلى التوابين فانهم أرق أفئدة .

وقال بعضهم : أنا أعلم متى يغفر الله لي . قيل : ومتى ؟ قال : إذا تاب على .

وقال تعالى : أنا من أن أحرم التوبة أخوف من أن أحرم المغفرة ، أي المغفرة من لوازم التوبة وتوابها لا محالة .

ويروى أنه كان في بني إسرائيل شاب عبد الله تعالى عشرين سنة ثم عصاه عشرين سنة ، ثم نظر في المرأة فرأى الشيب في لحية فسأه ذلك فقال : إلهي أعطتك عشرين سنة ثم عصيتك عشرين سنة ، فإن رجعت إليك أتقبلني ؟ فسمع قائلاً يقول ولا يرى شخصاً : أحببتنا فأحببتك ، وتركنا فتركناك ، وعصيتنا فأهلناك ، وإن رجعت إلينا قبلناك .

وقال ذو النون المضرى رحمه الله تعالى : إن لله عبداً نصبوا أشجار الخطايا نصب رواق القلوب ، وسقوها بماء التوبة فأثمرت ندماً وحزناً ، لجنوا من غير جنون وتبدلوا من غير عي ولا بك ، وأنهم هم البناء الفصحاء المارفون بالله ورسوله ، ثم شربوا بكأس الصفاء فورثوا الصبر على طول البلاء ، ثم تولعت قلوبهم في الملوكوت وجالت أفكارهم بين سرايا حجب الجبورت ، واستظلوا تحت رواق التندم وقرءوا صحيفة الخطايا فأورثوا أنفسهم الجوع حتى وصلوا إلى علو الزهد بسلم الورع ، فاستعدوا مرارة الترك للذنب واستلثوا خشية المضطجع حتى ظفروا بحبل النجاة وعروء السلامة . ونسرحت أدواهم في الملا حتى أناخوا في رياض النعم وخاضوا في بحر الحياء وردموا خنادق الجوع وعبروا جسور الهوى حتى نزلوا بفناء العلم واستقوا من غدير الحكمة وركبوا سفينة القلعة وأقلعوا بريح النجاة في بحر السلامة حتى وصلوا إلى رياض الراحة ومعدن العز والكرامة ، فهذا القدر كلف في بيان أن كل توبة صحيحة مقبولة لا محالة .

فان قلت : أفتقول ماقاتله المعتزلة من أن قبول التوبة واجب على الله ؟ فأقول : لا أعي بما ذكرته من وجوب قبول التوبة على الله إلا ما يريد القائل بقوله : إن التوب إذا غسل بالصابون وجب زوال الوسخ ، وإن العطشان إذا شرب الماء وجب زوال العطش ، وأنه إذا منع الماء مدة وجب العطش ، وأنه إذا دام العطش وجب الموت ، وليس في شيء من ذلك ما يريد المعتزلة بالإيجاب على الله تعالى ، بل أقول : خلق الله تعالى الطاعة مكفرة للذنوب ، والحسنة ماحية للسيئة ، كما خلق الماء مزيلًا للعطش ، والقدرة متممة بخلافه لوسبقت به المشيئة ، فلا واجب على الله تعالى ، ولكن سبقت به إرادته الأزلية فواجب كونه لا محالة .

فان قلت : فما من تائب إلا وهو شاك في قبول توبته والشارب الماء لا يشك في زوال عطشه فلم يشك فيه ؟ فأقول شك في القبول كشك في وجود شرائط الصحة . فان التوبة أركاناً وشروطاً دقيقة كما سيأتى وليس بتحقيق وجود جميع شروطها كالذي يشك في دواء شربه للإسهال فانه هل يسهل وذلك لشك في شروط حصول الإسهال في الدواء باعتبار الحال والوقت وكيفية خلط الدواء وطعمه ووجوده عقاقيره وأدوية . فهذا وأمثاله موجب للخوف بعد التوبة وموجب للشك في قبولها لا محالة على ما سيأتى في شروطها إن شاء الله تعالى .

الركن الثاني فيما عنه التوبة وهي الذنوب صفاتها وكبائرها

اعلم أن التوبة ترك الذنب ، ولا يمكن ترك الشيء إلا بعد معرفته ، وإذا كانت التوبة واجبة كان ما لا يتوصل إليها إلا به واجبا ، فقرة الذنوب إذن واجبة ، والذنوب عبارة عن كل ما هو مخالف لأمر الله تعالى في ترك أو فعل وتفصيل ذلك يستدعي شرح التكليفات من أولها إلى آخرها ، وليس ذلك من غرضنا ، ولكننا نشير إلى مجامعها وروابط أقسامها ، والله الموفق للصواب برحمته .

بيان أقسام الذنوب بالإضافة إلى صفات العبد

اعلم أن للانسان أوصافا وأخلاقا كثيرة على ما عرف شرحه في كتاب عجائب القلب وغواياته ، ولكن نتحصر مشاوات الذنوب في أربع صفات : صفات ربوبية ، وصفات شيطانية ، وصفات بهيمية ، وصفات سبيعية . وذلك لأن طينة الإنسان مجتم من أخلاق مختلفة ، فاقضى كل واحد من الأخلاط في الممجون منه أثرا من الآثار كما يقتضى السكر والخل والزعفران في السكجنين آثارا مختلفة ، فأما ما يقتضى التزوع الى الصفات الربوبية فمثل السكبر والفخر والجبرية وحت المدح والثناء والعز والنفى وحب دوام البقاء وطلب الاستعلاء على الكافة حتى كأنه يريد أن يقول : أنا ربكم الأعلى ، وهذا يتشعب منه جملة من كبائر الذنوب غفل عنها الخلق ولم يملوها ذنوبا وهي المملكات العظيمة التي هي كالأهيات لا كثر المعاصي كما استقصيناه في ربح المملكات (الثانية) هي الصفة الشيطانية التي منها يتشعب الحسد والبغى والحيلة والخداع والأمر بالفساد والشكر وفيه يدخل الفتن والتفان والدعوة إلى البدع والفضال . (الثالثة) الصفة البهيمية ومنها يتشعب أشده والكلب والحرس على قضاء شهوة البطن والفرج ، ومنه يتشعب الزنا والواط والسرقة وأكل مال الأيتام وجمع الحطام لأجل الشهوات . (الرابعة) الصفة السبيعية ، ومنها يتشعب الغضب والحقد والتهمج على الناس بالضرب والقتل واستهلاك الأموال ، ويتفرع عنها جمل من الذنوب ، وهذه الصفات لها تدريج والقطرة ؛ فالصفة البهيمية هي التي تغلب أولا ثم تتلوها الصفة السبيعية ثانيا ، ثم إذا اجتمعا استعمل العقل في الخداع والمكر والحيلة وهي الصفة الشيطانية ، ثم بالآخرة تغلب الصفات الربوبية وهي الفخر والعز والعلو وطلب الكبرياء وقصد الاستيلاء على جميع الخلق ، فهذه أهيات الذنوب ومنها بهائم تنفجر الذنوب من هذه المنابع على الجوارح ، فبعضها في القلب خاصة كالكفر والبدة والفتان وإضار السوء للناس ، وبعضها على العين والسمع ، وبعضها على اللسان ، وبعضها على البطن والفرج وبعضها على اليدين والرجلين وبعضها على جميع البدن ، ولا حاجة إلى بيان تفصيل ذلك فإنه واضح .

قصة ثانية : اعلم أن الذنوب تنقسم إلى ما بين العبد وبين الله تعالى وإلى ما يتعلق بمحقوق العباد ، فما يتعلق بالعبد خاصة كترك الصلاة والصوم والواجبات الخاصة به وما يتعلق بمحقوق العباد كتركه الزكاة وقلته النفس وفصبه الأموال وشتمه الأعراض وكل متنازل من حق الغير فإما نفس أو طرف أو مال أو عرض أو دين أو جاه ، وتناول الدين بالإغواء والدعاء إلى البدعة والترغيب في المعاصي وتهمج أسباب الجرامه إلى الله تعالى كما يفعله بعض الوعاظ تغليب جانب الرجا على جانب الخوف وما يتعلق بالعباد فالأمر فيه أغلظ ، وما بين العبد وبين الله تعالى إذا لم يكن شركا فالغفو فيه أرحم وأقرب ، وقد جاء في الخبر « الدواوين ثلاثة : ديوان يغفر ، وديوان لا يغفر وديوان لا يترك » فالديوان الذي يغفر ذنوب العباد بينهم وبين الله تعالى . وأما الديوان الذي لا يغفر : فالشرك

بالله تعالى . وأما الديوان الذي لا يترك : فمظالم العباد^(١) أي لا بد وأن طالب بها حتى يفي عنها .
قسمة ثالثة : اعلم أن الذنوب تنقسم إلى صفات وكبار ، وقد كثر اختلاف الناس فيها ، فقال قائلون : لا صغيرة ولا كبيرة ، بل كل مخالفة لله فهي كبيرة ، وهذا ضعيف ؛ إذ قال تعالى ﴿ إن تجتنبوا كبار ما تنهون عنه نس كفر عكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما ﴾ وقال تعالى ﴿ الذين يجتنبون كبار الإثم والقواش إلا المم ﴾ وقال عليه السلام « الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة يكفرن ما بينهن إن اجتنب الكبائر^(٢) » وفي لفظ آخر « كفارات لما بينهن من إلا الكبائر » وقد قال عليه السلام فيما رواه عبد الله بن عمرو بن العاص « الكبائر الإشراف بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين القموس^(٣) » واختلف الصحابة والتابعون في عدد الكبائر من أربع إلى سبع إلى تسع إلى إحدى عشر فما فوق ذلك ، فقال ابن مسعود : من أربع . وقال ابن عمر : من سبع . وقال عبد الله بن عمرو : من تسع . وكان ابن عباس إذا بلغه قول ابن عمر : الكبائر سبع ، يقول : من إلى سبعين أقرب منها إلى سبع . وقال مرة : كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة . وقال غيره : كل ما أوعده الله عليه بالنار فهو من الكبائر . وقال بعض السلف : كل ما أوجب عليه الحد في الدنيا فهو كبيرة ، وقيل : إنها مهمة لا يعرف عددها كلية القدر وساعة يوم الجمعة . وقال ابن مسعود لما سئل عنها : أقرأ من أول سورة النساء إلى رأس ثلاثين آية منها عند قوله ﴿ إن تجتنبوا كبار ما تنهون عنه ﴾ فسل ما نهى الله عنه في هذه السورة إلى هنا فهو كبيرة . وقال أبو طالب المكي : الكبائر سبع عشرة جمعها من جملة الأخيار^(٤) ، وجملة ما اجتمع من قول ابن عباس وابن مسعود وابن عمرو وغيرهم : أربعة في القلب

(١) حديث « الدواوين ثلاثة : ديوان يفر ... الحديث » أخرجه أحمد والحاكم ومصححه من حديث عائشة ، وفيه صدقة ابن موسى الدقيقي صفه ابن معين وغيره ، وله شاهد من حديث سلمان ، رواه الطبراني . (٢) حديث الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة تكفر ما بينهن إن اجتنب الكبائر » رواه مسلم من حديث أبي هريرة (٣) حديث عبد الله بن عمرو « الكبائر الإشراف بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين القموس » رواه البخاري .

(٤) الأخيار الواردة في الكبائر حكى المصنف عن أبي طالب المكي أنه قال : الكبائر سبع عشرة جميعها من جملة الأخيار ، وجملة ما اجتمع من قول ابن عباس وابن مسعود وابن عمرو وغيرهم : الإشراف بالله ، والإصرار على مصيبة ، والقنوط من رحمة ، والأمن من مكروه ، وشهادة الزور ، وقذف المحسن واليمين القموس ، والسحر ، وشرب الخمر والسكر ، وأكل مال اليتيم ظلما وأكل الربا ، والزنا ، والوطاء ، والقتل ، والسرقة ، والفرار من الزحف ، وعقوق الوالدين . انتهى . وسأذكر ما ورد منها مرفوعا ، وقد تقدم أربعة منها في حديث عبد الله بن عمرو . وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة « اجتنبوا السبع الموبقات » قالوا يا رسول الله وما هي ؟ قال « الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات المؤمنات » ولها من حديث أبي بكر « ألا انبشكم بأكبر الكبائر ؟ الإشراف بالله ، وعقوق الوالدين ، وشهادة الزور » وأقول قالوا « الزور » ولها من حديث أنس : سئل عن الكبائر قال « الشرك بالله ، وقتل النفس ، وعقوق الوالدين » وقال « ألا انبشكم بأكبر الكبائر ؟ قال : قول الزور ، أو قال شهادة الزور » ولها من حديث ابن مسعود : سألت رسول الله عليه السلام أي الذنب أعظم : قال « أن يجعل لله ندا وهو خلقك » قلت ثم أي ؟ قال « أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك » قلت ثم أي ؟ قال « أن تزاني حيلة جارك » . للطبراني من حديث سلمة بن قيس : « إنا هي أربع : لا تشركوا بالله شيئا ، ولا تشكوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ، ولا تزنوا ، ولا تسرقوا » وفي الصحيحين من حديث عبادة بن الصامت : « بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئا ، ولا تزنوا ، ولا تسرقوا » وفي الأوسط للطبراني من حديث ابن عباس « الخمر أم القواش وأكبر الكبائر » وفيه موقوف على عبد الله بن عمرو « أعظم الكبائر شرب الخمر » وكلامها ضعيف . وللبزار من حديث ابن عباس بإسناد حسن : أن رجلا قال يا رسول الله ما الكبائر ؟ قال « الشرك بالله ، والإياس من روح الله ، والقنوط من رحمة الله » وله من حديث بريدة « أكبر الكبائر الإشراف بالله ، وعقوق الوالدين ، منع فضل الماعن الفحل » وفيه صالح بن جابر وضعه ابن معين والنسائي وغيرهما ، وله من حديث أبي هريرة « الكبائر أولهن الإشراف بالله » وفيه « والانتقال إلى الأعراب بدهجته » = (٣ - أحياء علوم الدين ٤)

وهي : الشرك بالله ، والإصرار على معصيته ، والقنوط من رحمة ، والأمن من مكروه . وأربع في اللسان ، وهي : شهادة الزور ، وقذف المحصن ، واليمين الغموس - وهي التي يحق بها باطلا أو يبطل بها حقا ، وقيل هي التي يقتطع بها مال امرئ مسلم باطلا ولو سواكا من أوك . وسميت غموسا لأنها تغمس صاحبها في النار . والسحر : وهو كل كلام يغير الإنسان وسائر الأجسام عن موضوعات الخلقة . وثلاث في البطن : وهي شرب الخمر المسكر من كل شراب ، وأكل مال اليتيم ظلما ، وأكل الربا وهو يعلم . واثنان في الفرج وهما الزنا والمواط . واثنان في اليدين وهما : القتل والسرقة ، وواحدة في الرجلين : وهي الفرار من الزحف الراحمين اثنين والعشرين من العشرين ، وواحدة في جميع الجسد وهي حقوق الوالدين ، قال : وجملة حقوقها أن يقبأ عليه في حق فلا يرقي قسمها ، وإن سألها لامحاجة فلا يعطيها ، وأن يسبأه فيضربها ، ويجرحها فلا يعطمعها . وهذا ما قاله وهو قريب . ولكن ليس يحصل به الشفاء ، إذ يمكن الزيادة عليه والتمنعان منه ، فأما حق العين وقطع اليدين وغير ذلك من تعذيب المسلمين بالضرب وأنواع العذاب فلم يتعرض له ، وضرب اليتيم وتمزيقه وقطع أطرافه لأشك في أنه أكبر من أكل ماله ، كيف وفي الخبر « من الكبائر السبтан بالسبية ومن الكبائر استعطال الرجل في عرض أخيه المسلم » (١) وهذا زائد على قذف المحصن . وقال أبو سعيد الخدري وغيره من الصحابة : إنكم لتصلون أعمالا هي أدنى في أصحكم من الشعر كننا نعدّها على عهد رسول الله ﷺ من الكبائر (٢) . وقالت طائفة : كل عمد

وفيه خالقه بن يوسف السمين ضعيف والطبراني في الكبير من حديث سهل بن أبي حنيفة في الكباثر « والتعب بعد الهجرة » وفيه ابن لهيعة، وله في الأوسط من حديث أبي سعيد الخدري « الكباثر سبع » وفيه والرجوع إلى الأعراب بعد الهجرة » فيه أبو بلال الأشعري ضعفه الدارقطني ، وللاحاكم من حديث عبيد عمير عن أبيه « الكباثر تسع » فذكر منها « واستحلال البيت الحرام » والطبراني من حديث وائلة « إن من أكبر الكباثر أن يقول الرجل طي مالم أقتل » وله أيضا من حديثه « إن من أكبر الكباثر أن ينفي الرجل من ولده » وولمسلم من حديث جابر « بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة » وولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو « من الكباثر شتم الرجل والديه » ولأبي داود من حديث سعيد بن زيد « من أربى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق » وفي الصحيحين من حديث ابن عباس أنه عليه السلام مر على قبرين فقال « لهما لعنذان وما يعدان في كبر وإنه لكبير ، أما أحدهما فكان يمشي بالنخعة ، وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله » الحديث ولأحمد في هذه القصة من حديث أبي بكر « أما أحدهما فكان يأكل لحوم الناس » الحديث. ولأبي داود والترمذي من حديث أنس « عرضت على ذنوب أمي فأرذئنا أعظم من سورة من القرآن أوتيت بها رجل من نسها » سكت عليه أبو داود واستغفر به البخاري والترمذي . وروى ابن أبي شيبة في التوبة من حديث ابن عباس « لأصغرية مع إصرار » فيه أبو شيبة الخراساني والحديث منكر يعرف به . وأما الوقوفات فروى الطبراني والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود قال الكباثر الإشراف بالله ، والأمن من مكر الله ، والقنوط من رحمة الله ، والياس من روح الله . وروى البيهقي فيه عن ابن عباس قال : الكباثر الإشراف بالله ، والياس من روح الله ، والأمن من مكر الله ، وعقوق الوالدين ، وقتل النفس التي حرم الله ، وقذف المحصنات ، وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف ، وأكل الربا ، والسخر ، والزنا ، واليمين الفموس الفاجرة ، والغلول ، ومنع الزكاة ، وشهادة الزور ، كتمان الشهادة ، وشرب الخمر ، وترك الصلاة متمعدا وأشيء مما فرضها الله وقصص العهد وقطعة الرحم وروى ابن أبي الدنيا في التوبة عن ابن عباس : كل ذنب أصرو عليه البديكرة ، وفيه الأربع من صبيح يختلف فيه . وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس عن أنس قوله : لأصغرية مع الإصرار ، وإسناده جيد ، فقد اجتمع من الرفعوات ثلاثة وثلاثون أو اثنان وثلاثون إلا أن بعضها لا يصح إسناده كما تقدم ، وإما ذكرت الوقوفات حتى يعلم ماورد في الرفعوات وماورد في الوقوف . والبيهقي في الشعب عن ابن عباس أنه قيل له : الكباثر سبع ، قال : هي إلى السبعين أقرب . وروى البيهقي أيضا فيه عن ابن عباس قال : كل ما نهى الله عنه كبيرة والله أعلم .

(١) حديث « من الكبائر السبّان بالسبّة ومن الكبائر استظالة الرجل في عرض أخيه السلم » عزاه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس لأحمد وأبي داود من حديث سعيد بن زيد ، والذي عندهما من حديثه « من أرى الرجل بالاستظالة الرجل في عرض السلم بغير حق » كما تقدم (٢) حديث أبي سعيد الخدري وغيره من الصحابة : أنكم يعملون أعمالاً =

كبيرة وكل مانهى الله عنه فهو كبيرة ، وكشف الغطاء عن هذا أن نظر الناظر في السرة أمى كبيرة أم لا ؛ لا يصح ، مالم يفهم معنى الكبيرة ، والمراد بها كقول القائل : السرة حرام أم لا ؟ ولا مطمع في تعريفه إلا بعد تقرير معنى الحرام أولا ثم البحث عن وجوده في السرة ؛ فالكبيرة من حيث اللفظ منهم ليس له موضوع خاص في اللغة ولا في الشرع ، وذلك لأن الكبير والصغير من المضافات ، وما من ذنب إلا وهو كبير بالإضافة إلى مافوقه ، فالمضافة مع الأجنبية كبيرة بالإضافة إلى النظرة ، صغيرة بالإضافة إلى الزنا ، وقطع بد المسلم كبيرة بالإضافة إلى ضربه ، صغيرة بالإضافة إلى قتله . نعم للإنسان أن يطلق على ما توعد بالنار على فعله خاصة اسم الكبيرة ، ونمى بوصفه بالكبيرة : أن العقوبة بالنار عظيمة . وله أن يطلق على ما أوجب الحد عليه مصيرا إلى أن ما عجل عليه في الدنيا واجبة عظيم ؛ وله أن يطلق على ما ورد في نص الكتاب النهى عنه فيقول : تخصيصه بالذكر في القرآن على عظمه ثم يكون عظما وكبيرة لا محالة بالإضافة ، إذ منصوبات القرآن أيضا تتفاوت درجاتها ؛ فهذه الإطلاقات لا حرج فيها ، وما نقل من ألفاظ الصحابة يتردد بين هذه الجهات ، ولا يبعد تغليبها عن شيء من هذه الاحتمالات ، نعم من المهمات أن تعلم معنى قول الله تعالى ﴿ إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَارَ مَا تُهْتَمُّ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ﴾ وقول رسول الله ﷺ « والصلوات كفارات لما يبين إلا الكبائر » فإن هذا إثبات حكم الكبائر . والحق في ذلك أن الذنوب منقسمة في نظر الشرع إلى ما يعلم استغفاره إياها ، وإلى ما يعلم أنها معدودة في الصغائر ، وإلى ما يندر حكمه ؛ فالقطع في معرفة حد حاصر أو عدد جامع مانع طلب لما لا يمكن إلا بالسجدة من رسول الله ﷺ بأن يقول : إن أردت بالكبائر عشرا أو خمسا ويفصلها فإن لم يرد هذا — بل ورد في بعض الألفاظ « ثلاث من الكبائر »^(١) وفي بعضها « سبع من الكبائر »^(٢) ثم ورد « أن السبطين بالنسبة الواحدة من الكبائر » وهو خارج عن السبع والثلاث : علم أنه لم يقصد به العدد بما يحصر فكيف يطعم في عدد مالم يمهده الشرح ؛ وربما قصد الشرح إبهامه ليكون العباد منه على وجل ، كما أنهم ليلة القدر ليحفظ جسد الناس في طلبها ، نعم لنا سبيل كل يمكننا أن نعرف به اجتناس الكبائر وأنواعها بالتصديق ، وأما أعيانها فنسرها بالظن والتقريب ، ونعرف أيضا أكبر الكبائر ، فأما أصغر الصغائر فلا سبيل إلى معرفته . ويبان أنا نعلم بشواهد الشرع وأنوار البصائر جميعا أو مقصود الشرائع كلها سياق الحق إلى جوار الله تعالى وسعادة لقاءه ، وأنه لا وصول لهم إلى ذلك إلا بمعرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وكتبه ورسوله ، واليه الإشارة بقوله تعالى ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ أى ليكونوا عبيدا لى ، ولا يكون العبد عبدا مالم يعرف ربه بالربوبية ونفسه بالعبودية ولا بد أن يعرف نفسه وربه ، فهذا هو المقصود الأقصى بيممة الأنبياء ، ولكن لا يتم هذا إلا بالحياة الدنيا ، وهو المعنى بقوله ﷺ « الدنيا مزوعة الآخرة »^(٣) فصار حفظ الدنيا أيضا مقصودا تابعا للدين لأنها وسيلة إليه . والمتعلق من الدنيا بالآخرة شيان : النفوس والأموال ، فكل ما يمد باب معرفة الله تعالى فهو أكبر الكبائر وبليه ما يمد باب المعاش التي بها حياة الناس ؛ فهذه ثلاثة مراتب ، لحفظ المعرفة على القلوب ، والحياة على الأبدان ، والأموال

== هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعتا على عهد رسول الله ﷺ من الكبائر . أخرجه أحمد والبخاري بسند صحيح وقال « من اللوات » بدل الكبائر . ورواه البخاري من حديث أنس وأحمد والحاكم من حديث عباد بن قيس وقال صحيح الإسناد .

(١) « حديث من الكبائر » أخرجه الشيخان من حديث أبي بكر « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاث : الحديث » وقد تقدم .

(٢) « حديث سبع من الكبائر » رواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد « الكبائر سبع » وقد تقدم وله في الكبير من حديث عبادة بن عمر « من صلى الصلوات الخمس واجتنب الكبائر .. الحديث » ثم عددهن سبعا . وقد تقدم عن الصحيحين حديث أبي هريرة « اجتنبوا السبع اللوات » .

(٣) « حديث الدنيا مزوعة الآخرة » لم أجده بهذا اللفظ مرفوعا . وروى القليل في الضعفاء وأبو بكر بن لال في مكالم الأخلاق من حديث طارق بن أعيم « نعمت الدار الدنيا إن تزود منها الآخرة » الحديث ، وإسناده ضعيف .

على الأشخاص ضرورى في الشرائع كلها ، وهذه ثلاثة أمور لا يتصور أن تختلف فيها الملل ؛ فلا يجوز أن الله تعالى يبعث نبيا يريد بعثه لإصلاح الخلق في دينهم ودينهم ثم يأمرهم بما يمنهم عن معرفته ومعرفته رسله ، أو يأمرهم بإهلاك النفوس وإهلاك الأموال ؛ لحصل من هذا أن الكبائر على ثلاث مراتب :

(الأولى) ما يمنع من معرفة الله تعالى ومعرفته رسله وهو الكفر ، فلا كبيرة فوق الكفر ، إذ الحجاب بين الله وبين العبد هو الجهل ، والوسيلة المقربة له إليه هو العلم والمعرفة ، وقربة بقدر معرفته ، وبعده بقدر جهله ، ويئلو الجهل الذى يسمى كفرا الأمن من مكر الله والقنوط من رحمة ، فإن هذا أيضاً عين الجهل ؛ فمن عرف الله لم يتصور أن يكون آمناً ولا أن يكون آيساً ، ويئلو هذه الرتبة : البعد كلها المتعلقة بذات الله وصفاته وأفعاله وبعضها أشد من بعض ، وتفاوتها على حسب تفاوت الجهل بها وعلى حسب تعلقها بذات الله سبحانه بأفعاله وشرائعه وبأوامره ونواهي ، ومراتب ذلك لا تنحصر ، وهى تنقسم إلى ما يعلم أنها داخلية تحت ذكر الكبائر المذكورة في القرآن ، وإلى ما يعلم أنه لا يدخل ، وإلى ما يشك فيه ، وطلب دفع الشك في القسم المتوسط طمع في غير مطمع .

(المرتبة الثانية) النفوس إذ يبقائها وحفظها تنوم الحياة وتحصل المعرفة بالله ، فقتل النفس لا محالة من الكبائر وإن كان دون الكفر ، لأن ذلك يصد من المقصود وهذا يصد من وسيلة المقصود ، إذ حياة الدنيا لا تراد إلا الآخرة والتوصل إليها بمعرفة الله تعالى ، ويئلو هذه الكبيرة تطلع الأطراف وكل ما يقضى إلى الهلاك حتى الضرب وبعضها أكبر من بعض ، ويقع في هذه الرتبة تحريم الزنا والقواط ؛ لأنه لو اجتمع الناس على الاكتفاء بالذكور في قضاء الشهوات انقطع النسل ، ودفع الموجود قريب من قلع الوجود . وأما الزنا فإنه لا يفوت أصل الوجود ولكن يشوش الأنساب ويطل التوارث والتناصر وجملة من الأمور التي لا ينظم العيش إلا بها ، بل كيف يتم النظام مع اباحة الزنا ولا ينظم أمور البهائم مالم يتميز الفحل منها بإثبات يختص بها عن سائر الفحول ، ولذلك لا يتصور أن يكون الزنا مباحاً في أصل شرع قصد به الإصلاح ، وينبئ أن يكون الزنا في الرتبة دون القتل ؛ لأنه ليس يفوت دوام الوجود ولا يمنع أصله ولكنه يفوت تمييز الأنساب ويحرك من الأسباب ما يكاد يقضى إلى القتال ، وينبئ أن يكون أشد من القواط لأن الشهوة داعية إليه من الجانبين فيكثر وقوعه ويعظم أثر الضرر بكثرة .

(المرتبة الثالثة) الأموال فإنها معاش الخلق فلا يجوز تسلط الناس على تناولها كيف شاءوا حتى بالاستيلاء والسرقة وغيرها ، بل ينبئ أن تحفظ لتبقى يبقائها النفوس ، إلا أن الأموال إذا أخذت يمكن استردادها وإن أكلت أمكن تغريبها فليس يعظم الأمر فيها ، نعم إذا جرى تناولها بطريق يعسر التدارك له فينبئ أن يكون ذلك من الكبائر ، وذلك بأربع طرق :

أحدها : الخفية ، وهى السرقة فإنه إذا لم يطلع عليه غالباً كيف يتدارك .

الثانى : أكل مال اليتيم ، وهذا أيضاً من الخفية وأعنى به في حق الولي والقيم فإنه مؤتمن فيه وليس له خصم سوى اليتيم وهو صغير لا يعرف فتعظيم الأمر فيه واجب ، بخلاف الغضب فإنه ظاهر يعرف ، وبخلاف الحياة في الودية فإن المودع خصم فيه يتصف نفسه .

الثالث : تفويتها بشهادة الزور .

الرابع : أخذ الودية وغيرها باليمين القموس فإن هذه طريق لا يمكن فيها التدارك ولا يجوز أن تختلف الشرائع في تحريمها أصلاً وبعضها أشد من بعض وكلها دون الرتبة الثانية المتعلقة بالنفوس ، وهذه الأربعة جديرة بأن تكون مرادة بالكبائر وإن لم يوجب الشرع الحد في بعضها ، ولكن أكثر الوعيد عليها وعظم في مصالح الدنيا تأثيرها . وأما أكل الربا فليس فيه إلا أكل مال الغير بالتراضى مع الإخلال بشرط وضعه الشرع ولا يبعد أن تختلف الشرائع

في مثله ، وإذا لم يجعل الغضب الذي هو أكل مال الغير بشيء رضاه وبغير رضاه الشرع من الكبائر فأكل الربا أكل رضا المالك ولكن دون رضا الشرع ، وإن عظم الشرع الربا بالوجع عنه فقد عظم أيضا الظلم بالغضب وغيره وعظم الحياة ، والمصير إلى أن أكل دائق بالحياة أو الغضب من الكبائر فيه نظر ، وذلك واقع في مظنة الشرك وأكثر ميل الظن إلى أنه غير داخل تحت الكبائر ، بل ينبغي أن تخص الكبيرة بما لا يجوز اختلاف الشرع فيه ليكون ضروريا في الدين ، فبقي ما ذكره أبو طالب المحكي التقذف والشرب والسحر والفرار من الزحف وعقوق الوالدين . أما الشرب لما يزيل العقل فهو جدير بأن يكون من الكبائر وقد دل عليه تشديدات الشرع وطريق النظر أيضا ؛ لأن العقل مخلوط كما أن النفس مخلوطة ، بل لاخير في النفس دون العقل ، فإزالة العقل من الكبائر ولكن هذا لا يجرى في قطرة من الخمر ، فلا شك في أنه لو شرب ماء فيه قطرة من الخمر ، لم يكن ذلك كبيرا وإنما هو شرب ماء نجس ، والقطرة وحدها في محل الشرك ، وإيجاب الشرع الحد به يدل على تعظيم أمره ، فيعد ذلك من الكبائر بالشرع ، وليس في قوة البشرية الوقوف على جميع أسرار الشرع ، فإن ثبت إجماع في أنه كبيرة وجب الاتباع ، وإلا فالتوقف فيه مجال . وأما التقذف فليس فيه إلا تناول الأعراس ، والأعراس دون الأموال في الرية ، ولتناولها مراتب ، وأعظمها تناول بالتقذف بالإضافة إلى فاحشة الزنا ، وقد عظم الشرع أمره ، وأظن أننا غالبا أن الصعابة كانوا يعدون كل ما يجب به الحد كبيرة ، فهو بهذا الاعتبار لا تكفره الصلوات الخمس ، وهو الذي زيده بالكبيرة الآن ، ولكن من حيث إنه يجوز أن تختلف فيه الشرائع فالقياس بمجرد لا يدل على كبره وعظمته ، بل كان يجوز أن يرد الشرع بأن العدل الواحد إذا رأى إنسانا يزني فله أن يشهد ويجعله المشهود عليه بمجرد شهادته ، فإن لم تقبل شهادته لغيره ليس ضروريا في مصالح الدنيا وإن كان على الجملة من المصالح الظاهرة الواضحة في رتبة الحاجات ، فإن هذا أيضا يلحق بالكبائر في حق من عرف حكم الشرع ، فأما من ظن أن له أن يشهد وحده ، أو ظن أنه يساعده على شهادة غيره فلا ينبغي أن يجعل في حقه من الكبائر .

وأما السحر فإن كان فيه كفر فكبيرة ، وإلا فعظمته بحسب الضرر الذي يتولد منه من هلاك نفس أو مرض أو غيره .

وأما الفرار من الزحف وعقوق الوالدين فهذا أيضا ينبغي أن يكون من حيث القياس في محل التوقف ، وإذا قطع بأن سب الناس بكل شيء سوى الزنا ، وضربهم ، والظلم لهم بنصب أموالهم ، وإخراجهم من مساكنهم وبلادهم وإجلائهم من أوطانهم ليس من الكبائر — إذ لم ينقل ذلك في السبع عشرة كبيرة وهو أكبر ما قيل فيه — فالتوقف في هذا أيضا غير بعيد ولكن الحديث يدل على تسمية كبيرة فليحق بالكبائر . فإذا رجع حاصل الأمر إلا أنا نفى بالكبيرة مالا تكفره الصلوات بحكم الشرع ، وذلك ما انقسم إلى ما علم أنه لا تكفره قطعا وإلى ما ينبغي أن تكفره وإلى ما يتوقف فيه المتوقف فيه بعضه مطلقون لثني والإثبات وبعضه مشكوك فيه وهو شك لا يزيله إلا نص كتاب أو سنة وإذن لا مطمح فيه فطلب رفع الشرك فيه محال .

فان قلت : فهذه إقامة برهان على استحالة معرفة حدها ، فكيف يرد الشرع بما يتحصيل معرفة حده ؟

فاعلم أن كل ما لا يتعلق به حكم في الدنيا فيجوز أن ينطرق إليه الإيهام ، لأن دار التكليف هي دار الدنيا والكبيرة على الخصوص لاحكامها في الدنيا من حيث إنها كبيرة ، بل كل موجبات الحدود معلومة بأسمائها كالسرقة والزنا وغيرهما ، وإنما حكم الكبيرة أن الصلوات الخمس لا تكفرها ، وهذا أمر يتعلق بالآخرة ، والإيهام الابق به حتى يكون الناس على وجل وحذر فلا يجرؤون على الصفات اعتمادا على الصلوات الخمس ، وكذلك اجتناب الكبائر

يكفر الصغائر بموجب قوله تعالى (إن يجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) ولكن اجتناب الكبيرة إنما يكفر الصغيرة إذا اجتنبا مع القدرة والارادة ، كمن يتمكن من امرأة ومن مواقعتها فيكفر نفسه عن الوقوع فيقتصر على نظر أو لمس ، فإن مجاهدة نفسه بالكف عن الوقوع أشد تأثيراً في تنوير قلبه من إقدامه على النظر في إغلامه ، فهذا معنى تكفيره ، فإن كان حينئذ أو لم يكن امتناعه إلا بالضرورة للعجز أو كمال قدار ولكن امتنع لحرف أمر آخر فهذا لا يصلح للتكفير أصلاً . وكل من يشتهي الخمر يطعمه ولو أبيع له لما شربه فاجتنابه لا يكفر عنه الصغائر التي هي من مقدمات كسب الملاهي والأوتار ، نعم من يشتهي الخمر ويسمى ساع الأوتار فيمسك نفسه بالمجاهدة عن الخمر ويطلقها في السماع فجاهدته النفس بالكف ربما تحو عن قلبه الظلة التي ارتفعت إليه من معصية السماع ، فكل هذه أحكام أخروية ، ويجوز أن يبقى بعضها في عمل الشك وتكون من المشابهات فلا يعرف تفصيلها إلا النص ولم يرد النص بحد ولا حد جامع ، بل ورد بألفاظ مختلفة ، فقد روى أبو هريرة رضي الله عنه أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الصلاة إلى الصلاة كفارة ، ورمضان إلى رمضان كفارة إلا من ثلاث : اشراك بالله ، وترك السنة ، ونكث الصفة^(١) » قيل ما ترك السنة ؟ قيل الخروج عن الجماعة . ونكث الصفة : أن يبيع رجلاً ثم يخرج عليه بالسيف يقاتله ، فهذا وأمثاله من الألفاظ لا يحيط بالعدد كله ولا يدل على حد جامع فيبقى لأحاطة مهما .

فان قلت : الشهادة لا تقبل إلا بمن يجتنب الكبائر ، والورع عن الصغائر ليس شرطاً في قبول الشهادة ، وهذا من أحكام الدنيا .

فاعلم أنا لا نخصص رد الشهادة بالكبائر ، فلا خلاف في أن من يسمع الملاهي ويلبس الديباج ويتختم بحسائم الذهب ويشرب في أواني الذهب والفضة لا تقبل شهادته ، ولم يذهب أحد إلى أن هذه الأمور من الكبائر . وقال الشافعي رضي الله عنه : إذا شرب الخمر التبتت حديثه ولم أرض شهادته ، فقد جعله كبيرة يايجاب الحسد ولم يرد به الشهادة فدل على أن الشهادة نفية وانباتاً لا تدور على الصغائر والكبائر ، بل كل الذنوب تقدر في العدالة إلا ما لو يغفل الإنسان عنه غالباً بضرورة مجاري العادات : كالغيبة ، والتجسس ، وسوء الظن ، والكذب في بعض الأقوال وسماح الغيبة ، وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وأكل الشبهات ، وسب الولد والظالم وضربهما بحكم الغضب زائداً على المصلحة ، وإكرام السلاطين الظلة ، ومصادقة الفجار ، والتكاسل عن تعلم الأهل والولد جميع ما يحتاجون إليه من أمر الدين ، فهذه ذنوب لا تصور أن ينفك الشاهد عن قليلها أو كثيرها إلا بأن يبتذل الناس ويتجرد لأمور الآخرة ويجاهد نفسه مدة بحيث يبقى على سمته مع المخاطلة بمذنب ، ولو لم يقبل إلا قول مثله لفر وجوده وبطلت الأحكام والشهادات . وليس لبس الحرير وسماح الملاهي والعب بالترد وبجاسة أهل الشرب في وقت الشرب والخلة بالأجنبيات وأمثال هذه النصائر من هذا القبيل ، فإلى مثل المنهاج ينبغي أن ينظر في قبول الشهادة وردّها إلى الكبيرة والصغيرة ، ثم أساء هذه الصغائر التي لا ترد الشهادة بها لو واطب عليها لآثر في رد الشهادة كمن أخذ الغيبة وثلك الناس طاعة ، وكذلك بجاسة الفجار ومصادفتهم ، والصغيرة تكبر بالمواظبة كما أن المباح يصير صغيرة بالمواظبة . كاللعب بالشطرنج والترجم بالنساء على الدوام وغيره فهذا بيان حكم الصغائر والكبائر .

(١) حديث « الصلاة إلى الصلاة كفارة ورمضان إلى رمضان كفارة إلا ثلاث إشراك بالله وترك السنة ونكث الصفة... لحديث » أخرجه الحاكم من حديث أبي هريرة نحوه وقال صحيح الإسناد .

بيان كيفية توزيع الدرجات والدرجات في الآخرة

على الحسنات والسيئات في الدنيا

اعلم أن الدنيا من عالم الملك والشهادة، والآخرة من عالم الغيب والملكوت، وأعطى بالدنيا حالته قبل الموت، وبالآخرة حالته بعد الموت، فدينك وآخرتك صفاتك وأحوالك، يسمى القريب الداني منها دنيا، والمتأخر آخرة. ونحن الآن نتكلم من الدنيا في الآخرة، فإننا الآن نتكلم في الدنيا وهو عالم الملك وغرضنا شرح الآخرة وهي عالم الملكوت، ولا يتصور شرح عالم الملكوت في عالم الملك إلا بضرب الأمثال، ولذلك قال تعالى ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبِهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ وهذا لأن عالم الملك نوم بالإضافة إلى عالم الملكوت، ولذلك قال ﷺ «الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا (١)» وما سيكون في اليقظة لا يتبين لك في النوم إلا الأمثال المحوجة إلى التعبير، فكذلك ما سيكون في يقظة الآخرة لا يتبين في نوم الدنيا إلا في كثرة الأمثال، وأخى بكثرة الأمثال ما نعرفه من علم التعبير، وكيفية منه إن كنت فطنا ثلاثة أمثلة.

فقد جاء رجل إلى ابن سيرين فقال: رأيت كأن في يدي خاتما أخضع به أفواه الرجال وفروج النساء فقال: إنك مؤذن تؤذن في رمضان قبل طلوع الفجر، قال: صدقت. وجاء رجل آخر فقال: رأيت كأن أصب الزيت في الزيتون فقال: إن كان تحتك جارية اشتريتها ففتش عن حالها فإن أمك سيئت في صرفك؛ لأن الزيتون أصل الزيت فهو يورد إلى الأصل، فنظر فإذا جاريته كانت أمموقة سيئت في صرفه. وقال له آخر رأيت كأن أفهد الدرق أعناق الخنازير، فقال: إنك تمل الحكمة غير أهلها فكان كما قال، والتعبير من أوله إلى آخره أمثال تعرفك طريق ضرب الأمثال، وإنما نفى بالمثل أداء المعنى في صورة إن نظر إلى معناه وجدده صادقا، وإن نظر إلى صورته وجدده كاذبا، فلو ذن إن نظر إلى صورة الخاتم والختم به على الفروج رآه كاذبا، فانه لم يحتم قط، وإن نظر إلى معناه وجدده صادقا إذ صدر منه روح الختم ومعناه وهو المنع الذي يراد الختم له، وليس الأنبياء أن يتكلموا مع الخلق إلا بضرب الأمثال، لأنهم كفوا أن يكلموا الناس على قدر عقولهم، وقدر عقولهم أنهم في النوم، والنام لا يكشف له عن شيء إلا بمثل، فإذا ماتوا انتبهوا، وعرفوا أن المثل صادق، ولذلك قال ﷺ «قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن (٢)» وهو من المثل الذي لا يقبله إلا العالمون؛ فأما الجاهل فلا يماز قد يظهر المثل لجهله بالتفسير الذي يسمى تأويلا، كما يسمى تفسير ماري من الأمثلة في النوم تعبيرا فيثبت لله تعالى بدأ وأصعبا - تعالى الله عن قوله علوا كبيرا. وكذلك في قوله ﷺ «إن الله خلق آدم على صورته (٣)» فانه لا يقيم من الصورة إلا اللون والشكل والهيئة فيثبت لله تعالى مثل ذلك - تعالى الله عن قوله علوا كبيرا.

ومن هنا زل من زل في صفات إلمية حتى في السلام وجعلوه صوتا وحرقا إلى غير ذلك من الصفات، والقول فيه يطول، وكذلك قد برد في أمر الآخرة ضرب أمثلة يكذب بها المحدث بمجمود نظره على ظاهر المثل وتناقضه عنده، كقوله ﷺ «يؤتى بالمولود يوم القيامة في صورة كبش أملح فيذبح (٤)» فيشور المحدث الأحمق ويكذب ويستدل به على كذب الأنبياء ويقول: يا سبحان الله، الموت عرض والكبش جسم فكيف يقبل العرض جسما أو هولا

(١) حديث «الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا» لم أجده مرئوفا، وإنما يزي إلى طي بن أبي طالب.

(٢) حديث «قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن» تقدم (٣) حديث «إن الله خلق آدم على صورته» تقدم.

(٤) حديث «يؤتى بالمولود يوم القيامة في صورة كبش أملح فيذبح ... الحديث» متفق عليه من حديث أبي سعيد.

هذا إلا حال ، ولكن الله تعالى عز وجل قال ﴿ وما يعقلها إلا العالمون ﴾ ولا يدري المسكين أن من قال : رأيت في منامي أنه جيء بكبش وقيل هذا هو الرباء الذي في البلد وذبح فقال المعبر صدقت والامر كما رأيت وهذا يدل على أن هذا الرباء ينقطع ولا يعود قط ، لأن المذبح وقع اليأس منه ، فاذن المعبر صادق في تصديقه وهو صادق في رقبته ، وترجع حقيقة ذلك إلى أن الموكل بالرؤيا وهو الذي يطلق الا رواج عند النوم على ما في اللوح المحفوظ عرفه بما في اللوح المحفوظ بمثال ضربه له ، لأن التأني يحتمل المثال فكان مثاله صادقا وكان معناه صحيحا .

فالرسل أيضا انما يكلمون الناس في الدنيا وهي بالإضافة إلى الآخرة نوم ، فيوصلون المعاني إلى أفهامهم بالأمثلة حكمة من الله ولطفا بعباده وتيسيرا لإدراك ما يصيرون عن إدراكه دون ضرب المثل ، فقله « يؤتى بالموت في صورة كبش أبيض » مثال ضربه ليوصل إلى الأفهام حصول اليأس من الموت ، وقد جبلت القلوب على التأثر بالأمثلة وثبتت المعاني فيها بواسطتها ، ولذلك عبر القرآن بقوله ﴿ كن فيكون ﴾ عن نهاية القدرة ، وعبر ﷺ بقوله : « قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن » عن سرعة التقلب . وقد أشرنا إلى حكمة ذلك في « كتاب قواعد العقائد » من ربيع العبادات . فلترجع الآن إلى الغرض ؛ فالمقصود أنت تعريف توزيع الدرجات والدركات على الحسنات والسيئات لا يمكن إلا بضرب المثال . فلنضم من المثل الذي نضربه معناه لا صورته . فنقول : الناس في الآخرة ينقسمون أصنافا وتفاوت درجاتهم ودركاتهم في السعادة والشقاوة تفاوتوا لا يدخل تحت المحصر كما تفاوتوا في سعادة الدنيا وشقاوتها ولا تفارق الآخرة في هذا المعنى أصلا أئمة ؛ فإن مدير الملك والملكوت واحد لا شريك له . وسننه العائدة عن ارادته الأزلية مطردة لا تبدل لها ، إلا أننا ان عجزنا عن احصاء آحاد الدرجات فلانعبر عن احصاء الأجناس . فنقول : الناس ينقسمون في الآخرة بالضرورة إلى أربعة أقسام : هالكين ، ومعتدين ، وناجين وفائزين .

ومثاله في الدنيا أن يستولى ملك من الملوك على إقليم فيقتل بعضهم فهم الهالكون ، ويعذب بعضهم مدة ولا يقتلهم فهم المعتدون ، ويحلى بعضهم فهم الناجون ، ويخلع على بعضهم فهم الفائزون ، فإن كان الملك عادلا لم يقسمهم كذلك إلا باستحقاق . فلا يقتل الا اجاحدا لاستحقاق الملك معاندأ له في أصل الدولة . ولا يعذب الا من قصر في خدمته مع الاعتراف بملكه وعلو درجته . ولا يحلى الاعتراف له برتبة الملك لكنه لم يقصر ليعذب ولم يخدم ليخلع عليه . ولا يخلع الا على من أبلى عمره في الخدمة والنصرة . ثم ينبغي أن تكون خلع الفائزين متفاوتة الدرجات بحسب درجاتهم في الخدمة . واهلاك الهالكين اما تحقيقا بجز الرقبة أو تنكيلا بالثقة بحسب درجاتهم في المعاندة وتعذيب المعتدين في الخفة والشدّة وطول المدة وقصرها واتحاد أنواعها واختلافها بحسب درجات تعصيرهم . فنقسم كل رتبة من هذه الرتب إلى درجات لا تحصى ولا تنحصر .

فكذلك قافهم أن الناس في الآخرة هكذا يتفاوتون . فن هالك . ومن معتدب مدة . ومن ناج يحصل في دار السلامة ومن فائز . والفائزون ينقسمون إلى من يحلون في جنات عدن أو جنات المأوى أو جنات الفردوس . والمعتدون ينقسمون إلى من يعذب قليلا وإلى من يعذب ألف سنة إلى سبعة آلاف سنة . وذلك آخر من يخرج من النار كما ورد في الخبر (١) . وكذلك الهالكون الآيسون من رحمة الله تفاوتت درجاتهم . وهذه الدرجات بحسب اختلاف الطاعات والمعاصي . فلنذكر كيفية توزيعها عليها .

(١) حديث « إن آخر من يخرج من النار يعذب سبعة آلاف سنة » أخرجه الترمذي الحكيم في نوادر الأصول من حديث أبي هريرة بسند ضعيف في حديث قال فيه وأطولهم مكانا فيه مثل الدنيا من يوم خلقت إلى يوم القيامة وذلك سبعة آلاف سنة .

(الرتبة الأولى) وهي رتبة المالكين ونعني بالمالكين الآيسين من رحمة الله تعالى ، إذ الذي قتله الملك في المال الذي ضربناه آيس من رضا الملك وإكرامه فلا تغفل عن معاني المثال ، وهذه الدرجة لا تكون إلا للجاحدين والعرضين المتجربين للدنيا المكذبين بالله ورسله وكتبه ، فإن السعادة الأخروية في القرب من الله والنظر إلى وجهه وذلك لا ينال أصلاً إلا بالمعرفة التي يعبر عنها والتصديق ، والجاحدون هم المنكرون ، والمكذبون هم الآيسون من رحمة الله تعالى أبد الآباد وهم الذين يكذبون برب العالمين وبأنبيائه المرسلين ، إنهم عن رحمة الله يهتدون لاجماله وكل عجوب عن محبوه فمحول بينه وبين ما يشبهه لاجماله فهو لاجماله يكون غفراً نار جهنم بنار الفراق ، ولذلك قال العارفون ، ليس خوفنا من نار جهنم ولا رجائنا من الحور العين وإنما مطالبتنا لقاء ومبرئنا من الحجاب فقط ، وقالوا من يعبده الله بعوض فهو لثم كأن يعبده لطلب جنته ولخوف ناره ، بل العارف يعبده لذاته فلا يطلب إلا ذاته فقط ، فأما الحور العين والفواكه فقد لا يشتهها ، وأما النار فقد لا يبتغيها : إذ النار الفراق إذا استوتك ربما غلبت النار المحرقة للأجسام ، فإن نار الفراق نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة ، ونار جهنم لاشغل لها لامع الأجسام ، وألم الأجسام يستحقر مع ألم الفؤاد ، ولذلك قيل :

وفي فؤاد المحب نار جوى أحر نار الجهم أبردما

ولا ينبغي أن تشكر هذا في عالم الآخرة إذ له نظير مشاهد في عالم الدنيا ، فقد روى من غلب عليه الوجد ففدا على النار وعلى أصول القصب الجارية فقدم وهو لا يحس به لفرط غلبة ما في قلبه ، وترى الغضب ينشأ عليه الغضب في القتال فتصبيه جراحات وهو لا يشعر بها في الحال لأن الغضب نار في القلب ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الغضب قطعة من النار » (١) واحترق الفؤاد أشد من احترق الأجساد ، والأشد يطل الإحساس بالاضمحلال كما تراه فليس الهلاك من النار والسيوف إلا من حيث إنه يفرق بين جزئين يرتبط أحدهما بالآخر برابطة التأليف المحن في الأجسام ، فالذي يفرق بين القلب وبين محبوه الذي يرتبط به برابطة تأليف أشد إحكاماً من تأليف الأجسام فهو أشد إحكاماً من تأليف الأجسام فهو أشد إيلاماً إن كنت من أرباب البصائر وأرباب القلوب ولا يبعد أن لا يدرك من لقلب له شدة هذا الألم ويستحقره بالإضافة إلى ألم الجسم ، فالصبي لو خير بين ألم الحرمان على السكر أو الصولجان وبين ألم الحرمان عن رتبة السلطان لم يحس بألم الحرمان عن رتبة السلطان أصلاً ولم يمد ذلك ألماً وقال : المدوني الميدان مع الصولجان أحب إلى من ألف سرير السلطان مع الجلوس عليه ، بل من تقلبه شهوة البطن لو خير بين الحريسة والحلواء وبين فعل جميل يقر به الأعداء ويفرح به الأصدقاء لأثر الحريسة والحلواء ، وهذا كله لفقد المعنى الذي يوجد به يضير الجاه محبوا . ووجود المعنى الذي يوجد به يصير الطعام لذياً ، وذلك لمن استرقت صفات الهائم والسباع ولم تظهر فيه صفات الملائكة التي لا يناسبها ولا يذلها إلا القرب من رب العالمين ولا يؤهلها إلا البعد والحجاب ، وكما لا يكون النوق إلا في السان والسمع إلا في الآذان ، فلا تكون هذه الصفة إلا في القلب ، فمن لقلب له ليس له هذا الحس ، كمن لا يسمع له ولا يبصر ليس له لذة الألحان وحسن الصور والألوان ، وليس لكل إنسان قلب ، ولو كان لما صح قوله تعالى ﴿ إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب ﴾ لجل من لم يتذكر بالقرآن مقلداً من القلب ، ولست أعني بالقلب هذا الذي تكتنفه عظام الصدر بل أعني به النور الذي هو من عالم الأمر ، والجمع الذي هو من عالم الخلق مرشده والصدر كرسية ، وسائر الأعضاء

(١) حديث « الغضب قطعة من النار » أخرجه الترمذي من حديث أبي سعيد نحوه وقد تقدم .

عله وعلمكته ، و لله الخلق والأمم جميعاً ، ولكن ذلك السر الذي قال الله تعالى فيه « قل الروح من أمر ربي » هو الأمير والملك لأن بين عالم الأمر وعالم الخلق ترتيباً ، وعالم الأمر أمير على عالم الخلق ، وهو الطيف التي إذا صلحت صالح لها سائر الجسد ، من عرفها فقد عرف نفسه ، ومن عرف نفسه فقد عرف ربه ، وعند ذلك يتم العبد مبادئ روائع المعنى المطبوع تحت قوله ﷺ « إن الله خلق آدم على صورته » ونظر بعين الرحمة إلى الحاملين له على ظاهر لفظه وإلى المتصفين في طريق تأويله ، وإن كانت رحمة الحاملين على اللفظ أكثر من رحمة المتصفين في التأويل ، لأن الرحمة على قدر المصيبة ومصيبة أولئك أكثر ، وإن اشتدوا في مصيبة الحرمان من حقيقة الأمر ، فالحقيقة فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ، وهي حكته يختص بها من يشاء « ومن الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً » ولتند إلى الغرض فقد أوتينا الطول وطولنا النفس في أمر هو أعلى من علوم المعاملات التي تنقصها في هذا الكتاب ، فقد ظهر أن رتبة الهلاك ليست إلا للجهال المكذبين ، وشهادة ذلك من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ لا تدخل تحت الحصر فلذلك لم نوردنا .

(الرتبة الثانية) رتبة المذنبين وهذه رتبة من تعلى بأصل الإيمان ولكن قصر في الوفاء بمقتضاه ، فإن رأس الإيمان هو التوحيد : وهو أن لا يعبد إلا الله ، ومن اتبع هواه فقد اتخذ له هواه ، فهو موحد بلسانه لا بالحقيقة ، بل معنى قوله لا اله الا الله معنى قوله تعالى « قل الله ثم ذرهم في غورهم يلعبون » وهو أن تذر بالسكينة غير الله ، ومعنى قوله تعالى « الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا » ولما كان الصراط المستقيم الذي لا يكل التوحيد الا بالاستقامة عليه أدق من الشعر وأحد من السيف مثل الصراط الموصوف في الآخرة ، فلا ينفك بشر عن ميل عن الاستقامة ولو في أمر يسير ، اذ لا يخلو عن اتباع الهوى ولو في فعل قليل ، وذلك قاذح في كمال التوحيد بقدر ميله عن الصراط المستقيم ، فلذلك يقتضي لأعالة نقصاناً في درجات القرب ، ومع كل نقصان . تارداً : نار الفراق لذلك السكال الفاتت بالنقصان ، ونار جهنم كلوصفها القرآن ، فيكون كل مائل عن الصراط المستقيم معذراً مرتين من وجهين ، ولكن شدة ذلك العذاب وخفته وقفاوته بحسب طول المدة إنما يكون بسبب أمرين ، أحدهما : قوة الإيمان وضعفه ، والثاني : كثرة اتباع الهوى وقتله ، واذ لا يخلو بشر في غالب الأمر عن واحد من الأمرين قال الله تعالى « وإن مشكم الا وادها كان على ربك حتما مقضياً » ثم تنجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جحشاً « ولذلك قال الخائفون من السلف : إنما خوفنا لانا نيقنا أناعلى النار وادردون وشككنا في النجاة ، ولما روى الحسن الخبر الوارد فيمن يخرج من النار بعد ألف عام وأنه ينادى يا حنان (١) قال الحسن : باليتي كنت ذلك الرجل . واعلم أن في الأخبار ما يدل على أن آخر من يخرج من النار بعد سبعة آلاف سنة وأن الاختلاف في المدة بين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة حتى قد يجوز بعضهم على النار كعقرب خاطف ولا يكون له فيها لبث ، وبين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة درجات متفاوتة من اليوم والأسبوع والشهر وسائر المدة وأن الاختلاف بالدرجة لانهاية الأعلاء ، وأدناها التعذيب بالمناقشة في الحساب ، كما أن الملك قد يعذب بعض المقصرين في الأعمال بالمناقشة في الحساب ثم يعفو ، وقد يضرب بالسياط ، وقد يعذب بنوع آخر من العذاب ، ويتطرق إلى العذاب اختلاف ثالث في غير المدة والشدة وهو اختلاف الأنواع ، اذ ليس من يعذب بمصادرة المال فقط كن يعذب بأخذ المال وقتل الولد واستباحة الحرم وتعذيب الأقارب والضرب وقطع اللسان واليد

(١) حديث « من خرج من النار بعد ألف عام وأنه ينادى يا حنان يا منان » أخرجه أحمد وأبو يعلى من رواية أبي ظلال السعدي عن أنس وأبو ظلال ضعيف واسمه هلال بن ميمون .

والآلاف والألبن وغيره ، فهذه الاختلافات ثابتة في عذاب الآخرة دل عليها قواعل الشرع ، وهي بحسب اختلاف قوة الإيمان وضعفه وكثرة الطاعات وقتلها وكثرة السيئات وقتلها . أما شدة العذاب فبشدة قبح السيئات وكثرتها وأما كثرة فبكثرتها ، وأما اختلاف أنواعه فباختلاف أنواع السيئات ، وقد انكشف هذا لأرباب القلوب مع شواهد القرآن بنور الإيمان وهو المعنى بقوله تعالى (وما ربك بظلام للعبيد) ويقول تعالى (اليوم نجزى كل نفس بما كسبت) ويقول تعالى (وأن ليس للإنسان إلا ما سعى) ويقول تعالى (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره) ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) إلى غير ذلك مما ورد في الكتاب والسنة من كون العقاب والثواب جزءاً على الأعمال ، وكل ذلك يبدل لاظم فيه ، وجانب العفو والرحمة أرجح ، إذ قال تعالى فيما أخبر عنه نبينا ﷺ « سبقت رحمتي غضبي » (١) وقال تعالى (وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً) فإن هذه الأمور الكلية من ارتباط الدرجات والدركات بالحسنات والسيئات معلومة بقواعل الشرع ونور المعرفة ، فأما التفصيل فلا يعرف إلا ظناً ومستندة ظواهر الأخبار ونوع حدس يستمد من أنوار الاستبصار بين الاعتبار ، فنقول : كل من أحكم أصل الإيمان واجتنب جميع الكبائر وأحسن جميع الفرائض - أعني الأركان الخمسة - ولم يكن منه إلا صفات متفرقة لم يصر عليها ، فيشبه أن يكون عذابه المناقضة في الحساب فقط ، فإنه إذا حوسب رجحت حسناته على سيئاته ، إذ ورد في الأخبار أن الصلوات الخمس والجمعة وصوم رمضان كفارات لما يبينن ، وكذلك اجتناب الكبائر بحكم نص القرآن مكفراً للصغائر ، وأقل درجات التكفير أن يدفع العذاب إن لم يدفع الحساب ، وكل من هذا حاله فقد نقلت موازينه فينبغي أن يكون بعد ظهور الرجحان في الميزان وبعد الفراغ من الحساب في عيشة راضية ، نعم التحاقه بأصحاب اليمين أو بالمقرئين ونزوله في جنات عدن أو الفردوس الأعلى ، فكذلك يتبع أصناف الإيمان ، لأن الإيمان إيمانان : تقليدي وإيمان العوام يصدقون بما يسمعون ويستمررون عليه ، وإيمان كسفي يحصل بإشراح الصدر بنور الله حتى ينكشف فيه الوجود كله على ماهو عليه ، فيتنح أن الكل إلى الله مرجعه ومصيره ، إذ ليس في الوجود إلا الله تعالى وصفاته وأفعاله .

فهذا الصنف هم المقررون التازلون في الفردوس الأعلى ، وهم على غاية القرب من اللأ الأعلى ، وهم أيضاً على أصناف : فهم السابقون ومنهم من دونهم ، وتفادتهم بحسب تفاوت معرفتهم بالله تعالى .

ودرجات المارقين في المعرفة بالله لا تنحصر ، إذ الإحاطة بكنهه جلال الله غير ممكنة وبحر المعرفة ليس لفساحل وعمق ، وإنما يفرض فيه القواصون بقدر قواهم وبقدر ماسبق لهم من الله تعالى في الأول ، فالطريق إلى الله تعالى لا نهاية لمنازله ، فالساكنون سبيل الله لانهاية لدجاتهم . وأما المؤمن إيمانه تقليدياً من أصحاب اليمين ودرجته دون درجة المقرئين ، هذا حال من اجتنب كل الكبائر وأدى الفرائض كلها - أعني الأركان الخمسة التي هي النطق بكلمة الشهادة باللسان والصلاة والزكاة والصوم والحج .

فأما من ارتكب كبيرة أو كياتر أو أهمل بعض أركان الإسلام ، فإن تاب توبة نصوحاً قبل قرب الأجل التحق بمن لم يرتكب لأن الثابت من الذنب كمن لا ذنب له ، والثوب المفصول كالذي لم يوسخ أصلاً ، وإن مات قبل التوبة فهذا أمر خطر عند الموت ، إذ ربما يكون موته على الإصرار سبياً لتزول إيمانه فينتقم له بسوء الخاتمة ، لاسيما إذا كان إيمانه تقليدياً ، فإن التقليد وإن كان جزءاً فهو قابل للاخلال بأدنى شك وخيال ، والعارف البصير بعد أن يخاف

عليه سوء الخاتمة وكلاهما إن ما نا على الإيمان يذهب إلا أن يغفر الله عذاباً يزيد على عذاب المناقشة في الحساب ، وتكون كثرة العقاب من حيث المدة بحسب كثرة مدة الإصرار ، ومن حيث الشدة بحسب قبح الكفار ، ومن حيث اختلاف النوع بحسب اختلاف أصناف السيئات ، وعند انقضاء مدة العذاب ينزل إليه المفلدون في درجات أصحاب اليمين ، والمعارفون المستبصرون في أعلى عليين ، ففي الخبر « آخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أضعاف^(١) » فلا تظن أن المراد به تقديره بالمساحة لأطراف الأجسام ، كأن يقابل فرسخ بفرسخين أو عشرة بمشرين ، فإن هذا جهل بطريق ضرب الأمثال ، بل هذا كقول القائل : أخذ منه جلا وأعطاه عشرة أمثاله ، وكان الجمل يساوي عشرة دنانير فأعطاه مائة دينار ، فإن لم يفهم من المثل إلا المثل في الوزن والثقل فلا تكون مائة دينار لو وضعت في كفة الميزان والجمل في الكفة الأخرى عشر عشرة ، بل هو موازنة معاني الأجسام وأرواحها دون أشخاصها وهياكلها ، فإن الجمل لا يقصد ثقله وطوله وعرضه ومساحته بل ماليتها ، فروحه المالية وجسمه اللحم والدم ومائة دينار عشرة أمثاله بالموازنة الروحانية لا بالموازنة الجسدية ، وهذا صادق عند من يعرف روح المالية من الذهب والفضة ، بل لو أعطاه جوهرة وزنها مثقال وقيمتها مائة دينار وقال : أعطيت عشرة أمثاله ، كان صادقا ، ولكن لا يدرك صدقه إلا الجوهريون . فإن روح الجوهرة لا تدرك بمجرد البصر بل بفطنة أخرى وراء البصر ، فذلك يكذب به الصبي بل القروي والبدوي ويقول : ما هذه الجوهرة إلا حجر وزنه مثقال ، ووزن الجمل ألف ألف مثقال فقد كذب في قوله : إني أعطيت عشرة أمثاله ، والكاذب بالتحقيق هو الصبي ولكن لسهولة إلهامه إلى تحقيق ذلك عنده إلا بأن يتنظر به البلوغ والكمال وأن يحصل في قلبه النور الذي يدرك به أرواح الجواهر وسائر الأموال فعند ذلك يتكشف له الصدق ، والمعارف عاجز عن تفهم المقلد للقاصر صدق رسول الله ﷺ في هذه الموازنة ، إذ يقول ﷺ « الجنة في السدوات^(٢) » كما ورد في الأخبار والسמות من الدنيا فكيف يكون عشرة أمثال الدنيا في الدنيا ، وهذا كما يحجز البالغ عن تفهم الصبي تلك الموازنة .

وكذلك تفهم البدوي وكما أن الجوهري مرحوم إذا بلى بالبدوي والقروي في تفهم تلك الموازنة ، فالمعارف مرحوم إذا بلى بالبليد الأبله في تفهم هذه الموازنة ، ولذلك قال ﷺ « ارحموا ثلاثة عالما بين الجهال ، وغنى قوم الفقير ، وعزير قوم ذل^(٣) » .

والأنبياء مرحومون بين الأمة بهذا السبب ، ومقاماتهم لقصور عقول الأمة فتنة لهم وامتحان وإبتلاء من الله وبلاء موكل بهم سبق بتوكيله القضاء الأزل وهو المعنى بقوله ﷺ « البلاء موكل بالأنبياء ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل^(٤) » فلا تظن أن البلاء بلاء أيوب عليه السلام وهو الذي ينزل ، فإن بلاء نوح عليه السلام أيضا من البلاء العظيم ، إذ بلى بجماعة كان لا يزيدهم دعاؤه إلا فرارا ، ولذلك لما نادى رسول الله ﷺ بكلام بعض الناس قال « رحم الله أخى موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر^(٥) » فإذا نخل الأنبياء عن الابتلاء بالجاهدين ،

- (١) حديث « إن آخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أضعاف » متفق عليه من حديث ابن مسعود .
 (٢) حديث كون الجنة في السدوات : أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة في أثناء حديثه « فإذا سألت الله فاسأله الفردوس ، فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن » (٣) حديث « ارحموا ثلاثة : عالما بين الجهال... الحديث » أخرجه ابن حبان في الضعفاء من رواية عيسى بن طهمان عن أنس ، وعيسى ضعيف ، ورواه فيه من حديث ابن عباس إلا أنه قال « عالم تلاعب به الصبيان » وفيه أبو البحرى واسم موهب بن وهب أحد الكذابين (٤) حديث « البلاء موكل بالأنبياء ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل » أخرجه الترمذى وصححه ، والنسائى في الكبرى ، وابن ماجه من حديث سعد بن أبي قاص وقال : قلت يارسول الله ألقى الناس أشد بلاء ؟ فقد ردون ذكر الأولياء والطيراني من حداطمة « أشد الناس بلاءا بالأنبياء ثم الصالحون... الحديث » . (٥) حديث « رحم الله أخى موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر » أخرجه البخاري من حديث ابن مسعود .

ولا تخلو الارالياء والعلماء عن الايتلاء بالجاهلين ، ولذلك قلنا ينفك الارالياء عن ضروب الإيذاء وأنواع البلاء بالإخراج من البلاد والسماية بهم إلى السلاطين والشهادة عليهم بالكفر والخروج عن الدين ، وواجب أن يكون أهل المعرفة عند أهل الجهل من الكافرين ، كما يجب أن يكون المعاض عن الجبل الكبير جوهرة صغيرة عندالجاهلين من المبذرين المضيعين .

فاذا عرفت هذه الدقائق فآمن بقوله عليه الصلاة والسلام « إنه يعطى آخر من يخرج من النار مثل الدنيا عشر مرات » وإياك أن تقتصر بتصفيتك على ما يدركه البصر والحواس فقط فتكون حاراً برجلين ، لأن الحار يشاركتك في الحواس الخمس وإنما أنت مفارق للحار يسر إلى عرض على السماوات والارض والجيال فأبين أن يحملك وأشفقت منه ، فإدراك ما يخرج عن عالم الحواس الخمس لا يصادف إلا في عالم ذلك السر الذي فارقته به الحار وسائر البهائم ولم يجاوز المحسوسات فهو الذي أهلك نفسه بتعطيلها ونسبها بالإعراض عنها ، فلا تكونوا كالذين نسوا الله فأفسام أنفسهم ، فكل من لم يعرف إلا المدرك بالحواس فقد نسي الله . إذ ليس ذات الله مدركاً في هذا العالم بالحواس الخمس ، وكل من نسي الله أنساه الله - لاعالة - نفسه ونزل إلى رتبة البهائم وترك الترقى إلى الألق الأعلـى وعان في الأمانة التي أودعه الله تعالى وأنعم عليه كافراً لا نعمه ومتعرضاً لنقمته إلا أنه أسوأ حالاً من البهيمة ، فإن البهيمة تتخلص بالموت .

وأما هذا فعنده أمانة سترجع لاعالة إلى مودعها ، فإليه مرجع الأمانة ومصرها وتلك الأمانة كالشمس الزاهرة وإنما هبطت إلى هذا الغالب الثاني وغربت فيه وستطلع هذه الشمس عند خراب هذا الغالب من مغربها وتعود إلى بارئها وخالقها إما مظلة منكسفة وأما زاهرة مشرقة . والزاهرة المشرقة غير محجوبة عن حضرة الربوبية ، والمظلة أيضاً راجعة إلى الحضرة إذ المرجع والمهيض لكل إليه إلا أنها ناكسة رأساً عن جهة أعلى عليين إلى جهة أسفل سافلين ولذلك قال تعالى ﴿ ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم ﴾ فبين أنهم عند ربهم إلا جهة أسفل سافلين قد انقلب وجوههم إلى أفقيتهم وانكسب رؤوسهم عن جهة فوق إلى جهة أسفل ، وذلك حكم الله فيمن حرمه توفيقه ولم يهده طريقه ، فتعوز بالله من الضلال والنزول إلى منازل الجبال ، فهذا حكم انقسام انقسام من يخرج من النار يعطى مثل عشرة أمثال الدنيا أو أكثر ، ولا يخرج من النار إلا الموحد .

ولست أعتق بالتوحيد أن يقول بلسانه لا إله إلا الله ، فإن اللسان من عالم الملك والشهادة فلا ينفع إلا في عالم الملك فيدفع السيف عن رقبته وأبدى الغائبين عن ماله ، ومدة الرقية والمال مدة الحياة . فحيث لا تبقى رقبته ولا مال لا ينفع القول باللسان ، وإنما ينفع الصدق في التوحيد وكال التوحيد أن لا يرى مسبب الأسباب كما سيأتي تحقيقه في التوكل . وهذا التوحيد متفاوت في الناس من له من التوحيد مثل الجبال . ومنهم من له مثقال . ومنهم من له مقدار خردلة وذرة . فمن في قلبه مثقال دينار من إيمان فهو أول من يخرج من النار . وفي الخبر يقال « أخرجوا من النار من في قلبه مثقال دينار من إيمان ^(١) » وآخر من يخرج في قلبه مثقال ذرة من إيمان . وما بين المثقال والذرة على قدر تفاوت درجاتهم يخرجون بين طبقة المثقال وبين طبقة الذرة . وبالموازاة بالمثقال والذرة على سبيل ضرب المثل كما ذكرنا في الموازنة بين أعيان الاموال وبين النقود ، وأكثر ما يدخل الموحدين النار مظالم العباد . فديوان العباد هو الديوان الذي لا يترك . فأما بقية السيئات فيستأرجح العفو والتكفير إليها . في الآخر « أن العبد

(١) حديث أخرجوا من النار من في قلبه مثقال دينار من إيمان « الحديث شدم .

ليوقف بين يدي الله تعالى وله من الحسنات أمثال الجبال لو سلبت له لكان من أهل الجنة ، فيقوم أصحاب المظالم فيكون قد سبب عرض هذا وأخذ مال هذا وضرب هذا فيقضى من حسناته حتى لا تبقى له حسنة ، فتقول الملائكة ياربنا هذا قد فئت حسناته وبقي طالبون كثير ، فيقول الله تعالى : ألقوا من سيئاتهم على سيئاته وصكوا له صكاً إلى النار . وكما يك هو بسبب غيره بطريق القصاص فكذلك ينجز المظلوم بحسنة الظالم ، إذ ينقل إليه عوضاً عما ظلم به وقد حكى عن ابن الجلاء أن بعض إخوانه اغتابه ثم أرسل إليه يستطه فقال : لا أقبل ، ليس في صحيفتي حسنة أفضل منها فكيف أعوها . وقال هو وغيره : ذنوب إخواني من حسناتي أريد أن أزين بها صحيفتي .

فهذا ما أردنا أن نذكره من اختلاف العباد في المعاد في درجات السعادة والشقاوة ، وكل ذلك حكم بظاهر أسباب بضاهي حكم الطبيب على مريض بأنه يموت لاعالة ولا يقبل العلاج ، وعلى مريض آخر بأن عارضه خفيف وعلاجه هين ، فإن ذلك ظن يصيب في أكثر الأحوال ، ولكن قد تنوق إلى المشرف على الهلاك نفسه من حيث لا يشعر الطبيب ، وقد يساق إلى ذى العارض الخفيف أجله من حيث لا يطلع عليه ، وذلك من أسرار الله تعالى الخفية في أرواح الأحياء وغموض الأسباب التي رتبها مسبب الأسباب بقدر معلوم ، إذ ليس في قوة البشر الوقوف على كنهها ، فكذلك النجاة والفوز في الآخرة لعماء أسباب خفية ليس في قوة البشر الاطلاع عليها ، ويعبر عن ذلك السبب الخفي المقضي إلى النجاة بالعفو والرضا وعما يقضي إلى الهلاك بالغضب والانتقام ، وروا ذلك سر المشيئة الإلهية الأزلية التي لا يطلع الخلق عليها ، فلذلك يجب علينا أن نجوز العفو عن المعاصي وإن كثرت سيئاته الظاهرة والغضب على الطبع وإن كثرت طاعاته الظاهرة ، فإن الاعتماد على التقوى والقوى في القلب ، وهو أغصن من أن يطلع عليه صاحبه فكيف غيره .

ولكن قد انكشف لأرباب القلوب أنه لا عفو عن عبد إلا بسبب خفي فيه يقتضي العفو ، ولا غضب إلا بسبب باطن يقتضي البعد عن الله تعالى . ولولا ذلك لم يكن العفو والغضب جزاء على الأعمال والأوصاف ، ولو لم يكن جزاء لم يكن عدلاً . ولو لم يكن عدلاً لم يصح قوله تعالى (وما ربك بظلام للعبيد) ولا قوله تعالى (إن الله لا يظلم مثقال ذرة) وكل ذلك صحيح ، فليس للإنسان إلا ما سعى . وسعيه هو الذي يرى . وكل نفس بما كسبت رهينة . فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم . ولما غيروا ما بآ تقسم غير الله ما بهم . تحقيقاً لقوله تعالى (إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) وهذا كله قد انكشف لأرباب القلوب انكشافاً أوضح من المشاهدة بالبصر . إذ البصر يمكن الخلط فيه . إذ قد يرى البعيد قريباً والكبير صغيراً . ومشاهدة القلب لا يمكن الخلط فيها . وإنما الشأن في افتتاح بصيرة القلب . ولا فأسرى بها بعد الافتتاح فلا تصور فيه الكذب . واليه الإشارة بقوله تعالى (ما كذب الفؤاد ما رأى) .

(الرتبة الثالثة) : رتبة التاجين . وأعلى بالنجاة السلامة فقط دون السعادة والفوز . وهم قوم لم يندموا فيخلع عليهم ولم يقصروا فيعذبوا ويشبه أن يكون هذا حال المجانين والصييان من الكفار والمعتمدين والذين لم يتعلمهم الدعوة في أطراف البلاد . وعاشوا على البله وعدم المعرفة فلم يكن لهم معرفة ولا جحود ولا طاعة ولا مصيبة فلا وسيلة تقربهم ولا جناية تبعدهم . قام من أهل الجنة ولا من أهل النار . بل ينزلون في منزلة بين المنزلتين ومقام بين المقامين عبر الشرع عنه بالأعراف . وحلول طائفة من الخلق^(١) فيه معلوم يقيناً من الآيات والأخبار ومن

(١) حديث حاول طائفة من الخلق الأعراف : أخرجه الزا من حديث أبي سعيد الخدري : سئل رسول الله ﷺ عن أصحاب الأعراف فقال هم رجال قتالوا في سبيل الله وهم عصاة لأبائهم فنتعتهم الشهادة أن يدخلوا النار ومنعتهم العصية أن يدخلوا الجنة ، وهم على شور بين الجنة والنار . الحديث وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف . وروا الطبراني من رواية =

أنوار الاعتبار ، فأما الحكم على العين للحكم مثلا بأن الصبيان منهم ، فهذا مظنون وليس بمستيقن ، والاطلاع عليه تحقيقا في عالم الثبوت ، ويبدو أن ترتي إليه رتبة الأولياء والعلماء ، والأخبار في حق الصبيان أيضا متعارضة . حتى قالت مائسة رضى الله عنها لما مات بعض الصبيان : عصفور من عصافير الجنة ، فأنكر ذلك رسول الله ﷺ وقال « وما يدريك » (١) فاذن الإشكال والاشتباه أغلب في هذا المقام .

(الرتبة الرابعة) رتبة الفائزين وهم العارفين دون المفلحين ، وهم المقربون السابقون ، فإن المفلح وإن كان له فوز على الجملة يمكن في الجنة فهو من أصحاب اليمين وهؤلاء هم للمقربون وما يلحق هؤلاء يجاوز حد البيان ، والقدر ذكره ما فصله القرآن ، فليس بعد بيان الله بيان ، والذي لا يمكن التعبير عنه في هذا العالم فهو الذي أجله قوله تعالى (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) وقوله عز وجل « أعدت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » والعارفون مطلقهم تلك الحالة التي لا يتصور أن تخط على قلب بشر في هذا العالم وأما الحور والقصور والفاكهة والسلب والنسل والخز والخلي والأساور فانهم لا يحرمون عليها ولو أعطوها لم يقتسوا بها ، ولا يطوبون إلا لذة النظر إلى وجه الله تعالى الكريم فهي غاية السعادات ونهاية اللذات ولذلك قيل لرابعة المدوية رحمة الله عليها : كيف رغبتك في الجنة ؟ فقالت : الجار ثم الدار ، فهؤلاء قوم شغلهم حبيب الدار عن الدار وزينها ، بل عن كل شيء سواه حتى أنفسهم ، ومثلهم مثال العاشق المستغرق بمشوقته المستوفي همه بالنظر إلى وجهه والفكر فيه ، فانه في حال الاستغراق غافل نفسه لا يحس بما يصيبه في بدنه ، ويعبر عن هذه الحالة بأنه في عن نفسه ، ومعناه أنه صار مستغرقا بغيره وصارت همومه هما واحداً وهو محبوه ، ولم يبق فيه متسع لغير محبوه حتى يلتفت إليه لا لنفسه ولا غير نفسه ، وهذه الحالة هي التي توصل إلى قرة عين لا يتصور أن

== أبي معشر عن يحيى بن شبل عن عمر بن عبد الرحمن اللدني عن أبيه مختصراً ، وأبو معشر نجيب السندى ضعيف ، ويحيى بن شبل لا يعرف . ولما كان عن حذيفة قال : أصحاب الأعراف قوم تجاوزت بهم حسناتهم النار وقصرت سيئاتهم عن الجنة... الحديث وقال صحيح على شرط الشيخين . وروى الثعلبي عن ابن عباس قال : الأعراف موضع عالى الصراط على العباس وحجرة وعلى جعفر... الحديث ، هذا كذب موضع وفيه جماعة من الكذابين .

(١) حديث عائشة أنها قالت لما مات بعض الصبيان : عصفور من عصافير الجنة فأنكر ذلك رسول الله ﷺ وقال « ما يدريك » ورواه مسلم ، قال المصنف : والأخبار في حق الصبيان متعارضة . قلت : روى البخارى من حديث سمرة بن جندب روى النبي ﷺ ، وفيه « وأما الرجل الطويل الذى فى الروضة إبراهيم عليه السلام ، وأما الولدان حوله فكل مولود يولد على الفطرة » قيل : يا رسول الله ، وأولاد الذين ؟ قال « أولاد الذين » ولطبراني من حديثه : سأنا رسول الله ﷺ عن أولاد المشركين قال « هم خدمة أهل الجنة » وفيه عباد بن منصور الناجى قاضى البصرة ، وهو ضعيف يرويه عن عيسى بن شعيب ، وقد ضعفه ابن حبان وللنسائي من حديث الأسودين سريع : كنا في غزاة لنا الحديث في قتل الذرية ، وفيه « ألا إن خاركم أبناء المشركين » ثم قال « لا تقتلوا ذرية وكل نسمة تولد على الفطرة... الحديث » وإسناده صحيح ، وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة « كل مولود يولد على الفطرة ... الحديث » وفي رواية أحمد « ليس مولود يولد إلا على هذه اللغة » ولأبي داود في آخر الحديث : فقالوا يا رسول الله أن رأيت من موت وهو صغير ؟ قال « الله أعلم بما كانوا عاملين » وفي الصحيحين من حديث ابن عباس : سئل النبي ﷺ عن أولاد المشركين قال « الله أعلم بما كانوا عاملين » ولطبراني من حديث ثابت بن الحرث الأنصارى : كانت اليهود إذا هلك لهم صبي صغير قالوا : هو صديق ، قال النبي ﷺ « كذبت يهود ، ما بين نسمة خلقها الله في بطن أمه إلا أنه شقى أو سعيد... الحديث » وفيه عبد الله بن لبيح ، ولأبي داود من حديث ابن مسعود الوالد والودودة في النار ، ولهم حديث عائشة : قلت يا رسول الله ذراري المؤمنين ؟ قال « مع آبائهم » قلت : بلا عمل ؟ قال « الله أعلم بما كانوا عاملين » قلت : يا رسول الله إن أطفالك منك ؟ قال « فى الجنة » قلت : بلا عمل ؟ قال « الله أعلم بما كانوا عاملين » قلت : فأين أطفالك ؟ قال « فى النار » قلت : بلا عمل ؟ قال « لقد علم الله ما كانوا عاملين » وإسناده منقطع بين عبد الله بن الحرث وخديجة . وفي الصحيحين من حديث الصعب بن جثامة فى أولاد المشركين « هم من آبائهم » وفي رواية « هم منهم » .

تخطر في هذا العالم على قلب بشر ، كما لا يتصور أن تخطر صورة الألوان والألحان على قلب الأصم والأبكم إلا أن يرفع الحجاب عن سمعه وبصره ، فعند ذلك يدرك حاله ويعلم قطعاً أنه لم يتصور أن تخطر بباله قبل ذلك صورته؛ فالله سبحانه على التحقيق ، ويرفعه يكشف الغطاء . فعند ذلك يدرك ذوق الحياة الطيبة ﴿ وإن الدار الآخرة لفي الحيوان لو كانوا يعلمون ﴾ فهذا القدر كاف في بيان توزع الدرجات على الحسنات ، وآلة الموقف بلفظه .

بيان ما تعظم به الصغائر من الذنوب

اعلم أن الصغيرة تكبر بأسباب : منها الإصرار والمواظبة ، ولذلك قيل : لاصغيرة مع إصرار ولا كبيرة مع استغفار ؛ فكبيرة واحدة تنصرم ولا يتبعها مثلاً لو تصور ذلك كان العقوب عنها أرجى من صغيرة يواظب المبدع عليها ومثال ذلك قطرات من الماء تقع على الحجر على توال فتؤثر فيه ، وذلك القدر من الماء لو صب عليه دفعة واحدة لم يؤثر ، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « خير الأعمال أدومها وإن قل »^(١) « والأشياء تستبان بأضدادها وإن كان النافع من العمل هو الدائم وإن قل فالكثير المنصرم قليل النفع في تنوير القلب وتطهيره ، فكذلك القليل من السيئات إذا دام عظم تأثيره في اظلام القلب ، إلا أن الكبيرة قلباً يتصور المهجوم عليها بغنة من غير سوابق ولو لاحق من جملة الصغائر ، فقلبا يزني الزاني بته من غير مراودة ومقدمات ، وقلبا يقتل بته من غير مشاحنة سابقة ومعاداة ، فسكل كبيرة تكسبها صغائر سابقة ولاحقة ، ولو تصورت كبيرة وحدها بته ولم يتفق اليها عود ربما كان العقوب فيها أرجى من صغيرة واظب الإنسان عليها عمره . ومنها أن يستصغر الذنب فإن الذنب كلما استعظمه العبد من نفسه صغر عند الله تعالى ، لأن استعظامه يصدر عن نقور القلب عنه وكراهيته له ، وذلك النفور يمنع من شدة تأثره به ، واستصغاره يصدر عن الألف به وذلك يوجب شدة الأثر في القلب ، والقلب هو المطلوب تنويره بالمطالعات ، والمحنور تسويده بالسيئات ، ولذلك لا يؤخذ بما يجري عليه في الغفلة فإن القلب لا يتأثر بما يجري في الغفلة . وقد جاء في الخبر « المؤمن يرى ذنبه كالجليل فوقه يخاف أن يقع ، والمنافق يرى ذنبه كذباب مرعى أنه فاعطاره »^(٢) وقال بعضهم : الذنبت الذي لا يعفر قول العبد : ليت كل ذنبت عملته مثل هذا ، وإنما يعظم الذنبت في قلب المؤمن لعله بجلال الله ، فإذا نظر إلى عظم من عصى به رأى الصغيرة كبيرة ، وقد أوحى الله تعالى إلى بعض أنبيائه : لا تنتظر ال قلة الهدية وانظر إلى عظم مهديها ، ولا تنتظر إلى صغر الخطيئة وانظر إلى كبرياء من واجبه بها ؛ وبهذا الاعتبار قال بعض المارفين : لاصغيرة ، بل كل مخالفة فهي كبيرة ، وكذلك قال بعض الصحابة رضى الله عنهم ثلثا بعين : وإنكم لتملكون أعمالا هي في أعينكم أدق من الشعر كننا نعلمها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الموبقات ؛ إذ كانت معرفة الصحابة بجلال الله أعم ، فكانت الصغائر عندهم بالإضافة إلى جلال الله تعالى من الكبار ، وبهذا السبب يعظم من العالم ما لا يعظم من الجاهل ، ويتجاوز عن الماء في أمور لا يتجاوز في أمثاله عن المارفين ، لأن الذنبت والمخالفة يكبر بقدر معرفة المخالف . ومنها السرور بالصغيرة والفرح والتبجح بها واعتداد التمكن من ذلك نعمة والغفلة عن كونه سبب الشقاوة ، فكلما غلبت حلالة الصغيرة عند العبد كبرت الصغيرة وعظم أثرها في تسويد قلبه ، حتى إن من المذنبين من يمدح بذنبه ويتبجح به لشدة فرحه بمقارنته إياه

(١) حديث « خير الأعمال أدومها وإن قل » متفق عليه من حديث عائشة بلفظ « أحب » وقد تقدم .

(٢) حديث « المؤمن يرى ذنبه كالجليل فوقه ... الحديث » أخرجه البخاري من رواية الحرث بن سويد قال حدثنا عبد الله ابن مسعود حديثين : أحدهما عن النبي ﷺ ، والآخر عن نفسه ، فذكر هذا حديث « لله أفرح بتوبة العبد ولم بين المرفوع من الموقوف ، وقد رواه البيهقي في الشعب من هذا الوجه ومرفوعا .

كما يقول : أما رأيتني كيف مزقت عرضه ؟ ويقول المناظر في مناظرته : أما رأيتني كيف فضجته وكيف ذكرت مساويه حتى أخجلته وكيف استخففت به وكيف ليست عليه ؟ ويقول العامل في التجارة : أما رأيت كيف روجت عليه الزائف وكيف خدعته وكيف غبت في ماله وكيف استحقت ؟ فهذا وأمثاله تكبر به الصغائر فإن الذنوب مهلكات ، وإذا دفع العبد إليها وظفر الشيطان به في الحبل عليها فينبغي أن يكون في مصيبة وتأسف بسبب غلبة العدو عليه ويسبب بعده من الله تعالى ، فالمرضى الذي يفرج بأن يشكر إناؤه الذي فيه دوائه حتى يتخلص من ألم شره لا يرجي شفاؤه ، ومنها أن يتهاون بستر الله عليه وحله عنه وإمهاله إياه ولا يدري أنه إنما يميل مقتا ليزداد بالإمهال إيما ، فيظن أن تمكنه من المعاصي غناية من الله تعالى به ، فيكون ذلك لأمته من مكر الله وجهله بمكامن الغرور بالله ، كما قال تعالى ﴿ ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسهم جهنم يصلونها فبئس المصير ﴾ ومنها أن يأتي الذنب ويظهره بأن يذكره بعد إتيائه أو يأتيه في مشهد غيره فإن ذلك جناية منه على ستر الله الذي سده له عليه وتحريك لرغبة الشرقيمن أسعده ذنبه أو أشده فعله ، فهما جنايتان انضمتا إلى جنايته فغلظت به ، فإن انضاف إلى ذلك الترغيب للغير فيه والحل عليهم تهيئة الأسباب له صارت جناية رابعة وتفاحش الأمر ، وفي الخبر « كل الناس معافي إلا المجاهرين بييت أحدهم على ذنب قد ستره الله عليه فيصبح فيكشف ستره » يتحدث بذنبه ^(١) وهذا لأن من صفات الله ونعمه أنه يظهر الجليل ويستر القبيح ولا يترك السر ، فالإظهار كفران لهذه النعمة .

وقال بعضهم : لا تذب فإن كان لا بد فلا ترغب غيرك فيه فتذب ذنبي ، ولذلك قال تعالى ﴿ المناقون والمناقات بعضهم من بعض يأمرون بالشكر وينهون عن المعروف ﴾ وقال بعض السلف : ما انتهك المرء من أخيه حرمة أعظم من أن يساعد على معصية ثم يهونها عليه . ومنها أن يكون المذنب طالما يقتدى به فإذا فعله يبحث يرى ذلك منه كبر ذنبه كليس العالم الإبريسم وركوبه مراكب الذهب ، وأخذ له مال الشبهة من أموال السلاطين ، ودخوله على السلاطين وتردده عليهم ومساعدته إياهم بترك الإنكار عليهم وإطلاق اللسان في الأعراس وتمذبه باللسان في المناظرة وقصده الاستخفاف واشتغاله من العلوم بما لا يقصد منه إلا الجاه كالمجلد والمناظرة .

فهذه ذنوب يتبع العالم عليها فيموت العالم ويبقى شره مستطيرا في العالم آمادا متطاولة ، فطوبى لمن إذا مات ماتت ذنوبه معه . وفي الخبر « من سن سنة فعليه وزرها ووزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئا » ^(٢) قال تعالى « ونكتب ما قدموا وآثارهم » والآثار ما يلحق من الأعمال بعد انقضاء العمل والعامل . وقال ابن عباس : ويل للعالم من الانبعاث يزل ذلة فيرجع عنها ويحملها الناس فيذهبون بها في الآفاق . وقال بعضهم : مثل ذلة العالم مثل انكسار السفينة تفرق ويفرق أهلها . وفي الإسرائيليات : أن عالما كان يضلل الناس بالبدعة ثم أدركته توبة فعمل في الإصلاح دهرًا ، فأوحى الله تعالى إلى نبيهم : قل له إن ذنبك لو كان فيا بيني وبينك لغفرته لك ولكن كيف بمن أضللت من عبادي فأدخلتهم النار ؟ فهذا يتضح أن أمر العلماء خطير فعليهم وظيفتان : إحداها ترك الذنب ، والأخرى اخفاؤه ، وكما تتضاعف أوزارهم على الذنوب فكذلك يتضاعف ثوابهم على الحسنات إذا اتبعوا ، فإذا ترك التجميل والميل إلى الدنيا وقنع منها باليسير ومن الطعام بالقوت ومن الكسوة بالخلق فيتسع عليه يقتدى به العلماء والعوام فيكون له مثل ثوابهم ، وإن مال إلى التجميل مالت طباع من دونه إلى التشبه به ولا يقدرون على التجميل إلا بخدمة السلاطين

(١) حديث « كل الناس معافي إلا المجاهرين ... الحديث » متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ « كل أمي » وقد تقدم . (٢) حديث « من سن سنة فعليه وزرها ووزر من عمل بها ... الحديث » أخرجه مسلم من حديث جرير بن عبد الله ، وقد تقدم في آداب الكسب

وجمع الخطا من الحرام ويكون هو السبب في جميع ذلك ، فركات العلماء في طوري الزيادة والنقصان تضاعف آثارها إما بالرجح وإما بالخرسان . وهذا القدر كاف في تفاصيل الذنوب التي التوبة توبة عنها .

الركن الثالث : في تمام التوبة وشروطها

ودوامها إلى آخر العمر

قد ذكرنا أن التوبة عبارة عن ندم يورث عزما وقصدا ، وذلك الندم أوره العلم بكون المعاصي حائلا بينه وبين وبين محبته ، ولكل واحد من العلم والندم والعزم دوام وتمام ، وتسامها علامة ، ولدوامها شروط فلابد من بيانها : أما العلم فالنظر فيه فطر في بسبب التوبة وسيأتي . وأما الندم فهو توجع القلب عند شعوره بفوات المحبوب وعلامته طول الحسرة والحزن وانسكاب الدمع وطول البكاء والفكر ، فمن استعصر عقوبة نازلة بولده أو ببعض أعزته طال عليه مصيبته وبكائه ، وأى عزز أعز عليه من نفسه وأى عقوبة أشد من النار وأى شئ أدل على نزول العقوبة من المعاصي وأى عجز أصدق من الله ورسوله ؟ ولو حدثه إنسان واحد يسمى طيبيا : أن مرض ولده المريض لا يبرأ وأنه سيموت منه ، لطال في الحال حزنه ، فليس ولده بأعز من نفسه ولا الطبيب بأعلم ولا أصدق من الله ورسوله ولا الموت بأشد من النار ولا المرض بأدل على الموت من المعاصي على سخط الله تعالى والتعرض بها للنار . فآلم الندم كلما كان أشد كان تكفير الذنوب به أرجى ، فعلاحة صحة الندم رقة القلب وغزارة الدمع وفي الخبر « جالسوا التوابين فأنهم أرق أفئدة (١) » ومن علامته أن تتمكن مرارة تلك الذنوب في قلبه بدلا عن حلواتها فيستبدل بالليل كراهية وبالرغبة قفرة . وفي الإسرائيليات : أن الله سبحانه وتعالى قال لبعض أنبيائه - وقد سأله قبل أن توبه صيد بعد أن اجتهد سنين في العبادة ولم يرقبول توبته فقال - وعزى وجلال شفع فيه أهل السموات والأرض ما قبلت توبته وحلاوة ذلك الذنب الذي تاب منه في قلبه .

فإن قلت : فالذنوب هي أعمال مشبهة بالطبع فكيف يجد مراوتها ؟ فأقول : من تناول عسلا كان فيه سم ولم يدركه بالدوق واستلذه ثم مرض وطال مرضه وألّه وتآثر شعره وفلجت أعضاؤه فاذا قدم إليه عسل فيه مثل ذلك السم وهو في غاية الجوع والقهوة المحلاة فهل تنفر نفسه عن ذلك العسل أم لا ؟ فإن قلت : لا ، فهو يجحد للشهادة والضرورة ، بل ربما تنفر عن العسل الذي ليس فيه سم أيضا لشبهه به ، فوجدان التائب مرارة الذنب كذلك يكون ، وذلك لعله بأن كل ذنب فذوقه ذوق العسل وعمله عمل السم . ولا تصح التوبة ولا تصدق إلا بمثل هذا الإيمان . ولما عن مثل هذا الإيمان عزت التوبة والتائبون ، فلا ترى إلا معرضا عن الله تعالى متهاونا بالذنوب مصرا عليها ، فهذا شرط تمام الندم وينبغي أن يقوم إلى الموت وينبغي أن يجد هذه المرارة في جميع الذنوب وإن لم يكن قد ارتكبها من قبل ، كما يجد متناول السم في العسل النفرة من الماء البارد مهما علم أن فيه مثل ذلك السم ، إذا لم يكن ضرره من العسل بل عما فيه ، ولم يكن ضرر التائب من سرقة وزناه من حيث إنه سرقة وزنا بل من حيث إنه من مخالفة أمراه تعالى وذلك جار في كل ذنب . وأما القصد الذي ينبعث منه وهو إرادة التدارك فله تعلق بالحال ، وهو يوجب ترك كل عظور هو ملابس له وأداء كل فرض هو متوجه عليه في الحال . وله تعلق بالماضى ، وهو تدارك ما فرط ، وبالمستقبل ، وهو دوام الطاعة ودوام ترك المعصية إلى الموت .

وشروطها فيما يتعلق بالماضى أن يرد فكره إلى أول يوم بلغ فيه بالنسب أو الاحتلام ويفتش عما مضى من

(١) حديث « جالسوا التوابين فأنهم أرق أفئدة » لم أجده مرفوعا وهو من قول عون بن عبد الله رواه ابن أبي الدنيا في التوبة قال « جالسوا التوابين فإن رحمة الله إلى الندام أقرب » وقال أيضا « فالوعظة إلى قلوبهم أسرع وهم إلى الرقة أقرب » وقال أيضا « التائب أسرع دعة وأرق قلبا »

عمره سنة ستة وشهرا شهرا ويوما يوما ونفسا نفسا ، وينظر إلى الطاعات ما الذي قصر فيه منها ؟ وإلى المعاصي ما الذي قارقه منها ؟

فإن كان قد ترك صلاة أو صلاها في ثوب نجس أو صلاها بنية غير صحيحة لجهله بشرط التوبة فيقضيها عن آخرها ، فإن شك في عدد ما فاتته منها حسب من مدة بلوغه وترك التقدير الذي يستيقن أنه أداه وبقي الباقي وله أن يأخذ فيه بغالب الظن ويصل إليه على سبيل التجرى والاجتهاد .

وأما الصوم فإن كان قد تركه في سفر ولم يقضه أو أفطر عمدا أو نسي التوبة بالليل ولم يقض ، فيتعرف بمجموع ذلك بالتجرى والاجتهاد ويشغل بقضائه .

وأما الزكاة فيحسب جميع ماله وعدد السنين من أول ملكه - لامن زمان البلوغ فإن الزكاة واجبة في مال الصبي - فيؤدى ما على بغالب الظن أنه في ذمته ، فإن أداه لا على وجه يوافق منهجه بأن لم يصرف إلى الأصناف الثمانية أو أخرج البذل وهو على مذهب الشافعي رحمه الله تعالى فيقضى جميع ذلك ، فإن ذلك لا يجره أملا . وحساب الزكاة ومعرفة ذلك يطول ويحتاج إلى تأمل شاف ويلزمه أن يسأل عن كيفية الخروج عنه من العلماء .

وأما الحج فإن كان قد استطاع في بعض السنين ولم يتفق له الخروج الآن قد أقفل فعليه الخروج ، فإن لم يقدر مع الإفلاس فعليه أن يكسب من الحلال قدر الزاد ، فإن لم يكن له كسب ولا مال فعليه أن يسأل الناس ليصرف إليه من الزكاة أو الصدقات ما يوجب به ، فإنه إن مات قبل الحج مات عاصيا قال عليه السلام « من مات ولم يحج فليست لإن شاء يهوديا وإن شاء نصرانيا » (١) والمعجز الطارىء بعد القدرة لا يسقط عنه الحج . فهذا طريق تفتيشه عن الطاعات وتداركها .

وأما المعاصي فيجب أن يفتش من أول بلوغه عن سمعه وبصره ولسانه وبعده ورجله وفرجه وسائر جوارحه ، ثم ينظر في جميع أيامه وساعاته ويفصل عند نفسه دبران معاصيه حتى يطلع على جميعها صفاتها وكذاها ثم ينظر فيها فما كان ذلك بينه وبين الله تعالى من حيث لا يتعلق بمظلة العباد ، كنظر إلى غير محرم وقعود في مسجد مع الجنابة ومس مصحف بغير وضوء واعتقاد بدعة وشرب خمر وسباح ملاء وغير ذلك مما لا يتعلق بمظالم العباد فالتوبة عنها بالندم والتحرر عليها وبأن يحسب مقدارها من حيث الكبر ومن حيث المدة ويطلب لكل معصية منها حسنة تناسها فيأتى من الحسنات بمقدار تلك السيئات أخذها من قوله ﷺ « اتق الله حيث كنتم وأنعم الله عليكم » بل من قوله تعالى (إن الحسنات يذهبن السيئات) فيكفر سماع الملاهي ببيع القرآن وبمجالس الذكر ، ويكفر القعود في المسجد جنبا بالاعتكاف فيه مع الاشتغال بالعبادة ، ويكفر مس المصحف محذرا بأكرام المصحف وكثرة قراءة القرآن منه كثرة تقبيله بأن يكتب مصحفا ويعمله وقفا ، ويكفر شرب الخمر بالتصدق بشراب حلال هو أطيب منه وأحب إليه ، وعد جميع المعاصي غير ممكن وإنما المقصود سلوك الطريق المضادة فإن المرض بمعالج بضده ، فكل ظلمة ارتفعت إلى القلب بمصية فلا يحوها إلا نور يرتفع إليها بحسنة تضادها ، والمتضادات هي المتناسبات فذلك يبين أن تجميع كل سيئة بحسنة من جنسها لكن تضادها ، فإن البياض يزال بالواد لا بالحرارة والبرودة ، وهذا التدرج والتحقيق من التلطف في طريق المحر فالرجاء فيه أصدق والثقة به أكثر من أن يواطى على نوع

(١) حديث « من مات ولم يحج فليست لإن شاء يهوديا... الحديث » تقدم في الحج (٢) حديث « اتق الله حيث كنتم وأنعم الله عليكم » أخرجه الترمذي من حديث أبي ذر وصححه وتقدم أوله في آداب الكسب وبعضه في أوائل التوبة وتقدم في رياضة النفس .

واحد من العبادات وإن كان ذلك أيضا مؤثرا في المحو فهذا حكم ما بينه وبين الله تعالى ويدل على أن الشيء يكفر بعينه أن حب الدنيا رأس كل خطيئة وأثر اتباع الدنيا في القلب السرور بها والخين إليها فلا جرم كان كل أذى يصيب المسلم بنحو يسببه قلبه من الدنيا يكون كفارة له ، إذ القلب يتجافى بالمعوم والغوم عن دار المعوم قال صلى الله عليه وسلم « من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا المعوم »^(١) وفي لفظ آخر « إلا المم يطلب المعيشة » وفي حديث عائشة رضي الله عنها « إذا كثرت ذنوب العبد ولم تكن له أعمال تكفرها أدخل الله تعالى عليه المعوم فتكون كفارة لذنوبه »^(٢) ويقال إن المم الذي يدخل على القلب والعبد لا يعرف هو ظلة الذنوب والمم بها ، وشعور القلب بوقفة الحساب وهو المطلق .

فإن قلت : هم الإنسان غالبا بماله وولده وجهه وهو خطيئة فكيف يكون كفارة ؟ فأعلم أن الحب له خطيئة والحريمان عنه كفارة ولو تمت به نمت الخطيئة فقد روى أن جبريل عليه السلام دخل على يوسف عليه السلام في السجن فقال له : كيف تركت الشيخ الكشيب ؟ فقال قد حزن عليك حزن مائة نكلى قال : قاله عند الله ؟ قال : أجز مائة شهيد . فإن المم أيضا مكفرات حقوق الله فهذا حكم ما بينه وبين الله تعالى .

وأما مظالم العباد ففيها أيضا معصية وجناتية على حق الله تعالى فإن الله تعالى نهى عن ظلم العباد أيضا ، فما يتعلق منه بحق الله تعالى تداركه بالندم والتحصير وترك مثله في المستقبل والإتيان بالحسنات التي هي أحداها ، فيقابل إبداء الناس بالإحسان إليهم ، ويكفر غصب أموالهم بالتصدق بملكه الحلال ، ويكفر تناول أعراضهم بالغيبة والقذف فيهم بالثناء على أهل الدين وإظهار ما يعرف من خصال الخير من أقرانه وأمثاله ، ويكفر قتل النفوس بإعتاق الرقاب . لأن تلك إحياء إذ العبد مفقود لنفسه موجود لسيده والإعتاق إيجاد لا يقدر الإنسان على أكثر منه فيقابل الإعدام بالإيجاد . وهذا تعرف أن ما ذكرناه من سلوك طريق المضادة في التكفير والمحو مشهود له في الشرع حيث كفر القتل بإعتاق رقبة ، ثم إذا فعل ذلك كله لم يتجه ولم يكفه مالم يخرج عن مظالم العباد إما في النفوس أو الأموال أو الأعراض أو القلوب أعنى به الإبداء المحض .

أما النفوس فإن جرى عليه قتل خطأ فوبه بتسليم الدية ووصولها إلى المستحق إما منه أو من عاقلة وهو في عبدة ذلك قبل الوصول . وإن كان عمدا موجبا لقتصاص فيالقصاص ، فإن لم يعرف فيجب عليه أن يتعرف عند ولي الدم ويحكيه في روحه فإن شاء صفا عنه وإن شاء قتله ولا تسقط عهده إلا بهذا . ولا يجوز له الإخفاء وليس هذا كما لو ذنى أو شرب أو سرق أو قطع الطريق أو باشر ما يجب عليه حده الله تعالى فانه لا يلزمه في التوبة أن يفضح نفسه ويهتك ستره ويلتصم من الرجال استيفاء حق الله تعالى ، بل عليه أن يتستر بستر الله تعالى ويقوم حده الله على نفسه أنواع المجاهدة والتعذيب ، فالعفو في بعض حقوق الله تعالى قريب من التائبين النادمين ، فإن رفع أمر هذه إلى الوالي حتى أقام عليه الحد وقع موقفه وتكون توبته صحيحة مقبولة عند الله تعالى بدليل ما روى أن ماعز بن مالك أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إني قد ظلمت نفسي وزنت وإني أريد أن تطهرني ! فرده فلما كان من الغد أتاه فقال : يا رسول الله إني قد رنيت ! فرده الثانية فلما كان في الثالثة أمر به لحفر له حفرة ثم أمر به

(١) حديث « من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا المعوم » وفي لفظ آخر « إلا المم يطلب المعيشة » أخرجه الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية والخطيب في التلخيص من حديث أبي هريرة بسند ضعيف ختم في النكاح .

(٢) حديث « إذا كثرت ذنوب العبد ولم يكن له أعمال تكفرها أدخل الله تعالى عليه المعوم » وتقدم أيضا في النكاح وهو عند أحمد من حديث عائشة بلفظ « ابتلاه الله بالحزن » .

فرجم ، فكان الناس فيه فريقين : فقاتل يقول لقد هلك وأساطت به خطيئته وقائل يقول ماثوبة أصدق من توبته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لقد تاب توبتكم بين أمة لو ستمتم ^(١) » وجاءت الغامدية فقالت : يا رسول الله إني قد زينت فطهرني ! فردها فلما كان من الغد قالت : يا رسول الله لم تردني لعلك تريد أن تردني كما رددت ما عزا ؟ فوافقه إني لحلي : فقال صلى الله عليه وسلم « أما الآن فأضي حتى تضعى » فلما ولدت أتت بالبصري خرقه فقالت : هذا قد ولدت قال واهي فأرضعي حتى تقطعيه » فلما قطعت أتت بالبصري وفي يده كسرة خبز فقالت : يا بني الله قد قطعت وقد أكل الطعام ! فدفع الصبي إلى رجل من المسلمين ثم أمر بها لحفر إلى صدرها وأمر الناس فرجموها ، فأقبل خالد بن الوليد بحجر فرمى رأسها فتضخ الدم على وجهه فسبها ، فسمع رسول الله ﷺ سبه إياها فقال « مهلا يا خالد فالذي نفسي بيده لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكث لغفر له » ثم أمر بها فقص عليها ودفت ^(٢) .

وأما القصاص وحد القذف : فلا بد من تحليل صاحبه المستحق فيه ، وإن كان المتناول مالا تناوله بنضب أو خيانة أو شين في معاملة بنوع تلبس كترجيع زائف أو ستر عيب من المبيع أو نقص أجرة أجير أو منع أجرته فكل ذلك يجب أن يفقش عنه لا من حد بلوغه بل من أول مدة وجوده ، فإن ما يجب في مال الصبي يجب على الصبي إخراجهم بعد البلوغ إن كان الولد قد قصر فيه فإن لم يفعل كان ظلما مطالبا به ، إذ يستوي في الحقوق المالية العبي والبائع ، وليحاسب نفسه على الحبات والوفات من أول يوم حياته إلى يوم توبته قبل أن يحاسب في القيامة ، ولينافس قبل أن يناقش فمن لم يحاسب نفسه في الدنيا طال في الآخرة حسابه ، فإن حصل مجموع ماعليه بفن غالب ونوع من الاجتهاد يمكن فليكتبه وليكتب أسامي أصحاب المظالم واحدا واحدا وليعط في نواحي العالم وليطعمهم وليستحلهم أو ليؤد حقوقهم ، وهذه التوبة تشق على الطلبة وعلى التجار فاهم لا يقدرود على طلب المعاملين كلهم ولا على طلب ورثتهم ، ولكن على كل واحد منهم أن يفعل منه ما يقدر عليه فإن حيز فلا يبقى له طريق إلا أن يكثر من الحسنات حتى تقضى عنه يوم القيامة فتؤخذ حسناته وتوضع في موازين أرباب المظالم ، ولكن كثرة حسناته بقدر كثرة مظالمه فإن لم تق بها حسناته حل من سيئات أرباب المظالم فهلك بسيئات غيره فهذا طريق كل تائب في رد المظالم وهذا يوجب استغراق العمر في الحسنات لو طال العمر بحسب مدة الظلم فكيف وذلك عما لا يعرف ؟ وربما يكون الأجل قريبا ؟ فينبغي أن يكون تشميره للحسنات والوقت ضيق أشد من تشميره الذي كان في المعاصي في متسع الأوقات . هذا حكم المظالم الثابتة في ذمته .

أما أمواله الحاضرة فليرد إليه المالك ما يعرف له مالكا معينا وما لا يعرف له مالكا فعليه أن يتصدق به ، فإن اختلط الحلال بالحرام فعليه أن يعرف قدر الحرام بالاجتهاد ويتصدق بذلك المقدار كما سبق تفصيله في كتاب الحلال والحرام .

وأما الجنابة على القلوب بمشاهدة الناس بما يؤثم أو يبيهم في التوبة فيطلب كل من تعرض له بلسانه أو أذى قلبه بفعله من أفعاله وليستحل واحدا واحدا منهم ومن مات أو غاب فقد فات أمره ولا يتدارك إلا بتسكين الحسنات لتؤخذ منه عوضا في القيامة ، وأما من وجدده وأحله طبيب قلب منه فذلك كفارته وعليه أن يعرف قدر رجائيه

(١) حديث : اعترف ما عزالنا ورده ﷺ حتى اعترف أربعا وقوله « لقد تاب توبة .. الحديث » أخرجه مسلم من حديث بريدة بن الحصب (٢) حديث الغامدية واعترافها بالزنا ورجمها وقوله ﷺ « لقد تاب توبة ... الحديث » أخرجه مسلم من حديث بريدة وهو بعض الذي قبله .

وتمرّضه له فلاستحلال الميهم لا يكتفى وربما لو عرف ذلك وكثرة تعديه عليه لم تطب نفسه بالإحلال وادخر ذلك في القيامة ذخيرة يأخذها من حسناته أو يحمله من سيئاته ، فإن كان في جملة جنائنه على الغير . مالو ذكره وعرفه لتأذى بمفرقه كرتاه بجاريته أو أهله أو نسبته باللسان إلى عيب من خفايا عيوبه يعظم أذاه مهما شوه به ففسد انسده عليه طريق الاستحلال ، فليس له إلا أن يستعمل منها ثم تبقى له مظلة فليجبرها بالحسنات كما يجبر مظلة الميت والغائب .

وأما الذكر والتعريف فهو سيئة جديدة يجب الاستحلال منها ، ومهما ذكر جنائنه وعرفه المجنى عليه فلم تسمع نفسه بالاستحلال بقيت المظلة عليه فان هذا حق ، فعليه أن يتلف به ويسعى في مهماته وأغراضه ويظهر من حبه والشفقة عليه ما يستميل به قلبه ، فان الإنسان عبد الاحسان ، وكل من نقر بسيئة مال بحسنة فإذا طالب قلبه بكثرة تودده وتلطفه سمحت نفسه بالإحلال . فان أرى الإصرار فيكون تلفظه به واعتذاره إليه من جملة حسناته التي يمكن أن يجبر بها في القيامة جنائنه ، وليكن قدر سعيه في فرحه وسروره قلبه بتودده وتلطفه كقدر سعيه في أذاه ، حتى إذا قاوم أحدهما الآخر أو زاد عليه أخذ ذلك منه عوضاً في القيامة بحكم الله به عليه ، كن أنف في الدنيا مالا لجاء بمثله فامتنع من له المال من القبول وعن الإبراء فان الحاكم يحكم عليه بالقبض منه شاء أم أبى ، فكذلك يحكم في صعيد القيامة أحكم الحاكمين وأعدل المقسطين . وفي المتفق عليه من الصحيحين عن أبي سعيد الخدري أن نبي الله ﷺ قال « ان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفساً فسأل عن أهل الأرض فدل على راعب فأثاه فقتل : انه قتل تسعة وتسعين نفساً فهل له من توبة ؟ قال : لا ، فقتله فكل به مائة ، ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فدل على رجل عالم فقال له : انه قتل مائة نفس فهل له من توبة ؟ قال : نعم ، ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق إلى أرض كذا وكذا فإن بها أناسا يعبدون الله عز وجل فاعبد الله معهم ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرض سوء . فانطلق حتى إذا نصف الطريق أثاه الموت فاختمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة جاء تائباً مقبلاً بقلبه إلى الله وقالت ملائكة العذاب إنه لم يعمل خيراً قط ، فأثام ملك في صورة آدمي فجعلوه حكايتهم فقال قيسوا بين الأرضين فإلى أيتهما كان أدنى فهو له فقيسوا فوجدوه أدنى إلى الأرض التي أراد فقبضته ملائكة الرحمة (١) » وفي رواية « فكان إلى القرية الصالحة أقرب منها بشر فجعل من أهلها » وفي رواية « فأوحى الله تعالى إلى هذه أن تباعدى وإلى هذه أن تقررى وقال قيسوا إلى ما بينهما فوجدوه إلى هذه أقرب بشر فغفر له » فهذه تعرف أن لا خلاص إلا برجحان ميزان الحسنات ولو بمشقال ذرة فلا بد للتائب من تكثير الحسنات هذا حكم القصد المتعلق بالماضى .

وأما العزم المرتبط بالاستقبال فهو أن يعقد مع الله عقدا مؤكدا ويعاهده بعد وثيق أن لا يعود إلى تلك الذنوب ولا إلى أمثالها ، كالذي يعلم في مرضه أن الفاكهة تضره مثلاً فيعزم عزماً جزمياً أنه لا يتناول الفاكهة مالم يزل مرضه ، فإن هذا العزم يتأكد في الحال وإن كان يتصور أن تنقلب الشهوة في نافي الحال ، ولكن لا يكون تائباً مالم يتأكد عزمه في الحال ، ولا يتصور أن يتم ذلك للتائب في أول أمره إلا بالزلة والصمت وقلة الأكل والنوم واحراز قوت حلال ، فان كان له مال مودوث حلال أو كانت له حرفة يكتسب بها قدر الكفاية فليقتصر عليه ،

(١) حديث أبي سعيد الخدري المتفق عليه « كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفساً فسأل عن أعلم أهل الأرض ... الحديث » هو متفق عليه كما قاله للصنف من حديث أبي سعيد .

فإن رأس المعاصي أكل الحرام فكيف يكون ثانياً مع الإصرار عليه ولا يكتفي بالحلال وترك الشبهات من لا يقدر على ترك الشهوات في المأكولات والملبوسات ؟ وقد قال بعضهم من صدق في ترك شهوة وجاهد نفسه لله سبع مرار لم يعتل بها . وقال آخر : من تاب من ذنب واستقام سبع سنين ، لم يعد إليه أبداً . ومن مهمات التائب إذا لم يكن عالماً أن يتعلم ما يجب عليه في المستقبل وما يحرم عليه حتى يمكنه الاستقامة ، وإن لم يؤثر العزلة لم تتم له الاستقامة المطلقة إلا أن يتوب عن بعض الذنوب ، كالذي يتوب عن الشرب والزنا والنصب مثلاً ، وليست هذه توبة مطلقة .

وقد قال بعض الناس إن هذه التوبة لاتصح ، وقال قائلون تصح ، ولفظ الصحة في هذا المقام مجمل ، بل نقول لمن قال لاتصح : إن عنيث به أن تركه بعض الذنوب لا يفيد أصلاً بل وجوده كمنه فأكبر خطأك ؛ فإننا نعلم أن كثرة الذنوب سبب لكثرة العقاب وقتها سبب لقلته . ونقول لمن قال تصح إن أردت به التوبة عن بعض الذنوب توجب قبولاً يوصل إلى النجاة والفوز فهذا أيضاً خطأ ؛ بل النجاة والفوز بترك الجميع . هذا حكم الظاهر ولنا نتكلم في خفايا أسرار صفوا الله فإن قال من ذهب إلى أنها لاتصح إن أردت به أن التوبة عبارة عن الندم .

وإنما يندم على السرة مثلاً لكونها معصية لا لكونها سرقة ؛ ويستحيل أن يندم عليها دون الزنا إن كان توجهه لأجل المعصية فإن العلة شاملة لهما إذ من توجه على قتل ولده بالسيف يتوجه على قتله بالسكين لأن توجهه بفوات محبوه سواء كان بالسيف أو بالسكين ، فكذلك توجه العبد بفوات محبوه وذلك بالمعصية سواء عصى بالسرة أو الزنا فكيف يتوجه على البعض دون البعض ؟ فالتدبير حالة يوجبها العلم بكون المعصية مفعلة للمحبوب من حيث إنها معصية فلا يتصور أن يكون على بعض المعاصي دون البعض ، ولو جاز هذا لجاء أن يتوب من شرب الخمر من أحد الدينين دون الآخر فإن استحالة ذلك من حيث إن المعصية في الآخرين واحداً وإنما الذنوب ظروف فكذلك أعيان المعاصي آلات للمعصية والمعصية من حيث مخالفة الأمر واحدة ، فإذن معنى عدم الصحة أن الله تعالى وعد التائبين رتبة وتلك الرتبة لا تنال إلا بالندم ولا يتصور الندم على بعض المتأثرات ، فهو كذلك المرتب على الإيجاب والقبول فانه إذا لم يتم الإيجاب والقبول نقول إن المقدر لا يصح أي لم ترتب عليه الثمرة وهو الملك ، وتحقيق هذا أن ثمرة مجرد الترك أن ينقطع عنه عقاب ما تركه وثمرة الندم تكفير ما سبق ، فترك السرة لا يكفر السرة بل الندم عليها ولا يتصور الندم إلا لكونها معصية وذلك يعم جميع المعاصي ، وهو كلام مفهوم واقع يستلحق النصف بتفصيل به يتكشف الخطأ .

فنقول : التوبة عن بعض الذنوب لا تخطو إما أن تكون عن الكبائر دون الصغائر ، أو عن الصغائر دون الكبائر ، أو عن كبيرة دون كبيرة . أما التوبة عن الكبائر دون الصغائر فأمر ممكن لأنه يتم أن الكبائر أعظم عند الله وأجلب لنسخط الله ومقته ، والصغائر أقرب إلى تطرق المغفر إليها فلا يستحيل أن يتوب عن الأعظم ويتندم عليه كالذي يجني على أهل الملك وحرمه ويجني على دابة فيكون عاتقاً من الجناية على الأهل مستحضراً للجناية على الدابة ، والندم يصيب استعظام الذنب واعتقاد كونه مبعداً عن الله تعالى . وهذا يمكن وجوده في الشرع فقد كثرت التائبون في الأعصار الحالية ولم يكن أحد منهم معصوماً فلا تستدعي التوبة المعصية . والطبيب قد يحد من المريض السعال تحذيراً شديداً ، ويحد من السكر تحذيراً أخف منه على وجه يشعر منه أنه ربما لا يظهر ضرر السكر أصلاً ، فيتوب المريض بقوله عن السعال دون السكر فهذا غير محال وجوده وإن أكلهما جميعاً بحكم شهورته ندم على أكل السعال دون السكر .

الثاني : أن يتوب عن بعض الكبائر دون بعض وهذا أيضاً ممكن لاعتقاده أن بعض الكبائر أشد وأغلب عند

الله، كالذي يتوب عن القتل والنهب والظلم وظالم العباد لعله أن ديوان العباد لا يترك وما بينه وبين الله يتسارع المغفر إليه، فهذا أيضاً يمكن كما في تفاوت الكبائر والصغائر، لأن الكبائر أيضاً متفاوتة في أنفسها وفي اعتقاد مرتكبها، ولذلك قد يتوب عن بعض الكبائر التي لا تتعلق بالعباد كما يتوب عن شرب الخمر دون الزنا مثلاً، إذ يتضح له أن الخمر مفتاح الشرور وأنه إذا زال عقله ارتكب جميع المعاصي وهو لا يدري فبحسب ترجيح شرب الخمر عنده ينبعث منه خوف يوجب ذلك تركاً في المستقبل ونداماً على الماضي.

الثالث: أن يتوب عن صغيرة أو صغائر وهو مصر على كبيرة، كالذي يتوب عن الغيبة أو عن النظر إلى غير المحرم أو ما يجري مجراه وهو مصر على شرب الخمر، فهو أيضاً ممكن ووجه إمكانه أنه ما من مؤمن إلا وهو غائب من معاصيه وندام على فعله فلما إما ضعيفاً وإما قوياً، ولكن تكون لذّة نفسه في تلك المعصية أقوى من ألم قلبه في الخوف منها لأسباب توجب ضعف الخوف من الجهل والغفلة، وأسباب توجب قوة الشهوة فيكون الندم موجوداً ولكن لا يكون ملياً بتحريك العزم ولا قوياً عليه، فإن سلم عن شهوة أقوى منه بأن لم يمارضه إلا ما هو أضعف قهر الخوف الشهوة وغلبها وأوجب ذلك ترك المعصية، وقد تشتت ضراوة الفاسق بالخمر فلا يقدر على الصبر عنه، وتسكون له ضراوة ما بالغيبة وتلب الناس والنظر إلى غير المحرم، وخوفه من الله قد بلغ ميلنا بقمع هذه الشهوة الضعيفة دون القوة فيوجب عليه جند الخوف انبعاث العزم للترك؟ بل يقول هذا الفاسق في نفسه: إن قهرني الشيطان بواسطة غلبة الشهوة في بعض المعاصي فلا ينبغي أن أدخل المذار وأرخص العنان بالكليّة بل أجاهده في بعض المعاصي، فسأني أغلبه فيكون قهرى له في البعض كفارة لبعض ذنوبي.

ولم يتصور هذا لما تصور من الفاسق أن يعلى ويصوم، ولقيل له إن كانت صلاتك لغير الله فلا تصح، وإن كانت لله فترك الفسق لله فإن أمر الله فيه واحد، فلا يتصور أن تقصد بصلاتك التقرب إلى الله تعالى ما لم تقرب بترك الفسق؛ وهذا حال بأن يقول لله تعالى على أمران ولي على مخالفة فهم عقوبتان، وأنا أمل في أحدهما بقهر الشيطان عاجز عنه في الآخر، فأنا أقره فيما أقدر عليه، وأرجو بمجاهدتي فيه أن يكفر عني بعض ما عجزت عنه بفطره شوقي فكيف لا يتصور هذا وهو حال كل مسلم؟ إذ لا مسلم إلا وهو جامع بين طاعة الله ومعصيته ولا سبب له إلا هذا، وإذا فهم هذا فهم أن غلبة الخوف للشهوة في بعض الذنوب ممكن وجودها، والخوف إذا كان من فعل ماض أورث الندم والندم يورث العزم وقد قال النبي ﷺ «الندم توبة» ولم يشترط الندم على كل ذنب وقال «التائب من الذنب كمن لا ذنب له» ولم يقل التائب من الذنوب كلها.

وهذه المعاني تبين سقوط قول القائل إن التوبة عن بعض الذنوب غير ممكنة لأنها متائلة في حق الشهوة وفي حق التعرض إلى سخط الله تعالى، نعم يجوز أن يتوب عن شرب الخمر دون التبيذ لتفاوتهما في اقتضاء السخط، ويتوب عن الكثير دون القليل لأن لكثرة الذنوب تأثيراً في كثرة العقوبة فيساعد الشهوة بالتندر الذي يسبب عنه ويترك بعض شهوته لله تعالى، كالمرضى الذي حذره الطبيب الفاكهة فإنه قد يتناول قليلاً ولكن لا يستكثر منها، فقد حصل من هذا أنه لا يمكن أن يتوب عن شيء ولا يتوب عن مثله بل لا يد وأن يكون ماتب عنه مخالفاً لما بقي عليه إما في شدة المعصية وإما في غلبة الشهوة، وإذا حصل هذا التفاوت في اعتقاد التائب تصور اختلاف حاله في الخوف والندم، فيتصور اختلاف حاله في الترك فتدغمه على ذلك الذنب ووفائه بهزمه على الترك يلحقه بمن لم يذنب وإن لم يكن قد أطاع الله في جميع الأوامر والنواهي.

فان قلت: هل تصح توبة العنّين من الزنا الذي قارفه قبل طهران العنة؟ فأقول لا، لأن التوبة عبارة عن ندم

يبحث العزم على الترك فيما يقدر على فعله ، وما لا يقدر على فعله فقد انعدم بنفسه لابتوركة إياه ، ولكني أقول لو طرأ عليه بعد العنة كشف ومعرفة تحقق به ضرر الزنا الذي قارفه ونار منه احتراق وتحصر وندم بحيث لو كانت شهوة الوقاع به باقية لكانت حرقه الدم تمنع تلك الشهوة وتغلبها فأتى أرجو أن يكون ذلك مكفراً لذنبه ومحامياً عنه سيئته ، إذ لا خلاف في أنه لو تاب قبل طريان العنة ومات عقيب التوبة كان من الثائنين وإن لم يطرأ عليه حالة تهيج فيها الشهوة وتيسر أسباب قضاء الشهوة ، ولكنه نائب باعتبار أن ندمه بلغ مبلغاً أوجب صرف قصده عن الزنا لو ظهر قصده ، فاذن لا يستحيل أن تبلغ قوة الندم في حق الصغير هذا المبلغ إلا أنه لا يعرفه من نفسه ، فإن كل من لا يشتهي شيئاً يقدر نفسه قادراً على تركه بأدنى خوف ، والله تعالى مطلع على ضميره وعلى مقدار ندمه فعساه يقبله منه ، بل الظاهر أنه يقبله .

والحقيقة في هذا كله ترجع إلى أن ظلة المحصية تمنحني عن القلب يثنيين ، أحدهما : حرقة الدم . والآخر : شدة المجاهدة بالترك في المستقبل . وقد امتعت المجاهدة بزوال الشهوة ولكن ليس محالاً أن يقوى التمدد بحيث يقوى على محوها دون المجاهدة ، ولولا هذا لقاتنا إن التوبة لا تقبل مالم يعش الثائب بعد التوبة مدة يجاهد نفسه في دين تلك الشهوة مرات كثيرة ، وذلك مما لا يدل ظاهر الشرع على اشتراطه أصلاً .

فان قلت : إذا قرعنا ثابئين أحدهما سكمت نفسه عن الزرع إلى الذنب والآخر بقي في نفسه زرع إليه وهو يجهدها ويمسحها فأيهما أفضل ؟ قلنا : ما هذا مما اختلف العلماء فيه ، فقال أحد بن أبي الحواري وأصحاب أبي سليمان الداراني : إن المجاهد أفضل لأن له مع التوبة فضل الجهاد . وقال علماء البصرة : ذلك الآخر أفضل لأنه لو قرع في توبته كان أقرب إلى السلامة من المجاهد الذي هو في عرصة الفتور عن المجاهدة . وما قاله كل واحد من الفريقين لا يخلو عن حق وعن قصور وعن كمال الحقيقة .

والحق فيه أن الذي انقطع بزوع نفسه له حالتان (إحداهما) أن يكون انقطاع بزوعه إليها بفنوت في نفس الشهوة فقط، فالجملدة أفضل من هذا إذ تركه بالمجاهدة قد دل على قوة نفسه واستيلاء دينه على شهوته فهو دليل قاطع على قوة اليقين وعلى قوة الدين؛ وأعلى بقوة الدين قوة الإرادة التي تنبثق بإشارة اليقين وتقمع الشهوة المنبجعة بإشارة الشياطين، فهاتان قوتان تدل المجاهدة عليهما قطعا. وقول القائل إن هذا أسلم إذ لو قرر لا يعود إلى الذنب لهذا صحيح، ولكن استعمال لفظ الأفضل فيه خطأ. وهو كقول القائل: العتيد أفضل من الفحل لأنه في أمن من خطر الشهوة، والصبي أفضل من البالغ لأنه أسلم، والمفلس أفضل من الملك القاهر القامع لأعدائه لأن المفلس لا عدو له والملك ربما يغلب مرة وإن غلب مرات، وهذا كلام رجل سلم القلب قاصر النظر على الظواهر غير عالم بأن المرء في الأخطار وأن العدو شرهه احتكام الأغوار. بل كقول القائل: الصياد الذي ليس له فرس ولا كلب أفضل في صناعة الاصطياد وأعلى رتبة من صاحب الكلب والفرس، لأنه آمن من أن يجمع به فرسه فتشكر أعضائه عند السقوط على الأرض وآمن من أن يعضه الكلب ويمتد علىه، وهذا خطأ بل صاحب الفرس والكلب إذا كان قويا عالما بطريق تأديبهما أحلى رتبة وأحرى بذكر سعادة الصيد.

(الحالة الثانية) أن يكون بطلان الزرع بسبب قوة اليقين وصدق المجاهدة السابقة إلى بذل مبلغا قمع هيجان الشهوة حتى تأدب بأدب الشرع ، فلا تهبج إلا بالإشارة من الدين وقد سكنت بسبب استيلاء الدين عليها . فهذا أعلى رتبة من المجاهد المقامى لهيجان الشهوة وقصا ، وقول القائل: ليس لفلک فضل الجهاد فصور عن الإحاطة بمقتضود (٦ - إحياء علوم الدين)

الجهاد فإن الجهاد ليس مقصوداً ليعينه ، بل المقصود قطع ضراوة العدو حتى لا يستجرك إلى شهواته وإن عجز عن استجراك فلا يصدك عن سلوك طريق الدين ، فإذا قهرته وحصلت المقصود فقد ظفرت وما دمت في المجاهدة فأنت بعد طلب الظفر . ومثاله كئال من قهر العدو واسترقه بالإضافة إلى من هو مشغول بالجهاد في وصف القتال ولا يندري كيف يسلم . ومثاله أيضاً مثال من علم كلب الصيد وراض الفرس فيما نأتمن عنده بعد ترك الكلب الضراوة والفرس الجراح بالإضافة إلى من هو مشغول بمقاسات التأديب بعد ، ولقد زل في هذا فريق فظنوا أن الجهاد هو المقصود الأقصى ولم يعلموا أن ذلك طلب للخلاص من عوائق الطريق . وظن آخرون أن قمع الشهوات وإمالتها بالكلية مقصود حتى جرب بعضهم نفسه فنجز عنه فقال: هذا محال ، فكذب بالشرع وسلك سبيل الإباحة واسترسل في اتباع الشهوات . وكل ذلك جهل وضلال وقد قررنا ذلك في كتاب رياضة النفس من المهلكات .

فان قلت : فاقولك في نائين أحدهما نسي الذنب ولم يشتغل بالتفكير فيه والآخر جعله نصب عينه ولا يزال يفكر فيه ويمرّق ندما عليه فأيهما أفضل ؟ فأعلم أن هذا أيضاً قد اختلفوا فيه ، فقال بعضهم : حقيقة التوبة أن تنسب ذنبك بين عينيك . وقال آخر : حقيقة التوبة أن تنسى ذنبك . وكل واحد من المذهبين عندنا حق ولكن بالإضافة إلى حالين .

وكلام المتصوفة أبداً يكون قاصراً ، فإن عادة كل واحد منهم أن يخبر عن حال نفسه فقط ولا يهمه حال غيره فتختلف الأجوبة باختلاف الأحوال ، وهذا نقصان بالإضافة إلى الهمة والإرادة والجد حيث يكون صاحبه مقصور النظر على حال نفسه لاجل أمر غيره ، إذ طريقه إلى الله نفسه ومنازلة أحواله . وقد يكون طريق العبد إلى الله العلم فالطريق إلى الله تعالى كثيرة وإن كانت مختلفة في القرب والبعد ، والله أعلم ممن هو أهدى سبيلاً مع الاشتراك في أصل الهداية ؟

فأقول تصور الذنب وذكره والتفجع عليه كال في حق المبتدئ ، لأنه إذا نسيه لم يكسر احتراقة فلا تقوى وإرادته وأنيماته لسلوك الطريق ، لأن ذلك يستخرج منه الحزن والخوف الوازع عن الرجوع إلى مثله . فهو بالإضافة إلى الغافل كمال ولكنه بالإضافة إلى سالك الطريق نقصان فإنه شغل مانع عن سلوك الطريق . بل سالك الطريق ينبغي أن لا يعرج على غير السلوك ، فإن ظهر له مبادئ الوصول وانكشف له أنوار المعرفة ولوامع الغيب استخرقه ذلك ولم يبق فيه متسع للالتفات إلى ما سبق من أحواله وهو الكمال . بل لو عاق المسافر عن الطريق إلى بلد من البلاد نهر ساجز طال تمب المسافر في عبوره مدة من حيث إنه كان قد خرب جسره من قبل ، ولو جلس على شاطئ النهر بعد عبوره يبكي متأسفاً على تخريبه الجسر كان هذا مانعاً آخر اشتغل به بعد الفراغ من ذلك المانع . نعم إن لم يكن الوقت وقت الرحيل بأن كان ليلاً فتعذر السلوك أو كان على طريقه أنهار وهو يخاف على نفسه أن يمر بها فيلطم بالليل بكاؤه وحزنه على تخريب الجسر ليتأكد بطول الحزن عزمه على أن لا يعود إلى مثله ، فإن حصل له من التنبه ما وثق بنفسه أنه لا يعود إلى مثله فسلك الطريق أولى به من الاشتغال بذكر تخريب الجسر والبكاء عليه ، وهذا لا يعرفه إلا من عرف الطريق والمقصد والعايق وطريق السلوك . — وقد أشرنا إلى تلويحات منه في كتاب العلم وفي ربيع المهلكات . — بل نقول شرط دوام التوبة أن يكون كثير التفكير في التمتع في الآخرة لتزيد رغبته ، ولكن إن كان شاباً فلا ينبغي أن يطيل فكره في كل ماله نظير في الدنيا كالحورو والعصور فإن ذلك الفكر ربما يحرك رغبته فيطلب العاجلة ولا يرضى بالأجلة . بل ينبغي أن يفكر في لذة النظر إلى وجه الله تعالى فقط فذلك لا نظير له في الدنيا .

فكذلك تذكر الذنب قد يكون محرراً للشهوة ، فليبتدئ أيضاً قد يستضربه فيكون النسيان أفضل له عند ذلك . ولا يصدك عن التصديق بهذا التحقيق ما يحكي لك من بكاء داود ونياحه عليه السلام ، فإن قياسك نفسك على الأنبياء قياس في غاية الاعوجاج لأنهم قد ينزلون في أحوالهم وأفعالهم إلى الدرجات اللاتمة بأعظم ، فانهم ما بشوا إلا لإرشادهم فعملهم التلبس بما تنفع أنهم بمشاهدته وإن كان ذلك نازلاً عن ذروة مقامهم ، فلقد كان في الشيوخ من لا يشير على مريدته بنوع رياضة إلا ويخوض معه فيها وقد كان مستغنياً عنها فرائعه عن المجاهدة وتأديب النفس تسهلاً للأمر على المريد . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «أما إني لأنسى ولكن أنسى لأشعر»^(١) وفي لفظ «أما أسو لآسن» . ولا تعجب من هذا فإن الأمم في كنف شفقة الأنبياء كالصبيان في كنف شفقة الآباء ، وكلواش في كنف الوعاة . أما ترى الأب إذا أراد أن يستعطي ولده الصبي كيف ينزل إلى درجة نطق الصبي كما قال صلى الله عليه وسلم للحسن «كبح كبح»^(٢) لما أخذ تمر من تمر الصدقة ووضعها في فيه؟ وما كانت فضاحته تقصر عن أن يقول أرم هذه التمرة فانها حرام ، ولكنه لما علم أنه لا يفهم منطلق ترك الفصاحة ونزل إلى لئلا يكتفه . بل الذي يطمشاة أو طاراً يصوت به رغاء أو صفيراً تنفها بالهيممة والطائر تطلقنا في تعليمه . فإياك أن تغفل عن أمثال هذه الدقائق فانها مزية أقدام العارفين فضلاء الغافلين . نسأل الله حسس التوفيق بلفظه وكرمه .

بيان أقسام العباد في دوام التوبة

اعلم أن التائبين في التوبة على أربع طبقات (الطبقة الأولى) أن يوب العاصي ويستقيم على التوبة إلى آخر عمره ، فيتدارك ما فرط من أمره ولا يحدث نفسه بالعود إلى ذنوبه إلا الزلات التي لا يفكك البشر عنها في العادات مما لم يكن في رتبة النبوة ، فهذا هو الاستقامة على التوبة ، وصاحبه هو السابق بالخيرات المستبدل بالسيئات حسنات . وأسم هذه التوبة : التوبة النصوح . وأسم هذه النفس الساكنة : النفس الملمطة ، التي ترجع إلى ربها راضية مرضية وهؤلاء هم الذين إليهم الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم « سبق المفردون المستهترون بذكر الله تعالى وضع الذكر عنهم أوزارهم فوردوا القيامة خفافاً »^(٣) فان فيه إشارة إلى أنهم كانوا تحت أوزار وضعها الذكر عنهم . وأهل هذه الطبقة على رتب من حيث النزوع إلى الشهوات . فمن تائب سكنت شهواته تحت قبر المعرفة ففتر زواجها ولم يشغله عن السلوك صرعها ، وإلى من لا يفكك عن منازعة النفس ولكنه لم يجاهدتها وردها . ثم تفاوتت درجات النزاع أيضاً بالكثرة والقلة وباختلاف المدة وباختلاف الأنواع . وكذلك يختلفون من حيث طول العمر : فمن مختطف يموت قريباً من توبته يخط على ذلك لسلامته وموته قبل الفترة . ومن يعمل طال مجاهدة وصبره وتمسكته استقامته وكثرت حسناته . وحال هذا أعلا وأفضل إذ كل سببة فأتاحتها حستحقى قال بعض العلماء . إنما يكفر الذنب الذي ارتكبه العاصي أن يتمكن منه عشر مرات مع صدق الشهوة ثم يصبر عنه ويكسر شهوته خوفاً من الله تعالى ، واشتراط هذا بعيد وإن كان لا ينكر عظم أثره لو فرض . ولكن لا ينبغي المريد الضعيف أن ينسلك هذا الطريق فتتهيج الشهوة وتحضر الأسباب حتى يتمكن ثم يطمع في الانكشاف ، فانه لا يؤمن خروج عن الشهوة عن

(١) حديث «أما إني لأنسى ولكن أنسى لأشعر» وذكره مالك بلاغيير إسناد وقال ابن عبد البر لا يوجد في اللوطا للإسلام لا إسناد له وكذا قال حمزة الكناي أنه لم يرد من غير طريق مالك وقال ظاهر الأناطلي : وقد طال بحثي عنه وسؤالي عنه للآئمة والحفاظ فلم أظفر به ولا سمعت عن أحد أنه ظفريه وادعى بعض طلبة الحديث أنه وقع له مسنداً

(٢) حديث أنه قال للحسين «كبح كبح» لما أخذ تمر من الصدقة ووضعها في فيه : أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة وتقدم في كتاب الحلال والحرام (٣) حديث « سبق المفردون المستهترون بذكر الله ... الحديث » أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة وحسنه وقد تقدم .

اختياره فيقدم على المعصية وينقض توبته . بل طريقها القرار من ابتداء أسياها المبصرة له حتى يسد طرقها على نفسه ، ويسعى مع ذلك في كسر شهوته بما يقدر عليه فيه تسلم توبته في الابتداء .

(الطبقة الثانية) نائب سلك طريق الاستقامة في أمهات الطاعات وترك كبائر القواش كلها . إلا أنه ليس بفلك من ذنوب تعزیه لآعن عمد وتجريد قصد ولكن يبتلى بما يجري أحواله من غير أن يقدم عزمًا على الإقدام عليها ، ولكنه كلما أقدم عليها لام نفسه وندم وتأسف وجدد عزمه على أن يتشمر للاحتراز من أسياها التي تعرضه لها . وهذه النفس جديرة بأن تكون هي النفس الواهمة ، إذ تلوم صاحبها على ما تستهدف له من الأحوال الذميمة لآعن تصميم عزم وتغيبين رأى وقصد ، وهذه أيضا رتبة عالية وإن كانت نازلة عن الطبقة الأولى ، وهي أغلب أحوال النائيين لأن الشر معجون بطينة الأدنى قلبا يفلك عنه ، وإنما غايته سعيه أن يغلب خيره شره حتى يشغل ميزانه فترجح كفة الحسنات ، فأما أن تحلوا بالسكينة كفة السيئات فذلك في غاية البعد . وهؤلاء لهم حسن الوعد من الله تعالى إذ قال تعالى ﴿الذين يمتحنون كباثر الإيمان والقواش إلا القوم إن ربك واسع المغفرة﴾ فكل المام يقع بصغيرة لآعن توطين نفسه عليه فهو جدير بأن يكون من القوم المقصود عنه . قال تعالى ﴿والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم﴾ فأنى عليهم مع ظلمهم لأنفسهم لتندمهم ولهمم أنفسهم عليه . وإلى مثل هذه الرتبة الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم أسلم فيما رواه عنه على كرم الله وجهه ﴿خيركم كل مفتن تواب﴾ (١) وفي خبر آخر «المؤمن كالسنبلة ينزأ أحيانا ويميل أحيانا» (٢) وفي الخبر «لا بد للمؤمن من ذنب يأتيه الفينة بعد الفينة» (٣) أي الحين بعد الحين . فكل ذلك أدلة قاطعة على أن هذا القدر لا يتنقض التوبة ولا يلحق صاحبها بدرجة المعصين . ومن يؤيس مثل هذا عن درجة النائيين كالطبيب الذي يؤيس الصحيح عن دوام الصحة بما يتناوله من الفوا كدرا الأطمعة الحارة مرة بعد أخرى من غير مداومة واستمرار ، وكالغيبه الذي يؤيس المتفقه عن نيل درجة الفقهاء بفتره عن التكرار والتعليل في أوقات نادرة تغير متعاطلة ولا كثيرة . وذلك بدل على نقصان الطبيب والفقهاء ، بل الغيبة في الدين هو الذي لا يؤيس الخلق عن درجات السعادت بما يتفق لهم من الفترات ومقارفة السيئات المختلفة قال ﷺ «كل ابن آدم خطاء وخير الخطائين التوابون المستغفرون» (٤) وقال أيضا «المؤمن واه راقع تخيرهم من مات على رقبته» (٥) أي واه بالذنوب رافع بالتوبة والندم . وقال تعالى ﴿أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرءون بالحسنة السيئة﴾ فما وضعهم يعلم السيئة أصلا .

(الطبقة الثالثة) أن يتوب ويستمر على الاستقامة مدة ، ثم تغلب الشهوات في بعض الذنوب فيقدم عليها عن صدق وقصد شهوة لجوهر عن قهر الشهوة ، إلا أنه مع ذلك مواظب على الطاعات وتارك جملة من الذنوب مع القدرة والشهوة ، وإنما قهرته هذه الشهوة الواحدة أو الشهوات وهو يردلو أقدره الله تعالى على قبحها وكفائها شرها ، هذا أميته في حال قضاء الشهوة عند الفراخ يقتسم ويقول ليتني لم أفعله وسأتوب عنه وأجاهد نفسي

(١) حديث على «خيركم مفتن تواب» أخرجه البيهقي في الشعب بسند ضعيف (٢) حديث «المؤمن كالسنبلة ينزأ أحيانا ويميل أحيانا» أخرجه أبو يعلى وابن حبان في الضعفاء من حديث أس والطبراني من حديث عابر بن ياسر والبيهقي في الشعب من حديث الحسن مرسلوا كلها ضعيفة وقالوا «تقوم» بدل «تنزأ» وفي الأمثال للرامهرمزي إسناد جيد لحديث أنس (٣) حديث «لا بد للمؤمن من ذنب يأتيه الفينة بعد الفينة» أخرجه الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بأسانيد حسنة .

(٤) حديث «كل ابن آدم خطاء وخير الخطائين المستغفرون» أخرجه الترمذي واستغربه والحاكم وصححه إسناده من حديث أنس وقال «التوابون» بدل «المستغفرون» قلت فيه على بن مسعدة ضعفه البخاري (٥) حديث «المؤمن واه راقع تخيرهم من مات على رقبته» أخرجه الطبراني في الشعب من حديث جابر بسند ضعيف وقال «فسيء» بدل «فخيرهم»

في قهرها ، لكنه تسول نفسه ويسوف توبته مرة بعد أخرى ويوما بعد يوم . فبهذه النفس هي التي تسعى : النفس المسولة ، وصاحبها من الذين قال الله تعالى فيهم ﴿ وَأَخْرَجُوا عَنَّا صَوَارِغَ سَبِيلِهِ فَمِثْلَهُمْ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ وَتُجْرَبُونَ عَلَى الطُّعَاثِ وَكَرِهَتْ لَهُمْ مَا تَعْطَاهُمْ مَرَجَوْا فَنَفْسُ اللَّهِ أَنْ تَرْجِبَ عَلَيْهِ ، وَبَقِيَ مِنْهُمُ مَنْ تَوَلَّى تَوَلَّيْتُمْ وَتَأَخَّرُوا ، فَرَجَا يَحْتَفِظُ قَبْلَ التَّوْبَةِ وَيَقَعُ أَمْرُهُ فِي الشُّكِّ فَإِنْ تَدَارَكَهُ اللَّهُ فَبِقُدْرَتِهِ وَجَبَّ كَرِهَ وَأَمَّنْ عَلَيْهِ بِالْتَّوْبَةِ الْحَقِّ بِالسَّابِقِينَ ، وَإِنْ غَلَبَتْ شَقْوَتُهُ وَتَقَرَّبَتْ شَهْوَتُهُ فَيُخْشَى أَنْ يَحِقَّ عَلَيْهِ فِي الْخَاتِمَةِ مَا سَبَقَ عَلَيْهِ مِنَ الْقَوْلِ فِي الْأَوَّلِ ، لِأَنَّهُ مِمَّا تَعَزَّزَ عَلَى الْمُنْكَرِ مِثْلًا الْإِحْزَازُ عَنْ شَوَائِلِ التَّعَلُّمِ دَلَّ تَعَزُّزَهُ عَنْهُ أَنَّ سَبَقَ لَهُ فِي الْأَوَّلِ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ فَيُضْعَفُ الرِّجَاءُ فِي حَقِّهِ ، وَإِذَا سَمِعَ لَهُ سَبَابُ الْمَوَاطِنَةِ عَلَى التَّحْصِيلِ دَلَّ عَلَى أَنَّهُ سَبَقَ لَهُ فِي الْأَوَّلِ أَنْ يَكُونَ مِنْ جَمَلَةِ الْعَالَمِينَ . فَكَذَلِكَ أَرْتَبَاطُ سَعَادَاتِ الْآخِرَةِ وَدِرْكُهَا بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ بِحُكْمِ تَقْدِيرِ مُسَبِّبِ الْأَسْبَابِ كَأَرْتَبَاطِ الْمَرَضِ وَالصَّحَّةِ بِتَنَاوُلِ الْأَغْذِيَةِ وَالْأَدْوِيَةِ ، وَأَرْتَبَاطُ حُصُولِ فَهْمِ النَّفْسِ الَّذِي بِنَسْتِحْقِ الْمُنَاصِبِ الْعِلْمِيِّ فِي الدُّنْيَا يَتْرَكَ الْكُسْلَ وَالْمَوَاطِنَةَ عَلَى تَفْقِيهِ النَّفْسِ ، فَكَمَا لَا يَصْلُحُ لِمُنْصَبِ الرِّيَاسَةِ وَالْقَضَاءِ وَالتَّقْدِيمِ بِالْعِلْمِ إِلَّا نَفْسٌ صَارَتْ قَفِيهَةً بِطَوْلِ التَّفْقِيهِ فَلَا يَصْلُحُ لِمُلْكِ الْآخِرَةِ وَتَعْمِيمِهَا وَلَا لِلْقَرَبِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ إِلَّا قَلْبٌ سَلِمَ صَارَ طَاهِرًا بِطَوْلِ التَّزَكِّيِّ وَالتَّطَهُّرِ . مَكَذَا سَبَقَ فِي الْأَوَّلِ بِتَدْيِيرِ رَبِّ الْأَرْبَابِ . وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى ﴿ تَقْسُ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا قَدْ أَفْضَحَ مِنْ زَكَاةٍ وَقَدْ خَابَ مِنْ دَسَائِهَا ﴾ فِيمَا وَقَعَ الْعَبْدُ فِي ذَنْبٍ فَصَارَ الذَّنْبُ تَقْدِيرًا وَالتَّوْبَةُ نَسِيئَةً كَأَنَّ هَذَا مِنْ عِلَامَاتِ الْإِخْلَازِ . قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿ إِنْ الْعَبْدَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ سَبْعِينَ سَنَةً حَتَّى يَقُولَ النَّاسُ إِنَّهُ مِنْ أَهْلِهَا وَلَا يَبْقَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ إِلَّا شَرْبُ فَيْيَقٍ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيُخْلَفُهَا ^(١) 》 فَادْفَعِ الْخَوْفَ مِنَ الْخَاتِمَةِ قَبْلَ التَّوْبَةِ . وَكُلُّ نَفْسٍ فَهُوَ خَاتِمَةُ مَا قَبْلَهُ إِذْ يَكُنْ أَنْ يَكُونَ الْمَوْتُ مُتَصِلًا بِفُلْجَرِاقِ الْإِنْفَاسِ وَالْإِقَامِ فِي الْمَحْذُورِ وَدَامَتِ الْحَسَنَاتُ حِينَ لَا يَنْتَعِمُ التَّحَرُّرُ .

(الطبقه الرابعه) أن يوب ويجرى مدة على الاستقامة ثم يعود إلى مقارعة الذنب أو الذنوب من غير أن يحدث نفسه بالثوبه ومن غير أن يتأسف على فعله ، بل يهنك انهماك القافل في اتباع شهواته فها من جملة المصريين ، وهذا النفس هي : النفس الامارة بالسوء ، القرارة من الخير ، ويخاف على هذا سوء الخاتمة وأمره في مشيئة الله ، فان ختم له بالسوء شق شقاوة لا آخرها وإن ختم له بالحسن حتى مات على التوحيد فيقتل له الخلاص من النار ولو بعد حين ، ولا يستحيل أن يسه له عموم السبب حتى لا تطلع عليه . كما لا يستحيل أن يدخل الإنسان خرابا ليجد كنزا فيستق أن يجده . وأن يجلس في البيت ليجده الله عالما بالعلوم من غير تعلم كما كان الانبياء صلوات الله عليهم فطلب المغفرة بالطاعات كطلب العلم بالجهد والتكرار . وطلت المال بالتجارة وركوب البحار وطلبها بمجرد الرجاء مع خراب الاعمال كطلب الكتوف في المواضع الخربة وطلب العلوم من تعليم اللاتكة ، وليت من اجتهد تعلم وليت من اجتر استغنى وليت من صام وعلى غفر له . فالتاس كلهم محرومون إلا العالمون والعالمون كلهم محرومون الا العالمون والعالمون كلهم محرومون إلا الغلصون والمخلصون على خطر عظيم . وكما أن من خرب بيته وضيع ماله وترك نفسه وعياله جياعا يزعم أنه ينتظر فضل الله بأن يزرقه كنزا ليجده تحت الارض في بيته الحرب يبعدندوى البصائر من الحق والمنفرودين - وإن كان ماينتظره غير مستحيل في قوة الله تعالى وفضله — فكذلك من ينتظر

(١) حديث « إن العبد ليعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة... الحديث » متفق عليه من حديث سهل بن سعد دون قوله سبعين سنة وسلم من حديث أبي هريرة « إن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة... الحديث » ولا حتمين رواة شهر بن حوشب عن أبي هريرة « إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة » وشهر يختلف فيه .

المغفرة من فضل الله تعالى وهو مقصر عن الطاعة مصر على الذنوب غير سالك سبيل المغفرة يعد عند أبواب القلوب من المعتمدين . والمعجب من عقل المتوه وتروجه حماقة في صيغة حسنة اذ يقول : ان الله كريم وجمته ليست تضيق على مثل ومعصية ليست تنصره ، ثم تراه يركب البحار ويقتحم الأوعار في طلب الدنبار وإذا قيل له ان الله كريم ودناثير خواتمه ليست تقصر على فقرك ، وكذلك يترك التجارة ليس يضرك فاجلس في بيتك ففساه يرزقك من حيث لا تحسب فيستحق قائل هذا الكلام ويستزى به ويقول ما هذا المحوس ! السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة وإنما ينال ذلك بالكسب ، هكذا قدره مسبب الأسباب وأجرى به سته ولا تبديل لسنة الله ، ولا يعلم المغروران رب الآخرة ورب الدنيا واحد وأن سته لا تبديل لما فهمما جميعا ، وأنه قد أخبر اذ قال (وأن ليس للإنسان الا ما سعى) فكيف يستعد أنه كريم في الآخرة وليس بكريم في الدنيا ؟ وكيف يقول ليس مقتضى السكرم الفتور عن كسب المال ومقتضاء الفتور عن العمل لذلك المقيم والتعم الدائم ، وإن ذلك بحكم السكرم يعطيه من جهد في الآخرة وهذا عنمه مع شدة الاجتهاد في غالب الأمر في الدنيا ؟ وينبئ قوله تعالى (وفي السماء رزقكم وما توعدون) فتعوذ بالله من العمى والضلال فها هذا الا انكسار على أم الرأس وانفاس في ظلمات الجهل وصاحب هذا جدير بأن يصكون داخلنا تحت قوله تعالى (ولو ترى إذ المجرمون ناكسو رؤوسهم عند ربهم وبنا أبيضنا ونسوحننا فأرجعنا فعمل صالحا) أى ابيضنا أنك صديقت اذ قلت (وإن ليس للإنسان الا ما سعى) فأرجعنا نسعى وعند ذلك لا يمكن من الانقلاب ويحق عليه المذاب فتعوذ بالله من دواعي الجهل والشك والارتياح السائق بالضرورة الى سوء الخلق والمساك .

بيان ما ينبغي أن يبادر إليه التائب إن جرى عليه ذنب

إما عن قصد وشهوة فالبة ، أو عن إلمام بحكم الاتفاق

اعلم أن الواجب عليه التوبة والتندم والاشتغال بالتكفير بحسنة تضاده كما ذكرنا طريقه ، فإن لم تساعده النفس على العزم على الترك لعلبة الشهوة فقد عجز عن أحد الواجبين فلا ينبغي أن يترك الواجب الثاني وهو أن يدرأ بالحسنة السيئة ليسحوا فيكون من خلط عملا صالحا وآخر سيئا ، فالحسنات المكفرة للسيئات إما بالقلب وإما باللسان وإما بالجوارح ، ولتكن الحسنة في عمل السيئة وفيما يتعلق بأسبابها .

فأما بالقلب فليتكفره بالتضرع الى الله تعالى في سؤال المغفرة والعفو ، ويتذلل تذلل العبد الآتي ، ويكون ذلجه بحيث يظهر لسائر العباد وذلك بنقصان كبره فيما بينهم ، فما للعبد الآتي المذنب وجه لشكره على سائر العباد ، وكذلك يصدر بقلبه الحيرات للسليدين والعزم على الطاعات .

وأما باللسان فبالاعتراف بالظلم والاستغفار فيقول : رب ظلمت نفسي وعملت سوءاً فاغفر لي ذنوبي ، وكذلك يكثر من ضروب الاستغفار - كما أوردناه في كتاب الدعوات والأذكار -

وأما بالجوارح فبالطاعات والصدقات وأنواع العبادات . وفي الآثار ما يدل على أن الذنب إذا أتبع بثانية أعمال كان العفو عنه مرجوا ؛ أربعة من أعمال القلوب وهي : التوبة أو العزم على التوبة ، وحب الإفلاخ عن الذنب وتخوف العقاب عليه ، ورجاء المغفرة له . وأربعة من أعمال الجوارح وهي : أن تصلي عقيب الذنب ركعتين ثم تستغفر الله تعالى بهما سبعين مرة وتقول : سبحان الله العظيم وبحمده ، مائة مرة ثم تصلي بصدقة ثم تصوم

يوماً ، وفي بعض الآثار : تسبغ الوضوء وتدخل المسجد وتصل ركعتين^(١) وفي بعض الأخبار: تصل أربع ركعات^(٢) وفي الخبر « إذا عملت سيئة فأتيتها حسنة تكفرها ، السر بالسر والملائية بالملائية^(٣) » ولذلك قيل صدقة السر تكفر ذنوب الليل وصدقة الجهر تكفر ذنوب النهار . وفي الخبر الصحيح « أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ : إني صليت امرأة فأصبت منها كل شيء إلا الميس فأقضى علي بحكم الله تعالى فقال ﷺ دأر ما صليت معنا صلاة الغداة ، قال : بلى ، فقال ﷺ « إن الحسنات يذهبن السيئات^(٤) » وهذا يدل على أن ما دون الزنا من معالجة النساء صغيرة إذ جعل الصلاة كفارة له بمقتضى قوله ﷺ « الصلوات الخمس كفارات لما يبينن إلا الكبائر ، فعمل كلها يبينن أن يحاسب نفسه كل يوم ويجمع سيئاته ويجهتد في دفعها بالحسنات .

فإن قلنا : فكيف يكون الاستغفار ناقماً من غير حل عقدة الإصرار ، وفي الخبر « المستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمتزويء بآيات الله^(٥) » وكان بعضهم يقول استغفر الله من قول استغفر الله ، وقيل الاستغفار باللسان توبة الكذابين . وقالت رابعة العدوية : استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير ؛ فاعلم أنه قد ورد في فضل الاستغفار أخبار غارجة عن الحصر — ذكرناها في كتاب الأذكار والدعوات — حتى قرن الله الاستغفار ببقاء الرسول ﷺ فقال تعالى (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) فكان بعض الصحابة يقول : كان لنا أما نان ذهب أحدهما وهو كون الرسول فينا وبقي الاستغفار معنا فإن ذهب هلكنا^(٦) . فنقول : الاستغفار الذي هو توبة الكذابين هو الاستغفار بمجرد اللسان من غير أن يكون القلب فيه شركة ، كما يقول الإنسان بحكم العادة وعن رأس الغفلة استغفر الله ، وكما يقول إذا سمع صفة النار نعوذ بالله منها من غير أن يتأثر به قلبه وهذا يرجع إلى مجرد حركة اللسان ولا جدوى له ، فأما إذا انضاف إليه تضرع القلب إلى الله تعالى وابتهاله في سؤال المغفرة عن صدق إرادة وخلص نية ورغبة قلبه حسنة في نفسها فتصلح لأن تدفع بها السيئة ، وعلى هذا تحمل الأخبار الواردة في فضل الاستغفار حتى قال ﷺ « ما أصر من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة^(٧) »

(١) أثر « إن من مكفرات الذنب أن تسبغ الوضوء وتدخل المسجد وتصل ركعتين » أخرجه أصحاب السنن من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه « مامن عبد بذنب ذنباً فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي يستغفر الله إلا غفر الله له » لفظ أبي داود وهو في الكبرى للنسائي مرفوعاً وموقوفاً فلعل الصنف عبر بالأثر لإرادة الوقوف فذكره احتياطاً وإلا فالآثار ليست من شرط كتابي (٢) حديث : التكفير صلاة أربع ركعات : أخرجه ابن مردويه في التفسير والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس قال كان رجل من أصحاب النبي ﷺ يهوى امرأة ... الحديث وفيه : فلأرأها جلس معها مجلس الرجل من امرأته وحرك ذكره فإذا هو مثل الهذبة قدام فأتى النبي ﷺ فذكر له ذلك فقال له النبي ﷺ « صل أربع ركعات » فآزر الله عز وجل (وأقم الصلاة طرفي النهار) الآية وإسناده جيد .

(٣) حديث « إذا عملت سيئة فأتيتها حسنة تكفرها السر بالسر والملائية بالملائية » أخرجه البيهقي في الشعب من معاذ وفيه رجل لمسم ورواه الطبراني من رواية عطاء بن يسار عن معاذ ولم يلقه بلفظ « وما عملت من سوء فأحدث الله فيه توبة السر بالسر ... الحديث » (٤) حديث أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ إني عالجت امرأة فأصبت منها كل شيء إلا الميس ... الحديث في نزول (إن الحسنات يذهبن السيئات) متفق عليه من حديث ابن مسعود دون قوله « أو ما صليت معنا صلاة الغداة » قال: نعم ... الحديث (٥) حديث « للمستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمتزويء بآيات الله » أخرجه ابن أبي الدنيا في التوبة ومن طريق البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بلفظ « كالمتزويء بربه » وسنده ضعيف .

(٦) حديث بعض الصحابة في قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) الآية « كان لنا أما نان ذهب أحدهما » أخرجه أحمد بن حنبل في التوبة وموسى الأشعري ورفعه الترمذي من حديثه « أزل الله على أمانين ... الحديث » وضعفه وابن مردويه في تفسيره من قول ابن عباس (٧) حديث « ما أصر من استغفر ... الحديث » تقدم في الدعوات .

وهو عبارة عن الاستغفار بالقلب. والثوبة والاستغفار درجت وأوائها لا تخلو عن الفائدة وإن لم تنته إلى آخرها ولذلك قال سبل : لا بد للعبد في كل حال من مولاة ، فأحسن أحواله أن يرجع إليه في كل شيء. فإن عصى قال يارب استر علي ، فإذا فرغ من المعصية قال يارب تب علي ، فإذا تاب قال يارب ارضقني العصمة ، وإذا عمل قال يارب تقبل مني . وسئل أيضا عن الاستغفار الذي يكفر الذنوب فقال : أول الاستغفار الاستجابة ثم الإنابة ثم التوبة ، فالاستجابة أعمال الجوارح والإنابة أعمال القلوب والثوبة إقباله على مولاة بأن يترك الخلق ثم يستغفر الله من قصوره الذي هو فيه ومن الجمل بالنعمة وترك الشكر . فعند ذلك يغفر له ويكون عنده مأواه ، ثم التنقل إلى الانفراد ثم الثبات ثم البيان ثم الفكر ثم المعرفة ثم المناجاة ثم المصافاة ثم الموالاة ثم محادثة السر وهو الخلعة ، ولا يستقر هذا في قلب عبد حتى يكون العلم غذاءه والذكر قومه والرضا زاده والتوكل صاحبه ، ثم ينظر الله إليه فيرفقه إلى العرش فيكون مقامه مقام حلة العرش . وسئل أيضا عن قوله ﷺ «التائب حبيب الله» فقال : إنما يكون حبيبا إذا كان فيه جميع ما ذكر في قوله تعالى (التائبون العابدون) الآية . وقال : الحبيب هو الذي لا يدخل فيما يكرهه حبيبه .

والمقصود أن الثوبة ثم التوبتين :

(أحدهما) تكفير السيئات حتى يصير كن لا ذنب له .

(والثانية) الدرجات حتى يصير حبيبا .

وللتكفير أيضا درجات : فبعضه نحو لأصل الذنب بالكلية وبعضه تخفيف له ، ويتفاوت ذلك بتفاوت درجات الثوبة ، فالاستغفار بالقلب والتدارك بالحسنات — وإن خلا عن حل عقدة الإصرار. — من أوائل الدرجات — فليس يخفى عن الفائقة أصلا ، فلا ينبغي أن تظن أن وجودها كعدمها . بل عرف أهل المشاهدة وأرباب القلوب معرفة لا يرب فيها أن قول الله تعالى (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) صدق وأنه لا تحلو ذرة من الخير عن أثر ، كما لا تحلو شجرة تطرح في الميزان عن أثر ، ولو دخلت الشعيرة الأولى عن أثر لكانت الثانية مثلا ولكن لا يرجع الميزان بأحمال الذنات وذلك بالضرورة حال ، بل ميزان الحسنات يرجع بذرات الخير إلى أن يثقل فترفع كفة السيئات ، فإياك أن تستصغر ذرات الطاعات فلا تأتيا وذرات المعاصي فلا تنقيا كالمرأة الخرقاء تسكن عن الغزل تملا بأنها لا تقدر في كل ساعة إلا على خيط واحد وتقول : أي غني يحصل بخيط وما وقع ذلك في الثياب ؟ ولا تدري المعنوة أن ثياب الدنيا اجتمعت خيطا خيطا وأن أجسام العالم مع اتساع أقطاره اجتمعت ذرة ذرة .

فإن التضرع والاستغفار بالقلب حسنة لا تضيع عند الله أصلا . بل أقول : الاستغفار باللسان أيضا حسنة إذ حركة اللسان بها عن غفلة خير من حركة اللسان في تلك الساعة بغيبة مسلم أو فضول كلام ، بل هو خير من السكوت عنه فيظن فضله بالاحضارة إلى السكوت عنه وإنما يكون نقصا بالاحضارة إلى عمل القلب . ولذلك قال بعضهم لشيوخه أي عثمان المغربي : إن لساني في بعض الأحوال يجري بالذكر والقرآن وقلبي غافل . فقال : اشكر الله إذ استعمل جارحة من جوارحك في الخير وعوده الذكر ولم يستعمله في الشر ولم يهود الفضول . وما ذكره حتى فإن تعود الجوارح للخيرات حتى يصير لها ذلك كالطبع يدفع جملة من المعاصي . فن تعود لسانه الاستغفار إذا سمع من غيره كذبا ، سبق لسانه إلى ما تعود فقال : استغفر الله .

ومن تعود الفضول سبق لسانه إلى قول ما أحقك وما أقبح كذبك ؛ ومن تعود الاستعاذة إذا حدث يظهر مباحث الشر من شرير قال بحكم سبق اللسان : نمود بالله ، وإذا تعود الفضول قال : لمتك الله ، فيعصى في إحدى الكلمتين ويسلم في الأخرى ، وسلامته أثر اعتياد لسانه الخير وهو من جملة معاني قوله تعالى (أن الله لا يضيع أجر المحسنين) ومعاني قوله تعالى (وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه

أجر أعظيما) فافطر كيف ضاعفها إذ جعل الاستغفار في الغفلة عادة اللسان ، حتى دفع تلك السادة شر الصبيان بالغبية واللهم والفضول ، هذا تضعيف في الدنيا لأذى الطاعات ، وتضعيف الآخرة (أكبر لو كانوا يعلمون) فإياك وأن تلح في الطاعات مجرد الآفات فتتر رغبتك عن العبادات . فإن هذه مكيدة ووجهها الشيطان بلسته على المرويين وخيل إليهم أنهم أرباب البصائر وأمل النطقن للتخايا والبرائث ، فأى خبري في ذكرنا باللسان مع غفلة القلب ؟ فاقسم الخلق في هذه المكيدة الى ثلاثة أقسام : ظالم لنفسه ومقتصد وسابق بالخيرات . أما السابق فقال صدقت باملعون ولكن هي حتى أردت بها باطلا . فلا جرم أعذبك مرتين وأرغم أنفك من وجهين فاضيف الى حركة اللسان حركة القلب ، فكان كالذى داوى جرح الشيطان بنثر الملح عليه . وأما الظالم المغرور : فاستشعر في نفسه خيلاء الفطنة لهذه الدقيقة ثم عجز عن الإخلاص بالقلب فترك مع ذلك تويد اللسان بالذكر فأسمع الشيطان وتدلى بميل غروره تمت بينهما المشاركة والموافقة كاقيل : وافق شن طبقة وافقة فاعتقه . وأما المقتصد : فلم يقدر على إرغامه بإشراك القلب في العمل وفتن نقصان حركة اللسان بالإضافة إلى القلب ، ولكن اهتدى إلى كماله الإضافة إلى السكوت والفضول فاستمر عليه وسأل الله تعالى أن يترك القلب من اللسان في اعتياد الخير . فكان السابق كالحائك الذى نمت حيا كتهتركا وأصبح كاتبا ، والظالم المتخلف كالذى ترك الحياكة أصلا وأصبح كناسا ، والمقتصد كالذى عجز عن الكتابة فقال : لا أنكر مقدمة الحياكة ولكن الحائك مذموم بالإضافة إلى الكاتب لا بالإضافة إلى الكنتاس فاذا عجزت عن الكتابة فلا أترك الحياكة . ولذلك قالت رابعة العدوية استغفارتنا يحتاج إلى استغفار كثير .

فلا تظن أنها تتم حركة اللسان من حيث إنه ذكر الله ، بل ندم غفلة القلب فهو يحتاج إلى الاستغفار من غفلة قلبه لا من حركة لسانه ، فإن سكنت عن الاستغفار باللسان أيضا احتاج إلى استغفار من لا إلى استغفار واحد . فهكذا ينبغي أن تفهم ثم ما يلزم وحد ما يعبد والا جهل بمعنى ما قال القائل الصادق : حسنات الأبرار سيئات المريرين . فإن هذه أمور ثبتت بالإضافة فلا ينبغي أن تؤخذ من غير إضافة ، بل ينبغي أن لا تستحق ذوات الطاعات والمعاصي . ولذلك قال جعفر الصادق : إن الله تعالى خلقا ثلاثا في ثلاث ، رضاه في طاعته فلا تحمقروا منها شيئا فلعل رضاه فيه ، وغضبه في معاصيه فلا تحمقروا منها شيئا فلعل غضبه فيه ، وخبا ولايته في عبادته فلا تحمقروا منهم أحدا فلعله والله تعالى زاد وخبا أجا به في دعائه فلا تركوا الدعاء بما كانت الاجابة فيه .

الركن الرابع

في دواء التوبة وطريق العلاج لحل عقدة الإصرار

اعلم أن الناس ثمان : شاب لا صبوة له نفساً على الخير واجتباب الشر وهو الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم « تعجب ربك من شاب ليست له صبوة ^(١) » وهذا عزيز نادر . والقسم الثانى : هو الذى لا يخلو عن مقارفة الذنوب ، ثم هم ينقسمون الى مصريين والى تائبين ، وغرضنا أن نبين العلاج في حل عقدة الإصرار وتذكر الدواء فيه . فاعلم أن شفاء التوبة لا يحصل الا بالدواء ولا يقف على الدواء من لا يقف على الداء ، لإذ معنى للدواء إلا متافضة أسباب الداء فكذلك حصل من سبب فتوائه حل ذلك السبب ورفعه وإبطاله . ولا يطل الشيء إلا بضده . ولا سبب للإصرار إلا الغفلة والشهوة ولا يضاد الشهوة إلا العلم ولا يضاد الشهوة إلا الصبر على قطع

(١) حديث « يجب ربك من الشاب ليست له صبوة » أخرجه أحمد والطبراني عن حديث عتبة بن عامر وفيه ابن لهيعة (٧ - إحياء علوم الدين ٤)

الأسباب المحركة للشهوة . والفلة رأس الخطايا قال الله تعالى ﴿ أولئك هم المنافون لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون ﴾ فلا دواء إذن للتوبة إلا للمعصين من حلالة العلم ومرارة الصبر ، وكما يجمع السكتجيين بين حلالة السكر وحلولة الحل ويقصد بكل منهما غرض آخر في العلاج بمجموعها فيقمع الأسباب المهيجة للصغراء . فكذلك ينبغي أن نفهم علاج القلب مما به من مرض الإصرار . فإذا نزل هذا الدواء أصلاً : أحدهما العلم والآخر الصبر ولا بد من بينهما .

فإن قلت : أينفع كل علم لحل الإصرار أم لا بد من علم مخصوص ؟ فأعلم أن العلوم بمجملها أدوية لأمراض القلوب ولكن لكل مرض علم يخصه ، كما أن علم الطب نافع في علاج الأمراض بالجملة ولكن يخص كل علة علم مخصوص فكذلك دواء الإصرار . فلذلك خصوص ذلك العلم على موازنة مرض الأبدان ليكون أقرب إلى الفهم فنقول : يحتاج المريض إلى التصديق بأمور :

(الأول) أن يصدق على الجملة بأن للرض والصحة أسباباً يتوصل إليها بالاختيار على ما رتبته مسبب الأسباب ، وهذا هو الإيمان بأصل الطب فإن من لا يؤمن به لا يشتغل بالعلاج ويحتج عليه الهلاك . وهذا وزانه ما نحن فيه الإيمان بأصل الشرع وهو أن السعادة في الآخرة سبباً هو الطاعة والشقاوة سبباً هو المعصية وهذا هو الإيمان بأصل لشرائع ، وهذا لا بد من حصوله إما عن تحقيق أو تقليد وكلاهما من جملة الإيمان .

(الثاني) أنه لا بد أن يعتقد المريض في طبيب معين أنه عالم بالطب حاذق فيه صادق فيما يعبر عنه لا بليس ولا يكذب ، فإن إيمانه بأصل الطب لا ينفعه بمجرد دون هذا الإيمان . وزانه ما نحن فيه : العلم بصدق الرسول ﷺ والإيمان بأن كل ما يقوله حق وصدق لا كذب فيه ولا خلف .

(الثالث) أنه لا بد أن يصنى إلى الطبيب فيما يخبره عنه من تناول الفواكه والأسباب المضرة على الجملة حتى يغلب عليه الخوف في ترك الاحتياط فتكون شدة الخوف باعثاً له على الاحتياط . وزانه من الدين : الإصغاء إلى الآيات والأخبار المشتملة على الترغيب والترغيب والتعذير من ارتكاب الذنوب واتباع الهوى ، والتصديق بجميع ما ينطق به من ذلك من غير شك واسترابة حتى ينبعث به الخوف المقوى على الصبر الذي هو الركن الآخر في العلاج .

(الرابع) أن يصنى إلى الطبيب فيما يخص مرضه وفيما يلزمه في نفسه الاحتياط عنه ليعرفه أولاً تفصيل ما يضره من أفعاله وأحواله وما كوله ومشروبه ، فليس على كل مريض الاحتياط عن كل شيء . ولا ينفعه كل دواء بل لكل علة خاصة علم خاص وعلاج خاص . وزانه من الدين : أن كل عبد فليس يتبلى بكل شبهة وارتكاب ذنب بل لكل مؤمن ذنب مخصوص أو ذنوب مخصوصة ، وإما حاجته في الحال مرهقة إلى العلم بأنها ذنوب . ثم إلى العلم بأفاتها وقد ضررها ، ثم العلم بكيفية التوصل إلى الصبر عنها ، ثم إلى العلم بكيفية تكفير ما سبق منها .

فهذه علوم يخص بها أطباء الدين وهم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء ، فالعالمى أن علم عصيانه فعليه طلب العلاج من الطبيب وهو العالم ، وإن كان لا يدري أن ما يرتكبه ذنب فعلى العالم أن يعرف ذلك ، وذلك بأن يتكفل كل عالم بإقليم أو بلدة أو علة أو مسجد أو مشهد فيعلم أهله دينهم ويميز ما يضرهم عما ينفعهم وما يشقهم عما يسددهم ، ولا ينبغي أن يصير إلى أن يستل عنه ، بل ينبغي أن تصدى لدعوة الناس إلى نفسه فانهم ورثة الأنبياء . والأنبياء ما تركوا الناس على جهلهم بل كانوا ينادونهم في مجامعهم ويدورون على أبواب دورهم في الابتداء ويطلبون واحداً واحداً فيرشونهم ، فإن مرضى القلوب لا يعرفون مرضهم ، كما أن الذى ظهر على وجهه برص

ولامرأة معه لا يعرف برصه مالم يعرفه غيره ، وهذا فرض عين على العلماء كافة . وعلى السلاطين كافة أن يرتبوا في كل قرية وفي كل حلة قفيا متدينا يعلم الناس دينهم فإن الخلق لا يولدون إلا جهالا فلا بد من تبليغ الدعوة إليهم في الأصل والفرع . والدنيا دار المرضى إذ ليس في بطن الأرض إلا ميت ولا على ظهرها إلا سقيم . ومرضى القلوب أكثر من مرضى الأبدان : والعلماء أطباء والسلاطين قوام دار المرضى . فكل مريض لم يقبل العلاج بدواء العالم يسلم إلى السلطان ليكشف شره كما يسلم الطبيب للمريض الذي لا يحصى أو الذي غلب عليه الجنون إلى القبر ليقيده بالسلاسل والأغلال ويكشف شره عن نفسه وعن مآثر الناس.

وإنما صار مرض القلوب أكثر من مرض الأبدان ثلاث علل ؛ إحداها : أن المريض به لا يدري أنه مريض ، والثانية : أن عاقبه غير مشاهد في هذا العالم بخلاف مرض البدن فإن عاقبه موت مشاهد تنفر الطباع منه ، وما بعد الموت غير مشاهد . وعاقبة الذنوب موت القلب وهو غير مشاهد في هذا العالم فقلت الثغرة عن الذنوب وإن علمها مرتكبها ، فذلك تراه يتكل على فضل الله في مرض القلب ويجهتد في علاج مرض البدن من غير اتكال .

والثالثة : وهو الداء العضال ؛ فقد الطبيب ، فإن الأطباء العلماء وقد مرضوا في هذه الأعصار مرضا شديدا عجزوا عن علاجه ، وصارت لهم سلة في عوم المرض حتى لا يظهر نقصانهم ، فاضطروا إلى إغواء الخلق والإشارة عليهم بما يريد من مرض ، لأن الداء المهلك هو حب الدنيا وقد غلب هذا الداء على الأطباء فلم يقدروا على تحذير الخلق منه استنكافا من أن يقال لهم : فبايكم تأمرون بالعلاج وتنسون ان تقسم ؟ فهذا السبب عم على الخلق الداء وعظم الوباء وانقطع الدواء وهلك الخلق لفقد الأطباء ، بل اشتغل الأطباء بفنون الإغواء فليتهم إذ لم ينصحو لم يشعروا وإذ لم يصلحوا يفسدوا ، وليتهم سكنوا وما نطقوا فإنهم إذا تكلموا لم يهيم في مواضع إلا ما يرغب العوام وبسبيل قلوبهم ، ولا يتوصلون إلى ذلك إلا بالإرجاء وتغليب أسباب الرجاء وذكر دلائل الرحمة لأن ذلك أذ في الإسراع وأخف على الطباع ، فتصرف الخلق من مجالس الوعد وقد استفادوا مريد جراح على المعاصي ومريد ثقة بفضل الله

ومهما كان الطبيب جاهلا أو خائبا أهلك بالدواء حيث يرضه في غير موضعه . فالرجاء والخوف دواءان ولكن لتخصيص متعاضد الالة . أما الذي غلب عليه الخوف حتى هجر الدنيا بالكلية وكلف نفسه ما لا تطيق وضيق العيش على نفسه بالكلية : ففكر سورة إسرارة في الخوف يذكر أسباب الرجاء ليعود إلى الاعتدال . وكذلك المصير على الذنوب المشتى التوبة المتع عنها بحكم التنويع واليأس استعظاما للذنوب التي سبقت : يعالج أيضا بأسباب الرجاء حتى يطعم في قبول التوبة فينتدب . فأما معالجة المفرور المسترسل في المعاصي يذكر أسباب الرجاء فيضاهي معالجة المفرور بالعسل طلبا للشفاء وذلك من دأب الجهال والأغبياء . فاذن فساد الأطباء هي المعضلة الزباء التي لا تقبل الدواء أصلا .

فان قلت : فاذا ذكر الطريق الذي ينبغي أن يسلكه الواضع في طريق الوعد مع الخلق ؟ فاعلم أن ذلك بطول ولا يمكن استقصاؤه . نعم نسير إلى الأنواع النافعة في حل عقدة الإصرار وحمل الناس على ترك الذنوب وهي أربعة أنواع :

الأول أن يذكر ما في القرآن من الآيات المخوفة للمذنبين والمعاصين ، وكذلك ماورد من الأخبار والآثار

مثل قوله صلى الله عليه وسلم « مامن يوم طلع فجره ولا ليلة غاب شفقها إلا وملكان يتجاوبان بأربعة أصوات يقول أحدهما : يا ليت هذا الخلق لم يخلقوا ؛ ويقول الآخر : يا ليتهم إذ خلقوا علوا لمماذا خلقوا ؛ فيقول الآخر : يا ليتهم إذ لم يعملوا لمماذا خلقوا علوا بما عملوا (١) » وفي بعض الروايات « ليتهم تجالسوا فذكروا ما علوا ؛ ويقول الآخر : يا ليتهم إذ لم يعملوا بما علوا ما علوا » وقال بعض السلف إذا أذنب العبد أمر صاحب اليمين صاحب الشمال وهو أمير عليه أن يرفع القلم عنه ست ساعات فإن تاب واستغفر لم يكتبها عليه وإن لم يستغفر كتبها . وقال بعض السلف : مامن عبد يعصى إلا استأذن مكانه من الأرض أن يصف به واستأذن سقفه من السماء أن يسقط عليه كسفا ؛ فيقول الله تعالى الأرض والسماء كفا عن عبدي وأمهله فإنكما لم تخلقا ولو خلقتاه لرحمتاه ولعله يتوب إلى فأغفر له ولعله يستبدل صالحا فأبدله له حسنات فذلك معنى قوله تعالى (إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده) وفي حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه « الطابع معلق بقائمة العرش فإذا انتهكت الحرمات واستحل المحارم أرسل الله الطابع فيطبع على القلوب بما فيها (٢) » وفي حديث مجاهد « القلب مثل الكف المفتوحة كلما أذنب العبد ذنبا انقبضت أصبع حتى تقبض الأصابع كلها لينسد على القلب فذلك هو الطبع (٣) » وقال الحسن : إن بين العبد وبين الله حدا من المعاصي معلوما إذا بلغه العبد طبع الله على قلبه فلم يوقفه بعد ما تجر .

والأخبار والآثار في ذم المعاصي ومدح التائبين لا تحصى فينبغي أن يستكثر الواعظ منها وإن كان وارث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإنه ما خلف دينارا ولا درهما إنما خلف العلم والحكمة وورثه كل عالم بقدر ما أصابه (٤) .

(النوع الثاني) حكايات الانبياء والسلف الصالحين وما جرى عليهم من المصائب بسبب ذنوبهم فذلك شديد الوقع ظاهر التفع في قلوب الخلق ، مثل أحوال آدم صلى الله عليه وسلم في عصائه ومالتيه من الإخراج من الجنة ، حتى روى أنه لما أكل من الشجرة تطايرت الحلال عن جسده وبنت عورته ، فاستحيا التاج والإكليل من وجهه أن يرتعها عنه فجهاد جبريل عليه السلام فأخذ التاج عن رأسه وحل الإكليل عن جبينه . ونودي من فوق العرش : امطعا من جوارى فإنه لا يجاورني من عصائي . وقال : فالتفت آدم إلى حواء يا كيا وقال : هذا أول شؤم المعصية أخرجننا من جوار الحبيب . وروى أن سليمان بن دواد عليهما السلام لما عرتب على خطيئته لاجل التمثال الذي عند في داره أدبعين يوما ، وقيل : لأن المرأة سألته أن يحكم لآبيها فقال نعم ولم يفعل ، وقيل : بل أحب بقلبه أن

(١) حديث « مامن يوم طلع فجره ولا ليلة غاب شفقها إلا وملكان يتجاوبان بأربعة أصوات يقول أحدهما يا ليت هذا الخلق لم يخلقوا . الحديث » غريب لم أجده هكذا . وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف « إن لله مسلكا يتأدى في كل ليلة أبناء الأربعين زرع قد ذنا حصاده ... الحديث » وفيه « ليت الخلاق لم يخلقوا ولتيم إذ خلقوا علوا لمماذا خلقوا فتجالسوا بينهم فتذكروا ... الحديث » .

(٢) حديث عمر « الطابع معلق بقائمة من قوائم العرش فإذا انتهكت الحرمات ... الحديث » أخرجه ابن عدي وابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عمر وهو منكر (٣) حديث مجاهد « القلب مثل الكف المفتوحة » قلب هكذا قال المصنف : وفي حديث مجاهد ، وكأنه أراد به قول مجاهد وكذا ذكره المفسرون من قوله وليس بمرفوع وقد رويناه في شعب الإيمان للبيهقي من قوله حذيفة (٤) حديث : أنه عليه السلام ما خلف دينارا ولا درهما إنما خلف العلم والحكمة أخرجه البخاري من حديث عمرو بن الحارث قال : مات رسول الله ﷺ عند موته دينارا ولا درهما ولا عبدا ولا أمة . ولمسلم من حديث عائشة مات رسول الله ﷺ عند موته دينارا ولا درهما ولا عبدا ولا أمة . وفي حديث أبي الدرداء : إن الأنبياء لم يرثوا دينارا ولا درهما إنما ورثوا العلم . الحديث وقد تقدم في العلم .

يكون الحكم لأبيها على خصمه لمكانها منه فسلب ملكه أربعين يوما فهرب تائها على وجهه فسكان يسأل بكفه فلا يعلم فإذا قال أطعموني فأتى سليمان بن داود شج وطرد وضرب . وحكى أنه استظم من بيت لامرأته فطردته وبصقت في وجهه . وفي رواية : أخرجت عجوز جرة فيها بول فصبته على رأسه إلى أن أخرج الله الحاتم من بطن الحوت فلبسه بعد انقضاء الأربعين - أيام العقوبة - قال : لجأت الطيور فمكفت على رأسه وجأت الجن والشياطين والوحوش فاجتمعت حوله فاعتذروا إليه بعض من كان جنى عليه فقال : لا ألوكم فيما فعلتم من قبل ولا أحمكم في عذرکم الآن إن هذا أمر كان من السماء ولا بد منه . وروى في الإسرائيليات : أن رجلاً تزوج امرأة من بلدة أخرى فأرسل عبده ليحملها إليه فإودته نفسه وطالبه بها ، فجاءها واستصم ، قال : فنبأ الله بركة فقواه فكان نبيا في بني إسرائيل وفي قصص موسى عليه السلام أنه قال لخصم عليه السلام : بم أعلمك الله على علم الغيب ؟ قال : بترك المعاصي لأجل الله تعالى . وروى أن الريح كانت تسير بسليمان عليه السلام فتظل إلى قبضة نظرة وكان جديداً فكانت تهأججه ! قال : فرضعت الريح ، فقال : لم فعلت هذا ولم أترك ؟ قالت إنما تطيعك إذا أطعت الله . وروى أن الله تعالى أوحى إلى يعقوب عليه السلام : أنتدري لم فرقت بينك وبين ولدك يوسف ؟ قال : لا ، قال تقولك لإخوته (أعاف أن يأكله الذئب وأتم عنه غافلون) لم خفت عليه الذئب ولم ترجئ ، ولم نظرت إلى غفلة إخوته ولم تنظر إلى حفظي له ؟ وتدري لم رددته عليك ؟ قال : لا ، قال : لأنك رجوتني وقلت (عسى الله أن يأتيهم جميعاً) وبما قلت (انهبوا فتحبسوا من يوسف وأغنيه ولا تياسوا) وكذلك لما قال يوسف لصاحب الملك (اذكرني عند ربك) قال الله تعالى (فأناست الشيطان ذكره قلبك في السجن بضع سنين) .

وأمثال هذه الحكايات لا تنحصر ولم يرد بها القرآن والأخبار ورود الأسماء ، بل الغرض بها الاعتبار والاستبصار لعدم أن الأنبياء عليهم السلام لم يتجاوز عنهم في الذنوب الصغار فكيف يتجاوز عن غيهم في الذنوب الكبيرة ؟ نعم كانت سعادتهم في أن عوجوا بالعقوبة ولم يؤغروا إلى الآخرة والأشقياء يملكون ليزدادوا إثمًا ولأن عذاب الآخرة أشد وأكبر . فهذا أيضا ما ينبغي أن يكثر جنبه على ألسان المصريين فإنه نافع في تحريك دواهي التوبة .

(النوع الثالث) أن يقر عندئذ أن تسجيل العقوبة في الدنيا متوقع على الذنوب وأن كل ما يصيب العبد من المصائب فهو بسبب جناياته ، فرب عبد يتساهل في أمر الآخرة ويخاف من عقوبة الله في الدنيا أكثر لقرط جهله . فينبغي أن يخوف به فإن الذنوب كلها يتجمل في الدنيا شؤمها في غالب الأمر ، كما حكى في قصة داود وسليمان عليهما السلام حتى إنه قد يضيق على العبد رزقه بسبب ذنوبه وقد تسقط منزلته من القلوب ويستولى عليه أممؤاه ، قال عليه السلام « إن العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه » (١) وقال ابن مسعود : إني لأحسب أن العبد ينسى العلم بالذنوب يصيبه ، وهو معنى قوله عليه السلام « من قارف ذنباً فارق عقله لا يعود إليه أبداً » (٢) وقال بعض السلف : ليست العنة سواداً في الوجه وتقصا في المال إنما العنة أن لا تخرج من ذنب إلا وقعت في مثله أو شرمته ، وهو كما قال لأن العنة هي الطرد والابعاد فإذا لم يوفق للخير ويسر له الشر فقد أبعد ، والحرم من رزق التوفيق أعظم حرمان ، وكل ذنب فإنه يدعوا إلى ذنب آخر ويتعاضف فيحرم العبد به عن رزقه النافع من مجالسة العلماء الشكرين للذنوب ومن مجالسة

(١) حديث « إن العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه » أخرجه ابن ماجه والحاكم وصحح إسناده واللفظ له إلا أنه قال « الرجل » بدل « العبد » من حديث ثوبان (٢) حديث « من قارف ذنباً فارق عقله لا يعود إليه أبداً » تقدم

الصالحين بل يمتتة الله تعالى ليمتته الصالحون . وحكى عن بعض العارفين أنه كان يمشى في الوحل جامعا ثيابه عتزا عن زلقة رجله حتى زلقت رجله وسقط ، فقام وهو يمشى في وسط الوحل ويكي ويقول : هذا مثل العبد لا يزال يتوق الذنوب ويجانها حتى يقع في ذنب وذنين فعندهما يخوض في الذنوب خوفا . وهو إشارة إلى أن الذنب تجعل عقوبته بالانجرار إلى ذنب آخر ولذلك قال الفضيل : ما أنكرت من تغيير الزمان وجفاء الإخوان فذنوبك وورثك ذلك . وقال بعضهم : إني لأعرف عقوبة ذنبي في سوء خلق حمارى . وقال آخر : أعرف العقوبة حتى في فأر يلقى . وقال بعض صوفية الشام : نظرت إلى غلام نصرانى حسن الوجه فوقفت أنظر إليه فربى ابن الجلاء الدمشقى فأخذ يبدى فاستحييت منه فقلت : يا أبا عبد الله سبحانه الله تعجب من هذه الصورة الحسنة المحسكة كيف خلقت النار ! فعز يدى وقال : لتجد عقوبتها بعد حين ، قال فعوقبت بها بعد ثلاثين سنة . وقال سليمان الدراوى : الاحتلام عقوبة . وقال : لا يفوت أحدا صلاة جماعة إلا يذنب يذنبه وفي الخبر : « ما أنكرتم من زمانكم فيما غيرتم من أعمالكم »^(١) وفي الخبر : « يقول الله تعالى إن أدنى ما أصنع بالعبد إذا أثر شهوته على طاعتي أن أحرمه لذىذ مناجاتى »^(٢) وحكى عن أبي عمر بن حلوان - في قصة بطول ذكرها - قال فيها : كنت قائما ذات يوم أصلى غامر قلبى هوى ماواته بفكرتى حتى تولد منه شهوة الرجال ، فوقعت إلى الأرض وأسود جسدى كله فاستقرت في البيت فلم أخرج ثلاثة أيام ، وكنت أعالج غسله في الحمام بالصابون فلا يرد إلا سودا حتى انكشف بعد ثلاث ، فلقيت الجنيد وكان قد وجه إلى فأشخصني من الرقة ، فلما آتيت قال لى : أما استحييت من الله تعالى كنت قائما بين يديه فسادرت نفسك بشهوة حتى استولت عليك برة وأخرجتك من بين يدى الله تعالى فلو لا أنى دعوت الله لك وتبت إليه عنك للقيت الله بذلك اللون ، قال : فسجبت كيف علم بذلك وهو يبتدأ وأنا بالزقة ؟ .

واعلم أنه لا يذنب العبد ذنبا إلا ويسود وجه قلبه فإن كان سعيدا أظهر السواد على ظاهره لينزجر ، وإن كان شقيا أخفى عنه حتى يهمل ويستوجب النار . والأخبار كثيرة في آفات الذنوب في الدنيا من الفقر والمرض وغيره . بل من شؤم الذنب في الدنيا على الجملة أن يكسب ما بعده صفة ، فإن ابتلى بشيء كان عقوبة له ويحرم جميل الرزق حتى يتضاعف شقاؤه ، وإن أصابته نعمة كانت استدراجا له ويحرم جميل الشكر حتى يعاقب على كفرانه وأما المطيع فمن بركة طاعته أن تكون كل نعمة في حقه جزءا على طاعته ويوفى لشكرها وكل بلية ككفارة لذنوبه وزيادة في درجاته .

(النوع الرابع) ذكر ماورد من العقوبات على أحاد الذنوب كالخمر والزنا والسرقة والقتل والغيبة والكبر والحسد ، وكل ذلك مما لا يمكن حصره ، وذكر مع غير أهله وضع الدواء في غير موضعه ، بل ينبغي أن يكون العالم كالمطبيب الحاذق فيستدل أولا بالتبضع والسحنة ووجود الحركات على العلل الباطنة ويستدل بعلاجها ، فيستدل بقرائن الأحوال على خفايا الصفات وليعرض لما وقف عليه اقتداء برسول الله ﷺ حيث قال له واحد : أوصنى يا رسول ولا تكثر على قال « لا تنضب »^(٣) وقال له آخر أوصنى يا رسول الله فقال

- (١) حديث « ما أنكرتم من زمانكم فيما أنكرتم من أعمالكم » أخرجه البيهقي في الزهد من حديث أبي السرداء وقال غريب خرد بهكذا القيل وهو عبدالله بن هانئ . قلت : هو منهم بالكذب قال ابن أبي حاتم وروى عن أبيه أحاديث بواويل
(٢) حديث « يقول الله إن أدنى ما أصنع بالعبد إذا أثر شهوته على طاعتي أن أحرمه لذة مناجاتى » غريب لم أجده
(٣) حديث : قال رجل أوصنى ولا تكثر على قال « تنضب » تقدم

عليه السلام « عليك بالياس مما في أيدي الناس فإن ذلك هو الغنى ، وإياك والطمع فإنه الفقر الحاضر ، وصل صلاة مودع ، وإياك وما يستند منه ^(١) » وقال رجل لمحمد بن واسع : أوصني ، فقال : أوصيك أن تكون ملكا في الدنيا والآخرة قال: وكيف لي بذلك؟ قال : ازم الزهد في الدنيا . فكأنه عليه السلام توسم في السائل الأول غايل الغضب فهما عنه ، وفي السائل الآخر غايل الطمع في الناس وطول الأمل . وتخيل محمد بن واسع في السائل غايل الحرص على الدنيا . وقال رجل لمحمد : أوصني ، فقال : كن رجيا أو كن لك بالجنة زعيا . فكأنه تفرس فيه آثار النظافة والنظفة وقال رجل لإبراهيم بن آدم : أوصني ، فقال : إياك والناس وعليك بالناس ولابد من الناس فإن الناس هم الناس وليس كل الناس بالناس ذهب الناس وبقي الناس وما أرواه بالناس بل غسوا في ماء اليأس . فكأنه تفرس فيه آفة الخفاقة وأخبر عما كان هو الغالب على حاله في وقته ، وكان الغالب أذاه بالناس . والكلام على قدر حال السائل أولى من أن يكون بحسب حال السائل . وكتب معاوية رحمه الله إلى عائشة رضي الله عنها : أن اكتبي لي كتابا توصيني فيه ولا تكثري ، فكتبت إليه : من عائشة إلى معاوية سلام عليك أما بعد فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول « من التمس رضا الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ، ومن التمس سخط الله برضا الناس وكله الله إلى الناس ^(٢) » والسلام عليك . فانظر إلى قصها كيف تعرضت للآفة التي تكون الولاية بصددها ؛ وهي مراعاة الناس وطلب مرضاتهم . وكتبت إليه مرة أخرى : أما بعد ؛ فاتق الله فإياك إذا اتقيت الله كفاك الله الناس وإذا اتقيت الناس لم يفنوا عنك من الله شيئا والسلام .

فإن على كل ناصح أن تكون عنايته مصروقة إلى تفرس الصفات الخفية وتوسم الأحوال اللاحقة ليكون اشتغاله بالمهم فإن حكاية جميع مواضع الترح مع كل واحد غير ممكنة والاشتغال برحله بما هو مستغن عن التوهم فيه تصنيع زمان .

فإن قلت : فإن كان الواضع يتكلم في جمع أو سألته من لا يدري باطن حاله أن يظهله فكيف يفعل ؟ فأعلم أن طريقه في ذلك أن يظهله بما يشترك كافة الخلق في الحاجة إليه إما على العموم وإما على الأكثر ، فإن في علوم الشرع أغذية وأدوية فالأغذية لكافة والأدوية لأرباب الملل .

ومثله ما روي أن رجلا قال لأبي سعيد الخدري : أوصني ، قال : عليك بتقوى الله عز وجل فإنها رأس كل خير وعليك بالجهاد فإنه رهبانية الإسلام ، وعليك بالقرآن فإنه نور لك في أهل الأرض وذكر لك في أهل السماء ، وعليك بالصمت إلا من خير فإنه يظلمك بظلم الشيطان . وقال رجل للحسن : أوصني ، فقال : أحر أمر الله يرضك الله .

وقال لقمان لابنه : يا بني زاحم العلماء بركبتك ولا تجادلهم فيمقتوك ، وخذ من الدنيا بلائك ، وأتق فضول كسبك لأخوتك ، ولا ترفض الدنيا كل الرضا فتكون عيالا وعلى أعتاق الرجال كلا ، وصم صوما يكر شهرتك ولا تصم صوما يضر بصلاحتك فإن الصلاة أفضل من الصوم ، ولا تجالس السفهاء ولا تغالط ذا الوجهين . وقال أيضا لابنه : يا بني لاتضحك من غير عجب ولا تمش في غير أرب ولا تسأل عما لا يعينك ولا تضيق مالك وتصلح مال غيرك فإن مالك ما قدمت ومال غيرك ما تركت ، يا بني إن من يرحم يرحم ومن يعصم يسلم ومن يقل الخير ينفهم ومن يقل الشر

(١) حديث قال له آخر : أوصني قال « عليك بالياس ... الحديث » أخرجه ابن ماجه والحاكم وقد تقدم .
(٢) حديث عائشة « من التمس رضا الله بسخط الناس وكله الله إلى الناس ... الحديث » أخرجه الترمذي والحاكم الترمذي من لم يسلم .

بأثم ومن لا يملك لسانه يتندم . وقال رجل لأبي حازم : أوصني ، فقال : بكل ما لو جاءك الموت عليه قرأته غنيمته قالوا له وكل ما لو جاء الموت عليه قرأته مصيبة فاجتنبه . وقال موسى للنضر علما السلام : أوصني ، فقال : كن بساما ولا تكن غضايا وكن قناعا ولا تكن ضرارا واتزع عن العجاجة ولا تمش في غير حاجة ولا تهتضح من غير عجب ولا تعمير الخطاين بخطاياهم وابك على خطيئتك يا ابن عمران . وقال رجل لمحمد بن كرم : أوصني ، فقال : اجتهد في رضا خالقك بقدر ما تجتهد في رضا نفسك . وقال رجل لحامد القفاف : أوصني فقال : اجعل لدينك غلافا كغلاف المصحف أن تدنس الألفاظ ، قال . وما غلاف الدين ؟ قال ترك طلب الدنيا إلا ما لا بد منه وترك كثرة الكلام إلا فيما لا بد منه وترك مخالطة الناس إلا فيما لا بد منه . وكتب الحسن إلى عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى : أما بعد ، غلف مما خوفك الله واحذر مما حذرك الله وخذ مما في يديك لما بين يديك ، فعند الموت يأنيك الخبر اليقين والسلام .

وكتب عمر بن عبد العزيز إلى الحسن يسأله أن يظهفه فكتب إليه : أما بعد ؛ فإن الهول الأعظم والأمرور المفظعات أمامك ولا بد لك من مشاهدة ذلك إما بالنجاة وإما بالعطب ، وأعلم أن من حاسب نفسه ربح ومن غفل عنها خسر ومن نظر في العواقب نجا ومن أطاع هواه ضل ومن حلم غم ومن خاف أمن ومن آمن اعتبر ومن اعتبر أبصر ومن أبصر فهم ومن فهم علم ، فإذا زلت فارجع وإذا ندمت فاقطع وإذا جهلت فاسأل وإذا غضبت فأسك .

وكتب مطرف بن عبد الله إلى عمر بن عبد العزيز رحمه الله أما بعد ، فإن الدنيا دار عقوبة ولما يجمع من لاعتقل له وبها يتنزل من لاعلم عنده فكأن فيها يا أمير المؤمنين كلدأوى بحرجه يصبر على شدة الهواه لما يخاف من عاقبة الداء .

وكتب عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه إلى عدنى بن أرطاة . أما بعد ، فإن الدنيا عدوة أولياء الله وعدوة أعداء الله فأما أوليائه فمغتهم وأما أعداؤه فمترتهم . وكتب أيضا إلى بعض عماله . أما بعد ، فقد أمكنتك القدرة من ظلم العباد فإذا هممت بظلم أحد فاذكر قدرة الله عليك ، وأعلم أنك لا تأتي إلى الناس شيئا الا كان زائلا عنهم باقيا عليك ، وأعلم أن الله عز وجل أخذ للظالمين من الظالمين والسلام .

فهكذا ينبغي أن يكون وعظ العامة ووعظ من لا يدري خصوص واقته . فهذه المواعظ مثل الأغذية التي يشترك الكافة في الانتفاع بها . ولأجل ذلك قد مثل هؤلاء الوعاظ انهم باب الامعاظ وغلبت المعاصي واستشرى الفساد ، وبلى الخلق بوعاظ يزخرفون أسجعا وينشدون آياتا ويتكلفون ذكر ما ليس في علمهم ويتشبهون بحال غيرهم فسقط عن قلوب العامة وقارهم ولم يكن كلامهم صادرا من القلب ليصل إلى القلب ، بل القائل متكلف والمستمع متكلف وكل واحد منهما مدر ومتخلف . فاذن كان طالب الطبيب أول علاج المرضى ، وطبيب العلماء أول علاج المعاصين . فهذا أحد أركان العلاج وأصوله ،

(الأصل الثاني) الصبر : ووجه الحاجة إليه أن المريض إنما يطول مرضه لتناوله ما يضره ، وإنما يتناول ذلك : إما لغفلة عن مضرته ، وإما لشدة غلبة شهوته ، فله سببان . فما ذكرناه هو علاج الغفلة . فيبقى علاج الشهوة — وطريق علاجها قد ذكرناه في كتاب رياضة النفس . وحاصله أن المريض إذا اشتدت ضرارته لمسا كرول مضر فطريقه أن يستمر عظم ضرره ثم يغيب ذلك عن عينه فلا يحضره ثم يقلل عنه بما يقرب منه في ضرره ولا يكثر ضرره ثم يصير بقوة الخوف على الآلام الذي يتأله في تركه ، فلا بد على كل حال من مرارة الصبر فكذلك يعالج الشهوة في المعاصي ، كالشباب مثلا إذا غلبته الشهوة فصار لا يقدر على حفظ عينه ولا حفظ قلبه أو حفظ جوارحه في السسى وراء شهوته فينبغي أن يستمر ضرر ذنبه بأن يستقرى المخطوقات التي جاءت فيه من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، فإذا اشتد خوفه تباعد من الأسباب المهيجه لشهوته . ومهييج الشهوة من خارج : هو

(٤ — إحياء علوم الدين : ١)

فهو مذنب وينتظر العفو عنها اتكالاً على فضل الله تعالى . فهذا أسباب أربعة موجبة للإصرار على الذنب مع بقاء أصل الإيمان .

نعم قد يقدم المذنب بسبب خامس يقدر على أصل إيمانه وهو كونه شاكاً في صدق الرسل وهذا هو الكفر ، كالذي يحذر الطبيب عن تناول ما يضره في المرض فإن كان المخدر ممن لا يعتقد بيه أنه عالم بالطب فيكذبه أو يشك فانه فلا يزال به فهذا هو الكفر .

فإن قلت فما علاج الأسباب الخمسة ؟ فأقول هو الفسك ، وذلك بأن يقرر على نفسه في السبب الأول وهو : تأخر العقاب ، أن كل ما هو آت وأنها غدا للناظرين قريب وأن الموت أقرب إلى كل أحد من شركائه نعله فما يدريه لعل الساعة قريب ، والتأخر إذا وقع صار ناجزاً . ويذكر نفسه أنه أبداً في دنياه يصب في الحال خوف أمر في الاستقبال ، إذا ركب البحار ويقامى لأسفار لأجل الريح الذي يظن أنه قد يحتاج إليه في ثاني الحال . بل لو مرض فأخبره طبيب نصراني بأن شرب الماء البارد يضره ويسوقه إلى الموت وكان الماء البارد ألد الأشياء عنده تركه ، مع أن الموت ألد لحظة إذا لم يخف ما بعده ، ومفارقة الدنيا لا بد منها ، فكم نسبة وجوده في الدنيا إلى علمه أولاً وأبداً ؟ فليظن كيف يبادر إلى ترك ملاذه يقول ذي لم تقم معجزة على طبعه فيقول : كيف يليق بعقل أن يكون قول الأنبياء المؤيدين بالمعجزات عندى دون قول نصراني يدعى الطب لنفسه بلا معجزة على طبعه ولا يشهد له إلا عوام الخلق ؟ وكيف يكون عذاب النار عندى أخف من عذاب المرض وكل يوم في الآخرة بمقدار خمسين ألف سنة من أيام الدنيا ؟ وبهذا التفكير بعينه يعالج الله الغالبية عليه ويكلف نفسه تركها ويقول : إذا كنت لا أقدر على ترك لذاتي أيام المعروهي أيام فلال فكيف أقدر على ذلك أبد الآباء ؟ وإذا كنت لا أطيق ألم الصبر فكيف أطيق ألم النار ؟ وإذا كنت لا أصبر عن زخارف الدنيا مع كدوراتها وتفتتها وامتزاج صفوها بكدرها فكيف أصبر عن نعم الآخرة ؟ وأما تسويق التوبة فيعالبه بالفكر في أن أكثر صياح أهل النار من التسويف ، لأن المسوف يبنى الأمر على ما ليس إليه وهو البقاء فلمه لا يبقى وإن بقي فلا يقدر على الترك غداً كما لا يقدر عليه اليوم ، فليست شعري هل صبر في الحال إلا لغلبة الشهوة والشهوة ليست تفارقه بل تتضاعف إذ تأكد بالاعتقاد ؛ فليست الشهوة التي أكدها الإنسان بالعادة كالتى لم يؤكدها . وعن هذا هلك المسوفون لأنهم يظنون الفرق بين المتأملين ولا يظنون أن الأيام متشابهة في أن ترك الشهوات فيها أبداً شاق . وما مثال المسوف إلا مثال من احتاج إلى قلع شجرة فرأى قوة لا تتقلع إلا بمسحقة شديدة فقال : أوخرها سنة ثم أعود إليها . وهو يعلم أن الشجرة كلما بقيت ازداد رسوخها ، وهو كلما طال عمره ازداد ضعفه ، فلا حماة في الدنيا أعظم من حماة إذ صجر مع قوته من مقاومة ضيف فأخذ ينتظر الغلبة عليه إذا ضعف هو في نفسه وقوى الضعيف .

وأما المعنى الرابع : وهو انتظار عفو الله تعالى ، فعلاجه ماسبق وهو كمن ينفق جميع أمواله ويترك نفسه وعياله فقراء منتظراً من فضل الله تعالى أن يرزقه العشر على كثر في أرض خربة ، فإن إمكان العفو عن الذنب مثل هذا الإمكان ، وهو مثل من يتوقع النهب من الظلة في بلده وترك ذخائره أمواله في صحن داره ، وقدر على دفنها وإخفائها فلم يفعل ، وقال : أنتظر من فضل الله تعالى أن يسلب هفلة أو عقوبة على الظالم الناهب حتى لا ينفرخ إلى داري أو إذا انتهى إلى داري مات على باب الدار ؛ فإن الموت ممكن والنفقة ممكنة ؛ وقد حكى في الأسفار أن مثل ذلك وقع فأنا أنتظر من فضل الله مثله . فتتظر هذا منتظر أمر ممكن ولكسبي غاية الحماة والجهل . إذ قد لا يمكن ولا يكون .

وأما الخافس وهو شك فهذا كفر ، وعلاجه الأسباب التي تعرفه صدق الرسل وذلك بطول . ولكن يمكن أن يعالج بعلم قريب يليق بحقه ، فيقال له : ما قاله الأنبياء المؤيدون بالمعجزات هل صدقه يمكن أو تقول أعلم أنه محال كما أعلم استحالة كون شخص واحد في مكانين في حالة واحدة ؟ فإن قال : أعلم استحاله كذلك فهو أخرق معتوه وكأنه لا وجود لمثل هذا في العقلاء . وإن قال : أنا شاك فيه ، فيقال : لو أخبرك شخص واحد بمحول عند تركك طعامك في البيت لحظة أنه ولنت فيه حبة وألقت سمها فيه وجوزت صدقه فهل تأكله أو تتركه وإن كان إذا الألعمة ؟ فيقول : أتركه لأحالة لأنني أقول إن كذب فلا يفوتني إلا هذا الطعام ، والصبر عنه وإن كان شديدا فهو قريب ، وإن صدق فتفوتني الحياة ، والموت بالإضافة إلى ألم الصبر عن الطعام وإنشاعته شديد . فيقال له : ياسبحان الله كيف تؤخر صدق الأنبياء كلهم مع ما ظهر لهم من المعجزات وصدق كافة الأولياء والعلماء والحكام بل جميع أصناف العقلاء . ولست أعني بهم جهال العوام بل ذوي الآليات . عن صدق رجل واحد بمحول لعل له غرضا فيما يقول ؟ فليس في العقلاء إلا من صدق باليوم الآخر وأثبت ثوابا وعقابا وإن اختلفوا في كيفية ، فإن صدقوا فقد أشرقت على عذاب يبقى أبد الآباد ، وإن كذبوا فلا يفوتك إلا بعض شهوات هذه الدنيا الفانية المكسرة . فلا يبقى له توقف إن كان عاقلا مع هذا الفكر إذ لا نسبة لمدة العمر إلى أبد الآباد ، بل لو قدرنا الدنيا معلومة بالذرة وقدرنا طائرا يلتقط كل ألف ألف سنة حبة واحدة منها لفنيت الذرة ولم ينقص أبد الآباد شيئا . فكيف يفتر رأى العاقل في الصبر عن الشهوات مائة سنة مثلا لأجل سعادة تبقى أبد الآباد ؟ ولذلك قال أبو العلاء أحمد بن سليمان التوحى الحمري :

قال المنجم والطبيب كلاهما لا تبعث الأموات قلت إليكما
إن صح قولكما قلت بخامر أو صح قول قال لخاسر عليكما

ولذلك قال علي رضي الله عنه لبعض من قصر عقله عن فهم تحقيق الأمور وكان شاكا : إن صح ما قلت فقد تخلصنا جميعا وإلا فقد تخلصت وهلكنا ، أي العاقل يسلك طريق الأمن في جميع الأحوال .

فإن قلت : هذه الأمور جليلة ولكنها ليست تنال إلا بالفكر فما بال القلوب هجرت الفكر فيها واستقلت ؟ وما علاج القلوب لردّها إلى الفكر لاسيما من آمن بأصل الشرع وتفضيله ؟ فأعلم أن المانع من الفكر أمران :

(أحدهما) أن الفكر النافع هو الفكر في عقاب الآخرة وأموالها وشهواتها وحسرات العاصين في الحرمان من النعم المقيم ، وهذا فكر لداع مؤلم لقلب فينفر القلب عنه ويتلذذ بالفكر في أمور الدنيا على سبيل التفرج والاستراحة .

(الثاني) أن الفكر شغل في الحال مانع من لاداع الدنيا وقضاء الشهوات ، وما من إنسان إلا وله في كل حالة من أحواله ونفس من ألقاه شهوة قد تسلطت عليه وأسترته فصار عقله مسخرا لشهوته فهو مشغول بتدبير حياته ، وصارت لذته في طلب الحيلة فيه أو في مباشرة قضاء الشهوة والفكر يمنعه من ذلك .

أما علاج هذين المانعين : فهو أن يقول لقلبه ما أشد غباوتك في الاحتراز من الفكر في الموت وما بعده تألما بذكره مع استحقاق ألم موافقته ، فكيف تصير على مقاساته إذا وقع وأنت عاجز عن الصبر على تقدير الموت وما بعده ومتما إلى به ؟ وأما الثاني وهو كون الفكر مغفوتا لذات الدنيا ، فهو أن يتحقق أن قوات لذات الآخرة أشد وأعظم فأنها لا آخر لها ولا كدورة فيها ، ولذات الدنيا سرمة الدور وهي مشوبة بالمكسرات فما فيها لذة صافية عن كدر . وكيف وفي التوبة عن المعاصي والإقبال على الطاعة تلذذ بمنجاة الله تعالى واستراحة بعرفته وطاعته

وعطول الأنس به ؟ ولو لم يكن للمطيع جزاء على عمله إلا ما يجده من حلاوة الطاعة وروح الأنس بمناجاة الله تعالى لكان ذلك كافيا ، فكيف بما يضاف إليه من نعيم الآخرة ؟ نعم هذه اللذة لا تكون في ابتداء التوبة ولكنها بعد ما يصبر عليها مدة مديدة وقد صار الخبر ديدنا كما كان الشر ديدنا ، فالتقص قابلة - ماعودتها تنمو - والخير عادة والشر لاجئة .

فإن هذه الأفكار هي المهيجة للخوف المبهج لقوة الصبر عن اللذات ، ومبهج هذه الأفكار وضبط الوعاظ وتنبيهات تقع للقلب بأسباب تتفق لاندخل في الحصر ، فيصبر الفكر موافقا للطبع فيميل القلب إليه . ويعبر عن السبب الذي أوقع الموافقة بين الطبع والفكر الذي هو سبب الخير بالتوفيق ، إذ التوفيق هو التأليف بين الإرادة وبين المعنى الذي هو طاعة نافعة الآخرة . وقد روى في حديث طويل : أنه قام عمار بن ياسر فقال لعلي بن أبي طالب كرم الله وجهه : يا أمير المؤمنين أخبرتني عن الكفر على ماذا بنى ؟ فقال علي رضي الله عنه : بنى على أربع دعائم : على الجفاء والمعنى والنفقة والشك ، فمن جفا الحق وجهر بالباطل ومقت العلماء ، ومن عصى نبي الذكر ، ومن غفل حاد عن الرشد ، ومن شك غرته فأخذته الحسرة والتدامة وبدأ له من الله ما لم يكن يحتسب . فما ذكرناه بيان لبعض آفات الغفلة عن التفكير وهذا القدر في التوبة كاف . وإذا كن الصبر ركنا من أركان دوام التوبة فلا بد من بيان الصبر فنذكره في كتاب مفرد إن شاء الله تعالى .

كتاب الصبر والشكر

وهو الكتاب الثاني من ربيع المنجيات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله أهل الحمد والثناء ، المنفرد برباء الكبرياء ، المتوحد بصفات المجد والعلاء ، المؤيد صفوة الأولياء بقوة الصبر على السراء والضراء والشكر على البلاء والنماء ، والصلاة على سيدنا محمد سيد الأنبياء وعلى أصحابه سادة الأصفياء وعلى آله قادة البرره الاتقياء صلاة محروسة بالدوام عن الفناء : مصونة بالتعاقب عن التصرم والانقضاء .

أما بعد : فإن الإيمان صفان : نصف صبر ونصف شكر (١) كما وردت به الآثار وشهدت له الاخبار . وهما أيضا وصفان من أوصاف الله تعالى وإيمان من أسماه الحق إذ سمى نفسه صبورا وشكورا ، فالجهل بحقيقة الصبر والشكر جهل بكلا شطري الإيمان ثم هو غفلة عن وصفين من أوصاف الرحمن ولا سبيل إلى الوصول إلى القرب من الله تعالى إلا بالإيمان ، وكيف يصور سلوك سبيل الإيمان دون معرفة مآبه الإيمان ومن به الإيمان ؟ والتقاعد عن معرفة الصبر والشكر تقاعد عن معرفة من به الإيمان وعن إدراك مآبه الإيمان ، فما أخرج كلا الشطرين إلى الإيضاح والبيان . ونحن نوضح كلا الشطرين في كتاب واحد لا يتباطأ أحدهما بالآخر إن شاء الله .

(الشر الاول) في الصبر وفيه بيان فضيلة الصبر ، وبيان حده وحقيقته ، وبيان كونه نصف الإيمان . وبيان

كتاب الصبر والشكر

(١) حديث « الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر » أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية يزيد الرقاشي عن أنس وزيد ضيف .

اختلاف أساميه باختلاف متعلقاته ، وبيان أقسامه بحسب اختلاف القوة والضعف ، وبيان مظان الحاجة إلى الصبر ، وبيان دواء الصبر وما يستعان به عليه . فهي سبعة فصول تشتمل على جميع مقاصده إن شاء تعالى .

بيان فضيلة الصبر

قد وصف الله تعالى الصابرين بأوصاف وذكر الصبر في القرآن في ثيف وسبعين موضعاً ، وأضاف أكثر الدرجات والخيرات إلى الصبر وجعلها ثمرة له فقال عز من قائل ﴿ وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا ﴾ وقال تعالى ﴿ ونمت كفة ربك الحسنی علی بنی اسرائیل بما صبروا ﴾ وقال تعالى ﴿ ولنجزي الذين صبروا أجرهم بأحسن مما كانوا يعملون ﴾ وقال تعالى ﴿ أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ﴾ وقال تعالى ﴿ إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب ﴾ فما من قرابة إلا وأجرها بتقدير وحساب إلا الصبر ، ولأجل كون الصوم من الصبر وأنه نصف الصبر وقال الله تعالى ﴿ الصوم لي وأنا أجزى به ﴾ فأضافه إلى نفسه من بين سائر العبادات ووعد الصابرين بأنه معهم فقال تعالى ﴿ واصبروا إن الله مع الصابرين ﴾ وعلق النصر على الصبر فقال تعالى ﴿ بلى إن تصبروا وتقروا وبأتونكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين ﴾ وجمع الصابرين بين أمور لم يجمعها لغيرهم فقال تعالى ﴿ أولئك عليهم صلات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون ﴾ فالهدى والرحمة والصلاة والجمعة للصابرين واستقصاء جميع الآيات في مقام الصبر يطول .

وأما الأخبار فقد قال عليه السلام « الصبر نصف الإيمان ^(١) » على ما سأتى وجه كونه نصفاً وقال عليه السلام « من أفل ما أوتيتم اليقين وعزة الصبر ومن أعطى حظه منهما لم يبال بما فاتة من قيام الليل وصيام النهار ، ولأن تصبروا على ما أتم عليه أحب إلى من أن يوافيني كل امرئ منكم بمثل عمل جميعكم ولكن أخاف أن تنفخ عليكم الدنيا بعدى فينكر بعضكم بعضاً وينسركم أهل السماء عند ذلك ، فمن صبر واحتسب غفر بكل ما نوبه ثم قرأ قوله تعالى ﴿ ما عندكم بغد وما عند الله باق ولنجزى الذين صبروا أجرهم ﴾ ^(٢) الآية وروى جابر أنه سئل عليه السلام عن الإيمان فقال « الصبر والصباحة ^(٣) » وقال أيضاً « الصبر كز من كنوز الجنة ^(٤) » وسئل مرة ما الإيمان ؟ قال: « الصبر ^(٥) » وهذا يشبه قوله عليه السلام « الحج عرفة ^(٦) » معناه معظم الحج عرفة وقال أيضاً عليه السلام « أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفوس ^(٧) » وقيل : أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام ، تخلق بأخلاق وأن من أخلاق أنى أنا الصبور . وفي حديث عطاء عن ابن عباس : لما دخل عليه السلام على الأنصار فقال « المؤمنون أئمة » فسكتوا ، فقال عمر : نعم يا رسول الله قال عليه السلام « وما علامة إيمانكم ؟ » قالوا : نفسكر على الرعاء ونصبر على البلاء ونرضى بالقضاء ، فقال عليه السلام

- (١) حديث « الصبر نصف الإيمان » أخرجه أبو نعيم والخطيب من حديث ابن مسعود وتقدم في الصوم
- (٢) حديث « من أفل ما أوتيتم اليقين وعزة الصبر ... الحديث » بطوله تقدم في العلم مختصراً ولم أجده هكذا بطوله
- (٣) حديث جابر : مثل عن الإيمان فقال « الصبر والسباحة » أخرجه الطبراني في معكالم الأخلاق وابن حبان في الضعفاء
- يوسف بن محمد بن المنكدر ضعيف ورواه الطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن عبيد بن عمير عن أبيه عن جده
- (٤) حديث « الصبر كز من كنوز الجنة » غريب لم أجده (١) حديث : مثل مرة عن الإيمان قال « الصبر »
- أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية يزيد الرقاشي عن أنس مرفوعاً والصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد » ويزيد ضعيف (٦) حديث « الحج عرفة » تقدم في الحج .
- (٧) حديث « أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفوس » لا أصل له مرفوعاً وإنما هو من قول عمر بن عبد العزيز هكذا رواه أبي الدنيا في كتاب محاسبة النفس .

« مؤمنون ورب الكعبة^(١) » وقال ﷺ « في الصبر على ما تكره خير كثير^(٢) » وقال المسيح عليه السلام: إنكم لا تدركون ما تحبون إلا بصبركم على ما تكرهون. وقال ﷺ « لو كان الصبر رجلاً لكان كريماً والله يحب الصابرين^(٣) » والأخبار في هذا لا تحصى .

وأما الآثار : فقد وجد في رسالة عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى أبي موسى الأشعري . عليك بالصبر واعلم أن الصبر صبران أحدهما أفضل من الآخر . الصبر في المصائب حسن وأفضل منه الصبر عما حرم الله تعالى . واعلم أن الصبر ملاك الإيمان وذلك بأن التقوى أفضل البر والتقوى بالصبر وقال على كرم الله وجهه . بني الإيمان على أربع دعائم : اليقين والصبر والجهد والعدل . وقال أيضا الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ولا جسد لمن لا رأس له ولا إيمان لمن لا صبر له . وكان عمر رضي الله عنه يقول : نعم المدلان ونعم العلاءة للصابرين يعني بالمدلين الصلاة والرحمة ، وبالعلاءة الهدى . والعلاءة ما يعمل فوق المدلين على البعير وأشار به إلى قوله تعالى ﴿ أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون ﴾ وكان حبيب بن أبي حبيب إذا قرأ هذه الآية ﴿ إنا وجدناه صابراً نعم العبد إنه أواب ﴾ بكى وقال : واصبأه أعطى وأثنى ، أي هو المعطى للصبر وهو الشئ . وقال أبو الرداءة : ذروة الإيمان الصبر للحكم والرضا بالقدر . هنا بيان فضيلة الصبر من حيث النقل ، وأما من حيث النظر بعين الاعتبار فلا نفيهم إلا بعد فهم حقيقة الصبر ومعناه ، إذ معرفة الفضيلة والرتبة معرفة صفة فلا تحصل قبل معرفة الموصوف . فلنذكر حقيقة ومعناه وبالله التوفيق .

بيان حقيقة الصبر ومعناه

اعلم أن الصبر مقام من مقامات الدين ومثول من منازل السالكين ، وجميع مقامات الدين إنما تنظم من ثلاثة أمور : معارف وأحوال وأعمال . فالمعارف هي الأصول وهي ثورث الأحوال والأحوال ثمر الأعمال فالمعارف كالأشجار ، والأحوال كالأغصان ، والأعمال كالثمار . وهذا مطرد في جميع منازل السالكين إلى الله تعالى . واسم الإيمان تارة يختص بالمعارف وتارة يطلق على الكل - كما ذكرناه في اختلاف اسم الإيمان والاسلام في كتاب قواعد العقائد - وكذلك الصبر لا يتم إلا بمعرفة سابقة وبجالة فائقة . فالصبر على التحقيق عبارة عنها والعمل هو كالثمرة يصدر عنها ، ولا يعرف هذا إلا بمعرفة كيفية الترتيب بين الملائكة والإنس والبهائم . فان الصبر خاصية للإنس ولا يتصور ذلك في البهائم والملائكة . أما في البهائم فلنقصاتها . وأما في الملائكة فلأكملها .

وبيانه أن البهائم سلطت عليها الشهوات وصارت مسخرة لها فلا باعث لها على الحركة والسكون إلا الشهوة ، وليس فيها قوة تصادم الشهوة وتردها عن مقتضاها حتى يسي ثبات تلك القوة في مقابلة مقتضى الشهوة صبراً . وأما الملائكة عليهم السلام فإنهم مجردوا الفوق إلى حضرة الربوبية والابتهاج بدرجة القرب منها ولم تسلب عنهم شهوة صادرة عنها حتى يحتاج إلى مصادمة ما يصرفها عن حضرة الجلال بمحند آخر يغلب الصوارف . وأما الإنسان فاته خلق في ابتداء العباد ناقصاً مثل البهيمة لم يخلق فيه إلا شهوة الغذاء الذي هو محتاج إليه ، ثم ظهر فيه شهوة اللعب والزينة ، ثم شهوة الكناح ، على الترتيب ، وليس له قوة الصبر أبنة ، إذ الصبر عبارة عن

(١) حديث عطاء عن ابن عباس : دخل على الأنصار فقال « أمؤمنون أنتم ؟ » فسكتوا ، فقال عمر : نعم يا رسول الله ... الحديث « أخرجه الطبراني في الأوسط من رواية يوسف بن ميمون وهو منكر الحديث عن عطاء

(٢) حديث « في الصبر على ما تكره خير كثير » أخرجه الترمذي من حديث ابن عباس وقد تقدم

(٣) حديث « لو كان الصبر رجلاً لكان كريماً » أخرجه الطبراني من حديث عائشة وفيه صريح بن دينار ضعفه العقيلي

ثبات جند في مقابلة جند آخر قام القتال بينهما لتضاد مقتضياتهما ومطالبتها ، وليس في الصبي إلا جند الهوى كما في البهائم ، ولكن الله تعالى بفضلته وسعة جوده أكرم بني آدم ورفع درجته من درجة البهائم فوكل به عند كمال شخصه بمقاربة البلوغ ملكين ؛ أحدهما يهديه ، والآخر يقويه ، فتدبر بمحبة المسلمين عن البهائم . واختص بصفتين : إحداهما معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله ، ومعرفة المصالح المتعلقة بالعواقب وكل ذلك حاصل من الملك الذي إليه الهداية والتعرف . فالهزيمة لمعرفة لها ولا هداية إلى مصلحة العواقب بل إلى مقتضى شهواتها في الحال فقط ، فلذلك لا تطلب إلا اللذيق . وأما الدواء النافع مع كونه مضرا في الحال فلا تطلبه ولا تعرفه ، ففسار الإنسان بنور الهداية يعرف أن اتباع الشهوات له مغبات مكروهة في العاقبة . ولكن لم تكن هذه الهداية كافية ما لم تكن له قدرة على ترك ما هو مضر ، فكمن من مضر يعرفه الإنسان كالمرض النازل به مثلا ولكن لا قدرة له على دفعه ؟ فافتقر إلى قدرة وقوة يدفع بها في نحر الشهوات فيجاهدها بتلك القوة حتى يقطع عداوتها عن نفسه ، فوكل الله تعالى به ملكا آخر يسدده ويؤيده ويقويه بمجنود لم تروها ، وأمر هذا الجند بقتال جند الشهوة ، فتارة يضعف هذا الجند ونارة يقوى ذلك بحسب إمداد الله تعالى عبده بالتأييد ، كما أن نور الهداية أيضا يتخفف في الحائق اختلافا لا ينحصر .

فلنسم هذه الصفة التي بها فارق الإنسان البهائم في قمع الشهوات وقهرها : باعثا دينيا ، ولنسم مطالبة الشهوات بمقتضياتها : باعث الهوى . وليفهم أن القتال قائم بين باعث الدين وباعث الهوى والحرب بينهما سجال ومعركة هذا القتال قلب العبد . ومدد باعث الدين من الملائكة الناصرين لحزب الله تعالى ، ومدد باعث الشهوة من الشياطين الناصرين لأعداء الله تعالى ، فالصبر عبارة عن ثبات باعث الدين في مقابلة باعث الشهوة . فإن ثبت حتى قهره استمر على مخالفة الشهوة فقد نصر حزب الله والتحق بالصابرين ، وإن تخاذل وضعف حتى غلبته الشهوة ولم يصبر في دفعها التحق بالشياطين .

فلئن ترك الأعمال المشتهاة عمل يشمره حال يسمى : الصبر ، وهو ثبات باعث الدين الذي هو في مقابلة باعث الشهوة . وثبات باعث الدين حال تثمرها المعرفة بعداوة الشهوات ومضاداتها لأسباب السعادات في الدنيا والآخرة . فإذا قوى يقينه - أعنى المعرفة التي تسمى إيمانا وهو اليقين بكون الشهوة عدوا قاطعا لطريق الله تعالى - قوى ثبات باعث الدين ، وإذا قوى ثباته تمت الأعمال على خلاف ما تقتضاه الشهوة . فلا يترك الشهوة إلا بقوة باعث الدين المضاد لباعث الشهوة . وقوة المعرفة والإيمان تصح منية الشهوات وسوء طاقتها . وهذان الملكان هما التسكفلان هذين الجندين باذن الله تعالى وتسخير إياهما وهما من الكرام الكائنين وهما الملكان الموكلان بكل شخص من آدميين . وإذا عرفت أن رتبة الملك الهادي أعلى من رتبة الملك المقوى لم ينف عليك أن جانب اليمين هو الذي أشرف المجانين من جنبتي اللس ، ينبغي أن يكون مسلما له . فهو إذن صاحب اليمين والآخر صاحب الشمال .

ولعبد طوران في النقلة والفكر وفي الاسترسال والمجاهدة . فهو بالقلعة معرض عن صاحب اليمين ومضى إليه فيكتب أراضه سيئة . وبالفكر مقبل عليه ليستفيد منه الهداية فهو به محسن فيكتب إقباله له حسنة . وكذا بالاسترسال معرض عن صاحب اليسار تارك للاستعداد منه فهو به مسمى إليه فيثبت عليه سيئة . وبالمجاهدة مستمد من جنوده فيثبت له به حسنة . وإنما ثبتت هذه الحسنات والسيئات بانياتهما فلذلك سميا كراما كائنين .

أما الكرام فلا تنفخ العبد بكرمها ولأن للملائكة كلهم كرام يرده ، وأما الكانون فلا نباتهما الحسنات والسبب . وإنما بكيان في صحائف مطوية في سر القلب ، ومطوية عن سر القلب حتى لا يطلع عليه في هذا العالم . فانهما وكتبهما وخطهما وصحافتها وحملتا ما تعلق بهما من جهة عالم القيب والملوك لا من عالم الشهادة ، وكل شيء من عالم الملوك لا تدركه الأبصار في هذا العالم ، ثم تنشر هذه الصحائف المطوية عنه مرتين : مرة في القيامة الصغرى ومرة في القيامة الكبرى ، وأعني بالقيامة الصغرى حالة الموت ، إذ قال عليه السلام « من مات فقد قامت قيامته » وفي هذه القيامة يكون العبد وحده . وعندها يقال « ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة » وفيها يقال « كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً » أما في القيامة الكبرى الجامعة لكافة الخلائق فلا يكون وحده بل ربما يحاسب على ملا من الخلق وفيها يساق المتقون إلى الجنة والمجرمون إلى النار زمراً لا آحاداً والمول الأول هو هول القيامة الصغرى . وجميع أحوال القيامة الكبرى تظهر في القيامة الصغرى مثل زلزلة الأرض مثلاً فإن أرضك الخاصة بك تزلزل في الموت ، فانك تعلم أن الزلزلة إذا نزلت ببلده صدق أن يقال قد زلزلت أوصهم وإن لم تزلزل البلاد المحيطة بها ، بل لو زلزل مسكن الإنسان وحده فقد حصلت الزلزلة في حقه ، لأنه إنما يتضرر عند زلزلة جميع الأرض بزلزلة مسكن غيره ، فخصته من الزلزلة قد توفرت من غير نقصان .

واعلم أنك أرضي مخلوق من التراب ، وحظك الخاص من التراب بذلك فقط ، فأما بدن غيرك فليس بحظك . والأرض التي أنت جالس عليها بالإضافة إلى بدنك ظرف ومكان وإنما تخاف من زلزله أن يتزلزل بدنك بسببه ، وإلا فالهول أبداً متزول وأنت لا تخشاه إذ ليس يتزلزل به بدنك ، لحظك من زلزلة الأرض كلها زلزلة بدنك فقط ، فهي أرضك وترابك الخاص بك ، وعظامك جبال أرضك ، ورأسك سماء أرضك ، وقلبك شمس أرضك ، وسمعك وبصرك وسائر خواصك نجوم سمائك ، ومفيض المرق من بدنك بحر أرضك ، وشعورك نبات أرضك ، وأطرافك أشجار أرضك ، وهكذا إلى جميع أجزائك ، فإذا انهزم بالموت أركان بدنك فقد زلزلت الأرض زلزالها ، فإذا انفصلت العظام من العظم فقد حملت الأرض والجبال فدكتنا ذكة واحدة ، فإذا رمت العظام فقد نسفت الجبال نسفاً . فإذا أظلم قلبك عند الموت فقد كورت الشمس تكويراً فإذا بطل سمعك وبصرك وسائر حواسك فقد انكسرت النجوم انكساراً ، فإذا انفق دماغك فقد انشقت السماء انشقاقاً فإذا انشجرت من هول الموت عرق جبينك فقد جرت البحار تغييراً ، فإذا انفتحت إحدى ساقيك بالآخرى ومما مطيتك فقد عطلت المشار تعطيلاً ، فإذا فارقت الروح الجسد فقد حملت الأرض فلتت حتى ألقمت ماقها وتخلت ، ولست أطول بجميع موازنة الأحوال والآحوال ولكني أقول بمجرد الموت تقوم عليك هذه القيامة الصغرى ، ولا يفوتك من القيامة الكبرى شيء مما يحصل بل ما يحصل غيرك . فان بقا الكواكب في حق غيرك ماذا ينفعك قد انشجرت حواسك التي تنفع بالنظر إلى الكواكب والأشياء يستوى عنده القليل والنهار وكسوف الشمس وانحلالها لأنها قد كسفت في حقه دفعة واحدة ، وهو حصته منها فالانحلال بعد ذلك حصه غيره ومن انفق رأسه فقد انشقت سائرته إذ السماء عبارة عما يلي قمة الرأس فن لا رأس له لا ساء له فن أين ينفعه بقاء السماء لغيره ؟ فهذه هي القيامة الصغرى . والخوف بعد أسفل والمول بعد مؤخر وذلك إذا جاءت الطامة الكبرى وارتفع الخصوص وطلت السموات والأرض ونسفت الجبال وتمت الأحوال .

واعلم أن هذه الصغرى وإن طولنا في وصفها فإننا لم نذكر عشر عشر أوصافها وهي بالنسبة إلى القيامة الكبرى كالولادة الصغرى بالنسبة إلى الولادة الكبرى ، فإن للإنسان ولادتين (إحداهما) اخروج من الصلب والثرائب إلى مستودع الأرحام فهو في الرحم في قرار ممكن إلى قدر معلوم ، وله في سلوكه إلى الكمال منازل وأطوار من طفلة وعلفة ومضغة وغيرها إلى أن يخرج من مضيق الرحم إلى فضاء العالم . ففسية عموم القيامة الكبرى إلى خصوص القيامة الصغرى كنسبة سعة فضاء العالم إلى سعة فضاء الرحم ، ونسبة سعة العالم الذي يقدم عليه العبد بالموت إلى سعة فضاء الدنيا كنسبة فضاء الدنيا أيضا إلى الرحم ، بل أوسع وأعظم . فقس الآخرة بالأولى فما خلقكم ولا بشكم إلا كنفس واحدة . وما النشأة الثانية إلا على قياس النشأة الأولى بل أعداد النشآت ليست محصورة في اثنتين . واليه الإشارة بقوله تعالى ﴿ وننشكم فيها لآلئنا ﴾ فالمرء بالقيامتين مؤمن بعالم الغيب والشهادة وموقن بالملك والملائكة . والمرء بالقيامة الصغرى دون الكبرى ناظر بالعين العوراء إلى أحد العالمين وذلك هو الجهل والضلال والافتداء بالأصور الجهل .

فا أعظم غفلتك يا مسكين - وكلنا ذلك المسكين - وبين يديك هذه الأحوال فإن كنت لا تؤمن بالقيامة الكبرى بالجهل والضلال أفلا تكفيك دلالة القيامة الصغرى ؟ أو ما سمعت قول سيد الأنبياء « كفى بالموت واعظا » (١) أو ما سمعت بكرهه عليه السلام عند الموت حتى قال ﷺ « اللهم هون على محمد سكرات الموت » (٢) أو ما سمعت من استبطنك هجوم الموت اقتداء برعاع الغافلين الذين لا ينظرون إلا صيحة واجدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون ؟ فيأتيهم المرض نذرا من الموت فلا ينزعجون ويأتيهم الشيب رسولا منه فاعتبرون فياحسرة على العباد ما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون ، أفيعلمون أنهم في الدنيا خالدون ؟ ﴿ أولم يروا كم أهلكنا قبيلهم من القرون أنهم اللهم لا يرجعون ﴾ أم يحسبون أن الموتى سافروا من عندهم فهم معذومون كلا ﴿ وإن كل لما جميع لدينا محضرون ﴾ ولكن ﴿ ما تأتيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين ﴾ وذلك لأننا ﴿ جعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يصرون وسواء علمهم آآئذتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ﴾ .

ولنرجع إلى الغرض فإن هذه تلويحات تشير إلى أمور هي أعلى من علوم المعاملة . فنقول : قد ظهر أن الصبر عبارة عن ثبات باعث الدين في مقاومة باعث الهوى ، وهذه المقاومة من خاصة الآدميين لما وكل بهم من الكرام الكائنين ولا يكتبان شيئا عن العبيان والنجائين ، إذ قد ذكرنا أن الحسنة في الإقبال على الاستفادة منها والسيدة في الإعراض عنها ، وما للصبيان والنجائين سبيل إلى الاستفادة فلا يتصور منهما إقبال وإعراض ، وهما لا يكتبان إلا الإقبال والإعراض من القادرين على الإقبال والإعراض . ولعمري إنه قد ظهر مبادئ إشراق نور الهداية عند سن التمييز وتنمو على التدرج إلى سن البلوغ كما يبدو نور الصبح إلى أن يطلع قرص الشمس ، ولكنها هداية قاصرة لا ترشد إلى مضار الآخرة بل إلى مضار الدنيا ، فذلك يضرب على ترك الصلوات ناجرا ولا يماق على تركها في الآخرة ، ولا يكتب عليه من الصعافات ما ينشر في الآخرة ، بل على القيم العدل والولي البر الشفيق - إن كان من الأبرار وكان على صمت الكرام الكائنين البردة الأخيار - أن يكتب على الصبي سيئته وحسنه على صحيفة

(١) حديث « كفى بالموت واعظا » أخرجه البيهقي في الشعب من حديث عائشة وفيه الريع بن بدر ضعيف ورواه الطبراني من حديث عقبة بن عامر وهو معروف من قول الفضيل بن عياض رواه البيهقي في الزهد .
(٢) حديث « اللهم هون على محمد سكرات الموت » أخرجه الترمذي وقال غريب والنسائي في اليوم واليلة وابن ماجه من حديث عائشة بلفظ « اللهم أعنى على سكرات الموت » .

قلبه ، فيكتبه عليه بالمحفظ ثم ينشره عليه بالتحريف ثم يعذبه عليه بالضرب . فكل ولي هذا سمته في حق الصبي فقد ورث أخلاق الملائكة واستعملها في حق الصبي ، فينال بها درجة التقرب من رب العالمين كما نالته الملائكة فيكون مع النبيين والمقرئين والصديقين ، وإليه الإشارة بقوله ﷺ « أنا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة (١) » وأشار إلى أصابعه الكريمتين ﷺ .

بيان كون الصبر نصف الإيمان

اعلم أن الإيمان تارة يختص في إطلاقه بالتصديقات بأصول الدين وتارة يختص بالأعمال الصالحة الصادرة منها وتارة يطلق عليهما جميعا ، وللمعارف أبواب والأعمال أبواب ، ولاشتغال لفظ الإيمان على جميعها كان الإيمان نيفا وسبعين بابا . واختلاف هذه الإطلاقات ذكرناه في كتاب قواعد العقائد من ربيع العبادات . ولكن الصبر نصف الإيمان باعتبارين وعلى مقتضى لإطاليتين :

أحدهما : أن يطلق على التصديقات والأعمال جميعا . فيكون للإيمان ركنان : (أحدهما) اليقين (والآخر) الصبر . والمراد باليقين : المعارف القطعية الحاصلة بهداية الله تعالى صبه إلى أصول الدين . والمراد بالصبر : العمل بمقتضى اليقين إذ اليقين يعرفه أن المصيبة منارة والطاعة نافعة ، ولا يمكن ترك المصيبة والمواظبة على الطاعة إلا بالصبر وهو استعمال الدين في قهر باعث الهوى والكسل . فيكون الصبر نصف الإيمان بهذا الاعتبار . ولهذا جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما فقال « من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر . . . الحديث » إلى آخره .

الاعتبار الثاني : أن يطلق على الأحوال المثمرة للأعمال لا على المعارف ، وعند ذلك ينقسم جميع ما يلاقيه العبد إلى ما ينفعه في الدنيا والآخرة أو يضره فبهما ، وله بالإضافة إلى ما يضره حال الصبر ، وبالإضافة إلى ما ينفعه حال الفكر . فيكون الشكر أحد شطري الإيمان بهذا الاعتبار كما أن اليقين أحد الشطرين بالاعتبار الأول . وهذا النظر قال ابن مسعود رضي الله عنه : الإيمان نصفان ؛ نصف صبر ونصف شكر . وقد يرفع أيضا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ولما كان الصبر صبرا عن باعث الهوى بثبات باعث الدين وكان باعث الهوى قسمين ، باعث من جهة الشهوة ، وباعث من جهة الغضب ، فالشهوة لطلب اللذيق والمضيق للهرب من المزل ، وكان الصوم صبرا عن مقتضى الشهوة فقط وهو شهوة البطن والفرج دون مقتضى الغضب : قال ﷺ بهذا الاعتبار « الصوم نصف الصبر » لأن كمال الصبر بالصبر عن دواعي الشهوة ودواعي الغضب جميعا ، فيكون الصوم بهذا الاعتبار ربع الإيمان . فهكذا ينبغي أن نقيم تقديرات الشرح بمحدود الأعمال والأحوال ونسبها إلى الإيمان : والأصل فيه أن تعرف كثرة أبواب الإيمان فإن اسم الإيمان يطلق على وجوه مختلفة .

بيان الأسامي التي تتجدد للصبر بالإضافة إلى ماعنه الصبر

اعلم أن الصبر ضربان ، أحدهما : ضرب بدني ، كتحمل المشاق بالبدن والثبات عليها . وهو إما بالفعل : كتماطي

(١) حديث « أنا وكافل اليتيم كهاتين » أخرجه البخاري من حديث سهل بن سعد وتقدم .

الأعمال الشاقة إما العبادات أو من غيرها. وإما بالاحتمال : كالصبر عن الضرب الشديد والمرض العظيم والجراحات المائلة . وذلك قد يكون محمودا إذا وافق الشرع .

ولكن المحمود التام هو الضرب الآخر : وهو الصبر النفس عن مشتبهات الطبع ومقتضيات الهوى . ثم هذا الضرب إن كان صبرا على شهوة البطن والفرج سمى عفة ، وإن كان على احتمال مكروه اختلقت أساميه عند الناس باختلاف المكروه الذي غلب عليه الصبر . فإن كان في مصيبة اقتصر على اسم الصبر ، وتضاده حالة تسمى الجرع والمهلح وهو إطلاق داعي الهوى ليسترسل في رفع الصوت وضرب الحدود وشق الجيوب وغيرها . وإن كان في احتمال الفنى سمى ضبط النفس، وتضاده حالة تسمى البطر . إن كان في حرب ومقاتلة سمى شجاعة ويضاده الجبن وإن كان في كظم الغيظ والغضب سمى حلما ويضاده التذمر . وإن كان في ثأبة من نواب الزمان مضجرة سمى سمة السبدر ويضاده الضجر والتبرم وضييق الصدر . وإن كان في إخفاء كلام سمى كتمان السر وسمى صاحبه كئوما . وإن كان عن فضول العيش سمى زهدا ويضاده الحرص . وإن كان صبرا على قدر يسير من الحطوط سمى قناعة ويضاده الشره . فأكثر أخلاق الإيمان داخل في الصبر .

ولذلك لما سئل عليه السلام مرة عن الإيمان قال « هو الصبر » لأنه أكثر أعماله وأعزها كما قال « الحج عرفة » (١) وقد جمع الله تعالى أقسام ذلك وسمى الكل صبرا فقال تعالى (والصابرين في البأساء) أى المصيبة (والضراء) أى الفقر (وحين اليأس) أى المحاربة (أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون) فأذن هذه أقسام الصبر باختلاف متعلقاتها ، ومن يأخذ المعاني من الأساس يظن أن هذه الأحوال مختلفة في ذواتها وحقاقتها من حيث رأى الأساس مختلفة ، والذي يسلك الطريق المستقيم وينظر بنور الله يلحظ المعاني أولا فيقطع على حقاقتها ثم يلاحظ الأساس فانها وضعت دالة على المعاني . فالمعاني هى الأصول والألفاظ هى التوابع . ومن يطلب الأصول من التوابع لا يدرك أصلها . وإلى الفريقين الإشارة بقوله تعالى (أفمن ينهى عن الفحشاء والمنكر يحبس عليه عذابا عظيما) فأن ينهى عن الفحشاء والمنكر يحبس عليه عذابا عظيما . فأن الكفار لم يغلطوا فيما غلطوا فيه إلا بمثل هذه الانعكاسات ، نسأل الله حسن التوفيق بكمه ولطفه

بيان أقسام الصبر بحسب اختلاف القوة والضعف

أعلم أن باحث الدين بالإضافة إلى باحث الهوى له ثلاثة أحوال ، أحدها : أن يقهر داعي الهوى فلا تبقى له قوة المنازعة ويتوصل إليه بوعام الصبر ، وعند هذا يقال من صبر ظفر . والواصلون إلى هذه الرتبة هم الأقلون فلا جرم هم الصديقون المقربون (الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) هؤلاء لازموا الطريق المستقيم واستمروا على الصراط القويم وأحلما أنت قلوبهم على مقتضى باعث الدين . وإياهم ينهى المناهى (يا أيها النفس الملمسة ارجعى إلى ربك راضية مرضية) .

الحالة الثانية : أن تغلب دواعي الهوى وتسقط بالسكينة المنازعة باعث الدين فيسلم نفسه إلى جند الشياطين ، ولا يجاهد لبأسه من المجاهدة ، وهؤلاء هم العاقلون وهم الأكثرون ، وهم الذين استرقتهم شهواتهم وغلبت عليهم شقوتهم فحكوا أعداء الله في قلوبهم التى هى سر من أسرار الله تعالى وأمر من أمور الله . وإلهم الإشارة بقوله تعالى (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول منى لاآلئنا جهنم من الجنة والناس أجمعين) وهؤلاء هم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالأخرة فغسرت صفقتهم ، وقيل لمن قصد إرشادهم (فأعرض عن تولى عن ذكرنا

(١) حديث « الحج عرفة » أخرجه أصحاب السنن من حديث عبد الرحمن بن يعمر وشهد في الحج .

ولم يرد إلا الحياة الدنيا ذلك مبينهم من العلم ﴿ وهذه الحالة علامتها اليأس والفتور والغرور بالأمان وهو غاية الحق كما قال عليه السلام » الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله ^(١) » وصاحب هذه الحالة إذا وعظ قال : أنا مشتاق إلى التوبة ولكنها تملت على فلست أطمع فيها ، أو لم يكن مشتاقا إلى التوبة ولكن قال : إن الله غفور رحيم فلا حاجة به إلى توبتي . وهذا المسكين قد صار عقله رقيقا لشهوته ، فلا يستعمل عقله إلا في استنباط دقائق الحيل التي بها يتوصل إلى قضاء شهوته ، فقد صار عقله في يد شهواته كسلم أسير في أيدي الكفار فهم يستسخرونه في رعاية الخنازير وحفظ الخمر وحملها ، وعمله عند الله تعالى عمل من يقهر مسلما ويسل إلى الكفار ويجعله أسيرا عندهم ، لأنه بفاحش جنايته يشبه أنه مسخر ما كان حقه أن لا يستسخر ، وسلط ماحقه أن لا يتسلط عليه ، وإنما استحق الكافر أن يكون مسلطا عليه لما فيه من الجهل بالدين وباعت الشياطين وحق المسلم على نفسه أوجب من حق غيره عليه . فهما مسخر الحق الشريف الذي هو من حزب الله وجند الملائكة للحق الخسيس الذي هو من حزب الشياطين المبعدين عن الله تعالى كان كمن أرق مسلما لكافر ، بل هو كمن قصد الملك المنعم عليه فأخذ أضر أولاده وسلبه إلى أبيض أعدائه ، فافظر كيف يكون كفره لنعمته واستيجابه لنعمته ! لأن الهوى أبغض إليه عبد في الأرض عند الله تعالى ، والمقل أضر موجود خلق على وجه الأرض .

الحالة الثالثة : أن يكون الحرب سجالا بين المجتدين فتارة له اليد عليها وتارة لها عليه ، وهذا من المجاهدين بعد مثله لامن الظافرين ، وأهل هذه الحالة هم الذين ﴿ غلطوا عملا صالحا وآخر سيئا حتى أتى الله أن يتوب عليهم ﴾ هذا باعتبار القوة والضعف . ويضطر إلى أيضا ثلاثة أحوال باعتبار عدد ما يصبره : فانه إما أن يطلب جميع الشهوات أو لا يطلب شيئا منها ، أو يقبل بعضها دون بعض وتنزيل قوله تعالى ﴿ غلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ﴾ على من صبر عن بعض الشهوات دون بعض أولى . والناثرون للمجاهدة مع الشهوات مطلقا يشبهون بالانعام بل هم أضل سبيلا ، إذ الهيمة لم تخلق لما المرقة والقدره التي بها تهاجد مقتضى الشهوات ، وهذا قد خلق ذلك له وعطاه فهو الناقص حقا المدبر يقينا ، ولذلك قيل :

ولم أر في عيوب الناس عيبا كقتض القادرين على التمام

وينقسم الصبر أيضا باعتبار اليسر والعسر إلى ما يشق على النفس فلا يمكن الدوام عليه إلا بجهد جهيد وتعب شديد ويسعى ذلك تسهرا ، وإلى ما يكون من غير شدة تعب بل يحصل بأدنى تحمل على النفس ويخص ذلك باسم الصبر . وإذا دامت التقوى وقوى التصديق بما في العاقبة من الحسنى تيسر الصبر ولذلك قال تعالى ﴿ فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسييسره اليسرى ﴾ ومثال هذه القصة قدرة المصارع على غيره ، فإن الرجل القوي يقدر على أن يصرع الضعيف بأدنى حيلة وأيسر قوة بحيث لا يلقاه في مصارعة أعياء ولا لغرب ولا تضطرب فيه نفسه ولا يلهي . ولا يقوى على أن يصرع الشديد إلا بتعب ومزيد جهد وعرق جبين . فهكذا تكون المصارعة بين باعث الدين وباعث الهوى فانه على التحقيق صراع بين جنود الملائكة وجنود الشياطين ومهما أذعنت الشهوات وانقضت وتسلط باعث الدين واستولى وتيسر الصبر بطول المواظبة أورد ذلك مقام الرضا - بكسباني في كتاب الرضا - فالرضا

(١) حديث « الكيس من دان نفسه ... الحديث » تقدم في ذم الغرور .

أعلى من الصبر ، ولذلك قال عليه السلام « عبد الله على الرضا فإن لم تستطع ففي الصبر على ما تكره خير كثير » (١) .

وقال بعض السارفين : أهل الصبر على ثلاثة مقامات (أولها) ترك الشهوة وهذه درجة الثانيين . (وثانيها) الرضا بالمقدور وهذه درجة الزاهدين . (وثالثها) المحبة لا يصنع به مولاة وهذه درجة الصديقين . وسنين في كتاب المحبة أن مقام المحبة أعلى من الرضا ، كما أن مقام الرضا أعلى من مقام الصبر . وكان هذا الإقسام يجري في صبر خاص وهو الصبر على المصائب والبلايا .

واعلم أن الصبر أيضا ينقسم باعتبار حكمه إلى فرض ونفل ومكروه ومحرم . فالصبر عن المحظورات فرض . وعلى المكروه نفل . والصبر على الأذى المحظور محظور . كمن تقطع يده أو يدولده وهو يصبر عليه ساكتا . ولكن يقصد حرمة بشوة محظورة فتبيع غيره فيصبر عن إظهار الغيرة ويسكت على ما يجري على أهله فهذا الصبر محرم . والصبر المكروه هو الصبر على أذى يتأله جهة مكروهة في الشرع . فليكن الشرح بحكم الصبر . فكون الصبر نصف الإيمان لا ينبغي أن يخيل إليك أن جميعه محمود بل المراد به أنواع من الصبر مخصوصة .

بيان مظان الحاجة إلى الصبر وأن العبد لا يستغنى عنه في حال من الأحوال

اعلم أن جميع ما يلحق العبد في هذه الحياة لا يخلو من نوعين (أحدهما) هو الذي يوافق هواه . (والآخر) هو الذي لا يوافقه بل يكرهه . وهو يحتاج إلى الصبر في كل واحد منهما وهو في جميع الأحوال لا يخلو عن أحد هذين النوعين أو عن كليهما . فهو إذن لا يستغنى قط عن الصبر .

(النوع الأول) ما يوافق الهوى : وهو الصحة والسلامة والمال والجاه وكثرة العشرة واتساع الأسباب وكثرة الأتباع والانتصار وجميع ملاذ الدنيا . وما أوج العبد إلى الصبر على هذه الأمور فإنه إن لم يضبط نفسه عن الإسراف والركون إليها والانهماك في ملاذها المباحة منها أخرجه ذلك إلى البطر والطينان ، فإن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى حتى قال بعض العارفين : البلاء يصبر عليه المؤمن ، والموافق لا يصبر عليها إلا الصديق . وقال سهل : الصبر على العافية أشد من الصبر على البلاء . ولما فتحت أبواب الدنيا على الصحابة رضي الله عنهم قالوا اجعلنا بفتنة الضراء نصبرنا واجعلنا بفتنة السراء فلم نصبر ، ولذلك حذر الله عباده من فتنة المال . والزوج والولد فقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تلجكم أموالكم ولا أولادكم من ذكر الله) وقال عز وجل (إن من أزواجكم وأولادكم عدو لكم فاحذروهم) وقال عليه السلام « الولد مبخلة مجنة بكرة » (٢) . ولا نظر عليه السلام إلى ولده الحسن رضي الله عنه يشتر في قميصه نزل عن الثبر واحتضنه ثم قال « صدق الله (إنما أموالكم وأولادكم فتنة) إني لما رأيت ابني يتم لم أملك نفسي أن أخذه » (٣) . وفي ذلك عبرة لأولى الأبصار .

فالرجل كل الرجل من يصبر على العافية ، ومعنى الصبر عليها أن لا يركن إليها ويعلم أن كل ذلك مستودع عنده وعسى أن يسترجع على القرب وأن لا يرسل نفسه في الفرج بها ولا ينهمك في التمتع واللذة واللهو واللعب ، وأن يعرض حقوق الله في ماله بالإتفاق وفي بدنه يبدل المعوثة للخلق وفي لسانه يبدل الصدق ، وكذلك في سائر ما أنعم الله به عليه

(١) حديث « عبد الله على الرضا فإن لم تستطع ففي الصبر على ما تكره خير كثير » أخرجه الترمذي من حديث ابن عباس وقد تقدم . (٢) حديث « الولد مبخلة مجنة » أخرجه أبو جعفر الواسطي من حديث أبي سعيد وقد تقدم . (٣) حديث « لا نظر إلى ابنه الحسن يشتر في قميصه نزل عن الثبر ... الحديث » أخرجه أصحاب السنن من حديث بريدة وقالوا الحسن والحسين وقال الترمذي حسن غرب

وهذا الصبر متصل بالشكر فلا يتم إلا بالقيامه بحق الشكر - كما سيأتي - سواءً كان الصبر على السراء أشد لأنه مقرون بالقدره ومن العصاة أن لا تقدر ، والصبر على الحجابة والنفسد إذا تولاه غيرك أيسر من الصبر على قصدك نفسك وحجانتك نفسك ، والجائع عند غيبة الطعام أقدر على الصبر منه إذا حضرته الأطعمة الطيبة اللذيذة وقدر عليها ، فهذا ضلعت فتنة السراء .

(النوع الثاني) ما لا يوافق الهوى والطبع ، وذلك لا يخلو إما أن يرتبط باختيار العبد كالطاعات والمعاصي ، أو لا يرتبط باختياره كالصائب والثواب . أولاً يرتبط باختياره ولكن له اختيار في إزالته كالشقي من المؤذي بالانتقام منه فهذه ثلاثة أقسام :

(القسم الأول) ما يرتبط باختياره وهو سائر أفعاله التي توصف بكونها طاعة أو معصية ومما ضربان : (الضرب الأول) الطاعة ، والعبد يحتاج إلى الصبر عليها ، فالصبر على الطاعة شديد لأن النفس بطبعها تنفر عن العبودية وتشتي الربوبية ، ولذلك قال بعض المارفين : ما من نفس إلا وهي مضرة ما أظهره فرعون من قوله (أناريكم الأعل) ولكن فرعون وجدله بما لا يقبل فأظهره إذ استخف قومه فأطاعوه ، وما من أحد إلا وهو يدعي ذلك مع عبده وخادمه وأتباعه وكل من هو تحت قهره وطاعته ، وإن كان منتما من إظهاره فإن استخافته وغيظه عند تقصيرهم في خدمته واستبداده ذلك ليس يصدر إلا عن إظهار الكبر ومنازعة الربوبية في رداء الكبرياء . فاذن العبودية شاقة على النفس مطلقاً . ثم من العبادات ما يكره بسبب الكسل كالصلاة . ومنها ما يكره بسبب البخل كالزكاة ، ومنها ما يكره بسببها جميعاً كالجهاد . فالصبر على الطاعة صبر على الشدائد . ويحتاج المطيع إلى الصبر على طاعته في ثلاث أحوال : الأولى قبل الطاعة ، وذلك في تصحيح النية والاخلاص والصبر على شوائب الرياء ودواعي الآفات وعقد المزمع على الاخلاص والوفاء . وذلك من الصبر الشديد عند من يعرف حقيقة النية والاخلاص وآفات الرياء ومكاييد النفس . وقد نبه عليه صلوات الله عليه إذ قال « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى »^(١) وقال تعالى « وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين » ولهذا قدم الله تعالى الصبر على العمل فقال تعالى « ألا الذين صبروا وعملوا الصالحات » .

الحالة الثانية : حالة العمل ؛ كي لا يفطن من الله في أثناء عمله ولا يتكاسل عن تحقيق آدابه وسنته ويعوم على شرط الأدب إلى آخر العمل الأخير فيلزم الصبر عن دواعي الفتور إلى الفراغ ، وهذا أيضاً من شدائد الصبر ولعله المراد بقوله تعالى « نعم أجراً لعمالين الذين صبروا » إلى تمام العمل .

الحالة الثالثة : بعد الفراغ من العمل ، إذ يحتاج إلى الصبر عن افشائه والتظاهر به للسمعة والرياء والصبر عن النظر إليه بمن العجب وعن كل ما يبطل عمله ويحبط أثره كما قال تعالى « ولا تبطلوا أعمالكم » وكما قال تعالى « لا تبطلوا صدقاتكم بالذي لا يؤتي » فمن لم يصبر بعد الصدقة عن المن والأذى فقد باطل عمله :

والطاعات تنقسم إلى فرض وقفل وهو محتاج إلى الصبر عليهما جميعاً وقد جمعهما الله تعالى في قوله « إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى » فالعدل هو القرض ، والإحسان هو النفل ، وإيتاء ذي القربى هي المروءة وصلة الرحم ، وكل ذلك يحتاج إلى صبر .

(الضرب الثاني) المعاصي : فما أوجع العبد إلى الصبر عنها ، وقد جمعها الله تعالى أنواع المعاصي في قوله تعالى « وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى » وقال صلى الله عليه وسلم « المهاجر من هجر السوء ، والمجاهد من جاهد هواه »^(٢)

(١) حديث « إنما الأعمال بالنيات » متفق عليه من حديث عمر وقد خدم .

(٢) حديث « المهاجر من هجر السوء والمجاهد من جاهد هواه » أخرجه ابن ماجه بالشرط الأول والنسائي في الكبرى بالشرط الثاني كلاهما من حديث فضالة بن عبيد الله بإسنادين جيدين وقد تقدما

والمعاصي مقتضى باعث الهوى .

وأشد أنواع الصبر : الصبر عن المعاصي التي صارت مألوفة بالعادة فإن العادة طبيعة خامسة ، فإذا انضافت العادة إلى الشهوة ظاهراً جنداً من جنود الشيطان على جند الله تعالى فلا يقوى باعث الدين على قمعها ، ثم إن كان ذلك الفعل مما يتيسر فعله كان الصبر عنه أثقل على النفس ، كالصبر عن معاصي اللسان من الغيبة والكذب والمرء والتناء على النفس تعويضاً وتصريحاً . وأنواع المزح المؤذي للقلوب وضروب الكلمات التي يقصد بها الإضرار والاستحقار وذكر الموتى والقبح فيهم وفي علومهم وسيرهم ومناصبهم ، فإن ذلك في ظاهره غيبة وفي باطنه ثناء على النفس . فلفظ في شهورتان : [لحدهما نفي الغير والأخرى إثبات نفسه . وبها تم له الربوبية التي هي في طبعه ، وهي ضد ما أمر به من العبودية . ولا يحتاج الشهورتين وتيسر تحريك اللسان ومضيق ذلك معناداً في المحاورات بعسر الضرب عنها وهي أكبر المواقفات حتى يظل استنكارها واستقباحها من القلوب لكثرة تكريرها وعموم الأنس بها ، فترى الإنسان يلبس حريراً مثلاً فيستبعد غاية الاستبعاد ويطلق لسانه طول النهار في أعراض الناس ولا يستنكر ذلك مع ما ورد في الخبر « من أن الغيبة أشد من الزنا ومن لم يملك لسانه في المحاورات ولم يقدر على الصبر عن ذلك فيجب عليه العزلة والانفراد » (١) فلا ينجيهِ غيره ، فالصبر على الانفراد أمون من الصبر على السكوت مع مخالطة .

وتختلف شدة الصبر في آحاد المعاصي باختلاف داعية تلك المعصية في قوتها وضعفها . وأيسر من حركة اللسان حركة الحواطر باختلاف الوسواس ، فلا جرم يبقى حديث النفس في العزلة ولا يمكن الصبر عنه أصلاً إلا بأن يغلب على القلب ثم آخر في الدين يستغرقه كن أصبح وهو مهمل واحد ، وإلا فإن لم يستعمل الفكر في شيء معين لم يصور فتور الوسواس عنه .

(القسم الثاني) مالا يرتبط هجومه باختياره وله اختيار في دفعه ، كالأذى يفعل أو قول أو جنى عليه في نفسه أو ماله فالصبر على ذلك بترك المسكافة تارة ويكون واجباً وتارة يكون فضيلة . قال بعض الصحابة رضوان الله عليهم : ما كنا نعد إيمان الرجل إيماناً إذا لم يصبر على الأذى وقال تعالى ﴿ ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون ﴾ وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة مالا ، فقال بعض الأعراب من المسلمين : هذه قسمة ما أريد بها وجه الله ، فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحمرت وجهته ثم قال « يرحم الله أخى موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر » (٢) وقال تعالى ﴿ ودع أذىهم وعلوهم على الله ﴾ وقال تعالى ﴿ وأصبر على ما يقولون واهجرهم هجرةً جبلاً ﴾ وقال تعالى ﴿ ولقد تعلم أنك بضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك ﴾ الآية وقال تعالى ﴿ ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً وإن تصبروا وتتقوا الله فإن ذلك من عزم الأمور ﴾ أى تصبروا عن المسكافة . ولذلك مدح الله تعالى المأفنين عن حقوقهم في القصاص وغيره فقال تعالى ﴿ وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عاقبتم به وإن صبرتم فمو خير الصابرين ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم « صل من قطعك وأعط من حرمك وأعف ممن ظلمك » (٣) ورأيت في الإنجيل : قال عيسى بن مريم عليه السلام : لقد قيل لكم من قبل إن السن بالنسب والناف بالآف ، وأنا أقول لكم لا تقاوموا الشر بالشر بل من ضرب خدك الأيمن لحول إليه

(١) حديث « إن الغيبة أشد من الزنا » تخدم في آفات اللسان (٢) حديث : « قسمة مالا وقول بعض الأعراب : هذه قسمة ما أريد بها وجه الله ... الحديث » متفق عليه من حديث ابن مسعود وقد تقدم
(٣) حديث « صل من قطعك ... الحديث » تخدم

الحمد الأيسر ومن أخذ رداك فأعطه إزارك ومن سخرك لتسير معه ميلا فسر معه ميلين. وكل ذلك أمر بالصبر على الأذى فالصبر على أذى الناس من أعلى مراتب الصبر لأنه يماون فيه باعث الدين وباعث الشهوة على الغضب جميعا .
(القسم الثالث) مالا يدخل تحت حصر الاختيار أوله وآخره ، كالصائب : مثل موت الأعره وهلاك الأموال وزوال الصحة بالمرض وعي العين وفساد الأعضاء . وبالجملة سائر أنواع البلاء ، فالصبر على ذلك من أعلى مقامات الصبر . قال ابن عباس رضي الله عنهما : الصبر في القرآن على ثلاثة أوجه ، صبر على أداء فرائض الله تعالى لله ثلثة درجة ، وصبر على محارم الله تعالى لله ستائة درجة ، وصبر على الصيبة عند الصدمة الأولى لله تسعمائة درجة . وإنما فضلت هذه الرتبة مع أنها من الفضائل على ما قبلها وهي من الفرائض لأن كل مؤمن يقدر على الصبر عن المحارم .

فأما الصبر على بلاء الله تعالى فلا يقدر عليه إلا الأنبياء لأنه بضاعة الصديقين فإن ذلك شديد على النفس . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « أسألك من اليقين ماتهون على به مصائب الدنيا » (١) فهذا صبر مستنده حسن اليقين .

وقال أبو سليمان: والله ما نصبر على ما نصب عليه من غير أن نعلم ما نكره؟ وقال النبي صلى الله عليه وسلم « قال الله عز وجل إذا وجهت إلى عبد من عبدي مصيبة في بدنه أو ماله أو ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل استحييت منه يوم القيامة أن أنصب له ميزانا أو أنشر له ديوانا » (٢) وقال صلى الله عليه وسلم « انتظار الفرج بالصبر عبادة » (٣) وقال صلى الله عليه وسلم « ما من عبد مؤمن أصيب بمصيبة فقال كما أمر الله تعالى « إنا لله وإنا إليه راجعون » اللهم اوجرني في مصيبتى وأعقبني خيرا منها إلا فعل الله به ذلك » (٤) وقال أنس : حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم « أن الله عز وجل قال يا جبريل ما جزاء من سلبت كرميته؟ قال سبحانه لا أعلم لنا إلا ما علمتنا قال تعالى جزاؤه الخلود في دارى والنظر إلى وجهي » (٥) وقال ﷺ « يقول الله عز وجل إذا ابتليت عبدي ببلاء فصبر ولم يشكى إلى عواده أبدته لحا خيرا من لمح واما خيرا من دمه فاذا أبرأته أبرأته ولا ذنب له وإن توفيقه إلى رحمتي » (٦) وقال داود عليه السلام : يا رب ما جزاء المحزون الذي يصبر على المصائب ابتغاء مرضاتك قال جزاؤه أن ألبسه لباس الإيمان فلا أترعه عنه أبدا . وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله في خطبته : ما أنعم الله على عبد نعمة فأتزعمها منه وعوضه منها الصبر إلا كان ما عوضه منها أفضل مما أتزعم منه وقرأ « إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب » وسئل فضيل عن الصبر فقال : هو

- (١) حديث « أسألك من اليقين ماتهون على به مصائب الدنيا » أخرجه الترمذي والنسائي والحاكم وصححه من حديث ابن عمر وحسنه الترمذي وقد تقدم في الدعوات (٢) حديث « قال الله إذا وجهت إلى عبد من عبدي مصيبة في بدنه أو ولده أو ماله ثم استقبل ذلك بصبر جميل... الحديث » أخرجه ابن عدي من حديث أنس بسند ضعيف .
(٣) حديث « انتظار الفرج بالصبر عبادة » أخرجه القضاة في مسند الشهاب من حديث ابن عمر وابن عباس وابن أبي الدنيا في الفرج بعد الشدة من حديث علي بن دؤن قوله « بالصبر » وكذلك رواه أبو سعيد اللخاني في مسند الصوفية من حديث ابن عمر وكلامه مصيصة للترمذي من حديث ابن مسعود « أفضل العبادة انتظار الفرج » وتقدم في الدعوات (٤) حديث « ما من عبد أصيب بمصيبة فقال كما أمره الله « إنا لله وإنا إليه راجعون »... الحديث » أخرجه مسلم من حديث أم سلمة (٥) حديث أنس « إن الله قال يا جبريل ما جزاء من سلبت كرميته... الحديث » أخرجه الطبراني في الأوسط من رواية أبي ظلال القسبي وإسمه هلال أحد الضعفاء عن أنس ورواه البخاري بلفظ « إن الله عز وجل قال إذا ابتليت عبدي بحبيتيه فصبر عوضته منها الجنة » رواه ابن عدي وأبو يعلى بلفظ « إذا أخذت كرميتي عبدي لم أرض له ثوبا دون الجنة » قلت يارسول الله وإن كانت واحدة قال « وإن كانت واحدة » وفيه سعيد بن سليم قال ابن عدي ضعيف (٦) حديث « يقول الله إذا ابتليت عبدي ببلاء فصبر ولم يشكى إلى عواده أبدته لحا خيرا من لمح... الحديث » أخرجه مالك في الموطأ من حديث عطاء بن يسار عن أبي سعيد انتهى وعبد بن كثير ضعيف ورواه البيهقي موقوفا على أبي هريرة

الرضا بقضاء الله ، قيل : وكيف ذلك ؟ قال : الراضي لا يبتغي فوق منزلته . وقيل حبس الشبل رحمه الله في المارستان فدخل عليه جماعة فقال : من أنتم ؟ قالوا : أحباؤك جاموك زائرين ، فأخذ يرميهم بالحجارة فأخذوا يهربون فقال : لو كنتم أحبائي لصبرتم على بلائي . وكان بعض العارفين في جيبه رقعة يخرجها كل ساعة ويطالعها وكان فيها (واصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا) ويقال إن امرأة فتح الموصلي عثرت فاقطعت ظفرها فضحك فقيل لها : أما تجددين الوجع ؟ قالت : إن لذة ثوابه أزالك عن قلبي مرارة وجعه . وقال داود سليمان عليهما السلام : يستدل على تقوى المؤمن بثلاث : حسن التوكل فيما لم يزل وحسن الرضا فيما قد نال ، وحسن الصبر فيما قد فات . وقال نبينا صلى الله عليه وسلم « من جلال الله ومعرفة حقه أن لا تشكروا وجملك ولا تذكر مصيبتك وروى عن بعض الصالحين أنه خرج يوما وفيه كاهنة فاقطعتها فإذا هي قد أنحت من كراهة فقال : بارك الله فيها لعله أخرج إليها منى . وروى عن بعضهم أنه قال مررت على سالم مولى أبي حذيفة في التثلي وبه رمق فقلت له : أسقيك ماء ؟ فقال جرى قليلا إلى العدو وأجمل الماء في الترس فإني صائم فإن عشت إلى الليل شربته فهكذا كان صبر سالكي طريق الآخرة على بلاء الله تعالى .

فإن قلت : فليذا يقال درجة الصبر في المصائب وليس الأمر إلى اختياره ، فهو مضطر شاء أم أبى ، فإن كان المراد به أن لا تكون في نفسه كراهية المصيبة فذلك غير داخل في الاختيار ؟ فاعلم أنه إنما يخرج من مقام الصابرين بالجزع وشق الجيوب وضرب الحدود والمبالغة في الشكوى وإظهار السكابة وتنفير العادة في اللبس والمرش والمطمع ، وهذه الأمور داخلة تحت اختياره فينبغي أن يمتنع جميعها ويظهر الرضا بقضاء الله تعالى ويوق مستعرا على عاداته ، ويعتقد أن ذلك كان ودعة فاسترجعت . كما روى عن الريمياء أم سلمة رضيها الله ؛ أنها قالت توفي ابن لي وزوجي أبو طلحة غائب فمضت فسيجته في ناحية في البيت فقدم أبو طلحة فمضت فمضت له إظهار جعل يأكل ، فقال كيف الصبي ؟ قلت : أحسن حال بحمد الله ومنه فإنه لم يكن منذ اشتكى بأسكن منه الليلة ، ثم قصصمت له أحسن ما كانت أصنع له قبل ذلك حتى أصاب مني حاجته ، ثم قلت : ألا تنجب من جيراننا ؟ قال ما لهم ؟ قلت : أعيروا عارية فلما طلبت منهم وأسترجعت جزعوا ، فقال : بلئس ما صنعوا ؟ قلت : هذا ابنك كان عارية من الله تعالى وإن الله قد قبضه إليك ، فحمد الله وأسترجع ثم غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال : « اللهم بارك لها في ليلتها (٢) » .

قال الراوي : فلقد رأيت لم بعد ذلك في المسجد سبعة كلهم قد قرءوا القرآن ووردى جابر أنه عليه السلام قال « رأيتني دخلت الجنة فإذا أنا بالرمضاء امرأة أبي طلحة » وقد قيل : الصبر الجليل هو أن لا يعرف صاحب المصيبة من غيره ، ولا يخرج من حد الصابرين توجع القلب ولا فيضان العين بالدمع ، إذ يكون من جميع الحاضرين لأجل الموت سواء . ولأن البكاء توجع القلب على الميت فإن ذلك مقضى البشرية ولا يفارق الإنسان إلى الموت ولذلك مات إبراهيم ولد النبي صلى الله عليه وسلم فاضت عيناه فقيل له : أما نعينتنا من هذا ؟ فقال « ان هذه رحمة وأما يرحم الله من عباده الرعاء . بل ذلك أيضا لا يخرج من مقام الرضا ، فالقنم على الحماة والقصد راض به وهو متألم بسببه لاحالة وقد تقبض عيناه اذا عظم ألمه . وسيأتى ذلك في كتاب الرضا إن شاء الله تعالى —

(١) حديث « من إجلال الله ومعرفة حقه أن لا تشكو وجهك ولا تذكر مصيبتك » لم أجده مرفوعا وإنما رواه ابن أبي الدنيا في اللرض والكفارات من رواية سفيان عن بعض الفقهاء قال « من الصبر أن لا تتحدث بمصيبك ولا بوجهك ولا تركي نفسك » .

(٧) حديث الرميضاء أم سليم : توفي ابن لي وزوجي أبو طلحة غائب فسمعت فسيحت في ناحية البيت ... الحديث أخرجه الطبراني ومن طريقه أبو نعم في الحلية والقصة في الصحيحين من حديث أنس مع اختلاف .

وكتب ابن أبي نجيم يمزى بعض الخلفاء : إن حق الله تعالى فيما أخذ منه من عظم حق الله تعالى عنده فيما أبقاه له واعلم أن المأخى قبلك هو الباقي لك والباقي بعدك هو المأجور فيك . واعلم أن أجر الصابرين فيما يصبرون به أعظم من النعمة عليهم فيما يمافرون منه .

فإذن مهما دفع الكراهية بالتفكير في نعمة الله تعالى عليه بالثواب فالدرجة الصابرين . نعم من كمال الصبر كتمان المرض والفقر وسائر المصائب . وقد قيل : من كنوز البر كتمان المصائب والأوجاع والصدقة فقد ظهر بهذه التفسيرات أن وجوب الصبر عام في جميع الأحوال والأفعال ، فإن الذي كفى الشهوات كلها واعتزل وحده لا يستغنى عن الصبر على العولة والافراد ظاهر ، وعن الصبر وعن وساوس الشيطان باطنا . فإن اختلاج الحواطر لا يسكن ، وأكثر جولان الحواطر إنما يكون في فائت ولا تدارك له أو في مستقبل لا بد وأن يحصل منه ما هو مقدر ، فهو كفيما كان تنبيح زمان وآلة العبد قلبه وبضاعته عمره فإذا غفل القلب في نفس واحد عن ذكر يستفيد به أنسا بالله تعالى أو عن فكر يستفيد به معرفة بالله تعالى ليستفيد بالمعرفة محبة الله تعالى فهو مغفون ، هذا إن كان فكره ووساوسه في المباحات مقصودا عليه ولا يكون ذلك غالبا ، بل يتفكر في وجهه الحليل لقضاء الشهوات إذ لا يزال ينازع كل من تحرك على خلاف غرضه في جميع عمره ، أو من يؤم أنه ينازعه ويخالف أموه أو غرضه بظهور أمارته منه ، بل يقدر المخالفة من خلص الناس في حبه حتى في أهله وولده ، ويثوم غفلتهم له ثم يتفكر في كيفية قهرهم وجوابهم عما يتعللون به في مخالفته ، ولا يزال في شغل دائم ، فقل الشيطان جتدان : جند بطير وجند يسير ، والوسواس عبارة وحركة جنده العليار ، والشهوة عبارة عن حركة جنده السيار ، وهذا لأن الشيطان خلق من النار وخلق الإنسان من صلصال كالْفَخَّار ، والفَخَّار قد اجتمع فيه مع النار الطين ، والطين طبيعته السكون والتارطيعتها الحركة ، فلا يصور نار مشتعلة لا تتحرك بل لا تزال تتحرك بطبعها وقد كلف الملمون المخلوق من النار أن يطمئن عن حركته ساجدا لما خلق الله من الطين فأبى واستكبر واستمعى وعبر عن سبب استعصائه بأن قال ﴿ خلقتني من نار وخلقته من طين ﴾ .

فإذن حيث لم يسجد الملمون لأبيتنا آدم صلوات الله عليه وسلامه فلا ينبغي أن يطمع في سجوده لأولاده . ومهما كف عن القلب وسواسه وعدوانه وطيرانه وجولاه فقد أظهر اقتباضه وإذعانه . وانقياده بالإذعان سجود منه - فهو روح السجود - وإنما وضع الجهة على الأرض قاليه وعلامته الدالة عليه بالاصطلاح . ولو جعل وضع الجهة على الأرض علامة استخفاف بالاصطلاح لتصور ذلك ، كأن الانبطاح بين يدي المقدم المحترم يرى استخفافا بالعادة فلا ينبغي أن يهتلك صدف الجوهر عن الجوهر وقالب الروح عن الروح وقشر القلب عن القلب افتكون ممن قيده عالم الشهادة بالسكينة عن عالم الغيب . وتحقق أن الشيطان من المتظرين فلا يتواضع لك بالكف عن الوسواس إلى يوم الدين إلا أن تصبح وهو موكب واحد ، فتشتغل قلبك بالله وحده فلا يجد الملمون مجالا فيك ، فتند ذلك تكون من عباد الله المخلصين الداخلين في الاستثناء عن سلطنة هذا العيين .

ولا تخن أنه يغلو عنه قلب فارغ بل هو سيال يجري من ابن آدم مجرى الدم ، وسيلانه مثل الهواء في التدح فأناك إن أردت أن يغلو التدح عن الهواء من غير أن تشغله بالماء أو ينيره فقد طمعت في غير مطمع . بل بقدر ما يغلو من الماء يدخل فيه الهواء لاحتسالة ، فكذلك القلب المشغول بفكر مهم في الدين لا يغلو عن جولان الشيطان ، وإلا فمن غفل عن الله تعالى ولو في لحظة فليس له في تلك اللحظة قرين إلا الشيطان . ولذلك قال تعالى

(ومن يعيش عن ذكر الرحمن تقيض له شيطاناً فهو له قرن) وقال عليه السلام «إن الله تعالى ينض الشاب الفارغ^(١)» وهذا لأن الشاب إذا تعطل عن عمل يفعل باطنه بجاح يستعين به على دينه كمن ظاهره فارغاً ولم يبق قلبه فارغاً ، بل يعشش فيه الشيطان ويبيض ويفرخ ، ثم تزودج أفراسه أيضاً وتبيض مرة أخرى وتفرخ ، وهكذا يتوالد نسل الشيطان تتوالد أفراسه من توالد سائر الحيوانات لأن طبعه من النار وإذا وجد الحلفاء اليابسة كثرت توالده ، فلا يزال تتوالد النار من النار ولا تنقطع أبداً بل تسرى شيئاً فشيئاً على الاتصال . فالشهوة في نفس الشاب للشيطان كالحلفاء اليابسة للنار ، وكما لا تلتقي إذا لم يبق لها قوت وهو الحطب فلا يبقى للشيطان مجال إذا لم تسكن شهوة ، فإذا تأملت علمت أن أعدى عدوك شهوة وهي صفة نفسك . ولذلك قال الحسين بن منصور الحلاج .. حين كان يصب وقد سئل عن التصرف ما هو ؟ فقال هي نفسك إن لم تغفلها شغلتك .

فإن حقيقة الصبر وكاله : الصبر عن كل حركة مندومة ، وحركة الباطن أولى بالصبر عن ذلك ، وهو صبر دائم لا يقطعه إلا الموت . نسأل الله حسن التوفيق بمنه وكرمه .

بيان دواء الصبر وما يستعان به عليه

أعلم أن الذي أنزل الداء أنزل الدواء ووعد الشفاء بالصبر وإن كان شاقاً أو مستعباً فتحصيله ممكن بمجون العلم والعمل فالعلم والعمل هما الأخلاط التي منها تركيب الأدوية للأمراض القلوب كلها ، ولكن يحتاج كل مريض إلى علم آخر وعمل آخر ، وكما أن أقسام الصبر مختلفة فأقسام الملل المانعة منه مختلفة ، وإذا اختلفت الملل اختلف العلاج إذ معنى العلاج مضادة الملل وقسمها . واستيفاء ذلك مما يطول ولكننا نعرف الطريق في بعض الأمثلة .
فنقول : إذا انقهر إلى الصبر عن شهوة الواقع مثلاً وقد غلبت عليه الشهوة بحيث ليس يملك معها فرجة ، أو يملك فرجه ولكن ليس يملك عينه ، أو يملك عينه ولكن ليس يملك قلبه ونفسه إذ لا يزال تحدته بمقتضيات الشهوات ويصرفه ذلك عن المراقبة على الذكر والفكر والأعمال مصالحة «فنقول» قد قدمنا أن الصبر عبارة عن مصارعة باعث الدين مع باعث الهوى ، وكل متصارعين أردنا أن يغلب أحدهما الآخر فلا طريق لنا فيه إلا تقوية من أردنا أن تكون له اليد العليا وتضعيف الآخر ، فلما هنا تقوية باعث الدين وتضعيف باعث الشهوة .
فأما باعث الشهوة فببيل تضعيفه ثلاثة أمور :

أحدها : أن تنظر إلى مادة قوتها وهي الأغذية الطيبة المحركة للشهوة - من حيث نوعها ومن حيث حركاتها - فلا بد من قطعها بالصوم الدائم مع الاقتصاد عند الإفطار على طعام قليل في نفسه ضعيف في جنسه ، فيحترز عن اللحم والأطعمة المبهجة للشهوة .

الثاني : قطع أسبابه المبهجة في الحال فإنه إنما يجيب بالنظر إلى مظان الشهوة ، إذ النظر يحرك القلب والقلب يحرك الشهوة ، وهذا يحصل بالزلة والاحتراز عن مظان وقوع البصر على الصور المشبهة والفرار منها بالكلية ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «النظر سهم مسموم من سهام إبليس^(٢)» وهو سهم يسده الملعون ولا ترس يمنع منه إلا تقييض الأجناف أو الحرب من صوب ربه . فانه إنما يرى هذا السهم عن قوس الصور فإذا انقلب عن صوب الصور لم يصيبك سهمه .

الثالث : تسلية النفس بالمباح من الجنس الذي تفتبه وذلك بالكناح ، فإن كل ما يشتهيه الطبع في المباحات

(١) حديث « إن الله ينض الشاب الفارغ » لم أجده .

(٢) حديث « النظر سهم مسموم من سهام إبليس » هدم غير مرة .

من جنسه ما يغني عن المحظورات منه . وهذا هو العلاج الأنفع في حق الأكثر ، فإن قطع الغذاء يضعف عن سائر الأعمال : ثم قد لا يقيم الشهوة في حق أكثر الرجال ولذلك قال عليه السلام «عليكم بالبلاء فمن لم يستطع فليصم بالصوم فإن الصوم له وجاه» (١) .

فهذه ثلاثة أسباب ، فالعلاج الأول وهو قطع الطعام : يضاهي قطع العلف عن البهيمة الجوح وعن السكب الضاري ليضعف فيسقط قوته . الثاني يضاهي تقليب اللحم عن السكب وتغيب الشعور عن البهيمة حتى لا تتحرك برأيتها بسبب مشاهدتها . والثالث : يضاهي تسليتها بشئ قليل ما يميل إليه طبعها حتى يبقى معها من القوة ما تنصبر به على التأديب .

وأما تقوية باعث الدين : فإنما تكون بطريقتين ، أحدهما : إطفاءه في فوائد المجاهدة وثمراتها في الدين والدنيا ، وذلك بأن يكسر فكرة في الأنهار التي أوردناها في فضل الصبر وفي حسن عواقبه في الدنيا والآخرة (وفي الأثر) لأن ثواب الصبر على المصيبة أكثر مما فات . وإنه بسبب ذلك مغبوط بالمصيبة ، إذ فاته ما لا يبقى معه إلا مدة الحياة وحصل له ما يبقى بعد موته أبداً الدهر ، ومن أسلم خسيماً في نفيس فلا ينبغي أن يحزن لفوات الخسيس في الحال . وهذا من باب المعارف وهو من الإيمان فتارة يضعف وتارة يقوى ، فإن قوى قوى باعث الدين وهيجته تهيبها شديداً وإن ضعف ضعفه . وإنما قوة الإيمان يعبر عنها باليقين وهو المحرك لمرعة الصبر ، وأقل ما أوتى الناس اليقين وعزيمة الصبر .

والثاني : أن يعود هذا الباعث مصارعة باعث الهوى تدريجاً قليلاً قليلاً حتى يدرك لذة الظفر بها فيستجري عليها وتقوى منه في مصارعها ، فإن الاعتياد والممارسة للأعمال الشاقة تؤكد القوى التي تصمد منها تلك الأعمال ، ولذلك تزيد قوة الحالمين والفلاحين والمقاتلين وبالجملة بقوة الممارسين للأعمال الشاقة تزيد على قوة الخياطين والمطارين والفقهاء والصالحين ، وذلك لأن قواهم لم تتأكد بالممارسة .

فالعلاج الأول : يضاهي أطاع المصارع بالخلة عند الغلبة ووعده بأنواع الكرامة كما وعد فرعون سحرته عند إغرائه لإيادهم موسى حيث قال ﴿ وإنكم إذا لمن المقربين ﴾ .

والثاني : يضاهي تعويد الصبي الذي يراد منه المصارعة والمقاتلة مباشرة أسباب ذلك منذ الصبا حتى يأنس به ويستجري عليه وتقوى فيه منه . فن ترك بالكلية المجاهدة بالصبر ضعف فيه باعث الدين ولا يقوى على الشهوة وإن ضعفه ، ومن عود نفسه مخالفة الهوى غلبها مهما أراد .

فهذا منهاج العلاج في جميع أنواع الصبر ولا يمكن استيفاءه ، وإنما أشدها كف الباطن عن حديث النفس ، وإنما يشتد ذلك على من تغرغ له بأن وقع الشموات الظاهرة وآثر الموهبة وجلس للراقبة والذكر والفكر ، فإن الوسواس لا يزال يجاذبه من جانب إلى جانب . وهذا لا علاج له ألبتة إلا قطع العلائق كلها ظاهراً وباطناً بالفرار عن الأمل والولد والمال والجاه والرفقاء والأصدقاء ، ثم الاعتزال إلى زاوية بعد إحراز قدر يسير من القوات وبعد القناعة به ، ثم كل ذلك لا يكفي ما لم تصر المومهما واحداً وهو الله تعالى ، ثم إذا غلب ذلك على القلب فلا يكفي ذلك ما لم يكن له مجال في الفكر وسير الباطن في ملكوت السموات والأرض وعجائب صنع الله تعالى وسائر أبواب معرفة الله تعالى ، حتى إذا استولى ذلك على قلبه دفع اشتغاله بذلك مجاذبة الشيطان ووسواسه . وإن

(١) حديث «عليكم بالبلاء فمن لم يستطع فليصم بالصوم ... الحديث» تدم في النسخ .

لم يكن له سير بالباطن فلا يتجيبه إلا الأوراد المتواصلة المترتبة في كل لحظة : من القراءة والأذكار والصلوات ، ويحتاج مع ذلك إلى تكليف القلب الحضور فإن الفكر بالباطن هو الذي يستغرق القلب دون الأوراد الظاهرة ، ثم إذا فعل ذلك كله لم يسلم له من الأوقات إلا بعضها ؛ إذ لا يخلو في جميع أوقاته عن حوادث تتجدد فتشغله عن الفكر والذكر من مرض وخوف وإلهاء من إنسان وعلفان من غائل ، إذ لا يستغنى عن غائلتهن يعينه في بعض أسباب المعيشة . فهذا أحد الأنواع الشاغلة .

وأما النوع الثاني : فهو ضروري أشد ضرورة من الأول وهو اشتغاله بالمعلم والملبس وأسباب المعاش ، فإن تهمة ذلك أيضاً تنحج إلى شغل إن تولى بنفسه ، وإن تولى غيره فلا يخلو عن شغل قلب ممن يتولاه . ولكن بعد قطع العلائق كلها يسلم له أكثر الأوقات إن لم تهجم به مله أو واقعة ، وفي تلك الأوقات يصفو القلب ويتيسر له الفكر ، وينكشف فيه من أسرار الله تعالى في ملكوت السموات والأرض ما لا يقدر على عشر غيره في زمان طويل لو كان مشغول القلب بالعلائق ، والاتهاء إلى هذا هو أقصى المقامات التي يمكن أن تنال بالاكتساب والجهد فأما مقادير ما يتكشف مبالغ ما يرد من لطف الله تعالى في الأحوال والأعمال فذلك يجري مجرى الصيد وهو بحسب الرزق ، فقد يقل الجهد ويحل الصيد وقد يطول الجهد ويقل الحظ .

والمعول وراء هذا الاجتهاد على جذبه من جذبات الرحمن فأنها توازي أعمال الثقلين وليس ذلك باختيار العبد . نعم اختيار العبد أن يتعرض لتلك الجذبة بأن يقطع عن قلبه جوارب الدنيا ، فإن المجلوب إلى أسفل سافلين لا يتجذب إلى أعلى عليين . وكل مفهوم بالدنيا فهو متجنب لها . فقطع العلائق الجاذبة هو المراد بقوله ﷺ « إن ربكم في أيام دهركم تنفحات ألا تفرضوها لها » وذلك لأن تلك التنفحات والجذبات لها أسباب سماوية إذ قال الله تعالى ﴿ وفي السماء رزقكم وما توعدون ﴾ وهذا من أعلى أنواع الرزق . والأمور السالوية غائبة عنا فلا تدرى متى يسر الله تعالى أسباب الرزق .

فأعلمنا ألا تفرغ الخل والانتظار لزول الرحمة وبلوغ الكتاب أجله كالذي يصلح الأرض وينقها من الحشيش ويبدد البذر فيها ، وكل ذلك لا يتفقه إلا بمطر ولا يدري متى بقدر الله أسباب المطر ، إلا أنه يشق بفضل الله تعالى ورحمته أنه لا يخل سنة من مطر ، فكذلك قلبا تخلو سنة وشهر ويوم عن جذبة من الجذبات وتقطع من التنفحات ، فينبغي أن يكون العبد قد طهر القلب عن حشيش الشهوات وبذر فيه بذر الإرادة والإخلاص وعرضه لمهاب رياح الرحمة ، وكما يقوى انتظار الأمطار في أوقات الربيع وعند ظهور النسيم فيقوى انتظار تلك التنفحات في الأوقات الشريفة وعند اجتماع الهمم وتساعد القلوب كما في يوم عرفة ويوم الجمعة وأيام رمضان ، فإن الهمم والأقاسم أسباب بحكم تقدير الله تعالى لاستدرا رحمة حتى تستدر بها الأمطار في أوقات الاستسقاء ، وهي لاستدرا أمطار المكاشفات ولطائف المعارف من خزائن الملكوت أشد مناسبة منها لاستدرا قطرات الماء واستجراح القيوم من أقطار الجبال والبحار ، بل الأحوال والمكاشفات حاضرة معك في قلبك ، وإنما أنت مشغول عنها بملالتك وشهواتك فصار ذلك حجبا بينك وبينها ، فلا تحتاج إلا أن تنكسر الشهوة ويرفع الحجاب فتشرق أنوار المعارف من باطن القلب . وإظهار ماء الأرض بحفر القنى أسهل وأقرب من الاسترسال إليها من مكان بعيد منخض عنها . ولكونه حاضرا في القلب ومنسيا بالشفغل عنه سمى الله تعالى جميع معارف الإيمان تذكرا ، فقال تعالى ﴿ انا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ﴾ وقال تعالى ﴿ وليتذكر أولو الألباب ﴾ وقال تعالى ﴿ ولقد برنا القرآن للذكر فهل من مدكر ﴾

فهذا هو علاج الصبر عن الرساوس والشواغل وهو آخر درجات الصبر وإنما الصبر عن العلائق كلها مقدم على الصبر عن الخواطر .

قال الجنيد رحمه الله : السير من الدنيا الى الآخرة سهل على المؤمن ومهجران على الخلق في حب الحق شديد ، والسير من النفس الى الله تعالى صعب شديد والصبر مع الله أشد . فذكر شدة الصبر عن شواغل القلب ثم شدة هجران الخلق .

وأشد العلائق على النفس علاقة الخلق وحب الجاه . فان لذة الرياسة والغلبة والاستسلام والاستتباع أغلب اللذات في الدنيا على نفوس العقلاء ، وصكيف لا تكون أغلب اللذات ومطلوبها صفة من صفات الله تعالى وهي الربوبية ؟ والربوبية محبوبة ومطلوبة بالطبع للقلب لما فيه من المناسبة لأمور الربوبية ، وعنه العبارة بقوله تعالى ﴿ قل الروح من أمر ربي ﴾ وليس القلب مذموما على حبه ذلك وإنما هو مذموم على غلط وقع له بسبب تغريز العين المجد من عالم الأمر ؛ فأضله وأغواه ، وكيف يكون مذموما عليه وهو يطلب سعادة الآخرة ؟ فليس يطلب إلا بقاء لافناء فيه . وعزا لا ذل فيه وأما لا خوف فيه وغنى لا فقر فيه وكالا لا نقصان فيه ؛ وهذه كلها من أوصاف الربوبية . وليس مذموما على طلب ذلك ، بل حق كل عبد أن يطلب ملكا عظيما لا آخر له . وطلب الملك طالت للعلو والعز والكمال لا محالة . ولكن الملك ملكان : ملك مشوب بأنواع الآلام وملحق بسرعة الانصرام ولكنه عاجل وهو في الدنيا . وملك عظم دائم لا يهوبه كدر ولا ألم ولا يقطعه قاطع ولكنه آجل . وقد خلق عجولا راغبا في العاجلة لجأ الشيطان وتوسل إليه بواسطة العجالة — التي في طبعه — فاستغواه بالعاجلة وزين له الحاضرة ، وتوسل اليه بواسطة الحق قوعده بالفرو في الآخرة ومناه مع ملك الدنيا ملك الآخرة كما قال ﷺ « والأحق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأمان » فانخدع المخدول بفروه واشتغل بطلب عز الدنيا وملكيها على قدر إمكانه . ولم يتدل الموفق بمجل غروه إذ علم مداخل مكره فأعرض عن العاجلة . فعبه عن المخدولين بقوله تعالى ﴿ كلا بل يحبون العاجلة وتلدرون الآخرة ﴾ وقال تعالى ﴿ ان هؤلاء يحبون العاجلة ويندرون وراهم يوما ثقيلا ﴾ وقال تعالى ﴿ فأعرض عن تولي عن ذكرنا ولم يرد إلا بالحياة الدنيا ذلك مبغضهم من العلم ﴾ .

ولما استطار مكر الشيطان في كافة الخلق أرسل الله الملائكة الى الرسل وأوحوا اليهم ما مأم على الخلق من اهلاك العدو واغوائه ، فاشتغلوا بدعوة الخلق الى الملك الحقيقي عن الملك المجازي الذي لا أصل له ان سلم ولاوام له أصلا فتنادوا فيهم ﴿ يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم اتفروا في سبيل الله انما قلتم الى الأرض ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فامتنع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل ﴾ .

فاثورة والإتييل والزبور والفرقان وصحف موسى وإبراهيم وكل كتاب منزل ما أنزل الا لدعوة الخلق الى الملك الدائم المخلد ، والمراد منهم أن يكونوا ملوكا في الدنيا ملوكا في الآخرة . أما ملك الدنيا : فالزهدها والفتاة بالسير منها . وأما ملك الآخرة : فبالقرب من الله تعالى يترك بقاء لافناء فيه وعزا لا ذل فيه وقره عين أخفيت في هذا العالم لاتعلمها نفس من النفوس .

والشيطان يدعوهم الى ملك الدنيا لعله بأن ملك الآخرة يفوت به اذ الدنيا والآخرة مترتان ، ولعله بأن الدنيا لاتسلم له أيضا ولو كانت تسلم له لكان يحسده أيضا ، ولكن ملك الدنيا لا يخلو عن المنازعات والمكدرات وطول

الهموم في التدبيرات وكذا سائر أسباب الجاه ثم مهما تسلم وتم الأسباب ينتفضي العمر ﴿ حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وأزديت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلاً أو نهاراً فجعلناها حصيداً كأن لم تغن بالأمس ﴾ ف ضرب الله تعالى لها مثلاً فقال تعالى ﴿ واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كاه أنزلناه من السماء فاخبط به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح ﴾ والزهد في الدنيا لما أن كان ملكاً حاضراً حسده الشيطان عليه فهداه عنه .

ومعنى الزهد أن يملك العبد شيوته وغضبه فيتقادران لباعث الدين وإشارة الإيمان ، وهذا ملك بالاستحقاق إذ به يصير صاحبه حراً . وباستيلاء الشهوة عليه يصير عبداً لفرجه وبطنه وسائر أغراضه ، فيكون مسخراً مثل الهيمة ملوكاً يستجده زمام الشهوة أخذاً بمختلقه إلى حيث يريد ويرجو . ف أعظم اغترار الإنسان إذ ظن أنه يتال الملك بأنه يصير مملوكاً ، ويتال الربوبية بأن يصير عبداً ، ومثل هذا هل يكون إلا معكوساً في الدنيا منكوساً في الآخرة ؟ ولماذا قال بعض الملوك لبعض الزهاد : هل من حاجة ؟ قال كيف أطلب منك حاجة وملكي أعظم من ملكك ؟ فقال كيف ؟ قال : من أنت عبده فهو لي ؟ فقال كيف ذلك ؟ قال : أنت عبد شؤتك وغضبك وفرجك ووطنك ، وقد ملكتك هؤلاء كلهم فهم عبيد لي . فهذا إذن هو الملك في الدنيا وهو الذي يسوق إلى الملك في الآخرة فالخذوعون بفرور الشيطان خسروا الدنيا والآخرة جميعاً ، والذين وفقوا للاشتداد على الصراط المستقيم فازوا بالدنيا والآخرة جميعاً .

فإذا عرفت الآن معنى الملك والربوبية ومعنى التسخير والعبودية ومدخل الغلط في ذلك وكيفية تعمية الشيطان وتليسه يسهل عليك النزوع عن الملك والجاه والإعراض عنه والصبر عند فواته : إذ تصير بتركه ملكاً في الحال وترجو به ملكاً في الآخرة . ومن كوشف بهذه الأمور بعد أن ألق الجاه وأنس به ووسخت فيه بالمادة مباشرة أسبابه فلا يكفيه في العلاج مجرد العلم والكشف ؛ بل لابد وأن يضيف إليه العمل . وعمله في ثلاثة أمور :

(أحدها) أن يهرب عن موضع الجاه كي لا يشاهد أسبابه فيصير عليه الصبر مع الأسباب كما يهرب من غلبة الشهوة من مشاهدة الصور المحركة ومن لم يفعل هذا فقد كفر نعمة الله في سمة الأرض إذ قال تعالى ﴿ ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها ﴾ .

(الثاني) أن يكلف نفسه في أعماله أفعالاً يخالف ما اعتاده ، فيبدل التكلف بالتبذل وزي الحشمة بزي التواضع ، وكذلك كل هيئة وحال وفعل في مسكن وملبس ومطعم وقيام وقعود كان يعتاده وفاء بمقتضى جلعه ، فينبغي أن يبدلها بنقائضها حتى يرسخ باعتياد ذلك ضد ما رسخ فيه من قبل باعتياد ضده . فلا معنى للعلاج إلا المصادة .

(الثالث) أن يراعى في ذلك اللطف والتدرج فلا ينتقل دفعة واحدة إلى الطرف الأقصى من التبذل ، فإن الطبع قنور ولا يمكن نقله عن أخلاقه إلا بالتدرج . فيترك البعض ويسلي نفسه بالبعض ، ثم إذا قنعت نفسه بذلك البعض ابتدأ يترك البعض من ذلك البعض ، إلى أن يقتنع بالبقية . وهكذا يفعل شيئاً فشيئاً إلى أن يقتنع تلك الصفات التي رسخت فيه . وإلى هذا التدرج الإشارة بقوله ﷺ « إن هذا الدين متين فأوغل فيه بروق ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله فإن المنبت لا أرضا قطع ولا ظهراً أبقى ^(١) » وإليه الإشارة بقوله عليه السلام « لا تشادوا هذا الدين فان من يشاده ينلني ^(٢) » .

(١) حديث « إن هذا الدين متين فأوغل فيه بروق » الحديث أخرجه أحمد من حديث أنس والبيهقي من حديث جابر ويحمد في الأوراد .
(٢) حديث « لا تشادوا هذا الدين فإنه من شاده ينلني » تقدم فيه .

فإنّ ما ذكرناه من علاج الصبر عن الوسواس وعن الشهوة وعن الجاه أضفه إلى ما ذكرناه من قوانين طرق المجاهدة في كتاب رياضة النفس من ربيع المملكات ، فاتخذ دستورك لتعرف به علاج الصبر في جميع الأقسام التي فصلناها من قبل ، فإن تفصيل الأحاد يطول ، ومن راعى التدرّج ترقى به الصبر إلى حال يشق عليه الصبر دونه كما كان يشق عليه الصبر معه ، فتعكس أموره فيصير ما كان محبواً عنده ممقوتاً وما كان مكروهاً عنده مشرباً حيثما لا يصبر عنه ، وهذا لا يعرف إلا بالتجربة والنوق وله نظير في المعاديات ، فإن الصبي يحمل على التعل في الابتداء قهراً ، فيشق عليه الصبر عن اللعب والصبر مع العلم ، حتى إذا انفتحت بصيرته وأنس بالعلم انقلب الأمر فصار يشق عليه الصبر عن العلم والصبر على اللعب ، وإلى هذا يشير ما حكى عن بعض العارفين أنه سأل الشبل عن الصبر أيّه أشد ؟ فقال : الصبر في الله تعالى ، فقال : لا ، فقال : الصبر لله ، فقال : لا فقال : الصبر مع الله . فقال : لا ، فقال : فأيش ؟ قال الصبر عن الله ، فصرخ الشبل صرخة كادت روحه تلف وقد قيل في معنى قوله تعالى ﴿ اصبروا وصابروا وراجعوا ﴾ في الصبر عن الله وصابروا بالله وراجعوا مع الله ، وقيل الصبر لله غناء والصبر بالله بقاء والصبر مع الله وفاء والصبر عن الله جفاء . وقد قيل في معناه .

والصبر عنك فمعلوم عواقبه والصبر في سائر الأشياء محمود
وقيل أيضاً : الصبر يحمل في المواطن كلها إلا عليك فإنه لا يحمل
هذا آخر ما أردنا شرحه من علوم الصبر وأسراره

الشرط الثاني من الكتاب في الشكر

وله ثلاثة أركان : (الأول) في فضيلة الشكر وحقيقته وأقسامه وأحكامه (الثاني) في حقيقة النعمة وأقسامها الخاصة والعامة (الثالث) في بيان الأفضل من الشكر والصبر .

الركن الأول : في نفس الشكر

بيان فضيلة الشكر

اعلم أن الله تعالى قرن الشكر بالذكر في كتابه مع أنه قال (ولذكر الله أكبر) فقال تعالى ﴿ فاذكروني أشكرم واشكروا لي ولا تكفرون ﴾ وقال تعالى (ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم) وقال تعالى ﴿ وسنجزى الشاكرين ﴾ وقال عز وجل لإخباراً عن إبليس اللعين ﴿ لأنعدن لهم صراطك المستقيم ﴾ قيل هو طريق الشكر ، ولعلو رتبة الشكر لمن اللعين في الخلق فقال : ولا نجد أكثرهم شاكرين . وقال تعالى ﴿ وقليل من عبادي الشكور ﴾ وقد قطع الله تعالى بالمزيد مع الشكر ولم يستثن فقال تعالى (لئن شكرتم لأزيدنكم) واستثنى في خمسة أشياء في الإغناء والإجابة والرزق والمغفرة والتوبة فقال تعالى ﴿ فسوف ينهيكم الله من فضله إن شاء ﴾ وقال ﴿ فيكشف ما تدعون إليه إن شاء ﴾ وقال ﴿ رزق من يشاء بغير حساب ﴾ وقال ﴿ ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ وقال ﴿ ويثبت الله على من يشاء ﴾ وهو خلق من أخلاق الربوبية إذ قال تعالى ﴿ والله شكور حلیم ﴾ وقد جعل الله الشكر مفتاح كلام أهل الجنة فقال تعالى ﴿ وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده ﴾ وقال ﴿ وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ﴾ .

وأما الأخبار فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الطاعم الشاكر بمنزلة الصابر »^(١) وروى عن عطاء أنه قال : دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت : أخبرينا بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبككت وقالت : وأى شأ تعلم يكن عجبا ؟ أتأني ليه فدخل معي في فراشي - أو قالت في لحافي - حتى مس جلدي جلده ثم قال « يا ابنة أبي بكر ذريتي أنت عبد لربي » فقلت : إني أحب قربك لكني أوتر هواك فأذنت له ، فقسام إلى قربة ماء فتوضأ فلم يكثر صب الماء ، ثم قام يصلي فبكى حتى سالت دموعه على صدره ثم ركع فبكى ثم سجد فبكى ثم رفع رأسه فبكى فلم يزل كذلك يبكي حتى جاء بلال فأذنه بالصلاة ، فقلت يا رسول الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ قال : أفلا أكون عبدا شكورا ولم أفعل ذلك وقد أنزل الله تعالى على (إن في خلق السموات والأرض) الآية^(٢) وهذا يدل على أن البكاء ينبغي أن لا ينقطع أبدا . وإلى هذا السر يشير ما روى أنه مر بعض الأنبياء بحجر صغير يخرج منه ماء كثير فتسحب منه فأطلقه الله تعالى فقال : منذ سمعت قوله تعالى (وقودها الناس والحجارة) فأنا أبكي من خوفه ، فسأله أن يجيره من النار فأجابه ، ثم رآه بعد مدة على مثل ذلك فقال : لم تبكي الآن ؟ فقال : ذاك بكاء الخوف وهذا بكاء الشكر والسرور ! وقلب العبد كالخجارة أو أشدقسوة ولا تزول قسوته إلا بالبكاء في حال الحزن والشكر جميعا . وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « ينادي يوم القيامة ليقم الحمدون فتقوم زمرة فينصب لهم لواء فيدخلون الجنة » قيل : ومن الحمدون ؟ قال « الذين يشكرون الله تعالى على كل حال »^(٣) وفي لفظ آخر « الذين يشكرون الله على السراء والضراء » وقال صلى الله عليه وسلم « الحمد رداء الرحمن »^(٤) وأوحى الله تعالى إلى أيوب عليه السلام : إني رضىت بالفكر مكافأة من أوليائي - في كلام طويل - وأوحى الله تعالى إليه أيضا في صفة الصابرين : أن دارهم السلام إذا دخلوها ألهمهم الشكر وهو خير الكلام ، وعند الشكر أستزيدهم ، وبالنظر إلى أزيدهم ، ولما نزل في الكنوز ما نزل ، قال عمر رضي الله عنه : أى المال تتخذ ؟ فقال عليه السلام « ليتخذ أحدكم لسانا ذكرا أو قلبا شاكرا »^(٥) فأمر باقتناء القلب الشاكر بدلا عن المال : وقال ابن مسعود : الفكر نصف الإيمان .

بيان حد الشكر وحقيقته

أعلم أن الشكر من جملة مقامات السالكين ، وهو أيضا يتنظم من علم وحال وعمل ، فالعلم هو الأصل ليوثر الحال والحال يوثر العمل فأما العلم فهو معرفة النعمة من المنعم ، والحال هو الفرح بالحاصل بأنعمه ، والعمل هو القيام بما هو مقصود المنعم ومحبوبه . ويتعلق ذلك العمل بالقلب وبالجوارح وباللسان ولابد من بيان جميع ذلك ليحصل بمجموعه الإحاطة بحقيقة الشكر فإن كل ما قيل في حد الشكر قاصر عن الإحاطة بكامل معانيه .

- (١) حديث « الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر » علقه البخارى وأسنده الترمذى وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة ورواه ابن ماجه من حديث ستان بن سته وفي اسناده اختلاف .
- (٢) حديث عطاء : دخلت على عائشة فقلت لها : أخبرينا بأعجب ما رأيت من رسول الله ﷺ فقلت : وأى أمره لم يكن عجبا ... الحديث في مكانه في صلاة الليل . أخرجه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب أخلاق رسول الله ﷺ ومن طريقه ابن الجوزى في الوفا وفيه أبو حنبل واسمه يحيى بن أبى جبة ضعف الجمهور ورواه ابن حبان في صحيحه من رواية عبد الملك بن أبى سليمان عن عطاء دون قولها : وأى أمره لم يكن عجبا ، وهو عند مسلم من رواية عروة عن عائشة مقتصر على آخر الحديث . (٣) حديث : ينادي يوم القيامة « ليقم الحمدون ... الحديث » أخرجه الطبرانى وأبو نعيم في الحلية والبيهقى في الشعب من حديث ابن عباس بلفظ « أول من يدعى إلى الجنة الحمدون ... الحديث » وفيه قيس بن الربيع ضعف الجمهور . (٤) حديث « الحمد رداء الرحمن » لم أجده أصلا وفي الصحيح من حديث أبي هريرة « الكبر رداؤه ... الحديث » وتقدم في العلم .
- (٥) حديث عمر : « ليتخذ أحدكم لسانا ذكرا وقلبا شاكرا ... الحديث » تقدم في النكح .

(فالأصل الأول) العلم : وهو علم بثلاثة أمور ؛ بين النعمة ، ووجه كونها نعمة في حقه ، وبذات المنعم ووجود صفاته التي بها يتم الإنعام ويصدر الإنعام منه عليه . فإنه لا بد من : نعمة ، ومنعم ، ومنعم عليه ، تصل إليه النعمة من المنعم بقصد وإرادة ، فهذه الأمور لا بد من معرفتها . هذا في حق غير الله تعالى فأما في حق الله تعالى فلا يتم إلا بأن يعرف أن النعم كلها من الله وهو المنعم ، والوسائط مستخرون من جهة .

وهذه المعرفة وراء التوحيد والتقديس إذ دخل التقديس والتوحيد فيها ، بل الرتبة الأولى في معارف الإيمان : التقديس . ثم إذا عرف ذاتا مقدسة فيعرف أنه لا مقدس إلا واحد وماعداه غير مقدس : وهو التوحيد ، ثم يعلم أن ما في العالم فهو موجود من ذلك الواحد فقط ، فالكل نعمة منه ، فتقع هذه المعرفة في الرتبة الثالثة ، إذ يتطوى فيها مع التقديس والتوحيد : كمال القدرة والانفراد بالفعل ، وعن هذا عبر رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال « من قال سبحان الله فله عشر حسنات ومن قال لا إله إلا الله فله عشرون حسنة ومن قال الحمد لله فله ثلاثون حسنة (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « أفضل الذكر لا إله إلا الله ، وأفضل الدعاء الحمد لله (٢) » وقال « ليس شيء من الأذكار يضاعف ما يضاعف الحمد لله (٣) » ولا تظن أن هذه الحسنة يأتها تحريك اللسان بهذه الكلمات من غير حصول معانيها في القلب « سبحان الله » كلمة تدل على التقديس و« لا إله إلا الله » كلمة تدل على التوحيد و« الحمد لله » كلمة تدل على معرفة النعمة من الواحد الحق ، فالحسنة بإزاء هذه المعارف التي هي من أبواب الإيمان واليقين .

واعلم أن تمام هذه المعرفة ينشئ الشرك في الأفعال : فمن أنعم عليه ملك من الملوك بشيء فإن رأى لوذيره أو وكيله دخلا في تيسر ذلك وإيصاله إليه فهو إشراك به في النعمة ، فلا يرى النعمة من الملك من كل وجه ، بل منه بوجه ومن غيره بوجه ، فيتوزع فرحه عليهما فلا يكون موحدًا في حق الملك . نعم لا يفيض من توحيده في حق الملك وكال شكره أن يرى النعمة الواصلة إليه بتوقيمه الذي كتبه بقله وبالسكند الذي كتبه عليه ، فإنه لا يفرح بالقلم والسكند ولا يشكرهما ، لأنه لا يثبت لهما دخلا من حيث هما موجودان بأنفسهما بل من حيث هما مسخران تحت قدرة الملك . وقد يعلم أن الوكيل الموصل والخازن أيضا مضطربان من جهة الملك في الإيصال ، وأنه لو رد الأمر إليه ولم يكن من جهة الملك إرهاب وأمر جزم يخاف عاقبته لما سلم إليه شيئا ، فإذا عرف ذلك كان نظره إلى الخازن الموصل كنظره إلى القلم والسكند ، فلا يورث ذلك شركا في توحيده من إضافة النعمة إلى الملك .

وكذلك من الكاتب . وأن الحيوانات التي لها اختيار مسخرات في نفس اختيارها ، فإن الله تعالى هو الماسط للدواعي عليها للتفعل - شاءت أم أبت - كالخازن المضطرب الذي لا يجد سبيلا إلى عاقلة الملك ولو خلى وقته لما أعطاك ذرة ما في يده . فكل من وصل إليك نعمة من الله تعالى على يده فهو مضطرب إذ سطر الله عليه الإرادة وهيجه عليه الدواعي وألقى في نفسه أن خيرة في الدنيا والآخرة أن يعطيك ما أعطاك ، وأن غرضه المقصود عنده في الحال والمآل لا يحصل إلا به . وبعد أن خلق الله له هذا الاعتماد لا يجد سبيلا إلى تركه ، فهو إذن إنما يعطيك

(١) حديث « من قال سبحان الله فله عشر حسنات ... الحديث » تقدم في الدعوات (٢) حديث « أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله » أخرجه الترمذي وحسنه والنسائي والبيهقي وابن ماجه وابن حبان من حديث جابر . (٣) حديث « ليس شيء من الأذكار يضاعف ما يضاعف الحمد لله » لم أجده مرفوعا وإنما رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الشكر عن إبراهيم النخعي : يقال الحمد أكثر الكلام تضييفا .

لنرض نفسه لا لغرض ولو لم يكن غرضه في العطاء لما أعطاك ، ولو لم يعلم أن منفعة في منفعتك لما نفعك . فهو إذن إنما يطلب نفع نفسه بنفسك فليس منعمًا عليك بل اتخذك وسيلة إلى نعمة أخرى وهو يرجوها . وإنما الذي أنعم عليك هو الذي سخره لك وألقى في قلبه من الاعتقادات والإرادات ماضيا به مضطراً إلى الإيصال إليك . فإن عرفت الأمور كذلك فقد عرفت الله تعالى وعرفت فعله ، وكنت موحدًا وقودت على شكره ، بل كنت بهذه المعرفة بمجرد ما شاكرا .

ولذلك قال موسى عليه السلام في مناجاته : إلهي خلقت آدم بيدك وفعلت وفعلت فكيف فشرك ؟ فقال الله عز وجل : علم أن كل ذلك مني فكانت معرفته شكرا .

فإن لا تفكر إلا بأن تعرف أن الكل منه ، فإن خالجت ريب في هذا لم تكن عارفاً لا بالنعمة ولا بالمنعم ، فلا تفرح بالمنعم وحده بل وبميرمه ، فبنقصان معرفتك بنقص حاله في الفرح وبنقصان فرحه بنقص عماله : فهذا بيان هذا الأصل .

(الأصل الثاني) الحال المستمدة من أصل المعرفة : وهو الفرح بالمنعم مع هيئة الخضوع والتواضع . وهو أيضا في نفسه شكر على عني بمجرد ما أن المعرفة شكر ولكن إنما يكون شكرا إذا كان حاسبا بشرطه ، وشرطه أن يكون فرحه بالمنعم لا بالنعمة ولا بالإيحاء ، ولعل هذا ما يتصور عليك فهمه فنضرب لك مثلا فنقول : الملك الذي يريد الخروج إلى سفر فأنعم بفرس على الإنسان يتصور أن يفرح المنعم بالفرس من ثلاثة أوجه (أحدها) أن يفرح بالفرس من من حيث أنه فرس وأنه مال ينتفع به ومركوب يوافق غرضه وأنه جواد نفيس ، وهذا فرح من لاحظ له في الملك بل بفرحه الفرس فقط ولو وجدته في صحراء فأخذته لكان فرحه مثل ذلك الفرح (الوجه الثاني) أن يفرح به لأن حيث أنه فرس بل من حيث يستدل به على عناية الملك به وشغفه عليك واهتمامه بجانبه ، لو وجد هذا الفرس في صحراء أو عطاه غير الملك لكان لا يفرح به أصلا لاستغنائه عن الفرس أصلا أو استعقاره له بالإضافة إلى مطلوبه من نيل المحل في قلب الملك (الوجه الثالث) أن يفرح به ليركبه لينخرج في خدمة الملك ويتحمل مشقة السفر لينال بمخدمته رتبة القرب منه ، وربما يرتقي إلى درجة الوزارة من حيث أنه ليس يقتنع بأن يكون علة في قلب الملك أن يعطيه فرسا ويعتق بهذا القدر من العناية ، بل هو طالب لأن لا ينعم الملك بشيء من ماله على أحد إلا بواسطته ، ثم إنه ليس يريد من الوزارة الوزارة أيضا بل يريد مشاهدة الملك والقرب منه ، حتى لو خير بين القرب منه دون الوزارة وبين الوزارة دون القرب لاختار القرب ، فهذه ثلاث درجات ، فالأولى لا يدخل فيها معنى الشكر أصلا لأن نظر صاحبها مقصور على الفرس ففرحه بالفرس لا بالمعطي ، وهذا حال كل من فرح بنعمة من حيث أنها لذينة وموافقة لرضه فهو بعيد عن معنى الشكر ، والثانية داخلية بمعنى الشكر من حيث أنه فرح بالمنعم ولكن لا من حيث ذاته بل من حيث معرفة عنايته التي تستحق على الإتيان في المستقبل ، وهذا حال الصالحين الذين يعبدون الله ويشكرونه خوفا من عقابه ورجاء لثوابه : وإنما الشكر التام في الفرح الثالث ، وهو أن يكون فرح العبد بنعمة الله تعالى من حيث إنه يقدر بها على التوصل إلى القرب من الله تعالى والنزول في جواره والنظر إلى وجهه على الدوام ؛ فهذا هو الرتبة العليا ، وأما أنه لا يفرح من الدنيا إلا بما هو مزرعة للأخرة ويعينه عليها ويحزن كل نعمة تلهيه عن ذكر الله تعالى وتصدد عن سبيله ، لأنه ليس يريد النعمة لأنها لذينة كما يريد صاحب الفرس الفرس لأنه جواد ومهلج بل من حيث يحمله في حجة الملك حتى تنعم بمشاهدته له وقربه منه ، ولذلك قال السبيل رحمه الله : الشكر رؤية المنعم

لا روبة النعمة . وقال الخواص رحمه الله : شكر العامة على المظم والملبس والشرب . وشكر الخاصة على واردات القلوب ، وهذه روبة لا يدركها كل من انحصرت عنده الذلات في البطن والفرج ومنكرات الجواس من الألوان والأصوات وخلع لذة القلب ، فإن القلب لا يلتذ في حال الصحة إلا بذكر الله تعالى ومعرفته ولقائه ، وإنما يلتذ بغيره إذا مرض بسوء العادات كما يلتذ بعض الناس بأكل الطين وكما يستشبع بعض المرضى الأشياء الحلوة ويستحل الأشياء المرة ، كما قيل :
ومن يك ذا قم مر مريض يحمد مرأ به الماء الزلالا
فإذن هذا شرط الفرح بنعمة الله تعالى ، فإن لم تكن إيل فغوى ، فإن لم يكن هذا فالدرجة الثانية ، أما الأولى فغارقة عن كل حساب ، فكم من فرق بين من يريد الملك للفرس ومن يريد الفرس للملك ، وكم من فرق بين من يريد الله لينعم عليه وبين من يريد نعم الله ليصل بها إليه :

الأصل الثالث: العمل بموجب الفرح الحاصل من معرفة المنعم . وهذا العمل يتعلق بالقلب وباللسان والجوارح أما بالقلب فنقص الخير وإضماره لكافة الخلق . وأما باللسان فإظهار الشكر لله تعالى بالتحميدات الدالة عليه ، وأما بالجوارح : فاستعمال نعم الله تعالى في طاعته والثوق من الاستعانة بها على معصيته ، حتى إن شكر العيتين : أن تستر كل عيب تراه مسلم ، وشكر الأذنين : أن تستر كل عيب تسمعه فيه ، فيدخل هذا في جملة شكر نعم الله تعالى بهذه الأعضاء ، والشكر باللسان : لإظهار الرضا عن الله تعالى وهو مأثور به ؛ فقد قال صلى الله عليه وسلم لرجل « كيف أصبحت ؟ » قال بخير ، فأعاد تعالى صلى الله عليه وسلم السؤال حتى قال في الثالثة : بخير أحمد الله وأشكره ، فقال صلى الله تعالى عليه وسلم « هذا الذي أردت منك »^(١) وكان السلف يتساءلون ويتحتم استخراج الشكر لله تعالى ليكون الشاكر مطيعا والمستغنى له به مطيعا وما كان قصدهم الرياء بإظهار الشوق ، وكل عبد سئل عن حال فهو بين أن يشكر أو يشكو أو يسكت ؛ فالشكر طاعة والشكوى معصية تبيح من أهل الدين ، وكيف لا تقبح الشكوى من ملك الملوك ويبيده كل شيء إلى عبد مملوك لا يقدر على شيء ؛ فالأخرى بالبعد إن لم يحسن الصبر على البلاء والتقصا وأفضى به الضعف إلى الشكوى أن تكون شكواه إلى الله تعالى ، فهو المبلى والقادر على إزالة البلاء . وذلك العبد لمولاه عز ، والشكوى إلى غيره ذلك ، وإظهار الذلل للبعدم كونه عبدا مثله ذل قبيح . قال الله تعالى (إن الذين يعبدون من دون الله لعلكون لعلكم) فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له (وقال تعالى (إن الذين يدعون من دون الله عباد أمثالكم) فالشكر باللسان من جملة الشكر . وقد روي أن وفدا قدموا على عمر بن عبد العزيز رحمه الله ، فقام شاب ليتكلم ، فقال عمر : الكبر الكبير ! فقال : يا أمير المؤمنين لو كان الأمر بالنس لكان في المسلمين من هو أسن منك ! فقال : تكلم ، فقال : لسنا وقد الرغبة ولا وفدا لرغبة ، أما الرغبة فقد أوصلنا إلينا فضلك ، وأما الرغبة فقد آمننا منها عدلك ، وإيماننا وقد الشكر جنتك نشكرك باللسان ونشكره . فهذه هي أصول معاني الشكر المحيطة بمجموع حقيقته .

فأما قول من قال إن الشكر هو الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع فهو نظر إلى فعل اللسان مع بعض أحوال القلب . وقول من قال إن الشكر هو الثناء على المحسن بذكر إحسانه نظر إلى مجرد عمل اللسان . وقول القائل :

(١) حديث قال ﷺ لرجل « كيف أصبحت ؟ » فقال : بخير ، فأعاد السؤال حتى قال في الثالثة : بخير أحمد الله وأشكره ، فقال « هذا الذي أردت منك » أخرجه الطبراني في الدعاء من رواية الفضيل بن عمرو مرفوعا نحوه قال في الثالثة : أحمد الله . وهذا مضلل ، ورواه في اللجم الكبير من حديث عبد الله بن عمرو ليس فيه تكرار السؤال وقال : أحمد الله إليك ، وفيه راشد بن سمع صنفه الجمهور لسوء حفظه ، ورواه مالك في الموطأ موقوفا على عمر بإسناد صحيح .

إن الشكر هو الاعتراف على بساط الشهود بإدامة حفظ الحرمة : جامع لأكثر معاني الشكر لا يشذ منه إلا عمل اللسان . وقول حدون القصار شكر النعمة : أن ترى نفسك في الشكر ملقياً ، إشارة إلى أن معنى المعرفة من معاني الشكر فقط ، ويقول الجنيـد : الشكر أن لا ترى نفسك أهلاً للنعمة : إشارة إلى حال من أحوال القلب على الخصوص وهؤلاء أقوالهم تعرب على أحوالهم ؛ فلذلك تختلف أجوبتهم ولا تتفق ، ثم قد يختلف جواب كل واحد في حالين لأنهم لا يتكلمون إلا عن حالهم الرائعة الغالبة عليهم اشتغالا بما يهمهم عمالاً بهمهم ، أو يتكلمون بما يرونه لافتقارهم إلى السائل ، اقتصاراً على ذكر القدر الذي يحتاج إليه ، وإعراضاً عما لا يحتاج إليه ، فلا ينبغي أن تظن أن ما ذكرناه طعن عليهم وأنه لو عرض عليهم جميع المعاني التي شرحناها كانوا يتفوترونها ، بل لا يظن ذلك بما قل أصلاً إلا أن تعرض منازعة من حيث اللفظ في أن اسم الشكر في وضع اللسان هل يشمل جميع المعاني ، أم يتناول بعضها مقصوداً وبقيّة المعاني تكون من توابية ولوازمه ؟ ولست أقصد في هذا الكتاب شرح موضوعات اللغات فليس ذلك من علم طريق الآخرة في شيء ، والله الموفق برحمته .

بيان طريق كشف الغطاء عن الشكر في حق الله تعالى

لعلك يحظر بياك أن الشكر إنما يعقل في حق منعم هو صاحب حظ في الشكر ، فإيا فشكر الملوك إما بالثناء ليزيد عليهم في القلوب ويظهر كرمهم عند الناس فيزيد به صيتهم وجاههم ، أو بالخدمة التي هي إداة لهم على بعض أغراضهم أو بالمثل بين أيديهم في صورة الخدم ، وذلك تكثير لسوادم وسبب لزيادة جاههم ، فلا يكونون شاكرين لهم إلا بشيء من ذلك ، وهذا حال في حق الله تعالى من وجهين :

(أحدهما) إن الله تعالى منزّه عن المخلوط والأغراض ، مقدس عن الحاجة إلى الخدمة والإداة وعن نشر الجاه والخسفة بالثناء والإطراء ، وعن تكثير سواد الخدم بالمثل بين يديه وكما سجداً ، فشكرنا إياه بما لا حظ له فيه يضاهاى شكرنا الملك المسمع علينا بأن تنام في بيوتنا أو تسجد أو نركع ، إذ لا حظ للملك فيه وهو غائب لا علم له ، ولا حظ لله تعالى في أفعالنا كلها .

(الوجه الثاني) أن كل ما تصاطاه باختيارنا فهو نعمة أخرى من نعم الله علينا ، إذ جوارحنا وقدرتنا وإرادتنا وداعيتنا وسائر الأمور التي هي أسباب حركتنا ونفس حركتنا من خلق الله تعالى ونعمة فكيف نشكر نعمة بنعمة ، ولو أعطانا الملك مركوباً فأخذنا مركوباً آخر له وركبناه ، أو أعطانا الملك مركوباً آخر لم يكن الثاني شكراً الأول منا بل كان الثاني يحتاج إلى شكر كما يحتاج الأول ، ثم لا يمكن شكر الشكر إلا بنعمة أخرى فيؤدى إلى أن يكون الشكر عمالاً في حق الله تعالى من هذين الوجهين . ولست أنك في الأمرين جميعاً ، والشرع قد ورد به فكيف السبيل إلى الجمع ؟ فاعلم أن هذه الخطر قد خطر لإدوا عليه السلام ، وكذلك لموسى عليه السلام فقال : يا رب كيف أشكرك وأنا لا أستطيع أن أشكرك إلا بنعمة ثانية من نعمك ؟ وفي لفظ آخر : وشكرى لك نعمة أخرى منك توجب على الفكر لك ؟ فأوحى الله تعالى إليه : إذا عرفت هذا فقد شكرتني . وفي خبر آخر : إذا عرفت أن النعمة متى رضيت منك بذلك شكراً .

فإن قلت : فقد فهمت السؤال وفهمى قاصر عن إدراك معنى ما أوحى إليهم ، فإني أعلم استحالة الشكر لله تعالى ، فأما كون العلم باستحالة الشكر شكراً فلا أفهمه ، فإن هذا العلم أيضاً نعمة منه فكيف صار شكراً ؟ وكان الحاصل يرجع إلى أن من لم يشكر فقد شكر ، وإن قبول الخلة الثانية من الملك شكر الخلة الأولى ، والله قاصر عن إدراك السر فيه فإن أمكن تعريف ذلك بمثال فهو مهم في نفسه .

فاعلم أن هذا فرع باب من المعارف وهي أعلى من علوم المعاملة ، ولكننا نشير منها إلى ملاح ونقول :
هنا نظران :

نظر يعين التوحيد المحض وهذا النظر يترك قطعاً أنه الشاكر وأنه المشكور وأنه المحب وأنه المحبوب ، وهذا نظر من عرف أنه ليس في الوجود غيره وأن كل شيء هالك إلا وجهه وأن ذلك صدق في كل حال أزلاً وأبداً ، لأن الغير هو الذي يتصور أن يكون له بنفسه قوام ، ومثل هذا الغير لا وجود له بل هو محال أن يوجد ، إذ الوجود المحقق هو القائم بنفسه ، وما ليس له بنفسه قوام فليس له بنفسه وجود بل هو قائم بغيره فهو موجود بغيره ، فإن اعتبر ذاته ولم يلتفت إلى غيره لم يكن له وجود أبدي ، وإنما الوجود هو القائم بنفسه والقائم بنفسه هو الذي لو قدر علم غيره بقي موجوداً فإن كان مع قيامه بنفسه يقوم بوجوده وجود غيره فهو قيوم ، ولا قيوم إلا واحد ، ولا يتصور أن يكون غير ذلك ، فاذن ليس في الوجود غير الحق القيوم وهو الواحد الصمد ، فإذا نظرت من هذا المقام عرفت أن الكل منه مصدره وإليه مرجعه ، فهو الشاكر وهو المشكور ، وهو المحب وهو المحبوب .

ومن هنا نظر حبيب بن أبي حبيب حيث قرأ ﴿ إنا وجدناه صابراً نعم العبد إنه أواب ﴾ فقال وإجماعه أعطى وأثنى ، إشارة إلى أنه إذا أثنى على إعطائه فعلى نفسه أثنى ، فهو المثني وهو المثني عليه ، ومن هنا نظر الشيخ أبو سعيد المني حيث قرئ بين يديه ﴿ يحيم ويحيونه ﴾ فقال : لعمرى يحيم ودعه يحيم فبحق يحيم لأنه إنما يحب نفسه ، أشار به إلى أنه المحب وأنه المحبوب ، وهذه رتبة عالية لا تفهمها إلا بمثال على حد عقلك ، فلا يخفى عليك أن المصنف إذا أحب تصنيفه فقد أحب نفسه ، والصانع إذا أحب صنعه فقد أحب نفسه ، والوالد إذا أحب ولده من حيث أنه ولده فقد أحب نفسه ، وكل ما في الوجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله تعالى وصنعت ، فإن أحبه فأحبه ، وإذا لم يحب إلا نفسه فبحق أحب ما أحب ، وهذا كله نظر بعين التوحيد ، وتعبير الصوفية عن هذه الحالة بقاء النفس أي فنى عن نفسه وعن غير الله فلم ير إلا الله تعالى ، فمن لم يفهم هذا يتكرر عليهم ويقول : كيف فنى وطول ظله أربعة أذرع ولعله يأكل في كل يوم أرطالا من الخبز ، فيضحك عليهم الجهابذ للجهل بمعاني كلامهم ، وضرورة قول المارقين أن يكونوا ضحكة للجاهلين ، وإليه الإشارة بقوله تعالى ﴿ أن الذين أجروا كانوا من الذين آمنوا يضحكون ﴾ وإذا مروا بهم يتغامزون * وإذا انقلبوا إلى أهلهم انقلبوا فكيف * وإذا رآهم قالوا إن هؤلاء لضالون * وما أرسلوا عليهم حافظين * ثم بين أن ضحك المارقين عليهم غداً أعظم ، إذ قال تعالى ﴿ فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون ﴾ على الآرائك ينظرون) وكذلك أمة نوح عليه السلام كانوا يضحكون عليه عند اشتغاله بعمل السفينة قال (ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون) فهذا أحد النظرين .

النظر الثاني : نظر من لم يبلغ إلى مقام القضاء عن نفسه وهؤلاء قسمان : قسم لم يثبتوا الوجود أنفسهم وأنكروا أن يكون لهم رب بعيد وهؤلاء هم العميان المنكسرون وعماهم في كلتا العينين لانهم نفوا ما هو الثابت تحقيقاً وهو التوحيد الذي هو قائم بنفسه على كل نفس بما كسبت وكل قائم قائم به ولم يقتصر على هذا حتى انقلبوا أنفسهم ، ولو عرفوا لعلوا أنهم من حيث هم لا تبايت لهم ولا وجود لهم ، وإنما وجودهم من حيث أوجدوا ، وفرق بين الموجود وبين الموجد . وليس في الوجود إلا موجود واحد وموجد : فالوجود حق والموجد باطل من حيث هو هو . والموجود قائم بقيوم والموجد هالك وقان ، وإذا كان كل من عليهما فان ، فلا يبقى إلا وجهه ربك ذو الجلال والإكرام .

المرئي الثاني : ليس بهم عمو ولكن بهم عور ، لانهم يبصرون بأحدى العينين وجود الموجود الحق فلا ينكرونه ، والعين الأخرى إن تم عماها لم يبصر بها فناء غير الموجود الحق فأثبت موجوداً آخر مع الله تعالى وهذا مشرك تحقيقاً كما

أن الذي قبله جاحد تحقيقاً ؟ فإن تجاوز حد المعنى إلى العيش أدرك تفاوتين الموجودين ، فأثبت عبداً ورباً ، فهذا القدر من إثبات التفاوت والتقص من الموجود الآخر دخل في حد التوحيد ، ثم إن كمال بهرته بما يزيد في أنواره فيقل عشمه ويقتدر ما يزيد في بهرته يظهر له نقصان ما أثبتته سوى الله تعالى ؛ فإن بقي في سلوكه كذلك فلا يزال يفضي به النقصان إلى المحو فنسحق على رؤية ما سوى الله فلا يرى إلا الله ، فيكون قد بلغ كمال التوحيد ، وحيث أدرك نقصاً في وجود ما سوى الله تعالى دخل في أوائل التوحيد ، وبينهما درجات لا تحصى ، فهذا تفاوت درجات الموحدين ، وكتب الله الميزة على ألسنة رسله هي الكمال الذي به يحصل أنوار الأبهار ، والأنبياء هم الكمالون ، وقد جاءوا داعين إلى التوحيد المحض ، وترجمته قول « لا إله إلا الله » ومعناه أن لا يرى إلا الواحد الحق ، والواصلون إلى كمال التوحيد هم الآفون ، والجاهلون والمشركون أيضاً قليلون ، وهم على الطرف الأقصى للمقابل بالطرف التوحيد ، إذ عبدة الأوثان قالوا « ما نبتدعهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى » فكانوا داخلين في أوائل أبواب التوحيد دخولا ضميماً ، والمتوسطون هم الأكثرون ، وفيهم من تنفتح بصيرته في بعض الأحوال فتلوح له حقائق التوحيد ولكن كالبريق الخاطف لا يثبت ، وفيهم من يلوح له ذلك ويثبت زماناً ولكن لا يدوم ، والنول فيه عزيز .

لكل إلى شأو الملا حركات ولكن عزير في الرجال ثبات

ولما أمر الله تعالى نبيه ﷺ بطلب القرب فقيل له « واسجد واقرب » قال في سجوده « أعوذ بفوك من عقابك وأعوذ برضائك من سخطك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » قوله صلى الله عليه وسلم « أعوذ بفوك من عقابك » كلام عن مشاهدة فعل الله فقط ؛ فكانه لم ير إلا الله وأفعاله ، فاستعاذ بفعله من فعله ، ثم أقرب ففنى عن مشاهدة الأفعال ، وترقى إلى مصادر الأفعال وهي الصفات فقال « وأعوذ برضائك من سخطك » وهما صفتان ، ثم رأى في ذلك قصصاً في التوحيد فاقرب ورقى مقام مشاهدة الصفات إلى مشاهدة الذات فقال « أعوذ بك منك » وهذا فرار منه إليه من غير رؤية فعل وصفة ، ولكنه رأى نفسه فاراً منه إليه ومستعيذاً ومثباً ، ففنى عن مشاهدة نفسه إذ رأى ذلك نقصاناً واقرب فقال « لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت نفسك » فقوله صلى الله عليه وسلم « لا أحصى » خبر عن فناء نفسه وخروج عن مشاهدتها ، وقوله « أنت كما أثنيت على نفسك » بيان أنه اثني والمثنى عليه وأن الكل منه بدا وإليه يعود وأن كل شيء هالك إلا وجهه ؛ فكان أول مقامه نهاية مقامات الموحدين وهو أن لا يرى إلا الله تعالى وأفعاله ، فيستعين بفعل من فعل فاقترن إلى ماذا انتهت نهايته إذا انتهى إلى الواحد الحق حتى ارتفع من نظره ومشاهدته سوى الذات الحق ، ولقد كان صلى الله عليه وسلم لا يرى من رتبة إلى أخرى إلا ويرى الأول بعداً بالإضافة إلى الثانية ، فكان يستغفر الله من الأول ويرى ذلك نقصاً في سلوكه وتقصيراً في مقامه ، وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم « إنه ليخاف على قلبي حتى استغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة » فكان ذلك تزييه إلى سبعين مقاماً بعضها فوق البعض : أولها وإن كان مجاوزاً أقصى غايات الخلق ولكن كان نقصاناً بالإضافة إلى آخرها ، فكان استغفاره لذلك . ولما قالت عائشة رضي الله عنها : أليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فافهذا البكاء في السجود وما هذا الجهد الشديد ؟ قال

- (١) حديث قال في سجوده « أعوذ بفوك من عقابك ، وأعوذ برضائك من سخطك ... الحديث أخرجه مسلم من حديث عائشة : أعوذ برضائك من سخطك وبمغفارتك من عقوبتك ... الحديث .
- (٢) حديث « إنه ليخاف على قلبي ... الحديث » تقدم في التوبة ، وقبلة في البعوات .

« أفلا أكون عبدا شكورا^(١) » أفلا أكون طالبا للزهد في المقامات ، فإن الشكر سبب الزيادة حيث قال تعالى
(لئن شكرتم لأزيدنكم)

وإذا تغلفنا في بحار المكاشفة فلنقبض العنان ، ولترجع إلى ما يليق بعلوم المعاملة ، فنقول الأنبياء عليهم السلام بعثوا للصوة الخلق إلى كمال التوحيد الذي وصفناه ، ولكن بينهم وبين الوصول إلى مسافة بعيدة وعقبات شديدة ، وإنما الشرع كله تعريف طريق سلوك تلك المسافة وقطع تلك العقبات وعند ذلك يكون النظر عن مشاهدة أخرى ومقام آخر فيظهر في ذلك المقام بالإضافة إلى تلك المشاهدة الشكر والشاكر والمشكور ، ولا يعرف ذلك إلا بمثال فأقول : يمكنك أن تفهم أن ملكا من الملوك أرسل إلى عبد قد بعد منه مركوبا وملبوسا وتقدا لإجل زاده في الطريق حتى يقطع به مسافة البعد ويقرب من حضرة الملك . ثم يكون له حالتان :

إحداها : أن يكون قصده من وصول العبد إلى حضرته أن يقوم ببعض مهماته ويكون له عناية في خدمته .

والثانية أن يكون الملك حظ في العبد ولا حاجة به إليه ، بل حضوره لا يزيد في ملكه لأنه لا يقوى على القيام بخدمة تفي فيه غناه ، وبغية لا تنقص من ملكه ، فيكون قصد من الإغنام عليه بالمركوب والزاد أن يحظى العبد بالقرب منه وينال سعادة حضرته ليتشبع هو في نفسه لا ليتشبع الملك به وباتنفاعه ، فنزل العباد من الله تعالى في المنزلة الثانية لا في المنزلة الأولى فإن الأولى حال على الله تعالى ، والثانية غير حال . ثم أعلم أن العبد لا يكون شاكرا في الحالة الأولى بمجرد الركوب والوصول إلى حضرته مالم يتم بخدمته التي أرادها الملك منه . وأما في الحالة الثانية فلا يحتاج إلى الخدمة أصلا ومع ذلك يتصور أن يكون شاكرا أو كافرا ويكون شكره بأن يستعمل ما أنفذه إليه مولاه فيما أحبه لأجله لا لأجل نفسه وكفره أن لا يستعمل ذلك فيه بأن يعطيه أو يستعمله فيما يريد في بعده منه ؛ فهما ليس العبد الثوب وركب القرس ولم ينفق الزاد إلا في الطريق فقد شكره مولاه إذا استعمل نعمته في محبة : أي فيما أحبه لعبد لا لنفسه وإن ركب واستدبر حضرته وأخذ يبعد منه فقد كفر نعمته : أي استعملها فيما كرهه مولاه لعبد لا لنفسه ، وإن جلس ولم يركب لافي طلب القرب ولا في طلب البعد فقد كفر نعمته إذا أعطها ، وإن كان هذا دون ما لو بعد منه ، فكذلك خلق الله سبحانه الخلق وهم في ابتداء فطرتهم يحتاجون إلى استعمال الشهوات لتكمل بها أبدانهم فيبعدون بها عن حضرته ، وإنما سعادتهم في القرب منه فأعد لهم من النعم ما يقدرون على استعماله في نيل درجة القرب ، وعن يدهم وفرجهم عبر الله تعالى إذ قال (لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم) ثم رددناه أسفل سافلين إلا الذين آمنوا وآتوا الصلوة ، فإذا نعم الله تعالى آيات يترق العبد بها عن أسفل السافلين ، خلقها الله تعالى لأجل العبد حتى ينال بها سعادة القرب ، والله تعالى غني عنه قرب أم بعد ، والعبد فيها بين أن يستعملها في الطاعة فيكون قد شكر لواقعة عجة مولاه وبين أن يستعملها في معصيته فقد كفر لاقتحامه ما يكرهه مولاه ولا يرضاه له ؛ فإن الله لا يرضى لعباده الكفر والمعصية ، وإن عطفا ولم يستعملها في طاعة ولا معصية فهو أيضا كفران للنعمة بالتضييع ، وكل ما خلق في الدنيا إنما خلق آله العبد ليتوصل إلى سعادة الآخرة ونيل القرب من الله تعالى ؛ فكل مطيع فهو بقدر طاعته شاكر نعمة الله في الأسباب التي استعملها في الطاعة ، وكل كسلان ترك الاستعمال أو عاص استعملها في طريق البعد فهو كافر جبار غير عابد لله تعالى ، فالمعصية والطاعة تشملها المشيئة ولكن لا تشملها المحبة والكرامة ، بل رب مراد

(١) حديث عائشة لما قالت له : غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فها هذا البكاء ... الحديث ، وراه أبو الشيخ وهو بقية حديث عطاء عنها التقدم قبل هذا بتسعة أحاديث ، وهو عند مسلم من رواية عروة عنها مختصرا وكذلك هو في الصحيحين مختصرا من حديث المنيرة بن شعبة .

محبوب ورب مراد مكروه . ووراء بيان هذه الدقيقة سر القدر الذي منح من إفضائه ، وقد انحل هذا الإشكال الأول ، وهو أنه إذا لم يكن للشكور حظ فكيف يكون الشكر ، وهذا أيضا ينحل الثاني ، فإنا لم نعن بالشكر إلا انصراف نعمة في وجه محبة الله فإذا انصرفت النعمة في جهة المحبة بفعل الله فقد حصل المراد ، وفلك عطاء من الله تعالى ، ومن حيث أنت محله فقد أتى عليك ، وثناؤه نعمة أخرى منه إليك ، فهو الذي أعطى وهو الذي أتى وصار أحد فعليه سببا لانصراف فعله الثاني إلى جهة محبة ، فله الشكر على كل حال ، وأنت موصوف بأنك شاكر بمعنى أنك محل المعنى الذي الشكر عبارة عنه لا بمعنى أنك موجود له ، كما أنك موصوف بأنك عارف وعالم لا بمعنى أنك خالق للعالم وموجده . ولكن بمعنى أنك محل له . وقد وجد بالقدرة الأزلية فيك ، فوصفك بأنك شاكر إثبات شيشة لك وأنت شيء ، إذ جعلك خالق الأشياء شيئا وإنما أنت لا شيء إذا كنت أنت طائفا لنفسك شيئا من ذاتك ، فأما باعتبار النظر إلى الذي جعل الأشياء شيئا فانت شيء إذ جعلك شيئا ؛ فإن قطع النظر عن جمعه كنت لا شيء . بتحقيقنا ، وإلى هذا أشار صلى الله عليه وسلم حيث قال « اعملوا فكل ميسر لما خلق له »^(١) « لما قيل له : يا رسول الله ففيم العمل إذا كانت الأشياء قد فرغ منها من قبل ؟ فتبين أن الخلق مجارى قدرة الله تعالى ومحل أفعاله وإن كانوا هم أيضا من أفعاله ولكن بعض أفعاله محل البعض .

وقوله « اعملوا » وإن كان جاريا على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم فهو فعل من أفعاله ؛ وهو سبب لعلم الخلق نافع وعلمهم فعل من أفعال الله تعالى ، والعلم سبب لانبعث داعية جازمة إلى الحركة والطاعة ، والنبعث الداعية أيضا من أفعال الله تعالى ، وهو سبب لحركة الأعضاء وهي أيضا من أفعال الله تعالى ، ولكن أفعاله سبب للبعض أى الأول شرط للثاني كما كان خلق الجسم سببا لخلق العرش لا يخلق العرش قبله ، وخلق الحياة شرط لخلق العلم وخلق العلم شرط لخلق الإرادة والكل من أفعال الله تعالى وبعضها سبب لبعض : أى هو شرط ومعنى كونه شرطا أنه لا يستعمل لقبول فعل الحياة إلا جوهر ولا بمعنى أن بعض أفعاله موجود لفعله بل بمد شرط الحصول لفعله ، وهذا إذا حقق ارتقى إلى درجة التوحيد الذي ذكرناه .

فإن قلت : فلم قال الله تعالى اعملوا وإلا فأتى معاقبون مذمومون على العصيان ، وما الينا شيء فكيف نلزم وإنما السكل إلى الله تعالى .

فاعلم أن هذا القول من الله تعالى سبب لحصول اعتقاد قينا ، والاعتقاد سبب لهيجان الخوف ، وهيجان الخوف سبب لترك الشهوات والتجافى عن دار النور ، وذلك سبب للوصول إلى جوار الله ، والله تعالى مسبب الأسباب ومرتها ، فمن سبق له في الأزل السعادة يسر له هذه الأسباب حتى يقوده بإسبائها إلى الجنة ، ويعبر عن مثله بأن كلا ميسر لما خلق له ، ومن لم يسبق له من الله الحسن بعد سماع كلام الله تعالى وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلام العلماء ؛ فإذا لم يسمع لم يعلم ، وإذا لم يعلم لم يخف ؛ وإذا لم يخف لم يترك الزكوان إلى الدنيا وإذا لم يترك الزكوان إلى الدنيا بقي في حزب الشيطان وإن جهنم لموعدهم أجمعين ، فإذا عرفت هذا تصعب من قوم يقادون إلى الجنة بالسلاسل ، فما من أحد الا وهو مقود إلى الجنة بسلاسل الأسباب ، وهو تسليط العلم والخوف عليه ، وما من غفول الا وهو مقود إلى النار بالسلاسل وهو تسليط الغفلة والامن والنور عليه ، فالمتقون بإساقون إلى الجنة قهرا ، والمجرمون

(١) حديث « اعملوا فكل ميسر لما خلق له » من حديث على وعمران بن حصين .

يقادون إلى النار قهرا ، ولا قاهر الا الله الواحد القهار ، ولا قادر الا الملك الجبار ، وإذا انكشف الغطاء عن أعين الغافلين فهاهو الأمر كذلك سمعوا عند ذلك نداء المنادى (لمن الملك اليوم لله الواحد القهار) ولقد كان الملك لله الواحد القهار كل يوم لا ذلك اليوم على الخصوص ، ولكن الغافلين لا يسمعون هذا النداء الا ذلك اليوم فهو نيا عما يتجدد للغافلين من كشف الأحوال حيث لا يتفهم الكشف ؛ فتمود بالله الحليم من الجهل والعمى فانه أصل أسباب الهلاك .

بيان تميز ما يحبه الله تعالى عما يكرهه

اعلم أن فعل الشكر وترك الكفر لا يتم إلا بمرقة ما يحبه الله عما يكرهه ، إذ معنى الشكر استعمال نعمه تعالى في محابه ، ومعنى الكفر تقيض ذلك أما بترك الاستعمال أو استعمالها في مكارهه ، وتبميز ما يحبه الله تعالى مما يكرهه مدركان :

(أحدهما) السمع ، ومستنده إليه الآيات والأخبار .

(والثاني) بصيرة القلب ، وهو النظر بعين الاعتبار ، وهذا الأخير عسير ، وهو لأجل ذلك عزيز ؛ فلذلك أرسل الله تعالى الرسل وسهل بهم الطريق على الخلق ، ومعرفة ذلك تنبني على معرفة جميع أحكام الشرع في أفعال العباد ؛ فن لا يطلع على أحكام الشرع في جميع أفعاله لم يمكنه القيام بحق الشكر أصلا . أما الثاني وهو النظر بعين الاعتبار فهو إحراك حكمة الله في كل موجود خلقه ، إذ ما خلق شيئا في العالم الا وفيه حكمة ونحت الحكمة مقصود وذلك المقصود هو المحبوب ، وتلك الحكمة منقسمة إلى جلية وخفية .

أما الجلية فكالمعلم بأن الحكمة في خلق الشمس أن يحصل بها الفرق بين الليل والنهار ، فيكون النهار معاشا والليل لباسا لتفسير الحركة عند الإبصار ؛ والسكون عند الاستتار ، فهذا من جملة حكم الشمس لآكل الحكم بل فيها حكم أخرى كثيرة دقيقة ، وكذلك معرفة الحكمة في النجم وزول الأمطار وذلك لانشقاق الأرض بانواع النبات مطما للخلق ومراعى للأغنام ، وقد أغلوى القرآن على جملة من الحكم الجلية التي تحتلها أفهام الخلق دون الدقيق الذي يفهمون على فهمه ، إذ قال تعالى (أنا صبينا الماء صبا ثم شققنا الأرض شقا فأنبتنا فيها حبا وعنبا) الآية وأما الحكمة في سائر الكواكب السيارة منها والثوابت غفية وتطلع عليها كافة الخلق ، والتندر الذي يحتمله فهم الخلق انها زينة للسماء لتستلذ العين بالنظر إليها ، وأشار إليه قوله تعالى (أنا زينا السماء زينة الكوكب) فجميع أجزاء العالم حمائه وكواكبه ورياحه وبحاره وحياله ومعادته ونباته وحيواناته وأعضائه حيواناته لا تخلو ذرة من ذراته عن حكم كثيرة من حكمة واحدة إلى عشرة إلى ألف إلى عشرة آلاف ؛ وكذا أعضاء الحيوان تنقسم إلى ما يعرف حكمها كالمعلم بأن العين للإبصار واللبطش ، واليد للبطش لا للشي . والرجل للشي لا للشم .

فأما الأعضاء الباطنة من الأمعاء والمرارة والكبد والكلى وآحاد العروق والأعصاب والعضلات وما فيها من التجاويف والالفاف والاشتباك الانحراف والدقة والغلظ وسائر الصفات فلا يعرف الحكمة فيها سائر الناس ، والذين يعرفونها لا يعرفون منها الا قدرا يسيرا بالإضافة إلى ما في علم الله تعالى (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) فاذن كل من استعمل شيئا في جهة غير الجهة التي خلق لها ولا على الوجه الذي أريد به فقد كفر فيه نعمة الله تعالى ، فمن ضرب غيره بيده فقد كفر نعمة اليد إذ خلقت له اليد ليدفع بها عن نفسه ما يهلكه ويأخذ ما ينفعه لئلا يهلك بها غيره ؛ ومن نظر إلى وجه غير المحرم فقد كفر نعمة العين ونعمة الشمس ، إذ الإبصار يتم بها . وانما خلقتنا ليصبر بها ما ينفعه في دينه ودنياه ويقي بها ما يضره فيها . فقد استعملها في غير ما أريدت بها . هذا لان المراد من خلق الخلق وخلق الدنيا وأسبابها أن يستعين الخلق بها على الوصول إلى الله تعالى ولا وصول إليه الا بمحبة والانس به في الدنيا والتجافي عن غرور الدنيا . ولا أنس

إلا بدوام الذكر ولا حجة إلا بالمعرفة الحاصلة بدوام الفكر ، ولا يمكن الدوام على الذكر والفكر إلا بدوام البدن ، ولا يبقى البدن إلا بالغذاء ، ولا يتم الغذاء إلا بالأرض والماء والهواء ، ولا يتم ذلك إلا بإتقان الساء والأرض وخلق سائر الأعضاء ظاهراً وباطناً ، فكل ذلك لأجل البدن مطية النفس ، والراجع إلى الله تعالى هي النفس المطمئنة بطول العبادة والمعرفة ، فذلك قال تعالى ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ ما أريد منهم من رزق ﴿ الآية ﴾ ؛ فكل من استعمل شيئاً في غير طاعة الله فقد كفر نعمة الله في جميع الأسباب التي لا بد منها لإقامته على تلك المعصية .

ولنذكر مثالا واحداً للحكم الخفية التي ليست في غاية الخفاء حتى تعتبر بها وتعلم طريقة الشكر والكفران على النعم فنقول : من نعم الله تعالى خلق الدراهم والدنانير وبهما قوام الدنيا وما حيران لامتنة في أعيانها ولكن يضطر الخلق إليهما من حيث إن كل إنسان يحتاج إلى أعيان كثيرة في مطعمه وملبسه وسائر حاجاته ، وقد يسجز عما يحتاج إليه ويملك ما يستغنى عنه ، كمن يملك الزعفران مثلاً وهو يحتاج إلى جمل ركبته ، ومن يملك الجمل وربما يستغنى عنه ويحتاج إلى الزعفران ، فلا بد بينهما من معاوضة ولا بد في مقدار العوض من تقدير ، إذ لا ينال صاحب الجمل جملة بكل مقدار من الزعفران ، ولا مناسبة بين الزعفران والجمل حتى يقال يعطيه مثله في الوزن أو الصورة . وكذا من يشتري داراً بثياب أو عصباً بخنف أو دقيقاً بجمار ، فهذه الأشياء لا تناسب فيها فلا بد من أن الجمل كم يسوى بالزعفران فتتعدد المعاملات جداً ، فافتقرت هذه الأعيان المتنافرة المتباعدة إلى متوسط بينها يحكم فيها عدل فيعرف من كل واحد رتبته ومزونه حتى إذا تفرقت المفاضل وترتبت الرتب علم بمد ذلك المساوي من غير المساوي ، فخلق الله تعالى الدنانير والدراهم حاكمين ومتوسطين بين سائر الأموال حتى تقدر الأموال بهما ، فيقال : هذا الجمل يسوى مائة دينار وهذا القدر من الزعفران يسوى مائة ، فهما من حيث إنهما مساويان بشئ واحد إذن متساويان .

وإنما يمكن التعديل بالنقدين إذا لا غرض في أعيانها ولو كان في أعيانها غرض بما اقتضى خصوص ذلك الغرض في حق صاحب الغرض ترجيحاً ولم يقتض ذلك في حق من لا غرض له فلا ينظم الأمر ، فإذا خلقها الله تعالى لتداولها الأيدي ويكونا حاكمين بين الأموال بالعدل والحكمة أخرى وهي التوسل بهما عزيزان في أنفسهما ولا غرض في أعيانها ونسبتهما إلى سائر الأموال نسبة واحدة فمن ملكهما فكأنه ملك كل شيء ، لا كمن ملك ثوباً فإنه لم يملك إلا الثوب ، فلا يحتاج إلى طعام ربما لم يرغب صاحب الطعام في الثوب لأن غرضه في دابة مثلاً فاحتجج إلى شيء هو في صورته كأنه ليس بشيء وهو في معناه كأنه كل الأشياء ، والشئ إنما تنسوى نسجه إلى اختلافات إذا لم يكن له صورة خاصة يفيد بها خصوصها ، كالرأ لا لون لها ، وتحكي كل لون فكذلك النقد لا غرض فيه وهو وسيلة إلى كل غرض ، وكالحرف لا معنى له في نفسه وتظهر به المعاني في غيره فهذه هي الحكمة الثانية ، وفيها أيضاً حكم بطول ذكرها فكل من عمل فيها عملاً لا يليق بالحكم بل يخالف الغرض المقصود بالحكم فقد كفر نعمة الله تعالى فيها ، فإذا من كنزهما فقد ظلهما وأعطى الحكمة فيها وكان كمن حبس حاكم المسلمين في سجن يتمتع عليه الحكم بسببه . لأنه إذا كثر فقد ضيع الحكم ولا يحصل الغرض المقصود به ، وما خلقت الدراهم والدنانير لأريد خاصة ولا لعمرو وخاصة إذ لا غرض للاحاد في أعيانها فإنهما حيران ، وإنما خلقا لتداولها الأيدي فيكونا حاكمين بين الناس وعلامة معرفة القادير مقومة للراتب ، فأخبر الله تعالى الذين يسجزون عن قراءة الأسطر الإلهية المكتوبة على صفحات الموجودات بخط لمحي لا حرف فيه ولا صوت الذي لا يدرك بين البصر بل بين البصيرة - أخبر هؤلاء العاجزين بكلام سمعوه من رسوله صلى الله عليه وسلم حتى وصل إليهم بواسطة الحرف والصوت المعنى الذي عجزوا عن إدراكه ، فقال تعالى ﴿ والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بنذاب أليم ﴾ وكل

من اتخذ من الدرهم والدنانير آتية من ذهب أو فضة فقد كفر النعمة وكان أسوأ حالا من كثر ، لأن مثال هذا مثال من استسخر حاكم البلد في الحياة والمكس والأعمال التي يقوم بها إخصاء الناس ، والحبس أهون منه ، وذلك أن الخنزف والحديد والرصاص والنحاس تتوب مناب الذهب والفضة في حفظ المائعات عن أن تتبدد ، وإنما الأواني لحفظ المائعات ، ولا يكفى الخنزف والحديد في المقصود الذي أريد به التقود فمن لم يكتشف له هذا انكشف له بالترجمة الإلهية وقيل له : من شرب في آتية من ذهب أو فضة فكأنما يجر جر في بطنه نار جهنم ^(١) ، وكل من حامل معاملة الربا على الدرهم والدنانير فقد كفر النعمة وظلم لأنهما خلقا للغير لهما لانتفسهما إذ لا غرض في عينهما ، فإذا انجر في عينهما فقد اتخذهما مقصودا على خلاف وضع الحكمة ، إذ طلب النقد لغير ما وضع له ظلم ، ومن معه ثوب ولا نقد معه فقد لا يقدر على أن يشتري به طعاما ودابة ، إذ ربما لا يبيع الطعام والدابة بالثوب ، فهو معذور في بيعه بنقد آخر ليحصل النقد فيتوصل به إلى مقصوده ، فإنهما وسيلتان إلى الغير لا غرض في أعيانهما ، وموقعهما في الأموال كموقع الحرف من الكلام ، كما قال النحويون : إن الحرف هو الذي جاء لمعنى في غيره وكموقع المرأة من الأوران ؛ فأما من معه نقد فلوجاز له أن يبيعه بالنقد فيتخذ التعامل على النقد غاية عمله فيبقى النقد مقيدا عنده وينزل منزلة المسكنوز ، وتقييد الحاكم والبريد الموصول إلى الغير ظلم ، كما أن حبسه ظلم ، فلا معنى لبيع النقد بالنقد إلا اتخاذ النقد مقصودا للاختار وهو ظلم .

فإن قلت : قلم جاز بيع أحد النقدين بالآخر : ولم جاز بيع الدرهم بمثله ؟ فاعلم أن أحد النقدين يخالف الآخر في مقصود التوصل . إذ قد تيسر التوصل بأحدهما من حيث كثرته كالدرهم تنفرق في الحاجات قليلا قليلا . في المنع منه ما يشوش للمقصود الخاص به . وهو تيسر التوصل به إلى غيره .

وأما بيع الدرهم بدرهم بمائله لجائز من حيث أن ذلك لا يرغب فيه طافل مهما تساوا ولا يستغل به تاجر فإنه حيث يجري يجري وضع الدرهم على الأرض وأخله بعينه . ونحن لا نخاف على العقلاء أن يصرفوا أوقاتهم إلى وضع الدرهم على الأرض وأخله بعينه . فلا تمنع مما لا تنسوق النفوس إليه إلا أن يكون أحدهما أجود من الآخر ، وذلك أيضا لا يتصور جربانه ، إذ صاحب الجيد لا يرضى بمثله من الرديء . فلا ينتظم العقد ، وإن طلب زيادة في الرديء . فلذلك ما قد يقصده فلا جرم تمنعه منه ونحكم بأن جيدها وردئها سواء . لأن الجودة والرداءة ينبغى أن ينظر إليهما فيما يقصد في عينه . وما لا غرض في عينه فلا ينبغى أن ينظر إلى مضافات دقيقة في صفاته ، وإنما الذي ظلم هو الذي ضرب النقود مختلفة في الجودة والرداءة حتى صارت مقصودة في أعيانها وحقا أن لا تقصد .

وأما إذا باع درهما بدرم مثله نسيئة فإنما لم يجر ذلك لأنه لا يقدم على هذا إلا مسامح قاصد الإحسان في القرض وهو مكرمة مندوحة عنه لتبقى صورة المسامحة فيكون له حمد وأجر . والمعاوضة لاحد قنينا ولا أجر . فهو أيضا ظلم لأنه اضاعة خصوص المسامحة وإخراجهما في معرض المعاوضة ، وكذلك الاطعمة خلقت لتستعمل بها فلا ينبغى أن تصرف على جهتها فإن قنع باب المعاملة فيها يوجب تقييدها في الأيدي ويؤخر عنها الكل الذي أريدت له . فما خلق الله الطعام إلا ليؤكل والحاجة إلى الاطعمة شديده فينبغى أن تخرج عن يد المستغنى عنها إلى المحتاج ولا يعامل

(١) حديث « من شرب في آتية من ذهب أو فضة فكأنما يجر جر في بطنه نار جهنم » متفق عليه من حديث مسلمة ، ولم يصرح المصنف بكونه حديثا .

على الأطلعة الاستغنى عنها : إذ من مع طعام فلم لا يأكله إن كان محتاجا ولم يجه بضاعة تجارة ، وإن جه بضاعة تجارة فليعه من يطله بموض غير الطعام يكون محتاجا إليه ، فأما من يطله بين ذلك الطعام فهو أيضا مستغن عنه ، ولهذا ورد في الشرع لمن المحكر ، وورد فيه من التشديدات ما ذكرناه في كتاب آداب الكسب ؛ نعم بائع البر بالبر معذور ، إذ أحدهما لا يبدد سد الآخر في الغرض وبائع صاع من البر بصاع منه غير معذور ولكنه عايت فلا يحتاج إلى منع لأن النفوس لا تسبح به إلا عند التفاوت في الجودة ؛ ومقابلة الجيد بمثل من الردي لا يرضى بها صاحب الجيد .

وأما جيد بردين فقد يقصد ، ولكن لما كانت الأطلعة من الضرويات والجيد مساوي الردي في أصل الفائدة ويخالفه في وجوه التتم أسقط الشرع غرض التتم فيها هو القوام ، فهذه حكمة الشرع في تحريم الربا ، وقد انكشف لنا هذا بمدا الإعراض عن فن الفقه فلتلق هذا بفن الفقهاء فإنه أحوى من جميع ما أوردناه في الخلافات ، وبهذا يتضح رجحان مذهب الشافعي رحمه الله في التخصيص بالأطلعة دون المكيلات ، إذ لو دخل الجص فيه لكانت اثياب والدواب أولى بالدخول ، ولولا الملح لكان مذهب مالك رحمه الله أقوم المذاهب فيه إذ خصه بالأوقات ، ولكن كل معنى يرعاه الشرع فلا بد أن يضبط بعد وتحديد هذا كان ممكنا بالقوت وكان ممكنا بالمعلوم فرأى الشرع التحديد بجنس المعلوم أخرى لكل ما هو ضرورة البقاء ، وتحديدات الشرع قد تحيط بأطراف لا يقوى فيها أصل المعنى الباعث على الحكم ، ولكن التحديد يقع كذلك بالضرورة ولو لم يحدث التحريم في إنباع جوهر المعنى مع اختلافه بالأحوال والأشخاص ، فعين المعنى بكامل قوته يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص فيمكن الحد ضروريا ، فلذلك قال الله تعالى ﴿ ومن يعد حدود الله فقد ظلم نفسه ﴾ ولأن أصول هذه المعاني لا تختلف فيها الشرائع وإنما تختلف في وجوه التحديد ، كما يجد شرع عيسى ابن مريم عليه السلام تحريم الخمر بالسكر ، وقد حده شرعا بكونه من جنس المسكر ، لأن قليله يدعو إلى كثير ، والمداخل في الحدود داخل في التحريم بحكم الجنس كما دخل أصل المعنى بالجملة الأصلية ، فهذا مثال واحد لحكمة خفية من حكم التقدين ، فينبغي أن يعتبر شكر النعمة وكفرانها بهذا المثال فكل ما خلق لحكمة فيلبي أن يصرف عنها ، ولا يعرف هذا إلا من قد عرف الحكمة ﴿ ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ﴾ ولكن لاتصادف جواهر الحكم في قلوب هي مزايل الشبوات وملاصب الشياطين ، بل لا يتذكر إلا أولو الأبواب ولذلك قال ﷺ ﴿ ولولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى مذكوت السماء ﴾ (١)

وإذ عرفت هذا المثال قفس عليه حركتك وسكونك وتطقتك وسكونك ، وكل فعل صادر منك فإنه إما شكر وإما كفر إذ لا يتصور أن ينفك عنهما ، وبعض ذلك نصفه في لسان الفقه الذي تتاطق به عوام الناس بالكراهة وبعضه بالخطر وكل ذلك عند أرباب القلوب موصوف بالخطر ، فأقول مثلا : لو استنجيت باليمين فقد كفرت نعمة الدين ، إذ خلق الله لك الدين وجعل إحداها أقوى من الأخرى ، فاستحق الأقوى بمزيد رجحانه في الغالب التشريف والتفضيل ، وتفضيل الناقص عدول عن العدل ، والله لا يأمر إلا بالعدل ، ثم أوجبك من أعطاك الدين إلى أعمال : بعضها شريف كأخذ المصنف ، وبعضها خسيس كإذابة التجاسة ، فإذا أخذت المصنف باليسار وأزلت التجاسة باليمين فقد خصصت الشريف بما هو خسيس ففضضت من حقه وظلته وعدلت عن العدل ، وكذلك إذا بصقت مثلا في جهة القبلة أو استقبلتها في قضاء الحاجة فقد كفرت نعمة الله تعالى في خلق الجهات وخلق سعة العالم لأنه خلق الجهات لتكون متسعة في حركتك وقسم الجهات إلى مالم يشرفها وإلى ما شرفها بأن وضع فيها بيتا أضانه إلى نفسه . استأله

قلبك إليه ليتقيد به فليكن فيتكيد بسببه بدنك في تلك الجهة على هيئة الثبات والوقار إذا عبت ربك ، وكذلك انقسمت أقمالك إلى ما هي شريفة الطاعات وإلى ما هي خسيسة كقضاء الحاجة ورؤى البصاق ، فإذا رميت بصافك إلى جهة القبلة فقد ظلمتها وكفرت نعمة الله تعالى عليك بوضع القبلة التي بوضعها كالعبادتك ، وكذلك إذا لبست خفك فابتدأت باليسرى فقد ظلمت ، لأن الخف وقاية للرجل ، فللرجل فيه حظ ، والبداءة في الحفظ ينبغي أن تكون بالأشرف فهو العدل والوفاء بالحكمة ، وتقيضة ظلم وكفران لنعمة الخف والرجل ، وهذا عند العارفين كبيرة وإن سماه العقبة مكرها ، حتى إن بعضهم كان قد جمع أكراراً من الخطئة وكان يتصدق بها ، فقتل عن سببه فقال : لبست الدماس مرة فابتدأت بالرجل اليسرى سهواً فأريد أن أكفره بالصدقة ، ثم التقية لا يقدر على تفخييم الأمر في هذه الأمور لأنه مسكين ، بل بإصلاح العوام الذين تقرب درجاتهم من درجة الأنعام وهم مضموسون في ظلمات أطم وأعظم من أن تظهر أمثال هذه الظلمات بالإضافة إليها ، فقيسح أن يقال : الذي شرب الخمر وأخذ القدرح يسراه قد تدمى من وجهين : أحدهما الشرب والآخر الأخذ باليسار ، ومن باع خمرًا في وقت النداء يوم الجمعة فقيسح أن يقال غان من وجهين : (أحدهما) بيع الخمر ، والآخر البيع في وقت النداء . ومن قضى حاجته في محراب المسجد مستدبر القبلة فقيسح أن يذكر تركه الأدب في قضاء الحاجة من حيث إنه لم يجعل القبلة عن يمينه .

فالمعاصي كلها ظلمات بعضها فوق بعض فيشتمق بعضها في جنب البعض ، فالسيد قد يعاقب عبده إذا استعمل سكينه بغير إذنه ، ولكن لو قتل بتلك السكين أعر أولاده لم يبق لاستعمال السكين بغير إذنه حكم ونكاية في نفسه .

فكل ما راعاه الأنبياء والأولياء من الآداب وتساخنها فيه في التفقه مع العوام فسيه هذه الضرورة ، وإلا فكل هذه المكازر عدول عن العدل وكفران للنعمة ونقصان عن الدرجة المبلغه العبد إلى درجات التقرب ، نعم بعضها يؤثر في العبد بنقصان التقرب والمحطاط المنزلة ، وبعضها يخرج بالكلية عن حدود التقرب إلى عالم البعد الذي هو مستقر الشياطين ، وكذلك من كسر غصنا من شجرة من غير حاجة ناجزة مهمة ومن غير حاجة غرض صحيح فقد كفر نعمة الله تعالى في خلق الأشجار وخلق اليد أما اليد فأنها لم تخلق للعبث بل للطاعة والأعمال الحميدة على الطاعة . وأما الشجر فأنما خلقه الله تعالى وخلق له العروق وساق إليه الماء وخلق فيه قوة الاعتناء والنماء ليبلغ منتهى نشوه فيتفتح به عباده ، فكسره قبل منتهى نشوه لأعلى وجه يتفجع به عباده بخالفة لمقصود الحكمة وعدول عن العدل ، فإن كان له غرض صحيح فله ذلك ، إذ الشجر والحيوان جمعا فداء لأغراض الإنسان ، فأنهما جميعا فانيان هالكان ، فأنما الأغص في بقاء الأشرف مدة ما أقرب إلى العدل من تضييعهما جميعاً ، وإليه الإشارة بقوله تعالى (وسخر لكم مافي السموات والأرض جميعا منه) :

نعم إذا كسر ذلك من ملك غيره فهو ظالم أيضا وإن كان محتاجا ، لأن كل شجرة بيمينها لاني بحاجات عباد الله كلهم بل نفي بحاجة واحده ، ولو خصص واحد بها من غير رجحان واختصاص كان ظلما ، فصاحب الاختصاص هو الذي حصل البذر ووضعه في الأرض وساق إليه الماء وقام بالتهد فهو أولى به من غيره فيرجع جانبه بذلك ، فإن ثبت ذلك في موات الأرض لا يسي آدمي يختص بغيره أو بغيره ، فلا بد من طلب اختصاص آخر وهو السبق إلى أخذه ، فللسابق خاصية السبق . فالعدل هو أن يكون أولى به وغير التقياء عن هذا الترجيح بالملك ، وهو مجاز محض ، إذ لا ملك إلا ملك الملوك الذي له مافي السموات والأرض ، وكيف يكون العبد مالكا وهو في نفسه ليس بملك نفسه بل هو ملك غيره ، نعم الخلق عباد الله والأرض مائدة الله وقد أذن لهم في الأكل من مائدته بقدر حاجتهم ، كالملك ينصب مائدة لعميده ، فمن أخذ لقمة يمينه واحتوت عليها براجعه لجاء عبداً وأراد أنزعها

من يده لم يمكن منه لا لأن القصة صارت ملكاً له بالأخذ باليد - فإن اليد أيضاً مملوك - ولكن إذا كانت كل لقمة بعينها لا تفي بحاجة كل العبيد فالعدل في التخصيص عند حصول ضرب الترجيع والاختصاص ، والأخذ اختصاصاً يتفرد به العبد فتقع من لا يدل بذلك الاختصاص عن مزاحمة ، فهكذا ينبغي أن تفهم أمر الله في عبادته ، ولذلك نقول: من أخذ من أموال الدنيا أكثر من حاجته وكثره وأمسكه وفي عباد الله من يحتاج إليه فهو ظالم ، وهو من الذين يكتزون الذهب والفضة ولا يتفقونها في سبيل الله ، وإنما سبيل الله طاعته وزاد الخلق في طاعته أموال الدنيا ، إذ بها تندفع ضروراتهم وترتفع حاجتهم ، نعم لا يدخل هذا في حد فتاوى الفقه لأن مقادير الحاجات خفية والنفوس في استعمار الفقر في الاستقبال مختلفة ، وأواخر الأعمار غير معلومة ، فتكليف العوام ذلك يجرى مجرى تكليف الصبيان الوارث والتؤدة والسكران عن كل كلام غير مهم ، وهو بحكم نقصانهم لا يطبقونه ، فتركنا الاعتراض عليهم في اللعب والهوى وإباحتنا ذلك لإيهم لا يدل على أن الهوى واللعب حق ، فكذلك لإباحتنا للعوام حفظ الأموال والاقتصاد في الإنفاق على قدر الزكاة لضرورة ما جربوا عليه من البخل لا يدل على أنه غاية الحق وقد أشار القرآن إليه ، إذ قال تعالى ﴿ إِنْ يَسْأَلُوكُمَا فِي حُكْمِكُمْ فَلَا حَكْمَ بَيْنَآ ﴾ بل الحق الذي لا كدورة فيه والعدل الذي لا ظلم فيه أن لا يأخذ أحد من عباد الله من مال إلا بقدر زاد الرأب ، فكل عباد الله ركب لهما الأبدان إلى حضرة الملك الديان فمن أخذ زيادة عليه ثم منعه عن ركب آخر محتاج إليه فهو ظالم تارك للعدل وخارج عن مقصود الحكمة وكافر نعمة الله تعالى عليه بالقرآن والرسول والعقل وسائر الأسباب التي بها عرف أن ماسوى زاد الرأب وبال عليه في الدنيا والآخرة .

لن فهم حكمة الله تعالى في جميع أنواع الموجودات قدر على القيام بوظيفة الشكر ، واستقصاء ذلك يحتاج إلى مجلدات ثم لا تفي إلا بالقليل ، وإنما أردنا هذا القدر ليعلم علة الصدق في قوله تعالى : ﴿ وقليل من عبادي الشكور ﴾ وقرح إبليس لعنة الله بقوله : ﴿ ولا تبحد أكثرهم شاكرين ﴾ فلا يعرف معنى هذه الآية من لم يعرف معنى هذا كله ، وأموالاً آخر وراء ذلك تنقضي الأعمار دون استقصاء مبادئها . فأما تفسير الآية ومعنى لفظها فيعرفه كل من يعرف اللغة ، وبها يتبين لك الفرق بين المعنى والتفسير .

لأن قلت : فقد رجع حاصل هذا الكلام إلى أن الله تعالى حكمة في كل شيء . وأنه جعل بعض أفعال العباد سبباً لتمام تلك الحكمة وبلوغها غاية المراد منها وجعل بعض أفعالها مانعاً من تمام الحكمة ، فكل فعل وافق مقتضى الحكمة حتى انساق الحكمة إلى غايتها فهو شكر وكل ما خالف ومنع الأسباب من أن تنساق إلى الغاية المرادة بها فهو كفران وهذا كله مفهوم ، ولكن الإشكال باق : وهو أن فعل العبد المتمسك إلى ما يتم الحكمة وإلى ما يرقعها هو أيضاً من فعل الله تعالى ، فأين العبد في البين حتى يكون شاكرًا مرة وكافرًا أخرى ؟ فاعلم أن تمام التحقيق في هذا يستمد من تيار بحر عظيم من علوم المكاشفات ، وقد رمزنا فيما سبق إلى تلوينات مبادئها ، ونحن الآن نعبّر بعبارة وجيزة عن آخرها وغايتها يفيها من عرف منطق الطير ويحسها من عجز عن الإيضاح في السير فضلاً عن أن يحول في جو المذكريات جولان الطير فنقول : إن الله عز وجل في جلاله وكرامته صفة عنها يصدر الخلق والاختراع وتلك الصفة أعلى وأجل من أن تلصق عين واضع اللغة حتى يعبر عنها بعبارة تدل على كنه جلالها وخصوص حقيقتها فلم يكن لها في العالم عبارة لعلو شأنها وانعطاف رتبة واضع اللغات عن أن يتدبر طرف فهمهم إلى مبادئ لإشراقها ، فانخفضت عن دروتها أبصارهم كانت تنخفض أبصار الخفافيش عن نور الشمس ، لا لنموض في نور الشمس ولكن لصنف في أبصار الخفافيش ، فاحضر الذين قمت أبصارهم للاطلاع جلالها إلى أن يستيروا من حضيض عالم المناطقتين بالقلع عبارة تفهم من مبادئها حقاً فها شيئاً ضعيفاً جداً ، فاستأروا لها اسم القدرة فتجاسروا بسبب استأروهم على

الخلق فقلنا لله تعالى صفة هي القدرة عنها يصدر الخلق والاختراع ، ثم الخلق ينقسم في الوجود إلى أقسام وخصوص صفات .

ومصدر انقسام هذه الأقسام واختصاصها بخصوص صفاتها صفة أخرى استبر لها يمثل الضرورة التي سبقت عبارة المشيئة ، فهي توم منها أمراً مجللاً عند المتأطفين بالغات التي هي حروف وأصوات المتفاهمين بها .

وقصور لفظ المشيئة عن الدلالة على كنه تلك الصفة وحقيقتها كقصور لفظ القدرة ثم انقسمت الأفعال الصادرة من القدرة إلى ما ينساق إلى المنتهى الذي هو غاية حكمتها . إلى ما يقف دون الغاية .

وكان لكل واحد نسبة إلى صفة المشيئة لرجوعها إلى الاختصاصات التي بها تم القسمة والاختلافات ، فاستمبر النسبة البالغ غايتها عبارة المحبة ، واستمبر للنسبة الواقف دون غايتها الكراهة ، وقيل : إنها جميعاً داخلان في وصف المشيئة ، ولكن لكل واحد خاصة أخرى في النسبة يوم لفظ المحبة والكراهة ، منها أمراً مجللاً عند طالبي الفهم من الألفاظ والقغات ، ثم انقسم عباده الذين هم أيضاً من خلقه واختراعه إلى من سبقت له المشيئة الأزلية أن يستعمله لاستيقاف حكمته دون غايتها ، ويكون ذلك قهراً في حقهم بتسليط الدواعي والبواعث عليهم وإلى من سبقت لهم في الأزل أن يستعملهم لسياقة حكمتها إلى غايتها في بعض الأمور .

فكان لكل واحد من الفريقين نسبة إلى المشيئة خاصة ، فاستمبر لنسبة المستعملين في إتمام الحكمة بهم عبارة الرضا ، واستمبر للذين استوقف بهم أسباب الحكمة دون غايتها عبارة الغضب .

فظهر على من غضب عليه في الأزل فعل وقفت الحكمة به دون غايتها ، فاستمبر له الكفران ، وأردف ذلك بقسمة اللعن والمذمة زيادة في النكال ، وظهر على من ارتضاء في الأزل فعل انساق بسببه الحكمة إلى غايتها ، فاستمبر له عبارة الفكر وأردف بخلمة الثناء والإطراء زيادة في الرضا والقبول والإقبال فكان الحاصل أنه تعالى أعطى الجمال ثم أنقى وأعطي النكال ثم فبح وأردى ، وكان مثاله أن يتظف الملك عبده الوسخ عن أوساخه ثم يلبسه بحسن ثيابه فإذا تم زينته قال يا جميل ما أجملك وأجعل ثيابك وأنظف وجهك ، فيكون بالحقيقة هو الجميل وهو المثنى على الجمال فهو المثنى عليه بكل حال ، وكأنه لم يثنى من حيث المعنى إلا على نفسه ، وإنما العبد هدف الثناء من حيث الظاهر والصورة .

فكذلك كانت الأمور في الأزل ، وهكذا تتسلسل الأسباب والمسببات بتقدير رب الأرباب ومسبب الأسباب ولم يكن ذلك على اتفاق وبحسب بل عن إرادته وحكمة وحكم حق وأمر جزم استمبر له لفظ القضاء ، وقيل إنه كلعج بالصر أو هو أقرب ، لغاضت بحار المقادير بحكم ذلك القضاء الجزم بما سبق به التقدير فاستمبر لترتب أحاد المقدورات بعضها على بعض لفظ القدر فكان لفظ القضاء يراؤه الأمر الواحد الكلي ولفظ القدر يراؤه التفصيل المتأدي إلى غير نهاية .

وقيل إن شيئاً من ذلك ليس خارجاً عن القضاء ومقدر ، فظهر لبعض العباد أن القسمة لماذا اقتضت هذا التفصيل وكيف اتعظم العدل مع هذا التفاوت والتفصيل ، وكان بعضهم لقصوره لا يطبق ملاحظة كنه هذا الأمر والاحتواء على مجامعه ، فألجوا عما لا يطبقوا خوض غمرته بلحام المنع وقيل لهم اسكنوا فالهكذا خلقتم (لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون) وامتلأت مشكاة بعضهم نوراً مقتبساً من نور الله تعالى في السموات والأرض ، وكان زينهم أولاً سافياً بكاد ينعى ولو لم تسمه نار ، فست نار فاشتعل نوراً على نور ، فأفرقت أقطار الملوكوت بين أيديهم بنور ربها فأدركوا الأمور كلها كما هي عليه قيسل لهم : تأدبر بأداب الله تعالى واسكنوا ، وإذا ذكر

القدر فأمسكوا^(١) فإن للحيطان آذانا وحواليكم ضعفاء الأَبصار ، فسيروا بسير أضعفكم ولا تنكسفوا حجاب الشمس لأبصار الخفافيش فيكون ذلك سبب هلاكهم ، فتخلفوا بأخلاق الله تعالى وأنزلوا إلى سماء الدنيا من متبى علومكم ليأنس بكم الضعفاء ويقتبسوا من بقايا أنواركم المشرقة من وراء حجابكم كما يقتبس الخفافيش من بقايا نور الشمس والكواكب في جنت الليل ، فيحيا به حياة يحتملها شخصه وحاله وإن كان لا يحيا به حياة المقردين في كمال نور الشمس ، وكونوا كمن قيل فيهم :

شربنا شرابا طيبا عند طيب كذلك شراب الطيبين يطيب
شربنا وأهرقنا على الأرض فضله وللأرض من كأس السكر لم نصيب

فهكذا كان أول هذا الأمر وآخره ، ولا تفهمه إلا إذا كنت أهلا له ، وإذا كنت أهلا له فتحت العين وأبهرت فلا تحتاج إلى قائد يقودك ، والأعمى يمكن أن يقاد ولكن إلى حدام ؛ فإذا ضايق الطريق وصار أحد من السيف وأدق من الشعر قدر الطائر على أن يطير عليه ولم يقدر على أن يستجر وراءه أعمى وإذا دق الجبال ولطف لطف الماء مثلا ولم يكن العبور إلا بالسباحة ، فقد يقدر الماهر بصنعة السباحة أن يعبر بنفسه وربما لم يقدر على أن يستجر وراءه آخر ؛ فهذه أمور نسيب السير عليها إلى السير على ما هو مجال جماهير الخلق كنسيب المشي على الماء إلى المشي على الأرض والسباحة يمكن أن تتعلم . فأما المشي على الماء فلا يكتسب بالتعليم بل ينال بقوة اليقين ؛ ولذلك قيل للبي^(٢) : إن عيسى عليه السلام يقال إنه مشى على الماء ، فقال ^(٣) « لو ازداد يقينا لشي على الهواء »^(٤) . فهذه رموز وإشارات إلى معنى الكرامة والمحبة والرضا والغضب والشكر والكفران لا يليق بهلم المعاملة أكثر منها . وقد ضرب الله تعالى مثلا لذلك تقريبا إلى أفهام الخلق إذ عرف أنه ما خلق الجن والإنس إلا ليعبدوه فكانت عبادتهم غاية الحكمة في حقهم ، ثم أخبر أن له عبيدين يحب أحدهما واسمه جبريل وروح القدس والأمين ، وهو عنده محبوب مطاع أمين مكن ، وينقض الآخر واسمه إبليس وهو اللعين المنظر إلى يوم الدين ، ثم أحال الإرشاد إلى جبريل فقال تعالى ﴿ قل نزل به روح القدس من ربك بالحق ﴾ وقال تعالى ﴿ يلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده ﴾ وأحال الإغواء على إبليس فقال تعالى ﴿ ليضل عن سبيله ﴾ والإغواء هو استيقاف العباد دون بلوغ غاية الحكمة ، فانظر كيف نسب إلى العبد الذي غضب عليه ، والإرشاد سياقه لهم إلى الغاية فانظر كيف نسب إلى العبد الذي أحبه ، وعندك في المادة له مثال ، فالملك إذا كان محتاجا إلى من يسقيه الشراب وإلى من يصحبه وينظف فناء منزله من القاذورات وكان له عبدان فلا يمين للحجامة والتنظيف إلا أقيحما وأخسهما ولا يفوض حمل الشراب الطيب إلا إلى أحسنهما وأكلمهما وأحبهما إليه .

ولا ينبغي أن تقول « هذا فعل ولم يكون فله دون فعل ؟ » فانك أخطأت إذ أضفت إلى نفسك ، بل هو الذي صرف داعيتك لتحصيل الفعل المكروه بالتحصن المكروه والفعل المحبوب انما ما للعدل ؛ فان عدله نارة يتم بأمور لا مدخل لك فيها ، ونارة يتم فيك فانك أيضا من أفعاله ؛ فداعيتك وقدرتك وهلك وصملك وسائر أسباب

(١) حديث « إذا ذكر القدر فأمسكوا » رواه الطبراني من حديث ابن مسعود ، وقد تقدم في العلم ، ولم يصرح بالصنف بكونه حديثا . (٢) حديث قيل له : يقال إن عيسى مشى على الماء قال « لو ازداد يقينا لشي على الهواء » هذا حديث منكر لا يعرف هكذا ، والمعروف ، رواه ابن أبي الدنيا في كتاب اليقين من قول بكر بن عبد الله المزني قال : قد الحواريون نبههم قبل لم توجه نحو البحر ، فانطلقوا يطلبونه ، فلما اتوا إلى البحر إذا هو قد أقبل يمشي على الماء ، فذكر حديثا فيه أن عيسى قال : لو أن لابن آدم من اليقين شجرة مشى على الماء . وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف من حديث معاذ بن جبل « لو عرفتم الله حق معرفته لمشيتم على البحور ولزالت بدعائكم الجبال » .

حركائك في التعبير هو فعله الذي رتب به بالعدل ترتيباً تصد منه الأفعال المعتدلة ؛ إلا أنك لا ترى إلا نفسك فظن أن ما يظهر عليك في عالم الشهادة ليس له سبب من عالم الغيب والممكنات ، فذلك تضيفه إلى نفسك ، وإنما أنت مثل الصبي الذي ينظر ليلاً إلى لعب المشعبد الذي يخرج صورا من وراء حجاب ترفض وتزعق وتقوم وتقعده وهي مؤلفة من خرق لا تحرك بأنفسها وإنما تحركها خيوط شعرية دقيقة لا تظهر في ظلام الليل وروسها في يد المشعبد وهو محتجب عن أبصار الصبيان ، فيفرحون ويتحجبون لظنهم أن تلك الخرق ترقص وتلعب وتقوم وتقعده .

وأما العقلاء فإنهم يعلمون أن ذلك تحريك وليس بشرك ، ولكنهم ربما لا يعلمون كيف تفصيله ، والذي يعلم بعض تفصيله لا يعلمه كما يعلمه المشعبد الذي الأمر إليه والجاهزية بيده ، فكذلك صبيان أهل الدنيا والخلق كلهم صبيان بالنسبة إلى العلماء ، ينظرون إلى الأشخاص فيظنون أنها المتحركة فيحيلون عليها ، والعلماء يعلمون أنهم يحركون إلا أنهم لا يعرفون كيفية التحريك وهم الأكثرون ، إلا المارغون والعلماء الراسخون فإنهم أدرأوا بحجة أبصارهم خيوطا دقيقة عسكبونية بل أدق منها بكثير معلقة من السماء متشبثة الاطراف بأشخاص أهل الأرض لا تدرك تلك الخيوط لدقتها بهذه الأبصار الظاهرة ، ثم شاهدوا رموس تلك الخيوط في مناطات لها هي معلقة بها ، وشاهدوا لتلك المناطات مقابض في أيدي الملائكة المحركين السموات ، وشاهدوا أيضا ملائكة السموات مصروقة إلى حلة العرش ينتظرون منهم ما ينزل عليهم من الأمر من حضرة الربوبية كي لا يصعوا الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، وعبر عن هذه المشاهدات في القرآن وقيل (وفي السماء رزقكم وما توعدون) وعبر عن انظار ملائكة السموات لما ينزل إليهم من القدر والأمر قليل (خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهن لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما) وهذه أمور لا يعلم تأويلها إلا الله والراسخون في العلم . وعبر ابن عباس رضي الله عنهما عن اختصاص الراسخين في العلم بعلمهم لا تحتملها أفهام الخلق حيث قرأ قوله تعالى (يتنزل الأمر بينهن) فقال : لو ذكرت ما أعرفه من معنى هذه الآية لرجعتوني ، وفي لفظ آخر : لقلتم إنه كافر .

ولتقتصر على هذا القدر فقد خرج عنان الكلام عن قبضة الاختيار وامترج بلم المعاملة ما ليس منه ، فلنرجع إلى مقاصد الشكر فنقول :

إذا رجع حقيقة الشكر إلى كون العبد مستعملا في إتمام حكمة الله تعالى ، فأشكر العباد أحسبهم إلى الله وأقربهم إليه وأفرهم إلى الله الملائكة ولهم أيضاً ترتيب ، وما منهم إلا وله مقام معلوم ، وأعلام في رتبة القرب ملك اسمه إسماعيل عليه السلام ، وإنما علو درجتهم لأنهم في أنفسهم كرام برة ، وقد أصلح الله تعالى بهم الأنبياء عليهم السلام ، وهم أشرف مخلوق على وجه الأرض ، وبلى درجتهم درجة الأنبياء فإنهم في أنفسهم أغيار ، وقد هدى الله بهم سائر الخلق ونعم بهم حكمته ، وأعلام رتبة نبيينا ﷺ وعليهم ، إذ أكل الله به الدين وختم به النبيين ، وإليهم العلماء الذين هم ورة الأنبياء فاتهم في أنفسهم صالحون ، وقد أصلح الله بهم سائر الخلق ، ودرجة كل واحد منهم بقدر ما أصلح من نفسه ومن غيره ، ثم إليهم السلاطين بالعدل لأنهم أصلحوا دنيا الخلق كما أصلح العلماء دينهم ، ولأجل اجتماع الدين والملك والسلطنة لنبينا ﷺ كان أفضل من سائر الأنبياء فإنه كل به صلاح دينهم ودنيائهم ولم يكن السيف والملك لغيره من الأنبياء ، ثم يلي العلماء والسلاطين الصالحون الذين صلحوا دينهم وتقوسهم فقط ، فلم تم حكمه الله بهم بل فيهم ، ومن عدا هؤلاء فنجح وعاج .

واعلم أن السلطان به قوام الدين فلا ينبغي أن يستحق وإن كان ظالماً فاسقاً قال عمرو بن العاص رحمه الله: إمام غشوم خير من فتنه تدوم . وقال النبي ﷺ « سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتتكرون وتفسدون وما يصلح الله بهم أكثر ، فإن أحسنوا فلهم الأجر وعليكم الشكر ، وإن أسأوا فعليه الوزر وعليكم الصبر^(١) » . وقال سهل: من أنكر إمامة السلطان فهو زنديق ، ومن دعا السلطان فلم يجبه فهو مبتدع ، ومن أتاه من غير دعوة فهو جاهل . وسئل: أي الناس ، فقيل: كثرنا نرى أن شر الناس السلطان ؛ فقال مهلا ، إن الله تعالى كل يوم نظرين: نظراً إلى سلامة أموال المسلمين ، ونظراً إلى سلامة أبدانهم ، فيطلع في صيفته فيفخر له بجميع ذنبه ، وكان يقول: الخسبات السود المعلقة على أبوابهم خير من سبعين قاصاً يقصون .

الركن الثاني من أركان الشكر: ماعليه الشكر

وهو النعمة ، فلذلك ذكر فيه حقيقة النعمة وأقسامها ودرجاتها وأصنافها وبمجامعها فيما يخص ويعم فإن إحصاء نعم الله على عباده خارج عن مقدور البشر ، كما قال تعالى (وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها) فتقدم أموراً كلية تجري مجرى القوانين في معرفة النعم ، ثم نشغل بذكر الأحاد ، والله الموفق للصواب .

بيان حقيقة النعمة وأقسامها

اعلم أن كل خير ولذة وسعادة بل كل مطلوب ومؤثر فإنه يسمى نعمة ، ولكن النعمة بالحقيقة هي السعادة الأخروية ، وتسمية ما سواها نعمة وسعادة إما غلط وإما مجاز ، كتسمية السعادة الدنيوية التي لا تمين على الآخرة نعمة فإن ذلك غلط محض ، وقد يكون اسم النعمة للشيء صدقاً ولكن يكون إطلاقه على السعادة الأخروية أصدق ، لكل سبب يوصل إلى سعادة الآخرة ويعين عليها إما بواسطة واحدة أو بواسطة فان تسميته نعمة صحيحة وصدق لأجل أنه يقضي إلى النعمة الحقيقية . والأسباب المعينة والذات المحاة نعمة لشرحها بتفصيلات :

(التقسمة الأولى) أن الأمور كلها بالإضافة اليها تنقسم إلى ما هو نافع في الدنيا والآخرة جميعاً : كالعلم وحسن الخلق وإلى ما هو ضار فيها جميعاً كالجهل وسوء الخلق ؛ وإلى ما ينفع في الحال ويضر في المآل: كالتلذذ باتباع الشهوات وإلى ما يضر في الحال ويؤلم ولكن ينفع في المآل : كتشمع الشهوات ومخالفة النفس ، فالنافع في الحال والمآل هو النعمة مخفياً كالعلم وحسن الخلق والضرار فيما هو البلاء تحقياً وهو ضد ما هو النافع في الحال المضر في المآل بلاء محض عند ذوى البصائر وظنهم الجهال نعمة ومثاله الجائع إذا وجد عسلاً فيه سم فإنه يعمده نعمة إن كان جاهلاً وإذا علمه علم أن ذلك بلاء سيق إليه . والضرار في حال النافع في المآل نعمة عند ذوى الألباب بلاء عند الجهال : ومثاله

(١) حديث « سيكون عليكم أمراء يفسدون وما يصلح الله بهم أكثر ... الحديث » أخرجه مسلم من حديث أم سلمة « يستعمل عليكم أمراء تعرفون وتتكرون » ورواه الترمذي بلفظ « سيكون عليكم أئمة » وقال حسن صحيح ، وللبزار بسند ضعيف من حديث ابن عمر « السلطان ظل الله في الأرض يأوى إليه كل مظلوم من عباده ، فإن عدل كان له الأجر وكان على الرعية الشكر ، وإن جار أو خف أو ظلم كان عليه الوزر وعلى الرعية الصبر » وأما قوله « وما يصلح الله بهم أكثر » فلم أجده بهذا اللفظ ، إلا أنه يؤخذ من حديث ابن مسعود حين فرغ إليه الناس لما أسكروا سيرة الوليد بن عقبة فقال عبد الله : اسبروا فإن جور إمامكم خمسين سنة خير من هرج شهر ، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول — فذكر حديثاً فيه « والإمامة الفاجرة خير من الهرج » رواه الطبراني في الكبير بإسناد لا بأس به .

الدواء البشع في الحال مذاقه إلا أنه شاف من الأمراض والأقسام وجالب الصحة والسلامة ، فالصبي الجاهل إذا كلف شربه ظنه بلاء والعاقل بعده نعمة ويتقصد المنة عن يديه إليه ويقربه منه ويهيئ له أسبابه ؛ فلذلك تمنع الأم ولدها من الحجابة والأب يدعوها ، فإن الأب لكامل عقله يلجم العاقبة ، والأم لفراط حبها وقصورها تلاحظ الحال ، والصبي لجهله يتقصد منة من أمه دون أبيه ويأنس إليها وإلى شفتيها ويقدر الأب عدوا له ، ولو عقل لعلم أن الأم عدوا باطنيا في صورة صديق ، لأن منعها إياه من الحجابة يسوقه إلى أمراض وآلام أشد من الحجابة ، ولكن الصديق الجاهل شر من العدو العاقل ، وكل إنسان فإنه صديق نفسه ولكنه صديق جاهل ، فلذلك تعمل به مالا يعمل به العدو .

(قصة ثانية) اعلم أن الأسباب الدنيوية عتقطة قد امتزج خيرا بها شرها ، فقلما يصفو خيرها كالسالم والأهل والولد والأقارب والجاه وسائر الأسباب ، ولكن تنقسم إلى نفعه أكثر من ضره كقدر الكفاية من المال والجاه وسائر الأسباب وإلى ماضره أكثر من نفعه في حق أكثر الأشخاص كالمال الكثير والجاه الواسع ، وإلى ما يكفيه ضروره نفعه وهذه أمور تختلف بالأشخاص ؛ فرب إنسان صالح يتنفع بالمال الصالح وإن كثر فينفعه في سبيل الله ويصرفه إلى الخيرات ، فهو مع هذا التوفيق نعمة في حقه ، ورب إنسان يستنصر بالقليل أيضا لإذلال مستغفرا له شاكيا من ربه طالبا للزيادة عليه ، فيكون ذلك مع هذا الخذلان بلاء في حقه .

(قصة ثالثة) اعلم أن الخيرات باعتبار آخر تنقسم إلى ما هو مؤثر لذاته لا لغيره ، وإلى مؤثر لغيره ، وإلى مؤثر لذاته ولغيره ، فالأول : ما يؤثر لذاته لا لغيره ؛ كلفذة النظر إلى وجه الله تعالى وسعادة لقاءه ، وبالجملة سعادة الأخرى التي لا تقتضاء لها فائدا لا تطلب ليتوصل بها إلى غاية أخرى مقصودة ورامها ، بل تطلب لذاتها . الثاني : ما يقصده لغيره ولا غرض أصلا في ذاته ؛ كالدرهم والدنانير فإن الحاجة لو كانت لا تقتضي بها لكانت هي والحسبة بمثابة واحدة ، ولكن لما كانت وسيلة إلى اللذات سريعة الإيصال إليها صارت عند الجهال محبوبة في نفسها حتى يجمعوها ويكثرونها ويصارفوا عليها بالرأيا ويظنون أنها مقصودة ، ومثال هؤلاء مثال من يحب شخصا فيحب بسببه رسوله الذي يجمع بينه وبينه ثم ينس في حبة الرسول محبة الأصل فيعرض عنه طول عمره ولا يزال مشغولا بتعمد الرسول ومراحاته وتفقد ، وهو غاية الجهل والضلال . الثالث : ما يقصد لذاته ولغيره ؛ كالصحة والسلامة فائدا يقصد ليقدر بسببها على الذكر والفكر الموصلين إلى لقاء الله تعالى ، أو ليتوصل بها إلى استيفاء لذات الدنيا ، وتقصد أيضا لذاتها فإن الإنسان وإن استغنى عن الشيء تراد سلامة الرجل لأجله فيريد أيضا سلامة الرجل من حيث إنها سلامة ، فاذن المؤثر لذاته فقط هو الخير والنعمة تحقيقا ، وما يؤثر لذاته ولغيره أيضا فهو نعمة ولكن دون الأول ، فأما مالا يؤثر إلا لغيره كالتقدين فلا يوصفان في أنفسهما من حيث انهما جوهران بآنها نعمة ، بل من حيث هما وسيلتان فيكونان نعمة في حق من يقصد أمرا ليس يمكنه أن يتوصل إليه إلا بهما ، فلو كان مقصده العلم والعبادة ومعه الكفاية التي هي ضرورة حياته ، استوى عنده الذهب والمدر ، فكان وجودها وعدمها عنده بمثابة واحدة ، بل ربما شغل وجودها عن الفكر والعبادة فيكونان بلاء في حقه ولا يكونان نعمة .

(قصة رابعة) اعلم أن الخيرات باعتبار آخر تنقسم إلى نافع ولذيذ وجميل ، فاللذيذ هو الذي تدرك راحتك في الحال ، والنافع هو الذي يفيد في المآل ، والجميل هو الذي يستحسن في سائر الأحوال ، والشرور أيضا تنقسم إلى ضار وقبيح ومؤلم ، وكل واحد من القسمين ضربان : مطلق ومقيد ؛ فالطلق هو الذي اجتمع فيه الأوصاف الثلاثة أما في الخير فكالعلم والحكمة فانها نافعة وجميلة ولذيذة عند أهل العلم والحكمة ، وأما في الشر فكالجهل فانه ضار وقبيح ومؤلم ، ولأنما يحس الجاهل بألم جهله إذا عرف أنه جاهل ، وذلك بأن يرى غيره عالما ويرى نفسه جاهلا فيدرك ألم النقص فتنبهت منه شهوة العلم اللذيذة ، ثم قد يمتعه الحسد والكبر والشهوات البدنية عن التعلم فيتجاهبه متصادان فيعظم ألمه ، فانه إن ترك التعلم تألم بالجهل ودرك نقصان ، وإن اشتغل بالتعلم تألم بترك الشهوات أو بترك

الكبر وذل التعلم ، ومثل هذا الشخص لا يزال في عذاب دائم لاعالة . والضرب الثاني : المقيد ، وهو الذي جمع بعض هذه الأوصاف دون بعض ، فرب نافع مؤلم كقطع الأصبع المتأكلة والسلة الخارجة من البدن ، ورب نافع قبيح كالحق فإنه بالإضافة إلى بعض الأحوال نافع ، فقد قيل : اسراح من لا عقل له فإنه لا يتيم بالعافية فيسترى في الحال إلى أن يموت وقت هلاكه ، ورب نافع من وجه ضار من وجه : كإلقاء المال في البحر عند خوف الترق ، فإنه صار للبال نافع لنفسه في نجاتها . والنافع فكلان : ضروري كالإيمان وحسن الخلق في الإيصال إلى سعادة الآخرة وأعني بهما العلم والعمل إذ يقوم مقامها البتة غيرهما ، وإلى ما لا يكون ضروريا كالسكجيين مثلا في تسكين الصغراء ، فإنه قد يمكن تسكينها أيضا بما يقوم مقامه .

(قصة خامسة) اعلم أن النعمة يعبر بها عن كل لذية ، واللذات بالإضافة إلى الإنسان من حيث اختصاصه بها أو مشاركتها لغيره ثلاثة أنواع : عقلية ، وبدنية مشتركة مع بعض الحيوانات ، وبدنية مشتركة مع جميع الحيوانات .

أما العقلية فكلنة العلم والحكمة ، إذ ليس يستلذها السمع والبصر والشم والذوق ولا البطن ولا الفرج ، وإنما يستلذها القلب لاختصاصه بصفة يعبر عنها بالعقل . وهذه أقل اللذات وجودا وهي أشرفها ؛ أما قلنا فلأن العلم لا يستلذ إلا عالم ، والحكمة لا يستلذها إلا حكيم ، وما أقل أهل العلم والحكمة ، وما أكثر التمسعين بهمهم والمترسمين بهرهمهم .

وأما شرفها فلأنها لازمة لا تتول أبدا لا في الدنيا ولا في الآخرة ، ودائمة لا تمل ، فالعلم يشبع منه فيمل ، وشهوة الرقاق يفرغ منها فتستقل ، والعلم والحكمة قط لا يتصور أن تمل وتستكمل ، ومن قدر على الشريف الباقى أبدا الأباد إذا رضى بالخييس الفاني في أقرب الاماد فهو مصاب في عقله محروم لشفاوته وإدباره وأقل أمر فيه : أن العلم والعقل لا يحتاج إلى أحوال وحفظه بخلاف المال ، إذ العلم يجرسك وأنت تجرس المال ، والعلم يزيد بالإتفاق والمال ينقص بالإتفاق ، والمال يسرق والولاية يعزل عنها ، والعلم لا تمتد إليه أبدي السراق بالأخذ ولا يبدى السلاطين بالمزل ، فيكون صاحبه في روح الأمن أبدا ، وصاحب المال والجماه في كرب الخوف أبدا ، ثم العلم نافع ولذية وجمل في كل حال أبدا ، والمال تارة يجذب إلى الهلاك وتارة يجذب إلى النجاة ، ولذلك ذم الله تعالى المال في القرآن في مواضع . إن سماه خيرا في مواضع . وأما قصور أكثر الخلق عن إدراك لذة العلم ، فإما لعدم الذوق فن ينق لم يعرف ولم يشق ، إذ الشوق تبع الذوق ، وإما لفساد أمرهمهم ومرضى قلوبهم بسبب اتباع الشهوات . كالمرضى الذي لا يدرك حلوة العسل ويراهمرا ، وإما لقصور فطنتهم ، إذ لم تخلق لهم بعد الصفة التي بها يستلذ العلم ، كالطفل الرضيع الذي لا يدرك لذة العسل والطيور السبان ولا يستلذ إلا اللبن ، وذلك لا يدل على أنها ليست لذينة ، ولا استطالته اللبن تدل على أنه آلة الأشياء ، فالقاصرون عن دوك لذة العلم والحكمة ثلاثة : إيمان لم يحى باطنه كالطفل ، وإما من مات بعد الحياة باتباع الشهوات ، وإما من مرض بسبب اتباع الشهوات : وقوله تعالى (في قلوبهم مرض) إشارة إلى مرض العقول . وقوله عز وجل (لينذر من كان حيا) إشارة إلى من لم يحى حياة باطنه ، وكل حى بالبدن ميت بالقلب فهو عند الله من الموت وإن كان عند الجاهل من الأحياء ؛ ولذلك كان الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون فرحين وإن كانوا موتى بالأبدان الثانية : لذة يشارك الإنسان فيها بعض الحيوانات ككلنة الرابسة والغلبة والاستيلاء ، وذلك موجود في الأسود والفرو وبعض الحيوانات . الثالثة : ما يشارك فيها سائر الحيوانات ككلنة البطن والفرج ؛ وهذه أكثرها وجودا وهي أغسها ؛ ولذلك اشترك فيها كل ما دبح ودرج حتى الديدان والحشرات ومن جلود هذه الرتبة تخبث به لذة الغلبة ؛ وهو

أشدنا التصاقاً بالمتناقضين ، فإن جاوز ذلك ارتقى إلى الثالثة فصار أغلب القذات عليه لذة العلم والحكمة ، لا سيما لذة معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وأفعاله ، وهذه رتبة الصديقين ، ولا ينال تمامها إلا بخروج استيلاء حب الرياسة من القلب ، وآخر ما يخرج من رموس الصديقين حب الرياسة .

وأما شره البطن والفرج فكشكره بما يقوى عليه الصالحون وشهوة الرياسة لا يقوى على كسرهما إلا الصديقون : فأما قبحها بالسكينة - حتى لا يقع بها الإحساس على الدوام وفي اختلاف الأحوال فيشبه أن يكون خارجاً عن مقدور البشر ، نعم تغلب للذة معرفة الله تعالى في أحوال لا يقع معها الإحساس بلذة الرياسة والقلبة ، ولكن ذلك لا يدوم طول العمر بل تعتبره الفترات تعود إليه الصفات البشرية فتكون موجودة ولكن تكون مقهورة لا تقوى على حمل النفس على العنود عن العدو ، وعند هذا تنقسم القلوب إلى أربعة أقسام :

قلب لا يجب إلا الله تعالى ولا يسترخ إلا بزيادة المعرفة به والفكر فيه ، وقلب لا يدري ما لذة المعرفة وما معنى الانس بالله واتخاذته بالجاه والرياسة والمال وسائر الشهوات البدنية ، وقلب أغلب أحواله الانس بالله سبحانه والتلذذ بمعرفته والفكر فيه ولكن قد يعتريه في بعض الأحوال الرجوع إلى أوصاف البشرية ، وقلب أغلب أحواله التلذذ بالصفات البشرية ويعتريه في بعض الأحوال التلذذ بالعلم والمعرفة .

أما الأول فإن كان مكشكاً في الوجود فهو في غاية البعد .
وأما الثاني فالدينا طالحة به .

وأما الثالث والرابع فرجودان ولكن كل غاية التدور ، ولا يصور أن يكون ذلك إلا نادراً شاذاً ، وهو مع التدور يشاقر في الفلق الكثرة ، وإنما تكون كثرة في الأصهار القريبة من أعمار الأنبياء عليهم السلام ، فلا يزال يزداد العهد طولاً وتزداد مثل هذه القلوب قلة ، إلى أن تقرب الساعة ويقضى الله أمراً كان مفعولاً ، وإنما وجب أن يكون هذا نادراً لأنه مبادئ ملك الآخرة والملك عزيز والملوك لا يكثرون ، فكما لا يكون الفائق في الملك والجمال إلا نادراً وأكثر الناس من دونهم ، فكذلك في ملك الآخرة ، فإن الدنيا مآثرة الآخرة ، فاتها عبارة عن عالم الشهادة ، والآخرة عبارة عن عالم الغيب ، وعالم الشهادة تابع لعالم الغيب ، كما أن الصورة في المرأة تابعة لصورة الناظر في المرأة ، والصورة في المرأة وإن كانت هي الثانية في رتبة الوجود فإنها أول في حق رؤيتك ، فأنك لا ترى نفسك ، وترى صورتك في المرأة أولاً فتعرف بها صورتك التي قائمة بك ثانياً على سبيل المحاكاة ، فالقلب التابع في الوجود متوجعاً في حق المعرفة والقلب المتأخر متقدماً ، وهذا نوع من الانعكاس ولكن الانعكاس والاتكس ضرورة هذا العالم ، فكذلك عالم الملك والشهادة حاكم لعالم الغيب والمسكوت ، فمن الناس من يسر له نظر الاعتبار فلا يفتقر في شيء من عالم الملك إلا ويعبر به إلى عالم المسكوت فيسمى عبوره عبرة ، وقد أمر الحق به فقال (فاعبروا يا أولى الأبصار) ومنهم من عمت بصيرته لم يعتبر فاحتبس في عالم الملك والشهادة وستفتح إلى حلبة أبواب جهنم وهذا الخيس ملؤه ناراً من شأنها أن تطلع على الآتنة ، لأن بينه وبين إدراك المباحيات ، فإذا رفع ذلك الحجاب بالموت أدرك ، وعن هذا أظهر الله تعالى الحق على لسان قوم استعظمهم بالحق فقالوا الجنة والنار غلقتان ، ولكن الجحيم تدرك مرة بأدراك يسمى علم اليقين ، ومرة بأدراك آخر يسمى عين اليقين ، وعين اليقين لا يكون إلا في الآخرة ، وعلم اليقين قد يكون في الدنيا ولكن الذين قد عرفوا حظه من نور اليقين ، فلذلك قال الله تعالى (كلوا تملكون علم اليقين لرون الجحيم) أي في الدنيا (ثم لروننا عين اليقين) أي في الآخرة . فافن قد ظهر أن القلب الصالح الملك الآخرة لا يكون إلا عزيزاً كالشخص الصالح الملك الدنيا .

(قصة سادسة) حاوية لمجامع النعم : اعلم أن النعم تنقسم إلى ما هي غاية مطلوبة لذاتها وإلى ما هي مطلوبة لأجل

الغاية ، أما الغاية فإنها سعادة الآخرة ويرجع حاصلها إلى أربعة أمور : بقاء لافناء له ، وسرور لاغم فيه ، وطم لا جهل معه ، وغنى لا فقر بعده ، وهي النعمة الحقيقية ، ولذلك قال رسول الله ﷺ « لا تعيش إلا بعيش الآخرة » وقال ذلك مرة في الشدة تسلياً للنفس ، وذلك في وقت حضر الخندق في شدة الضر ، وقال ذلك مرة في السرور منّا النفس من الركون إلى سرور الدنيا ، وذلك عند إحدائق الناس به في حجة الوداع ^(١) . وقال رجل : إني أسألك تمام النعمة فقال النبي ﷺ « وهل تعلم ما تمام النعمة ؟ قال : لا ، قال : تمام النعمة دخول الجنة ^(٢) »

وأما الوسائل فنقسم إلى الأقرب الأخص كفضائل النفس ، وإلى ما يليه في القرب كفضائل البدن وهو الثاني ، وإلى ما يليه في القرب وبمجاوز إلى غير البدن كالأسباب المطيعة بالبدن من المال والأهل والعشرة وإلى ما يجمع بين هذه الأسباب الخارجة عن النفس وبين الحاصلة للنفس كالتوفيق والهداية ، فهي إذن أربعة أنواع :

(النوع الأول) وهو الأخص الفضائل النفسية ويرجع حاصلها مع انتعاب أطرافها إلى الإيمان وحسن الخلق ، وينقسم الإيمان إلى علم المكشوفة وهو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته ورسوله ، وإلى علوم المعاملة . وحسن الخلق ينقسم إلى قسمين : ترك الشهوات والنضوب واسمه العفة ومراعاة العدل في الكف عن مقتضى الشهوات والإقدام على ما لا يمتنع أصلاً ولا تقدم كيف شاء ، بل يكون إقدامه وإحجامه بالميزان العدل الذي أنزله الله تعالى على لسان رسوله ﷺ ، إذ قال تعالى (ان لا تطغوا في الميزان وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان) فمن خصى نفسه ليزيل شهوة النكاح ، أو ترك النكاح مع القدرة والأمن من الآفات ، أو ترك الأكل حتى ضعف عن العبادة والذكر والفكر فقد أخسر الميزان . ومن اتهمك في شهوة البطن والفرج فقد طغى في الميزان ، وإنما العدل أن يخلو وزنه وتقديره عن الطغيان والخسران فتعدل به كفتا الميزان ، فاذا كانت الفضائل الخاصة بالنفس المقربة إلى الله تعالى أربعة : علم مكشوفة ، وعلم معاملة ، وعفة . وعدالة . ولا يتم هذا في غالب الأمر إلا بالتوابع الثمانية وهو الفضائل البدنية وهي أربعة : الصحة ، والقوة ، والجمال ، وطول العمر ولا تنبأ هذه الأمور الأربعة إلا بالتوابع الثلاثة وهي النعم الخارجة المطيعة بالبدن وهي أربعة : المال والأهل ، والجاه ، وكرم العشرة ولا يتنفع بشئ من هذه الأسباب الخارجة والبدنية إلا بالتوابع الأربع وهي الأسباب التي تجمع بينها وبين ما يناسب الفضائل النفسية الداخلية وهي أربعة : هداية الله ، ورشده ، وتسديده ، وتأنيده . فجموع هذه النعم ستة عشر اذا قسمناها إلى أربعة وقسمنا كل واحدة من الأربعة إلى أربعة . وهذه الجملة يحتاج البعض منها إلى البعض إما حاجة ضرورية أو تافهة . أما الحاجة الضرورية فكحاجة سعادة الآخرة إلى الإيمان وحسن الخلق إذ لا سبيل إلى الوصول إلى سعادة الآخرة إلا بهما ، فليس الإنسان إلا ماسي وليس لأحد في الآخرة إلا ما تزود من الدنيا فكذلك حاجة الفضائل النفسية التي تكسب هذه العلوم وتهذيب الأخلاق إلى صحة البدن ضرورية : وأما الحاجة التافهة على الجملة فكحاجة هذه النعم النفسية والبدنية إلى النعم الخارجة مثل المال والعز والأهل ، فإن ذلك لو عدم ربما طرقت الخلل إلى بعض النعم الداخلة .

فان قلت : فما وجه الحاجة لطريق الآخرة إلى النعم الخارجة من المال والأهل والجاه والعشرة ؟ فاعلم أن هذه الأسباب جارية تجري أجنحة المبلغ والأفالمسيلة للقصور . أما المال فالفقير في طلب العلم والكآل وليس له كفاية

(١) حديث قوله عند حضر الخندق « لا تعيش إلا بعيش الآخرة » متفق عليه من حديث أنس .

(٢) حديث قوله في حجة الوداع « لا تعيش إلا بعيش الآخرة » رواه الشافعي مرسلًا ، والحاكم متصلًا وصححه وتقديم في الحجج . (٣) حديث قال رجل : اللهم إني أسألك تمام النعمة ... الحديث ، أخرجه الترمذي من حديث معاذ بسند حسن .

كساح إلى الميبحا بغير سلاح ، وكبأذى بروم الصيد بلا جناح ، ولذلك قال ﷺ «نعم المال الصالح للرجل الصالح»^(١) وقال ﷺ «نعم العون على تقوى الله المال»^(٢) وكيف لا زمن عدم المال صار مستغرق الأوقات في طلب الأوقات وفي تهمة اللباس والسكن وضروقات المعيشة ، ثم يتعرض لأنواع من الآذى تشغله عن الذكر والفكر ولا تندفع إلا بسلاح المال ، ثم مع ذلك يحرم من فضيله الحج والزكاة والصدقات وإفاضة الخيرات .

وقال بعض الحكماء - وقد قيل له ما التعم ؟ فقال : التنى ، فأتى رأيت الفقير لا يعيش له . قيل زدنا ! قال : الأمن ، فأتى رأيت الخائف لا يعيش له . قيل زدنا ! قال : العافية ، فأتى رأيت المريض لا يعيش له . قيل زدنا ! قال : الشباب ، فأتى رأيت الهرم لا يعيش له . وكان ماذكر إشارة إلى نعم الدنيا ولكن من حيث إنه معين على الآخرة فهو نعمة . ولذلك قال ﷺ « من أصبح معافى في بدنه آمناً في سريته مفسده قوت يومه ، فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها »^(٣) وما الأهل والولد الصالح فلا يخفى وجه الحاجة إليهما ، إذ قال ﷺ « نعم العون على الدين المرأة الصالحة »^(٤) وقال ﷺ في الولد « إذا مات العبد انقطع عمله إلا من ثلاث : ولد صالح يدعو له ... الحديث »^(٥) وقد ذكرنا فوائد الأهل والولد في كتاب الشكاح وأما الأقارب فيها كثر أولاد الرجل وأقاربه كانوا له مثل الأعيان والآيدى فيسير له بسببهم من الأمور الدنيوية المهمة في دينه ما لو انفرد به لطلال شغله . وكل ما يفرغ قلبك عن ضرورات الدنيا فهو معين لك على الدين ، فهو إذن نعمة . وأما العز والجهاد ، فبه يدفع الإنسان عن نفسه الذل والعجز ، ولا يستغنى عنه مسلم فانه لا ينفك عن عدو يؤذيه وظالم يشوش عليه عليه عمله وفراغه ويشغل قلبه ، وقلبه رأس ماله ، وإنما تندفع هذه الشواغل بالعز والجهاد ، ولذلك قيل : الدين والسلطان نوأمان . قال تعالى ﴿ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ﴾ ولا معنى للجهاد إلا ملك القلوب ، كما لا معنى للتنى إلا ملك الدراهم ، ومن ملك الدراهم تسخرت له أرباب القلوب لدفع الآذى عنه ، فكما يحتاج الإنسان إلى سقف يدفع عنه المطر ، وجبة تدفع عنه البرد ، وكلب يدفع عن ماشيته ، فيحتاج أيضا إلى من يدفع الشر به عن نفسه ، وعلى هذا القصد كان الأنبياء الذين لا ملك لهم ولا سلطة يرعون السلاطين ويطلبون عديم الجاه ، وكذلك علماء الدين لاجل قصد التناول من خزائهم والاستئثار والاستكثار في الدنيا بما يتبعهم ، ولا تظن أن نعمة الله تعالى على رسوله ﷺ حيث نصره وأكمل دينه وأظهره على جميع أعدائه ومكن في القلوب حبه حتى تسبح به عزه وجهاه كانت أقل من نعمته عليه حيث كان يؤذى ويضرب حتى اقتقر إلى الحرب والهجرة .

- (١) حديث « نعم للسالك للرجل الصالح » رواه أحمد وأبو يعلى والطبرانى من حديث عمرو بن العاص بسند جيد
- (٢) حديث « نعم العون على تقوى الله للسالك » رواه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من رواية محمد بن السكندر عن جابر ، ورواه أبو القاسم النبوى من رواية ابن السكندر مرسل : ومن طريقه رواه القضاى فى مسند الشهاب هكذا مرسل . (٣) حديث « من أصبح معافى في بدنه آمناً في سريته ... الحديث » أخرجه الترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث عبيد الله بن محسن الأنصارى ، وقد تقدم . (٤) حديث « نعم العون على الدين المرأة الصالحة » لم أجد له إسناداً ، وسلم من حديث عبد الله بن عمرو « الدنيا متاع وخير متاع الدنيا للراة الصالحة » . (٥) حديث « إذا مات العبد انقطع عمله إلا من ثلاث ... الحديث » أخرجه مسلم من حديث أبى هريرة ، وتقدم فى الشكاح . (٦) حديث ماناله ﷺ من أذى ونحوه حتى اقتقر إلى الحرب والهجرة رواه البخارى ومسلم من حديث عائشة أنها قالت للنبي ﷺ : هل أتى عليك يوم أشد من يوم أحد ؟ قال « لقد لقيت من قومك وكان أشد ما لقيت يوم القبة إذ عرضت نفسى على ابن عبد ليل ... الحديث » وللترمذى وصححه وابن ماجه من حديث أنس « لقد أخفت فى الله وما يخاف أحد ولقد أذى فى الله وما يؤذى أحد ولقد أتى على ثلاثون من بين يوم وليلة ومالى ولبلال =

فان قلت : كرم العشيرة وشرف الأهل هومن النعم أم لا؟ فأقول: نعم، ولذلك قال ﷺ «الأنمة من قرش»^(١) ولذلك كان ﷺ من أكرم الناس أرومة في نسب آدم عليه السلام^(٢) وقال ﷺ «تغيروا لتطفكم الأكفاء»^(٣) وقال ﷺ «إياكم وخضراء الدمن» قيل: وما خضراء الدمن؟ قال: «للرأة الحسناء في الثياب السود»^(٤) فهذا أيضا من النعم ولست أعني به الانتساب الى الظلمة وأرياب الدنيا، بل الانتساب إلى شجرة رسول الله ﷺ وإلى آئمة العلماء وإلى الصالحين والأبرار المؤمنين بالعلم والعمل.

فان قلت: فما معنى الفضائل البدنية؟ فأقول: لاختفاء بشدة الحاجة الى الصحة والقوة والى طول العمر إذ لا يتم علم ولا عمل إلا بهما، ولذلك قال ﷺ «أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله تعالى»^(٥) وإنما يستحق من جعلته أمر الجبال، فيتمالك بكفى أن يكون البدن سليما من الأمراض الشاغلة عن تجرى الخيرات، ولعمري الجبال قليل الغناء ولكنها من الخيرات أيضا: أما في الدنيا فلا يخفى نفعها فيها، وأما في الآخرة فن وجبين:

(أحدهما) أن التيسير مذموم والطباع عنه نافرة وحاجت الجبل الى الإجابة أقرب وجاهه في الصدور أوسع، فكانه من هذا الوجه جناح يبلغ كالمال والجاه، اذ هو نوع قدرة، اذ يقدر الجبل الوجه على تيجيز حاجت لا يقدر عليها التيسير، وكل معين على قضاء حاجات الدنيا فعين على الآخرة واسطها.

(والثاني) أن الجبال في الأكثر يدل على فضيلة النفس؛ لأن نور النفس اذا تم اشراقه تأدى الى البدن، فالتنظر والتغير كثيرا ما يتلازمان، ولذلك عول أصحاب الفراسة في معرفة مكارم النفس على هيات البدن فقالوا: الوجه والعين مرآة الباطن. ولذلك يظهر فيه أثر الغضب والسرور والغم؛ ولذلك قيل: طلاقة الوجه عنوان مافي النفس. وقيل: مافي الأرض قبيح الا ووجهه أحسن مافي. واستعرض المأمون جيشا فمرض عليه وجل قبيح فاستنطقه فاذا هو أكن، فأسقط اسمهم الديوان وقال: الروح اذا أشرقت على الظاهر فصباحة أو على الباطن ففصاحة، وهذا ليس له ظاهر ولا باطن، وقد قال صلى الله عليه وسلم «اطلبوا الخير عند صباح الوجوه»^(٦) وقال عمر

= طعام يأكله ذو كبد إلا شيء يواريه بط بلال» قال الترمذي: معنى هذا حين خرج النبي ﷺ هاربا من مكة ومعه بلال، ولبخارى عن عروة قال: سألت عبد الله بن عمرو عن أشد ما صنع الشركون برسول الله ﷺ قال: رأيت عقبة بن أبي معيط جاء إلى النبي ﷺ وهو يصلى فوضع رداءه في عنقه تخفقه خفقا شديدا، فجاء أبو بكر فدفعه عنه... الحديث، وللبزار وأبو يعلى من حديث أنس قال: لقد ضربوا رسول الله ﷺ حتى غشى عليه، فقام أبو بكر فجعل ينادى: ويلكم اقتتلون رجلا أن يقول ربى الله. وإسناده صحيح على شرط مسلم.

(١) حديث «الأنمة من قرش» رواه النسائي والحاكم من حديث أنس بإسناد صحيح. (٢) حديث: كان ﷺ من أكرم الناس أرومة في نسب آدم. الأرومة الأصل، هذا معلوم، فروى مسلم من حديث وثالة بن الأسمع مرفوعا «إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل، واصطفى قريشا من كنانة» واصطفى من قرش بنى هاشم، واصطفانى من بنى هاشم. وفي رواية الترمذي «إن الله اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل» وله من حديث الباس وحسنه وابن عباس والمطلب ابن ربيعة وصححه والطلب بن أبي وداعة وحسنه «إن الله خلق الخلق فجلى من خيرهم» وفي حديث ابن عباس «ما بال أقوام يتنذلون أصلى، فو الله لأنا أفضلهم أصلا وخيرهم موضعا».

(٣) حديث «تغيروا لتطفكم» أخرجه ابن ماجه من حديث عائشة، وتقدم في النكاح. (٤) حديث «إياكم وخضراء الدمن» تقدم فيه إضاً. (٥) حديث «أفضل السعادة طول العمر في عبادة الله» غريب بهذا اللفظ، وللترمذي من حديث أبي بكر أن رجلا قال: يا رسول الله، أى الناس خير؟ قال «من طال عمره وحسن عمله» وقال حسن صحيح. (٦) حديث «اطلبوا الخير عند حسان الوجوه» أخرجه أبو يعلى من رواية إسماعيل بن عياش عن خيرة بنت محمد بن ثابت بن سباع عن أمها عائشة، وخيرة وأمها لا أعرف حالها، ورواه ابن جبان من وجه آخر في الشعب من حديث ابن عمر، وله طرق كلها ضعيفة.

رضى الله تعالى عنه : إذا بعث رسولاً فاطلبوه حسن الوجه حسن الاسم . وقال الفقهاء : إذا تساوت درجات المصلين فأحسنهم وجهاً أو لادهم بالإمامة ، وقال تعالى تمتنا : وزاده بسطة في العلم والجسم . ولستنا نغنى بالجمال ما يترك الشبهة فإن ذلك أنوة ، وإنما نغنى به ارتفاع القامة على الاستقامة مع الاعتدال في اللحم وتناسب الأعضاء وتناصف خلقة الوجه بحيث لا تلبو الطباع عن النظر إليه .

فإن قلت : فقد أدخلت المال والجاه والنسب والأهل والولد في حين النعم ، وقد ذم الله تعالى المال والجاه ، وكذا رسول الله ﷺ (١) وكذا العلماء قال تعالى : (إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم) وقال عز وجل (إنما أموالكم وأولادكم فتنة) وقال على كرم الله وجهه في ذم النسب : الناس أبناء ما يحسنون وقيصة كل امرئ ما يحسنه . وقيل : المرء بنفسه لا بأبيه . فامضى كونها نعمة مع كونها مذمومة شرعاً ؟

فاعلم أن من يأخذ العلوم من الألفاظ المتقولة المؤونة والمموات المخصصة كان الضلال عليه أغلب مالم يبتد بنور الله تعالى إلى إدراك العلوم على ما هي عليه ، ثم ينزل الثقل على وفق ما ظهر له منها بالتأويل مرة وبالتخصيص أخرى ؛ فلهذا نعم معينة على أمر الآخرة لاسيما إلى جملتها ، إلا أن فيها فتنة وعناويف ، فمثال المال مثال الحية التي فيها ترياق نافع وسم نافع ، فإن أصابها المعزم الذي يعرف وجه الاحتراز عن سمها وطريق استخراج ترياقها النافع كانت نعمة ، وإن أصابها السوادى النمر فبقي عليه بلاء وهلاك ، وهو مثل البحر الذي تحته أصفاف الجواهر والآل ، فمن ظفر بالبحر فإن كان عالماً بالسباحة وطريق الفوص وطريق الاحتراز عن مهلكات البحر فقد ظفر بنعمه ، وإن غاص فيه جهلاً بذلك فقد هلك ، فذلك مدح الله تعالى المال وسماه خيراً ، ومدحه رسول الله ﷺ وقال «نعم العون على تقوى الله تعالى المال» وكذلك مدح الجاه والعز ، إذ من الله تعالى على رسوله ﷺ بأن أظهره على الدين كله وحسبه في قلوب الخلق ، وهو المعنى بالجاه ، ولكن المنقول في مدحها قليل ، والمنقول في ذم المال والجاه كثير ، وحيث ذم الرياء فهو ذم الجاه ، إذ الرياء مقصوده اجتلاب القلوب . ومعنى الجاه ملك القلوب وإنما كثر هذا وقل ذلك لأن الناس أكثرهم جهال بطريق الرقية لحية المال وطريق الفوص في بحر الجاه ، فوجب تحذيرهم فإنيهم يهلكون بسم المال قبل الوصول إلى ترياقه ، ويهلكهم تسامح بحر الجاه قبل العثور على جواهره ، ولو كانوا في أعيانهم مذمومين بالإضافة إلى كل أحد لما تصور أن ينضاف إلى الثبوة الملك كما كان لرسولنا ﷺ ولا أن ينضاف إليها النقي كما كان لسليمان عليه السلام : فالتاس كلهم صبيان والأموال حيات والانبيا والعارفون معزمون فقد يضر الصبي ما لا يضر المعزم ، نعم المعزم لو كان له ولد يريد بقاءه وصلاحه وقد وجد حية وعلم أنه لو أخذها لاجل ترياقها لاقتدى به ولده وأخذ الحية إذا رآها ليلبس بها فهلك ، فله غرض في حفظ الولد ، فواجب عليه أن ين غرضه في الترياق بغرضه في حفظ الولد ، فإذا كان يقدر على الصبر عن الترياق ولا يستعثر ضرراً كثيراً ، ولو أخذها لأخذها الصبي ويظم ضرره هلاكه فواجب عليه أن يهرب عن الحية إذا رآها ويشير على الصبي بالهرب ويقبح صورتها في عينه ويعرفه أن فيها سمًا قاتلاً لا ينجم منه أحد ولا يحدته أصلاً بما فيها من نفع الترياق ، فإن ذلك بما يفره فيقدم عليه من غير تمام المعرفة ، وكذلك الفواص إذا علم أنه لو غاص في البحر يمرأى من ولده لاتبه وهلك ،

(١) حديث : ذم المال والجاه . أخرجه الترمذى من حديث كعب بن مالك « ما ذبان جائعان أرسلا في غم بأفسد لها من حب المال والشرف لدينه » وقد تقدم في ذم المال والبخل .

فواجب عليه أن يحذر الصبي ساحل البحر والنهر ، فإن كان ينزجر الصبي بمجرد الزجر مهما رأى والده يحوم حول الساحل ، فوجب عليه أن يبعد من الساحل مع الصبي ولا يقرب منه بين يديه ، فكذلك الأمة في حجر الأنبياء عليهم السلام كالصبيان الأغنياء ، ولذلك قال عليه السلام : « إنما أنا لكم مثل الوالد لولده » (١) وقال عليه السلام : « إنكم تهافتون على النار تهافت الفراش وأنا أخذ بحجزكم » (٢) وحظهم الأوفر في حفظ أولادهم من المبالغة ، فأنهم لم يمشوا إلا نللك ، وليس لهم في المال حظ إلا بقدر القوت ، فلا جرم أقصروا على قدر القوت وماضلف لم يسكوه بل أنفقوه ، فإن الاتفاق فيه الترياق ، وفي الإمساك السم ، ولو فتح الناس باب كسب المال ورغبوا فيه مالوا إلى سم الإمساك ورغبوا عن ترياق الإتفاق ، فذلك تبعث الأموال ، والمعنى به تصحيح إمساكها والحزم عليها للاستكثار منها والتوسع في نعيمها بما يوجب الركون إلى الدنيا ولذتها ، فأما أخذها بقدر الكفاية وصرف الفائض إلى الخيرات فليس بمذموم ، وحق كل مسافر أن لا يحمل إلا بقدر زاده في السفر إذا حزم العزم على أن يقتص بما يحمله ، فأما سمحت نفسه بأطعام الطعام وتوسيع الزاد على الرفقاء فلا بأس بالاستكثار . وقوله عليه الصلاة والسلام « لكن بلاغ أحدكم من الدنيا كراد الراكب » (٣) ومعناه لا يفسم خمسة وإلا فقد كان فيمن يروى هذا الحديث ويسمل به من يأخذ مائة ألف درهم في موضع واحد ويفرقها في موضعه ولا يمسك منها حبة . ولما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الأغنياء يدخلون الجنة بشدة استأذنه عبد الرحمن ابن عوف رضي الله عنه في أن يخرج عن جميع ما يملكه ، فأذن له ، فنزل جبريل عليه السلام ، وقال : مره بأن يطعم المسكين ويكسو العاري ويقرى الضيف (٤) . . . الحديث فأذن النعم الدينية مشوبة قد امتزج دواؤها بدائها ومرجوها بخوبها ونقصها بضرها ، فن وثق يصيرته وكال معرفته لله أن يقرب منها متقيا داءها ومستخرجا دواها ومن لا يثق بها فالبعد والبعد والفرار الفرار عن مظان الأخطار ، فلا يعدل بالسلامة شيئا في حق هؤلاء وهم الحق كلهم إلا من عصمه الله تعالى وهدها لطريقه .

فان قلت : فما معنى النعم التوفيقية الراجعة إلى الهداية والرشد والتأييد والتسديد ؟ فاعلم أن التوفيق لا يستغنى عنه أحد : وهو عبارة عن التأليف والتفليق بين إرادة العبد وبين قضاء الله وقدره ، وهذا يشمل الخير والشر وما هو سعادة وما هو شقاوة ، ولكن جرت العادة بتخصيص اسم التوفيق بما يوافق السعادة من جملة قضاء الله تعالى وقدره كما أن الإلحاد عبارة عن الميل لخصم بمن مال إلى الباطل عن الحق وكذا الارتداد ، ولاخفاء بالحاجة إلى التوفيق ولذلك قيل :

إذا لم يكن عون من الله لفتى . فأكثر ما يجنى عليه اجتهداه

فأما الهداية فلا سبيل لأحد إلى طلب السعادة إلا بها ؛ لأن داعية الإنسان قد تكون مائلة إلى ما فيه صلاح آخره

- (١) حديث « إنما أنا لكم مثل الوالد لولده » أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة دون قوله « لولده » وقد تقدم
- (٢) حديث « إنكم تهافتون على النار تهافت الفراش وأنا أخذ بحجزكم » متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ « مثل ومثل الناس » وقال مسلم « ومثل أمي كمثل رجل استوقد نارا فجعلت الدواب والفراش يقمن فيه فأنا أخذ بحجزكم وأنتم تتهتمون فيه » ولمسلم من حديث جابر « وأنا أخذ بحجزكم عن النار وأنتم تفتنون من يدي » . (٣) حديث « ليكن بلاغ أحدكم من الدنيا كراد راكب » أخرجه ابن ماجه والحاكم من حديث سلمان لفظ الحاكم وقال « بلغة » وقال « مثل زاد الراكب » وقال صحيح الإسناد قلت : هو من رواية أبي سفيان عن أشياخه غير مسعين . وقال ابن ماجه « عهد إلى أن يكفى أحدكم مثل زاد الراكب » . (٤) حديث استئذان عبد الرحمن بن عوف أن يخرج عن جميع ما يملكه لما ذكر أن الأغنياء يدخلون الجنة بشدة فأذن له فنزل جبريل فقال : مره أن يطعم للمسكين . . . الحديث ، أخرجه الحاكم من حديث عبد الرحمن بن عوف وقال صحيح الإسناد ، قلت : كلا ، فيه خالفه ابن أبي مالك ضعيف جدا .

ولكن إذا لم يعلم ما فيه صلاح آخرته حتى يظن الفساد صلاحاً فمن أين يتفهم مجرد الإرادة؟ فائدة في الإرادة والقدره والأسباب إلا بعد الهداية، لذلك قال تعالى ﴿ ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ﴾ وقال تعالى ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكنكم من أحد أبداً ولكن الله يزكن من يشاء ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ ما من أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله تعالى ﴾ أي هدايته، فقيل: ولا أنت يا رسول الله؟ قال ﴿ ولا أنا ﴾ والهداية ثلاث منازل (الأولى) معرفة طريق الخير والشر المشار إليه بقوله تعالى ﴿ وهديناهم للتقوى ﴾ وقد أنعم الله تعالى به على كافة عباديه بعضه بالعقل وبعضه على لسان الرسل، لذلك قال تعالى ﴿ وأما نوح وهديناهم فاستجروا المعنى على الهدى ﴾ فأسباب الهدى هي الكتب والرسل وبصائر العقول، وهي مبذولة ولا يمنع منها إلا الحسد والكبر وحسب الدنيا، والأسباب التي تمنى القلوب وإن كانت لا تمنى الأبصار، قال تعالى ﴿ فانها لا تمنى الأبصار ولكن تمنى القلوب التي في الصدور ﴾ ومن جملة المعميات: الآلاف والمائة وحسب استصحابها، وعنه العبارة بقوله تعالى ﴿ إنا وجدنا آياتنا على أمة ﴾ الآية. وعن الكبر والحسد والعبارة بقوله تعالى ﴿ وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ﴾ وقوله تعالى ﴿ أبشراً منا واحداً نتبعه ﴾ فهذه المعميات هي التي منعت الاعتناء، والهداية الثانية وراء هذه الهداية العامة وهي التي يمد الله تعالى بها العبد حالاً بعد حال، وهي ثمرة المجاهدة حيث قال تعالى ﴿ والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلاً ﴾ والمراد بقوله تعالى: ﴿ والذين اهتدوا زادهم هدى ﴾ والهداية الثالثة وراء الثانية: وهو النور الذي يشرق في عالم النبوة والولاية بعد كمال المجاهدة، فميتدى بها إلى ما لا يمتدى إليه بالعقل الذي يحصل به التكليف وإمكان تعلم العلوم وهو الهوى المطبق وما عداه حجاب له ومقدمات، وهو الذي شرفه الله تعالى بتخصيص الإضافة إليه وإن كان الكل من جهة تعالى، فقال تعالى ﴿ قل إن هدى الله هو الهدى ﴾ وهو المسمى حياة في قوله تعالى ﴿ وأمن كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشى به في الناس ﴾ والمعنى بقوله تعالى ﴿ أفن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه ﴾ وأما الرشد فنقش به العناية الإلهية التي تعين الإنسان عند توجيهه إلى مقاصده فتقويه على ما فيه صلاحه وتقزفه عما فيه فساد، ويكون ذلك من الباطن كما قال تعالى ﴿ ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين ﴾ فالرشد عبارة عن هداية باعثة إلى جهة السعادة محركاً إليها فالصبي إذا بلغ خبيراً يحفظ المال وطرق التجارة والاستئمان، ولكنه مع ذلك ييئس ولا يريد الاستئمان لا يسمى رشيداً، لا لعدم هدايته بل لقصور هدايته عن تحريك داعيته، فكم من شخص يقدم على ما يعلم أنه يضره فقد أعطى الهداية وميز بها عن الجاهل الذي لا يدري أنه يضره ولكن ما أعطى الرشد، فالرشد بهذا الاعتبار أكل من مجرد الهداية إلى وجهه الأعمال وهي نعمة عظيمة .

✽

وأما التسديد فهو توجيه حركاته إلى صواب المطلوب وتيسرها عليه ليشتد صوب الصواب في أسرع وقت، فإن الهداية بمجرد ما لا تكفي، بل لا بد من هداية محركه للداعية وهي الرشد والرشداً لا تكفي، بل لا بد من تيسرها الحركات بمساعدة الأعضاء والآلات حتى يتم المراد مما أتيحت الداعية إليه الهداية بعض فالتسديد، والرشد هو تهيئة الداعية لتستيقظ وتتحرك، والتسديد إعانة ونصرة بتحريك الأعضاء في صوب السدود .

وأما التأيد فكأنه جامع للكل، وهو عبارة وهو عبارة عن تقوية أمراه بالبصير من داخل وتقوية البطش ومساعدة الأسباب من خارج، وهو المراد بقوله عز وجل ﴿ إذا يدنك روح القدس ﴾ وتقرب منه المعصية، وهي

(١) حديث « ما من أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله » متفق عليه من حديث أبي هريرة « لن يدخل أحدكم عمله الجنة » قالوا ولا أنت يا رسول الله؟ قال ﴿ ولا أنا إلا أن يتخلى الله بفضل منه ورحمة وفي رواية لمسلم « ما من أحد يدخله عمله الجنة ... الحديث » واتفقوا عليه من حديث عائشة » وانفرد به مسلم من حديث جابر وقد تقدم .

عبارة عن وجود الهى يسبح في الباطن يقوى به الإنسان على تحرى الخير وتجنب الشر حتى يصير كائن من باطنه غير محسوس ، وإياه عني بقوله تعالى ﴿ ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه ﴾ فيندهى مجامع النعم ، ولن تثبت إلا بما يحفوه الله من الفهم الصافي الثاقب والسمع الواض والقالب البصير المتواضع المراعى والمعلم الناصح والمال الزائد على ما يقصر عن المهمات بقتة الفاصر عما يشغل عن الدين بكثرته والعز الذى يصونه عن سفاهته وظلم الأعداء ، ويستدعى كل واحد من هذه الأسباب الستة عشر أسبابا ، وتدعى تلك الأسباب أسبابا إلى أن تنتهى بالآخرة إلى دليل التحجيرين وذلك رب الآرباب ومسبب الأسباب ، وإذا كانت تلك الأسباب طويلة لا يمتثل مثل هذا الكتاب استقصاها فلندكر منها أنموذجا ليعلم به معنى قوله تعالى ﴿ وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ﴾ وبالله التوفيق .

بيان وجه الأنموذج في كثرة نعم الله تعالى

وتسلسلها وخروجها عن المحصر والإحصاء

اعلم أنا جمعنا النعم في ستة عشر ضربا ، وجعلنا صحة البدن نعمة من النعم الواقعة في الرتبة المتأخرة ، فهذه النعمة الواحدة لأردنا أن نستقصي الأسباب التي بها تمت هذه النعمة لم تقدر عليها ، ولكن الأكل أحد أسباب الصحة فلندكر نبذة من جملة الأسباب التي بها تتم نعمة الأكل فلا يخفى أن الأكل فعل ، وكل فعل من هذا النوع فهو حركة ، وكل حركة لا بد لها من جسم متحرك هو ألتها ، ولا بد لها من قدرة على الحركة ، ولا بد من إرادة للحركة ، ولا بد من علم بالمراد وإدراك له ، ولا بد للأكل من مأكل ، ولا بد للمأكل من أصل منه يحصل ، ولا بد له من صانع يصلحه ، فلندكر أسباب الإدراك ، ثم أسباب الارادات ، ثم أسباب القدرة ، ثم أسباب المأكل على سبيل التلويح لأعلى سبيل الاستقصاء .

الطرف الأول : في نعم الله تعالى في خلق أسباب الإدراك

اعلم أن الله تعالى خلق النبات وهو أكمل وجودا من الحجر والمدر والحديد والنجاس وسائر الجواهر التي لا تنبى ولا تغذى ، فإن النبات خلق فيه قوة بها يجتذب الغذاء إلى نفسه من جهة أصله وعروقه التي في الأرض ، وهي له آلات ، فيها يجتذب الغذاء وهي العروق الدقيقة التي تراها في كل ورقة ، ثم تغلف أصولها ، ثم تنفصب ، ولا تزال تستدق وتنفصب إلى عروق شجرية تتبسط في أجزاء الورقة حتى تقيب عن البشر ، إلا أن النبات مع هذا الكمال ناقص ، فإنه إذا أعوزته غذاء يساق إليه ويماس أصله جف وبس ولم يمكنه طلب الغذاء من موضع آخر ، فإن الطلب إنما يكون بمعرفة المطلوب والاتصال إليه والنبات عاجز عن ذلك ، فمن نعمة الله تعالى عليك أن خلق لك آلات الإحساس والة الحركة في طلب الغذاء ، فأنظر إلى ترتيب حكمة الله تعالى في خلق الحواس الخمس التي هي آلة الإدراك ، فأولها حاسة اللمس وإنما خلقت لك حتى إذا مستك نار محرقة أو سيف جارح تحص به فتهرب منه ، وهذا أول حس يخلق للحيوان ، ولا يتصور حيوان إلا ويكون له هذا الحس ، لأنه إذا لم يحس أصلا فليس بحيوان ، وأقصى درجات الحس أن يحس بما لا يلاصقه ويماسه ، فإن الإحساس بما يبعد منه إحساس أتم لأصالة ، وهذا الحس موجود لكل حيوان ، حتى الدودة التي في الطين فانها إذا غرغ فيها ليرة أقبضت للهرب ، لا كالنبات فان النبات يقطع فلا يقبض إذ لا يحس بالقطع ، إلا أنك لو لم يخلق لك هذا الحس لكنت

ناقصا كالبدوة لا تقدر على طلب الغذاء من حيث يبعد عنك بل ما يمس يدك فتخص به فتجذبه إلى نفسك فقط ، فافتقرت إلى حس تدرك به ما بعد عنك ، فخلق لك الشم إلا أنك تدرك به الرائحة ولا تدرى أنها جاءت من أى ناحية ، فحتاج إلى أن تلطف كثيرا من الجوانب قريبا تشعر على الغذاء الذى شممت ريحه ، وربما لم تشعر فتكون في غاية النقصان لو لم يخلق لك إلا هذا ، فخلق لك البصر لتدرك به ما بعد عنك وتدرك جهته فتقصده تلك الجهة بعينها ، إلا أنه لو لم يخلق لك إلا هذا لكنت ناقصا ، إذ لا تدرك هذا ما وراء الجدران والحجب ، فتبصر غذاء ليس بينك وبينه حجاب وتبصر عدوا لا حجاب بينك وبينه .

وأما ما بينك وبينه حجاب فلا تبصره ، وقد لا ينكشف الحجاب إلا بعد قرب العدو فتعجز عن الحرب ، فخلق لك السمع حتى تدرك به الأصوات من وراء الجدران والحجب عند جريان الحركات ، لأنك لا تدرك بالبصر الأشياء حاضرا ، وأما الغائب فلا يمكنك معرفته إلا بكلام يتلزم من حروف وأصوات تدرك بحس السمع ، فاشتدت إليه حاجتك فخلق لك ذلك ، وميزت بفهم الكلام عن سائر الحيوانات ، وكل ذلك ما كان ينبغي لو لم يكن لك حس الذوق إذ يصل الغذاء إليك فلا تدرك أنه موافق لك أو مخالف فتأكله فتهلك . كالشجرة يصب في أصلها كل مانع ولا ذوق لها فتجذبه . وربما يكون ذلك سبب جفافها .

ثم كل ذلك لا يكتفيك لو لم يخلق في مقدمة دماغك إدراك آخر يسمى حسا مشتركا تأدى إليه هذه الحسوسات الخمس وتجتمع فيه ، ولولا لعال الأمر عليك ؛ فانك إذا أكلت شيئا أصفر مثلا فوجدته مرأ غائلا لك فتركته ، فإذا رأيته مرة أخرى فلا تعرف أنه مريض مالم تذوقه ثانيا لولا الحس المشترك ، إذ العين تبصر الصفرة ولا تدرك المرارة فكيف تمتنع حتى والذوق يدرك المرارة ولا يدرك الصفرة . فلا بد من حاكم يجمع عنده الصفرة والمرارة جميعا . حتى إذا أردت الصفرة حكم أنه مريض تمتنع عن تناوله ثانيا . وهذا كله تشارك فيه الحيوانات ؛ إذ لكشاة هذه الحواس كلها ؛ فلم يكن لك إلا هذا لكنت ناقصا ؛ فان البيضة يحتمل عليها فتؤخذ فلا تدرى كيف تدفع الحيلة عن نفسها وكيف تتخلص إذا قيدت ؛ وقد تلقى نفسها في بئر ولا تدرى أن ذلك يهلكها ؛ ولذلك قد تأكل البيضة ما تستلذه في الحال ويضرها في ثاق الحال فتعرض وتموت ؛ إذ ليس لها إلا الإحساس بالحاضر ، فأما ادراك العواقب فلا . فيترك الله تعالى وأكرمك بصفة أخرى هي أشرف من الكل وهو العقل ، فيه تدرك مضرة الأطعمة ومنفعتيها في الحال والمآل . وبه تدرك كيفية طيب الأطعمة وتأليفها واعداد أسبابها . فتنتفع بعقلك في الأكل الذى هو سبب صحتك وهو أحسن فوائد العقل ؛ وأقل الحكم فيه بل الحكمة الكبرى فيه معرفة الله تعالى ومعرفة أفعاله ومعرفة الحكمة في عاله . وعند ذلك تتقلب فائدة الحواس الخمس في حقك . فتكون الحراس الخمس كالجواسيس وأصحاب الأخبار المولكين بنواحي المملكة ، وقد وكلت كل واحدة منها بأمر تختص به . فواحدة منها بأخبار الألوان . والأخرى بأخبار الأصوات . والأخرى بأخبار الروائح ؛ والأخرى بأخبار العلوم . والأخرى بأخبار الحر والبرد والخسفة والملاحة واللين والصلابة وغيرها . وهذه البرد والجواسيس يقتضون الأخبار من أقطار المملكة ويسلونها إلى الحس المشترك . والحس المشترك قاعد في مقدمة الدماغ . مثل صاحب القصص والكتب على باب الملك يجمع القصص والكتب الواردة من نواحي العالم فيأخذها وهي مخومة ويسلها ، إذ ليس له إلا أخذها وجمعها وحفظها . فاما معرفة حقائق ما فيها فلا .

ولكن اذا صادف القلب العاقل الذى هو الامير والملك سلم الإنهائات اليه مخومة . قيقتهم الملك ويطلع منها على أسرار المملكة ويحكم فيها بأحكام عجيبة لا يمكن استقصاؤها في هذا المقام وبحسب ما يلوح له من الأحكام والمصالح يحرك الجنود وهي الأعضاء : مرة في الطلب ومرة في الحرب ومرة في إتمام التدبيرات التي تعين له

فهذه سيطرة نعمة الله عليك في الإدراكات ، ولا تظنن أنا استوفيناها ، فإن الحواس الظاهرة هي بعض الإدراكات ، والبصر واحد من جملة الحواس ، والعين آلة واحدة له ، وقد ركبت العين من عشر طبقات مختلفة بعضها رطوبات وبعضها أغشية ، وبعض الأغشية كأنها نسج العنكبوت وبعضها كالشيمة ، وبعض تلك الرطوبات كأنه بياض البيض وبعضها كأنه الجلد ، ولكل واحدة من هذه الطبقات المشرقة وصورة وشكل وهيئة وعرض وتدوير وتركيب ، لو اختلفت طبقة واحدة من جملة المشراو صفة واحدة من صفات كل طبقة لاختل البصر وعجز عنه الأطباء والكحالون كلهم ، فهذا في حس واحدة ، فقس به حاسة السمع وسائر الحواس ، بل لا يمكن أن تستوفي حكم الله تعالى وأنواع نعمه في جسم البصر وطبقاته في مجلدات كثيرة ، مع أن جملة لا يزيد على جوزة صغيرة ، فكيف ظنك بجميع البدن وسائر أعضائه وعجائبه ، فهذه مرامز إلى نعم الله تعالى بخلق الإدراكات .

الطرف الثاني : في أصناف النعم في خلق الإرادات

أعلم أنه لو خلق لك البصر حتى تدرك به الغذاء من بعد ولم يخلق لك ميل في الطبع وشوق إليه وشهوة له تستحثك على الحركة لكان البصر معطلا ، فكم من مريض يرى الطعام وهو أنفع الأشياء له وقد سقطت شهوته فلا يتناول ، فيبقى البصر والإدراك معطلا في حقه ، فاضطرت إلى أن يكون لك ميل إلى ما يوافئك يسمى شهوة ونفرة مما يخالفك تسمى كراهة لتطلب بالشهوة وتهرب بالكراهة ، فخلق الله تعالى فيك شهوة الطعام وسلطا عليك وولطا بك كالتقاضى الذي يضطرك إلى تناول حتى تتناول وتفتنى فتبقى بالغذاء ، وهذا مما يشاركك فيه الحيوانات دون الثبات ، ثم هذه الشهوة لو لم تسكن إذا أخذت مقدار الحاجة أسرفت وأهلكتك نفسك ، فخلق الله لك الكراهة عند الشبع لتترك الأكل بها ، لا كالزورق فانه لا يزال يجتذب الماء إذا انصب في أسفله حتى يفسد ليجتاح إلى أدنى يقدر غذاءه بقدر الحاجة ، فيسقى مرة ويقطع عنه الماء أخرى ، وكما خلقت لك هذه الشهوة حتى تأكل فيبقى به يدك خلق لك شهوة الجماع حتى يجامع فيبقى به نسلك ، ولو قصصنا عليك عجائب صنع الله تعالى في خلق الرحم وخلق دم الحيض ، وتأليف الجنين من المني ودم الحيض ، وكيفيه خلق الأنثيين والعروق السالكة إليها من الفقار الذي هو مستقر النطفة ، وكيفيه انصباب ماء المرأة من الثرائب بواسطة العروق وكيفيه انقسام مقر الرحم إلى قراب تقع النطفة في بعضها فتتشكل بشكل الذكور وتقع في بعضها فتتشكل بشكل الإناث ، وكيفيه إدارتها في أطوار خلقها مضغة وعلقه ثم عظاما ولحما ودما ، وكيفيه قسمة أجزائها إلى رأس ويد ورجل وبطن وظاهر وسائر الأعضاء ، لقصيدت من أنواع نعم الله تعالى عليك في مبدأ خلقك كل العجب ، فضلا عما تراه الآن ، ولكننا لسنا نريد أن نعرض إلا لنعم الله تعالى في الأكل وحده كي لا يطول الكلام ، فأذن شهوة الطعام أحد ضروب الإرادات ، وذلك لا يكتفيك ، فانه تأنيك الملهكات من الجوانب ، فلو لم يخلق فيك الغضب الذي به تدفع كل ما يضادك ولا يوافقك ، لبقيت عرضة للآفات ولأخذ منك كل ما حصلت من الغذاء ، فإن كل واحد يشتهي ما في يديك فتحتاج إلى دامية في دفعه ومقاتلته وهي داعية الغضب الذي به تدفع كل ما يضادك ولا يوافقك ، ثم هذا لا يكتفيك إذ الشهوة والغضب لا يدعوان إلا إلى ما يضر وينفع في الحال ، وأما في المسأل فلا تكفى فيه هذه الإرادة ، فخلق الله تعالى لك إرادة أخرى مسخرة تحت إشارة الفعل المرفع العواقب ، كما خلق الشهوة والغضب مسخرة تحت إدراك الحس المدرك للحالة المحاضرة فتم بها انتفاعك بالمقل ، إذ لكان مجرد المعرفة بأن هذه الشهوة مثلا تصرفك لا يفتيك في الاحتراز عنها ما لم يصنع لك ميل إلى العمل بموجب المعرفة ، وهذه

الإرادة أفردت بها عن اليها ثم إكراماً لبني آدم كما أفردت بجمرة العواقب ، وقد سمينا هذه الإرادة باعثاً دينياً ، وفصلناه في كتاب الصبر تفصيلاً أوفى من هذا .

الطرف الثالث : في نعم الله تعالى في خلق القدرة وآلات الحركة

اعلم أن الحس لا يفيد إلا الإدراك ، والارادة لا معنى لها إلا الميل إلى الطلب والحرب وهذا لا كفاية فيه مالم تكن فيك آلة الطلب والحرب ، فكم من مريض مشتاق إلى شيء بعيد عنه مدرك له ولكنه لا يمكنه أن يمشي إليه لفقد رجله ، أو لا يمكنه أن يتناول له لفقد يده أو لقلج وغدر فيها . فلا بد من آلات الحركة وقدرة في تلك الآلات على الحركة لتكون حركتها بمقتضى الشهوة طلباً وبمقتضى الكراهية هرباً ؛ فذلك خلق الله تعالى لك الأعضاء التي تنظر إلى ظاهرها ولا تعرف أسرارها ، فنها ماهر للطلب والحرب كالرجل للإنسان والجنح الطير والقوائم للدواب ، ومنها ماهر للدفع كالأسلحة للإنسان والقرون للحيوان ، وفي هذا تختلف الحيوانات اختلافاً كثيراً ، فنها ما يكثر أعداؤه ويعد غذاءه فيحتاج إلى سرعة الحركة خلق له الجناح ليظهر بسرعة . ومنها ما خلق له أربع قوائم ، ومنها ما له رجلان ، ومنها ما يدب وذكر ذلك يطول فلنذكر الأعضاء التي بها يتم الأكل فقط ليقاس عليها غير هانقول : رؤيتك الطعام من بعد وحركتك إليه لا تكفي مالم تتمكن من أن تأخذه ، فافتقرت إلى آلة باطنة ، فأنعم الله تعالى عليك بخلق اليمين وما طويلتان تمتدان إلى الأشياء ومشتعلتان على مفاصل كثيرة لتتحرك في الجهات فتعد وتنقبض إليك فلا تكون كخشبة منصوبة ، ثم جعل رأس اليد عريضة بخلق الكف ، ثم قم رأس الكف بخصية أقسام هي الأصابع وجعلها في صفين بحيث يكون الإبهام في جانب ويدور على الأربعة الباقية ، ولو كانت مجمعة أو متراكبة لم يحصل بها تمام حركتها فوضعا وضعا إن بسطتها كانت لك جمرة وإن ضممتها كانت لك مغرفة ، وإن جمعتها كانت لك آلة للضرب ، وإن نشرتها ثم قبضتها كانت لك آلة في القبض ، ثم خلق لها أظفاراً وأسند إليها رموس الأصابع حتى لا تنفست وحتى تلتقط بها الأشياء الدقيقة التي لا تحرجها الأصابع فتأخذها بروس أظفارك ، ثم هب أنك أخذت الطعام باليد فمن أين يكفيك هذا مالم يصل إلى المعدة وهي في الباطن ، فلا بد وأن يكون من الظاهر دهليز إليها حتى يدخل الطعام منه ، فجعل الفم منفذاً إلى المعدة مع ما فيه من الحكم الكثيرة سوى كونه منفذاً للطعام إلى المعدة ، ثم أن وضعت الطعام في الفم وهو قطعة واحدة فلا يتيسر ابتلاعه فتحتاج إلى طاحونة تطحن بها الطعام ، فتخلق لك اللحيين عن عظمتين وركب فيهما الأسنان وطبق الأضراس العليا على السفلى لتطحن بهما الطعام طحناً ، ثم الطعام تارة يحتاج إلى الكسر وتارة إلى التقطيع ثم يحتاج إلى طحن بعد ذلك ، فقسم الأسنان إلى عريضة ملوآحين كالأضراس ، وإلى حادة قواطع كالرباعيات ، وإلى ما يصلح للكسر كالآنياب ، ثم جعل مفصل اللحيين مختلفاً بحيث يتقدم الفك الأسفل ويتأخر حتى يدور على الفك الأعلى دوران الرسى ، ولولا ذلك لما تيسر إلا ضرب أحدهما على الآخر مثل تصفيق اليدين مثلاً ، وبذلك لا يتم الطحن ؛ فجعل النسي الأسفل متحركاً حركة دورية ؛ واللحي الأعلى ثابتاً لا يتحرك فأنظر إلى عجيب صنع الله تعالى فإن كل رحي صنعه الخلق فيثبت منه الحجر الأسفل ويدور الأعلى إلا هذا الرحي الذي صنعه الله تعالى ؛ إذ يدور منه الأسفل على الأعلى ؛ فسبحانه ما أعظم شأنه وأرسلطانه وأتم برهانه وأوسع امتنانه ثم هب أنك وضعت الطعام في فضاء الفم فكيف يتحرك الطعام إلى ما تحت الأسنان أو كيف تستجره الأسنان إلى نفسها ، وكيف يصرف باليد في داخل الفم ؛ فانظر كيف أنعم الله عليك بخلق اللسان فانه بطرف في جوانب الفم ويرد الطعام من الوسط إلى الإنسان بحسب الحاجة كالجمرة التي ترد الطعام إلى الرحي

هذا مع ما فيه من فائدة الذوق وعجائب قوة النطق والحكم التي لسا نطلب بذكرها ، ثم هب أنك قطعت الطعام وطلعتته وهو يابس فلا تقدر على الابتلاع إلا بأن ينزل إلى الحلق يتوسع رطوبه ، فانظر كيف خلق الله تعالى تحت اللسان عينا يفيض اللعاب منها وينصب بفدر الحاجة حتى يتجنب به الطعام ، فانظر كيف سخرها لهذا الأمر فإنك ترى الطعام من بعد فيشور الحنكائن للخدمة وينصب اللعاب حتى تتحلب أشداك والطعام بعد بعد عنك .

محم هذا الطعام المظبوط المتبحر من يوصله إلى المنة وهو في الفم ولا تقدر على أن تدفعه باليد ولا يد في المنة حتى تمتد فتجذب الطعام ، فانظر كيف ميا الله تعالى المرىء والخنجره وجهل على رأسها طبقات تنفتح لأخذ الطعام ثم تنطبق وتنضغط حتى يتقلب الطعام بضغطة قيوى إلى المنة في دهليز المرىء ، فإذا ورد الطعام على المنة وهو خبز وفاكة مقطعة فلا يصلح لأن يصير لنا وعظما ودما على هذه الهيئة بل لابد وأن يطبخ طبخا تاما حتى نتشابه أجزاءه .

خلق الله تعالى المنة على هيئة قدر يقيع فيها الطعام فتحتوى عليه وتلقن عليه الأبواب ، فلا يزال لا بها فيها حتى يتم المعضم والنضج بالحرارة التي تحيط بالمعدة من الأعضاء الباطنة ، إذ من جانبها الأيمن الكبد ومن الأيسر الطحال ، ومن قدام الزرائب ، ومن خلف لحم الصلب فتتحدى الحرارة لها من تسخين هذه الأعضاء من الجوانب حتى ينطبخ الطعام ويصير مانعا متقابا يصلح للتغذؤ في تجاويف العروق ، وعند ذلك يشبه ماء الشعير في ثقابه أجزائه رفته ، وهو بعد لا يصلح للتغذية ؛ فخلق الله تعالى بيننا وبين الكبد مجارى من العروق وجعل لها فوهات كثيرة حتى ينصب الطعام فيها فينتهى إلى الكبد ، والكبد معجون من طينة الدم حتى كأنه دم ، وفيه عروق كثيرة شعرية منتشرة في أجزاء الكبد فينصب الطعام الرقيق النازل فيها وينتشر في أجزائها حتى تسولى عليه قوة الكبد فتصبغه بلون الدم ؛ فيستقر فيها ويثا يحصل له هيئة الدم الصافي الصالح لغذاء الأعضاء ، إلا أن حرارة الكبد هي التي تنضج هذا الدم فيتولد من هذا الدم الفضلات كما يتولد في جميع مايطبخ ؛ إحداهما شبيهة بالدرى والعكر وهو الحظل السوداوى ، والأخرى شبيهة بالزغوة وهي الصفراء ؛ ولولم فصل عنها الفضلات قد مزاج الأعضاء .

فخلق الله تعالى المراتة والطحال وجعل لكل واحد منهما عقفاً ممدوداً إلى الكبد داخلًا في تجويفه ، فتجنب المراتة الفضلة الصفراوية ومجنب الطحال العكر السوداوى ، فيبقى الدم صافيا ليس فيه إلا زيادة رقة ورطوبه لما فيه من المائية ، ولولاها لما انتشر في ذلك العروق الشعرية وأخرج منها متصاعدا إلى الأعضاء ، فخلق الله سبحانه الكلتين وأخرج من كل واحدة منهما عقفا طويلا إلى الكبد .

ومن صجائب حكمة الله تعالى أن عنقهما ليس داخلًا في تجويف الكبد بل متصل بالمرق الطالع من حدة الكبد حتى يجنب ما يلها بعد الطلوع من المروق الدقيقة التي في الكبد ؛ إذ لو اجتنب قبل ذلك لغلظ ولم يخرج من المروق فإذا انفصلت منه المائية فقد صار الدم صافيا من الفضلات الثلاث تقيًا من كل ما يفسد الغذاء، ثم إن الله تعالى أطعم من الكبد صرّوا ، ثم قسمها بعد الطلوع أقساماً ، وشعب كل قسم بشعب، وانتشر ذلك في البدن كله من الفرق إلى القدم ظاهراً وباطناً ، فيجري الدم الصافي فيها ويصل إلى سائر الأعضاء حتى تصير المروق المنقسمة شريّة كمروق الأوراق والأشجار بحيث لاتدرك بالأبصار ، فيصل منها الغذاء بالروح إلى سائر الأعضاء ، ولو حلت بالمرارة آفة فلم تجنب الفضلة الصفراوية فسد الدم وحصل منه الأمراض الصفراوية كاليرقان والبثور الحرة ، وإن حلت بالطحال آفة فلم يجنب الخلط السوداءى حدثت الأمراض السوداءية كالتقيح والجذام والماليخوليا وغيرها ؛ وإن لم تدفع المائية نحو الكلي حدثت منه الاستسقاء وغيره .

ثم انظر إلى حكمة الفاطر الحكيم كيف رتب المنافع على هذه الفضلات الثلاث الحسية : أما المرارة فإنها تمجذب بأحد عنقيها وتغذف بالمغنى الآخر إلى الأمعاء ليحصل له في ثقل الطعام رطوبة مزلفة ويحدث في الأمعاء لدح يحركها للدفع ، فتتضبط حتى يندفع الثقل وينزلق وتكون صفرته لذلك.

وأما الطحال فإنه يحيل إلى تلك الفضلة إحالة يحصل بها فيه حوصة وقبض ، ثم يرسل منها كل يوم شيئاً إلى فم الممعدة فيحرك الشهوة بصحروته وينبها ويثيرها ويخرج الباقي مع الثقل ، وأما الكلى فإنها تغذى بما في تلك المائية من دم وترسل الباقي إلى المثانة ، ولتقتصر على هذا القدر من بيان نعم الله تعالى في الأسباب التي أعدت للأكل .

ولو ذكرنا كيفية احتياج الكبد إلى القلب والدماغ واحتياج كل واحد من هذه الأعضاء الرئيسية إلى صاحبه وكيفية انشعاب العروق الضواريب من القلب إلى سائر البدن وبواسطتها يصل الحس وكيفية انشعاب العروق السواكن من الكبد إلى سائر البدن وبواسطتها يصل الغذاء ، ثم كيفية تركيب الأعضاء وعدد عظامها وعصلاتها وعروقها وأوتارها ورباطاتها ومخاريفها ورطوباتها — لطال الكلام ، وكل ذلك يحتاج إليه للأكل ولأمور أخر سواء ، بل في الآدى آلاف من العضلات والعروق والأعصاب مختلفة بالضر والكبر والدقة والغظ وكثرة الانقسام وقوته ، ولا شيء منها إلا وفيه حكمة أو اثنتان أو ثلاث أو أربع إلى عشر وزيادة وكل ذلك نعم من الله تعالى عليك لو سكن من جهلنا عرق متحرك أو تحرك عرق ساكن ، هلكت يا مسكين ، فانظر إلى نعمة الله تعالى عليك أولاً لتقوى بعدها على الشكر ، فأبلك لا تعرف من نعمة الله سبحانه إلا الأكل وهو أخسها ، ثم لا تعرف منها إلا أنك تجوع فتأكل ، والحدار أيضاً يعلم أنه يجوع فيأكل ويتعب فينام ويشتهي فيجتمع ويستبشع فينبض ويربح ، فإذا لم تعرف أنت من نفسك إلا ما يعرف الحدار فكيف تقوم بشكر نعمة الله عليك ؟ وهذا الذي رمزنا إليه على الإيجاز قطرة من بحر واحد من بحار نعم الله فقط فقس على الإجمال ما أمثلناه من جملة ما عرفناه حذرنا من التطويل ، وجملة ما عرفناه وعرفه الخلق كلهم بالإضافة إلى ما لم يعرفوه من نعم الله تعالى أقل من قطرة من بحر ، إلا أن من علم شيئاً من هذا أدرك شئمة من معاني قوله تعالى ﴿ وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ﴾ .

ثم انظر كيف ربط الله تعالى قوم الأعضاء وقوام منافعها وادراكها وقواها بينار لطيف يتصاعد من الاخلاط الاربعة ومستقره القلب ، ويسرى في جميع البدن بواسطة العروق الضواريب فلا يتبقى الى جزء من أجزاء البدن إلا ويحدث عند وصوله في تلك الأجزاء ما يحتاج إليه من قوة حس وادراك وقوة حركة وغيرها ، كالسراج الذي يدار في أطراف البيت فلا يصل الى جزء الا ويحصل بسبب وصوله ضوء على أجزاء البيت من خلق الله تعالى واختراعه ولكنه جعل السراج سبباً له يحكمته ، وهذا البخار اللطيف هو الذي تسميه الألباء الروح ، وعلة القلب ، ومثاله جرم نار السراج والقلب له كالسرجة ، والدماغ الأسود الذي في باطن القلب كالفتيلة ، والغذاء له كالزيت ، والحياة الظاهرة في سائر أعضاء البدن بسببه كالضوء السراج في جملة البيت وكما أن السراج اذا انقطع ضوءه انطفأ فسراج الروح أيضاً يتعطل بمهما انقطع غذاؤه ، وكما أن الفتيلة قد تحترق قصير زماناً بحيث لا تقبل الزيت فينطفئ السراج مع كثرة الزيت فكذلك الدم الذي تثبت به البخار في القلب قد يحترق بفرط حرارة القلب فينطفئ مع وجود الغذاء ، فإنه لا يقبل الغذاء الذي يبقى به الروح كالا يقبل الرماد الزيت قبولاً تشبث النار به ، وكما أن السراج تارة ينطفئ بسبب من داخل كما ذكرنا وتارة بسبب من خارج كريح عاصف فكذلك الروح تارة تنطفئ بسبب من داخل وتارة بسبب من خارج وهو القتل ، وكما أن انطفاء السراج بفساد الزيت أو بفساد الفتيلة أو بريح عاصف أو بإطفاء انسان لا يكون إلا بأسباب مقدرة في علم الله مرتبة ويكون كل ذلك بقدر ، فكذلك انطفاء الروح ، وكما أن انطفاء السراج هو منتهى وقت وجوده فيكون ذلك أجله الذي أجل له في أم الكتاب ، فكذلك انطفاء الروح ، وكما أن السراج اذا انطفأ أظلم البيت كله فالروح اذا انطفأ أظلم

البدن كله وفارقه أنواره التي كان يستضيئها من الروح وهي أنوار الإحساسات والقدرة والإرادات وسائر ما يجمعها معنى لفظ الحياة ، فهذا أيضا رمز وجيز إلى عالم نعم الله تعالى وعجائب صنمه وحكمته ليعلم أنه (لو كان البحر مدادا لسكرت دمي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات دمي) عز وجل : فتسألن كفر بالله تساء ، وسعنا لمن كفر نعمته سبحانه .

فان قلت : فقد وصفت الروح ومثلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الروح فلم يرد عن أن قال « قل الروح من أمر ربي » (١) فلم يصفه لهم على هذا الوجه . فاعلم أن هذه غفلة عن الاشتراك الواقع في لفظ الروح ؛ فان الروح يطلق لثمان كثيرة لانطوّل بذكرها نحن إنما وصفنا من جملة ما جسمًا لطيفًا تسميه الأطباء روحا ، وقد عرفوا صفته ووجوده وكيفية سريانها في الأعضاء وكيفية حصول الإحساس والقوى في الأعضاء به ، حتى إذا خدر بعض الأعضاء علوا أن ذلك لوقوع سدة في مجرى هذا الروح فلا يعالجون موضع الخدر بل منابت الأعصاب ومواقع السدة فيها ويعالجونها ما يفتح السدة ، فان هذا الجسم بطقه ينفذ في شباك العصب وبواسطه يتأذى من القلب إلى سائر الأعضاء وما يرتقى إليه معرفة الأطباء فأمره سهل نازل . وأما الروح التي هي الأصل وهي التي إذا فسدت فسد لها سائر البدن ، فذلك سر من أسرار الله تعالى لم نصفه ، ولا رخصة في وصفه إلا بأن يقال : هو أمر رباني كما قال تعالى (قل الروح من أمر ربي) والأمور الربانية لا تحتمل العقول وصفها بل تتجسد فيها عقول أكثر الخلق . وأما الأوهام والخيالات فقاصرة عنها بالضرورة قصور البصر عن إدراك الأصوات ، وتزول في ذكر مبادئ وصفها معاهد العقول المقيدة بالجواهر والعرض المحبوسة في معيشتها ، فلا يدرك بالعقل شيء من وصفه بل بنور آخر أصل وأشرف من العقل يشرق ذلك النور في عالم النبوة والولاية ، نسبت به إلى العقل نسبة العقل إلى الورم والخيال ، وقد خلق الله تعالى الخلق أطواراً ، فكما يدرك الصبي المحسوسات ولا يدرك المعقولات لأن ذلك طور لم يبلغه بعد ، فكذلك يدرك البالغ المعقولات ولا يدرك ما وراءها ، لأن ذلك طور لم يبلغه بعد ، وإنه مقام شريف ومشرب غنّ ورتبة عالية ، فيها يلحظ جناب الحق بنور الإيمان واليقين . وذلك المشرب أعز من أن يكون شربة لكل وارد . بل لا يطالع عليه إلا واحد بعد واحد . ولجناب الحق صدر وفي مقدمة الصدر مجال وميدان رحب ؛ وعلى أول الميدان حبة هي مستقر ذلك الأمر الرباني ؛ فمن لم يكن له على هذه العتبة جوار ولا لحاف فللعتبة مشاهدة واستحالة أن يصل الميدان ، فكيف بالاتباء إلى ما وراءه من المشاهدات العالية ولذلك قيل : لم يعرف نفسه لم يعرف ربه . وأني صادف هذا خزانة الأطباء ؟ ومن أين للطبيب أن يلاحظه ؟ بل الحق المسمى روحا عند الطبيب بالإضافة إلى هذا الأمر الرباني كالكرة التي يحركها صولجان الملك بالإضافة إلى الملك فمن عرف الروح الطي فظن أنه أدرك الأمر الرباني كأنه رأى الكرة التي يحركها صولجان الملك فظن أنه رأى الملك ، ولا يشك في أن خطأ فاحش ، وهذا الخطأ الخش منه جدا ؛ ولما كانت العقول التي بها يحصل التكليف وبها تدرك مصالح الدنيا عقولا قاصرة عن ملاحظة كنه هذا الأمر لم يأذن الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم أن يتحدث عنه . بل أمره أن يكلم الناس على قدر عقولهم . ولم يذكر الله تعالى في كتابه من حقيقة هذا الأمر شيئا . ولكن ذكر نسيته وقله ولم يذكر ذاته ، أما نسيته ففي قوله تعالى (من أمر ربي) وأما قلّه فقد ذكر في قوله تعالى (يا أيها النفس

(١) حديث : أنه سئل عن الروح فلم يرد على أن قال « قل الروح من أمر ربي » متفق عليه من حديث ابن مسعود ، وقد تقدم في شرح عجائب القلب .

المعلّمة ارجى إلى ربك راضية مرضية فادخل في عبادي وادخل جنتي (ولترجع الآن إلى الغرض، فإن المقصود ذكر نعم الله تعالى في الأكل، فقد ذكرنا بعض نعم الله تعالى في آلات الأكل .

الطرف الرابع : في نعم الله تعالى في الأصول التي يحصل منها الأطعمة

وتصير صالحة لأن يصلحها الأدنى بعد ذلك بصنعه

اعلم أن الأطعمة كثيرة، والله تعالى في خلقها عجائب كثيرة لا يحصى وأسباب متوالية لا تنهاى، وذكر ذلك في كل طعام بما يطول، فإن الأطعمة إما أدوية وأما فواكه وأما أغذية، فلنأخذ الأغذية فإنها الأصل، ولنأخذ من جملة ما حبه من البر ولتدع سائر الأغذية فنقول : إذا وجدت حبة أو حبات فلو أكلتها فثبت وبقيت جاتما، فما أحوجك إلى أن تنمو الحبة في نفسها وتزيد وتتضاعف حتى تنى بتام حاجتك ! خلق الله تعالى في حبة الحنطة من القوى ما يفتنى به كما خلق فيك، فإن النبات إنما يفارقك في الحس والحركة ولا يفارقك في الاعتناء لأنه يفتنى بالماء ويحتب إلى بلطته بواسطة المروك كما تعتنى أنت وتحتب، ولسنا نطلب في ذكر آلات النبات في اجتذاب الغذاء إلى نفسه، ولكن نشير إلى غذائه فنقول : كما أن الخشب والتراب لا يفيديك بل تحتاج إلى طعام مخصوص. فكذلك الحبة لا تفتنى بكل شيء بل تحتاج إلى شيء مخصوص . يدلل أنك لو تركتها في البيت لم تزد لأنه ليس يحيط بها الهواء . ويجرد الهواء لا يصلح لغذائها . ولو تركتها في الماء لم تزد . ولو تركتها في أرض لا ماء فيها لم تزد . بل لابد من أرض فيها ماء يترج ماؤها بالأرض فيصير طينا إليه والإشارة بقوله تعالى ﴿ فليُنظر الإنسان إلى طعامه : أنا صبينا الماء صميا ثم شققنا الأرض شقا . فأنبأنا فيها حبا . وعينا وقصبا . وزيوتا وغلا... ﴾ الآية ؛ ثم لا يكفي الماء والتراب، إذ لو تركت في أرض قدية صلبة مزركة لم تنبت لفقد الهواء فيحتاج إلى تركها في أرض رخوة متخلطة يتغلغل الهواء إليها، ثم الهواء لا يتحرك إليها بنفسه فيحتاج إلى ريح تحرك الهواء وتضربه بقرع وعنف على الأرض حتى ينفذ فيها، وإليه الإشارة بقوله تعالى ﴿ وأرسلنا الرياح لواقح ﴾ وإنما القاحها في إيقاع الازدواج بين الهواء والماء والأرض، ثم كل ذلك يغنيك لو كان في برد مفرط وشتاء شات، فتحتاج إلى حرارة الربيع والصيف، فقد بان احتياج غذائه إلى هذه الأربعة، فانظر إلى ماذا يحتاج كل واحد، اذ يحتاج الماء لينساق إلى أرض الزراعة من البحار والعيون والأنهار والسواقي، فانظر كيف خلق الله البحار وفجر العيون وأجرى منها الأنهار . ثم الأرض ربما تكون مرتفعة والمياه لا ترتفع إليها . فانظر كيف خلق الله تعالى الغيوم وكيف سلط الرياح عليها لتسوقها بإذنه إلى أطراف الأرض وهي سحب نقال حوامل بالماء . ثم انظر كيف يرسله مددرا على الأرض في وقت الربيع والخريف على حسب الحاجة . وانظر كيف خلق الجبال حافظة للبياء تنفجر منها العيون تدريجا . فلو خرجت دفعة لفرقت البلاد وهلك الزرع والمواشي، ونعم الله في الجبال والسحاب والبحار والأمطار لا يمكن احصاؤها . وأما الحرارة فإنها لا تحصل بين الماء والأرض وكلاهما باردان . فانظر كيف سخر الشمس وكيف خلقها مع بعلها عن الأرض مسخنة للأرض في وقت دون وقت ليحصل البرد عند الحاجة إلى البرد . والحر عند الحاجة إلى الحر ! فهذا إحدى حكم الشمس - والحكم فيها أكثر من أن تحصى ؛ ثم النبات إذا ارتفع عن الأرض كان في الفواكه انقذا وصلابة تنفجر إلى الرطوبة تنضجها . فانظر كيف خلق القمر وجمع من خاصيته الترطيب كما جعل من خاصية الشمس التسخين . فهو ينضج الفواكه ويصبنها بتقدير الفاطر الحكيم ؛ ولذلك لو كانت الأشجار في ظل يمنع شروق الشمس والقمر وسائر

الكواكب عليها كانت فاسدة ناقصة ، حتى إن الشجرة الصغيرة تفسد إذا ظللتها شجرة كبيرة ، وتعرف قرطيب القمر بأن تكشف رأسك له بالليل فتنب على رأسك الرطوبة التي يبعثرها بالزكام ، فكما يرطب رأسك يرطب الفسامة أيضا ، ولا تظن نيا لا مطمع في استقصائه ، بل قول : كل كوكب في السماء قد مسخر لروح فائدة كما مسخرت الشمس للتسخين والقمر للقرطيب ، فلا يخلو واحد منها عن حكم كثيرة لانتق قوة البشر باحصائها ، ولولم يكن كذلك لكان خلقها عبثا وباطلا ولم يصح قوله تعالى (ربنا ما خلقت هذا باطلا) وقوله عز وجل (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا لعينين) وكما أنه ليس في أعضاء بدنك عضو إلا لفائدة فليس في أعضاء بدن العالم عضو إلا لفائدة ، والعالم كله كشيء واحد ، وآحاد أجسامه كالأعضاء له وهي متمايزة تعاون أعضاء بدنك في جملة بدنك ، وشرح ذلك بطول ، ولا ينبغي أن تظن أن الإيمان بأن التجوّم والشمس والقمر مسخرات بأمر الله سبحانه في أموره جعلت أسبابا لها بحكم الحكمة - بخلاف للشرح لما ورد فيه التهي عن تصديق المنجمين وعن علم النجوم^(١) ، بل انتهى عنه في النجوم أمران :

أحدهما : أن تصدق بأنها فاعلة لأنوارها مستقلة بها ، وأنها ليست مسخرة تحت تدبير مدير خلقها وقهرها : وهذا كفر .

والثاني : تصديق المنجمين في تفصيل ما يغيرون عنه من الآثار التي لا يشترك كافة الخلق في دركها ، لأنهم يقولون ذلك عن جهل فإن علم أحكام النجوم كان معجزة لبعض الأنبياء عليهم السلام ثم اندرس ذلك العلم فلم يبق إلا ما هو مختلط لا يتميز فيه الصواب عن الخطأ ، فاعتقاد كون الكواكب أسبابا لآثار تحصل بخلق الله تعالى في الأرض وفي النبات والحيوان ليس قادحا في الدين بل حق ولكن دعوى العلم بتلك الآثار على التفصيل مع الجهل قاذح في الدين ، ولذلك إذا كان ملك ثوب غسلته وتريد تخفيفه فقال لك غيرك : اخرج الثوب وإيسطه فإن الشمس قد طلعت وسمى النهار والهواء الأيلومك تكذيبه ولا يلزمك الإنكار عليه بجهالة حتى الهواء على طلوع الشمس . وإذا سألت عن تغيير وجه الإنسان فقال : قرعتني الشمس في الطريق فاسود وجهي لم يلزمك تكذيبه بذلك ، وقس بهذا سائر الآثار . إلا أن الآثار بعضها معلوم وبعضها مجهول . فالجهول لا يجوز دعوى العلم فيه ، والمعلوم بعضه معلوم للناس كافة كحصول الضياء والحرارة بطلوع الشمس والمعلوم بعض معلوم لبعض الناس كحصول الزكام بشروق القمر . فاذن الكواكب ما خلقت عبثا . بل فيها حكم كثيرة لا يحصى . ولهذا نظر رسول الله ﷺ إلى السماء وقرأ قوله تعالى (ربنا ما خلقت هذا باطلا سبجانك فقنا عذاب النار) ثم قال ﷺ « ويل لمن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبكه » ومعناه أن يقرأ ويترك التأمل . ويقتصر من فهم ملكوت السموات على أن يعرف لون السماء وضوء الكواكب وذلك مما تعرفه البهائم أيضا . فمن قطع منه معرفة ذلك فهو الذي مسح بها سبكه . ففقه تعالى في ملكوت السموات والآفاق والآنفس والحيوانات عجائب يطلب معرفتها المحبون لله تعالى . فإن من أحب عالما فلا يزال مشغولا بطلب تصانيفه ليزداد بتزويد الوقوف على عجائب علمه حباله . فكذلك الأمر في عجائب صنع الله تعالى . فإن

(١) حديث التهي عن تصديق المنجمين وعن علم النجوم ، أخرجه أبو داود وابن ماجه بسند صحيح من حديث ابن عباس « من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر ، زاد ما زاد » وللطبراني من حديث ابن مسعود وثوبان « إذا ذكرت النجوم فأمسكوا » وإسنادهما ضعيف ، وقد تقدم في العلم . وسلم من حديث معاوية بن الحكم السدي قال : قلت يا رسول الله ، أمورا كنا نضعها في الجاهلية كنا يأتي السكبان قال « فلا تأنوا الكهان ... الحديث » (٢) حديث قرأ قوله تعالى (ربنا ما خلقت هذا باطلا سبجانك فقنا عذاب النار) ثم قال « ويل لمن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبكه » أي ترك تأملها . أخرجه التلمبي من حديث ابن عباس بلفظ « ولم يفكر فيها » وفيه أبو جناب يحيى بن أبي جبة ضعيف .

كله من تصنيفه بل تصنيف المصنفين من تصنيفه الذى صنفه بواسطة قلوب عباده، فإن تعجب من تصنيف فلا تعجب من المصنف، بل من الذى سخر المصنف لتصنيفه بما أنعم عليه من هدايته وتسهيله وتعريفه، كما إذا رأيت لعب المشعوذ ترقص وتتحرك حركات موزونة متناسبة فلا تعجب من اللعب فإنها خرق حركة لا متحركة، ولكن تعجب من حذق المشعوذ المحرك لما يروابط دقيقة خفية عن الابصار، فاذن المقصود أن غذاء النبات لا يتم الا بالماء والهواء والشمس والشم والحر والكواكب، ولا يتم ذلك الا بالافلاك التى هى مركزية فيها، ولا تتم الافلاك الا بحركاتها، ولا تتم حركاتها الا بملائكة سيادية يحركونها، وكذلك يتأدى ذلك الى اسباب بعيدة تركناها ذكرها تنبيها بما ذكرناه على ما أمهنا، ولتقتصر على هذا من ذكر اسباب غذاء النبات.

الطرف الخامس: فى نعم الله تعالى فى الأسباب الموصلة للأطعمة إليك

اعلم أن هذه الأطعمة كلها لا توجد فى كل مكان بل لها شروط مخصوصة لاجلها توجد فى بعض الاماكن دون بعض، والناس منتشرون على وجه الارض وقد تبعده عنهم الأطعمة ويحول بينهم وبينها البحار والبرارى، فانظر كيف سخر الله تعالى التجار وسلط عليهم حرص حب المال وشهوة الربح مع أنهم لا يغنيهم فى غالب الأمر شيء، بل يجمعون فاما أن تفرق بها السفن أو تنهبها قطاع الطريق أو يموتوا فى بعض البلاد فيأخذها السلاطين، وأحسن أحوالهم أن يأخذوا ورتهم وهم أشد أعدائهم لو عرفوا، فانظر كيف سلط الله الجهل والغفلة عليهم حتى يقاسوا الشدائد فى طلب الربح ويركبوا الاخطار ويفرروا بالارواح فى ركوب البحر فيحملون الأطعمة وأنواع الحوائج من أقصى الشرق والغرب اليك، وانظر كيف عليهم الله تعالى صناعة السفن وكيفية الركوب فيها، وانظر كيف خلق الحيوانات وسخرها للركوب والحمل فى البرارى، وانظر الى الإبل كيف خلقت، وإلى الفرس كيف أمدت بسرعة الحركة، وإلى الخمار جعل صبوراً على التعب، وإلى الجمال كيف تقطع البرارى وقطوى المراحل تحت الأعباء الثقيلة على الجوع والعطش، وانظر كيف سهرم الله تعالى بواسطة السفن والحيوانات فى البر والبحر ليحملوا اليك الأطعمة وسائر الحوائج، وتأمل ما يحتاج اليه الحيوانات من أسبابها وأدواتها وعلفها وما تحتاج إليه السفن فقد خلق الله تعالى جميع ذلك إلى حد الحاجة وفوق الحاجة وإحصاء ذلك غير ممكن، ويتأدى ذلك إلى أمور خارجة عن الحصر نرى تركها طلباً للإيجاز.

الطرف السادس: فى إصلاح الأطعمة

اعلم أن الذى يبنى فى الأرض من النبات وما يخلق من الحيوانات لا يمكن أن يقضم ويؤكل، وهو كذلك، بل لابد فى كل واحد من إصلاح وطبخ وتركيب وتنظيف بإلقاء البعض إلى أمور أخر لأصحي، واستتصاء ذلك فى كل طعام بطول، فلتعين رغيفاً واحداً، ولتنتظر الى ما يحتاج اليه الرغيف الواحد حتى يستدير ويصلح للأكل من بعد إلقاء البذر فى الأرض، فأول ما يحتاج اليه الحراثت ليزرع ويصلح الأرض، ثم الثور الذى يثقل الأرض والثمدان وجميع أسبابه ثم بعد ذلك التمد بسقى الماء مدة، ثم تقية الأرض من الحشيش، ثم الحصاد، ثم الفرك والتثقية، ثم الطحن، ثم العجن، ثم الخبز، فتأمل عدد هذه الأفعال التى ذكرناها وما لم نذكره، وعدد الأشخاص القائمين بها، وعدد الآلات التى يحتاج اليها من الحديد والخشب والحجر وغيره، وانظر الى أعمال الصناعات فى إصلاح آلات الحراثة والطحن والخبز من نجار، وحداد وغيرهما، وانظر إلى حاجة الحداد إلى الحديد والرصاص والنحاس، وانظر كيف خلق الله تعالى

الجبال والأحجار والمعادن ، وكيف جعل الأرض قطعاً متجاورات مختلفة ، فإن قشقت علمت أن رغبنا واحدا لا يستدير بحيث يصلح لأكله يامسكين مالم يعمل عليه أكثر من ألف صانع ، فابتدى من الملك الذي يرحى السحاب لينزل الماء إلى آخر الأعمال من جهة الملائكة حتى تنتهى النبوة إلى عمل الإنسان فإذا استدار طلبه قريب من سبعة آلاف صانع كل صانع أصل من أصول الصنائع التي بها تتم مصلحة الخلق ، ثم تأمل كثرة أعمال الإنسان في تلك الآلات ، حتى إن الإبرة التي هي آلة صغيرة فانتدتها خياطة اللباس الذي يمنع البرد عنك لا تكمل صنوبرها من حديدة تصلح للإبرة إلا بعد أن تمر على يد الإبري خمساً وعشرين مرة ويتعاطى في كل مرة منها عملاً ، فلو لم يجمع الله تعالى البلاد ولم يسخر العباد واقتضت إلى عمل المنجل الذي تصعد به البر مثلاً بعد نباته لتفقد محرك وصحرت عنه أفلا ترى كيف هدى الله عبده الذي خلقه من نطفة قلوة لأن يعمل هذه الأعمال العجيبة والصنائع الغريبة ، فانظر إلى المقرض مثلاً وهما جلدان متطابقان ينطبق أحدهما على الآخر فيتناولان الشيء مما يقطعانه بسرعة ، ولو لم يكشف الله تعالى طريق اتخاذ فضله وكرمه لمن قبلنا واقتضينا إلى استنباط الطريق فيه بفكر نائم إلى استخراج الحديد من الحجر وإلى تحصيل الآلات التي بها يعمل المقرض وعمر الواحد منا عمر نوح وأوى أكمل العقول لقصر عمره من استنباط الطريق في إصلاح هذه الآلة وحدهما فضلاً عن غيرها ؛ فسبحان من ألحق ذوى الأبصار بالعميان وسبحان من منح التبيين مع هذا البيان ، فانظر الآن لو خلا بلدك عن الطحان مثلاً ، أو عن الحداد ، أو عن الحجام الذي هو أحسن العمال ، أو عن الحائك ، أو عن واحد من جملة الصناع ماذا يصيبك من الأذى وكيف تضطرب عليك أمورك كلها ؛ فسبحان من سخر بعض العباد لبعض حتى تفنت به مشيئة وتمت به حكته ولتوجز القول في هذه الطبقة أيضاً فإن الفرض التنبيه على النعم دون الاستقصاء .

الطرف السابع

في إصلاح المصلحين

اعلم أن هؤلاء الصناع المصلحين للأمة وغيرها لو تفرقت آراؤهم وتناوت طباعهم تناثر طباع الوحش لتبددوا وتباعدوا ولم ينتفع بعضهم ببعض بل كانوا كالوحش لا يحرمهم مكان واحد ولا يجمعهم غرض واحد فانظر كيف ألف الله تعالى بين قلوبهم وسلط الأئس والمحبة عليهم (لو أفقت مافي الأرض جميعاً ما أفقت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم) فلأجل الإلف وتعارف الأرواح اجتماعوا واتلفوا وبنوا المدن والبلاد وربوا المساكن والدور متقاربة متجاورة وربوا الأسواق والخانات وسائر اصناف البقاع مما يطول إحصاؤه ، ثم هذه المحبة تزول بأغراض يزاخون عليها ويتنافسون فيها ، ففي جملة الإنسان الغيظ والحسد والمنافسة ، وذلك مما يؤدي إلى التقاتل والتنافر ، فانظر كيف سلط الله تعالى السلاطين وأمدم بالقوة والسدة والأسباب وألقى رعبهم في قلوب الرعايا حتى أذعنوا لهم طوعاً وكرهاً ، وكيف هدى السلاطين إلى طريق إصلاح البلاد حتى ربوا أجزاء البلد كأنها أجزاء شخص واحد تعاون على غرض واحد ينتفع البعض منها بالبعض ، فربوا الرؤساء والقضاة والسجون وزعماء الاسواق ، واضطروا الخلق إلى قانون العدل والزموم المساعد والتعاون حتى صار الحداد ينتفع بالصباب والخباز وسائر أهل البلد وكلهم يتفنون بالحداد ، وصار الحجام ينتفع بالحراث ، والحراث بالحجام ، ويتفنع كل واحد بكل واحد بسبب تربيتهم واجتماعهم واضنيابهم تحت ترتيب السلطان وجمعه ، كما يتعاون جميع أعضاء البدن وينتفع بعضها ببعض ، وانظر كيف يمت الانبياء عليهم السلام حتى أصلحو السلاطين المصلحين للرعايا وعرفوهم قوانين الشرع في حفظ العدل بين الخلق وقوانين السياسة في ضبطهم وكشفوا من أحكام الإمامة والسلطنة وأحكام الفقه

ما اعتدوا به إلى إصلاح الدنيا فضلا عما أُرشدوا إليه من إصلاح الدين ، وانظر كيف أصلح الله تعالى الأنبياء بالملائكة وكيف أصلح الملائكة بعضهم بعضا إلى أن ينتهي إلى الملك المقرب الذي لا واسطة بينه وبين الله تعالى فالجناب يغيب العيين والظمان يصلح الحب بالظن والحرث يصلحه بالحصاد ، والحداد يصلح آلات الحراة والتجار يصلح آلات الحداد وكذا جميع أبواب الصناعات المصلحين لآلات الاطعمة ، والسلطان يصلح الصناعات ، والأنبياء يصلحون العلماء الذين هم ورتبهم ، والعلماء يصلحون السلاطين ، والملائكة يصلحون الأنبياء إلى أن ينتهي إلى حضرة الربوبية التي هي بنوع كل نظام ومطلع كل حسن وجمال ومنشأ كل ترتيب وتأليف ، وكل ذلك نعم من رب الارباب ومسبب الأسباب ، ولولا فضله وكرمه إذ قال تعالى ﴿ والذين جاهدوا فينا لنهذبهم سبلنا ﴾ لما اعتدينا إلى معرفة هذه النبذة اليسيرة من نعم الله تعالى ، ولولا عزه وإيادنا عن أن نطمح بعين الطمع إلى الإحاطة بكنهه نعمه لتشوفنا إلى طلب الإحاطة والاستقصاء ؛ ولكنه تعالى عزلنا بحكم القهر والقدرة فقال تعالى ﴿ وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ﴾ فإن تكلمنا فيآذنه انبسطنا ، وإن سكنا فيقهره اقتبضنا . إذ لا معطى لما منع ولا مانع لما أعطى ، لا نا في كل لحظة من لحظات العمر قبل الموت نسمع بسمع القلوب نداء الملك الجبار ﴿ لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ﴾ فالله الذي ميزنا عن الكفار وأسعنا هذا النداء قبل انقضاء الاعمار .

الطرف الثامن

في بيان نعمة الله تعالى في خلق الملائكة عليهم السلام

ليس يحق عليك ماسبق من نعمة الله في خلق الملائكة باصلاح الأنبياء عليهم السلام وهدايتهم وتبليغ الرحي إليهم ؛ ولا تظن أنهم مقتصرون في أضمارهم على ذلك القدر بل طبقات الملائكة مع كونها وترتيب مراتبها تنحصر بالجملة في ثلاث طبقات : الملائكة الأرضية والسماوية وحلة العرش ؛ فانظر كيف وكلهم الله تعالى بك فيما يرجع إلى الأكل والغذاء الذي ذكرنا مدون ماجاوز ذلك من الهداية والإرشاد وغيرهما . واعلم أن كل جزء من أجزاء بدنك بل من أجزاء الثبات لا يفتقد إلا بأن يوكل به سبعة من الملائكة هو أقره إلى عشرة إلى مائة إلى ماوراء ذلك وبيانه أن معنى الغذاء أن يقوم جزء من الغذاء مقام جزء ، وذلك الغذاء يصير دما في آخر الأمر ؛ ثم يصير لحما وعظما ؛ وإذا صار لحما وعظما تم اغتذاؤك ؛ والدم واللحم أجسام ليس لها قدرة ومعرفة واختيار . فهي لا تتحرك بأنفسها ولا تتغير بأنفسها ، ويجرد الطبع لا يكفى في ترددها في أطوارها كما أن البر بنفسه لا يصير طحيثا ثم عجيناً ثم خبزاً مستديراً غيروراً إلا بصناع ، فكذلك الدم بنفسه لا يصير لحما وعظما وعروقا وعصبا إلا لفصناع والصناعات في الباطن هم الملائكة كأن الصباغ في الظاهر هم أهل البلد . وقد أسبغ الله تعالى عليك نعمه ظاهرة وباطنة فلا ينبغي أن تغفل عن نعمه الباطنة ؛ فأقول : لا بد من ملك يجنب الغذاء إلى جوار اللحم والعظم ، فإن الغذاء لا يتحرك بنفسه . ولا بد من ملك آخر يسك الغذاء في جواره . ولا بد من ملك يخلع عليه صورة الدم . ولا بد من رابع يكسوه صورة اللحم والعروق أو العظم . ولا بد من خامس يدفع الفضل الفائض عن حاجة الغذاء ؛ ولا بد من سادس يخلص ما اكتسب صفة العظم وما اكتسب صفة اللحم باللحم حتى لا يكون منفصلا . ولا بد من سابع يرعى المقادير في الإلصاق فيلحق بالمستدير مالا يعطل استدائره وبالمرضي مالا يزيل عرضه وبالجوف مالا يعطل تجويفه . ويحفظ على كل واحد قدر حاجته ؛ فانه لو جمع مثلا من الغذاء على آنف الصبي ما يجمع على ثقله لكبر أنفه وعلل تجويفه وتشوهت صورته وخلقت . بل ينبغي أن يسوق إلى الأجناف مع رقتها وإلى الحدة مع صفائها وإلى الأشقاد مع غلظها وإلى العظم مع صلابته ما يلبق بشكل واحد منها من حيث القدر والشكل وإلا بطلت الصورة

وربما بعض المواضع وضعف بعض المواضع ، بل لو لم يراع هذا الملك العادل في القسمة والتقسيم فساق إلى رأس الصبي وسائر يده من الغذاء ما ينمو به إلا إحدى الرجلين مثلا ليقبت تلك الرجل ككانت في حد الصغر وكبر جميع البدن ، فكشفت ترى شخصا في ضخامة رجل وله رجل واحدة كأنها رجل مني فلا يتفتح بنفسه ألبته ، فراعته هذه الهندسة في هذه القسمة مقوضة إلى ملك من الملائكة ، ولا تظن أن الدم يطعمه يهندس شكل نفسه فإن عييل هذه الأمور على الطبع جاهل لا يدري ما يقول ؛ فهذه هي الملائكة الأرضية وقد شغلوا بك وأنت في النوم تستريح وفي الغفلة تردد ، وهم يصلحون الغذاء في باطنك ولا خبر لك منهم وذلك في كل جزء من أجزائك الذي لا يتجرأ حتى يقتصر بعض الأجواء كالعين والقلب إلى أكثر من مائة ملك ، تركنا تفصيل ذلك للايجاز ، والملائكة الأرضية مددوم من الملائكة السارية على ترتيب معلوم لا يحيط بكنهه إلا الله تعالى ، ومدد الملائكة السارية من حلة العرش والمنعم على جملتهم بالتأييد والهداية والتسيد المهيمن القدوس المنفرد بالملك والمسلوك والهوة والجبروت جبار السموات والأرض مالك الملك ذو الجلال والإكرام ، والأخبار الواردة في الملائكة الموكلين بالسموات والأرض وأجزاء النبات والحيوانات حتى كل قطرة من المطر وكل سحب ينجر من جانب إلى جانب^(١) أكثر من أن تحصي ، فلذلك تركنا الاستشهاد به .

فإن قلت : فهلا فوضت هذا الأفعال إلى ملك واحد ولم أفقر إلى سبعة أملاك . والخطة أيضا تحتاج إلى من يطين أولاهم إلى من يبر عنه النخالة ويدفع الفضلة ثانيا ، ثم إلى من يصب الماء عليه ثالثا ، ثم إلى من يعجن رابعا ، ثم إلى من يقطعه كرات مدورة خامسا ، ثم إلى من يرقها رقعانا هريضة سادسا ، ثم إلى من يلبسها بالثبور سابعا ، ولحسن قد يتولى جميع ذلك رجل واحد يستقل به فهلا كانت أعمال الملائكة باطنا كأعمال الإنس ظاهرا ؟ .

فاعلم أن خلقه الملائكة تخالف خلقه الإنس ، وما من واحد منهم إلا وهو وحده في الصفة ليس فيه خلط وتركيب ألبته ، فلا يكون لكل واحد منهم إلا فعل واحد ، وإليه الإشارة بقوله تعالى ﴿ وما منا إلا له مقام معلوم ﴾ فلذلك ليس بينهم تنافس وتقاتل ، بل مثالهم في تعين مرتبة كل واحد منهم وقوله مثال الحواس الخمس ، فإن البصر لا يراحم السمع في إدراك الأصول ولا الشم يراحمها ولا هما يتازعان الشم وليس كاليد والرجل فإنك قد تبشش بأصابع الرجل بطشا ضعيفا فتراحم به اليد وقد تضرب بغيرك برأسك فتراحم اليد التي هي آلة الضرب ولا كالإنسان

(١) حديث الأخبار الواردة في للملائكة الموكلين بالسموات والأرضين وأجزاء النبات والحيوانات حتى كل قطرة من المطر وكل سحب ينجر من جانب إلى جانب ... ؟ في الصحيحين من حديث أبي ذر في قصة الإسراء قال جبريل لحازن السماء الدنيا : افتح ، وفيه : حتى أتى السماء الثانية فقال لحازنها : افتح ... الحديث ، ولها من حديث أبي هريرة « إن لله ملائكة سياحين يملئون عن أمي السلام » وفي الصحيحين من حديث عائشة في قصة عرضة نفسه على عبد ليل « فناداني ملك الجبال إن شئت أطبق عليهم الأخشيين ... الحديث » ولها من حديث أنس « إن الله وكل بالرحم ملكا ... الحديث » وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث بريدة الأسلمي « ما من نبت ينبت إلا وأتته ملك موكل حتى يحصد ... الحديث » وفيه محمد بن صالح الطبري وأبو بحر البكرادى واسمه عثمان ابن عبد الرحمن وكلامه ضعيف ، ولطبراني من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف « إن لله ملائكة يزولون في كل ليلة يحسون الكلال عن دواب النزاة إلا دابة في عنقها جرس » ولترمذى وحسنه من حديث ابن عباس : قالت اليهود يا أبا القاسم أخبرنا عن الرعد قال « ملك من الملائكة موكل بالسحاب » وسلم من حديث أبي هريرة : « بينا رجل بقلعة من الأرض سمع صوتا من سحابة : أسقى حديقة فلان ، فتحت ذلك السحاب فأفرغ مائه في حرة ... الحديث »

الواحد الذي يتولى بنفسه الطحن والعجن والخبز ، فإن هذا نوع من الأعوجاج والدول عن العدل سببه اختلاف صفات الإنسان واختلاف دواعيه ، فإنه ليس وحداني الصفة فلم يكن وحداني الفعل ، ولذلك ترى الإنسان يطيع الله مرة ويعصيه أخرى لاختلاف دواعيه وصفاته ، وذلك غير ممكن في طباع الملائكة ، بل هم يميلون على الطاعة لا مجال للمعصية في حقهم ، فلا جرم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، ويسبحون الليل والنهار لا يفترون والزواكع منهم راكع أبداً ، والساجد منهم ساجد أبداً ، والقائم قائم أبداً لا اختلاف في أفعالهم ولا قنود ، ولكل واحد مقام معلوم لا يتعداه ، وطاعتهم لله تعالى من حيث لا مجال للخلافة فيهم يمكن أن تشبه بطاعة أطرافك لك ، فأنك مهما جازمت الإرادة بفتح الأجفان لم يكن الجفن الصحيح تردد واختلاف في طاعتك مرة ومعصيتك أخرى ، بل كأنه منظر لأمرك ونهيك يفتح وينطبق متصلاً بإشارتك ، فهذا يشبه من وجه ولكن يخالفه من وجه ، إذ الجفن لا علم له بما يصدر منه من الحركة فتحاً وإطباقاً والملائكة أحياء عالون بما يعملون ، فاذن هذه نعمة الله عليك في الملائكة الأرضية والسموية وحاجتك إليهما في غرض الأكل فقط دون ماعداها من الحركات والحاجات كلها ، فأن لم تطول بذكرها ، فإنه طبقة أخرى من طبقات النعم وبجامع الطبقات لا يمكن إحصاؤها فكيف أحاد ما يدخل تحت جامع الطبقات ، فاذن قد أسبغ الله تعالى نعمه عليك ظاهرة وباطنة ، ثم قال ﴿ واذروا ظاهر الإثم وباطنه ﴾ فترك باطن الإثم مما لا يعرفه الخلق من الحسد وسوء الظن والبديعة وإخبار الشر للناس إلى غير ذلك من آتام القلوب هو الشكر لتلهم الباطنة ، وترك الإثم الظاهر بالجوارح شكر للنعمة الظاهرة ، بل أقول كل من عصي الله تعالى ولو في طريقة واحدة بأن فتح جفنته مثلاً بحيث يجب غض البصر فقد كفر كل نعمة الله تعالى عليه في السموات والأرض وما بينهما ، فإن كل ما خلقه الله تعالى حتى الملائكة والسموات والأرض والحيوانات والنبات بهملت نعمة واحد من العباد قد أتم به ارتفاعه وإن انتفع غيره أيضاً به فإن الله تعالى في كل طريقة بالجفن نعمتين في نفس الجفن ، إذ خلق تحت كل جفن عضلات ولها أوتار ورباطات متصلة بأعصاب الدماغ بها يتم انخفاض الجفن الأعلى وارتفاع الجفن الأسفل وعلى كل جفن شعور سود ونعمة الله تعالى في سوادها أنها تجمع ضوء العين ، إذ البياض يفرق الضوء والسواد يجمعه ، ونعمة الله تعالى في ترتيبها صفواً واحداً أن يكون ماؤها الهواء من الديدب إلى باطن العين ومتشبهاً للأقداء التي تتناثر في الهواء ، وله في كل شعرة منها نعمتان من حيث أين أصلها ومع العين قوام نصها ، وله في اشباك الأهداب نعمة أعظم من السكل : وهو أن غبار الهواء قد يمتع من فتح العين ولو طبق لم يضر ، فيجمع الأجفان مقداراً متشابكاً للأهداب فينظر من وراء شبك الشعر . فيكون شبك الشعر ماؤها من وصول القذى من خارج وغير مانع من امتداد البصر من داخل ، ثم إن أصاب الحدة غبار فقد خلق أطراف الأجفان خادمة منطبقة على حدة كالصقعة للرأفة فيطبقتها مرة أو مرتين وقد فصلت الحدة من القبار وخرجت الأقداء إلى زوايا العين والأجفان ، والذباب لما لم يكن لحدة جفن خلق له يدين ، قراء على الدوام يحس حديقته ليصقلها من الغبار وإذا تركنا الاستقصاء لتفاصيل النعم لا نقاربه إلى تطويل يزيد على أصل هذا الكتاب . ولعلنا نسألف له كتاباً مقصود فيه أن أهل الزمان وساعد التوفيق تسميه عجائب صنع الله تعالى ، فلنرجع إلى غرضنا فنقول : من نظر إلى غير محرم فقد كفر بفتح العين نعمة الله تعالى في الأجفان ولا تقوم الأجفان إلا بعين . ولا العين إلا برأس ولا الرأس إلا بجميع البدن . ولا البدن إلا بالغذاء ولا الغذاء إلا بالماء والأرض والهواء والمطر والنعيم والشمس والقمر ولا يقوم شيء من ذلك إلا بالهوت والسموات . ولا السموات إلا بالملائكة فإن السكل كالشيء الواحد يرتبط البعض منه بالبعض ارتباط أعضاء البدن ببعضها ببعض . فاذن قد كفر كل نعمة في الوجود من متبني الثريا إلى متبني الثرى فلم يبق قلب ولا ملك ولا حيوان ولا نبات ولا جماد إلا يملئه . ولذلك ورد في الأخبار أن البقرة التي يجمع فيها الناس أما أن تلهم إذا تفرقوا أو تستغفر لهم (١) وكذلك ورد أن العالم يستغفر

له كل شيء حتى الحوت في البحر (١) وأن الملائكة يلعنون العصاة (٢) في ألفاظ كثيرة لا يمكن إحصاؤها، وكل ذلك إشارة إلى أن العاصي بتفريطه واحدة جنى على جميع مافي الملك والمملوك، وقد أهلك نفسه إلا أن يتبع السيئة بحسنة تمحوها، فيتبدل اللعن بالاستغفار. فمسي الله أن يتوب عليه ويتجاوز عنه. وأوحى الله تعالى إلى أيوب عليه السلام «يا أيوب مامن عبد لي من الآدميين إلا ومعه ملكان، فإذا شكرتني على نعمائي قال الملكان: اللهم زده نعماً على نعم، فإنك أهل الحمد والشكر، فكن من الشاكرين قريباً فكفى بالشاكرين علو رتبة، وعندى أنى أشكر شكرهم وملائكتي يدعون لهم والباق يعيهم والآثار تبيك عليهم».

وكما عرفت أن في كل طرفة عين نعم كثيرة، فأعلم أن في كل نفس يتبسط ويتقبض نعمتين، إذا بانسباطه يخرج البغاث المحترق من القلب ولو لم يخرج ملكه، وباقتباضه يجمع روج الهواء إلى القلب ولو سد متنفسه لاحترق قلبه بانقطاع روح الهواء وبرودته عنه وهلك، بل اليوم واليلة أربع وعشرون ساعة وفي كل ساعة قريب من ألف نفس وكل نفس قريب من عشر لحظات، فعليك في كل لحظة آلاف آلاف نعمة في كل جزء من أجزاء بدنك، بل في كل جزء من أجزاء العالم، فانظر هل تصور إحصاء ذلك أم لا؟ ولما انكشف لموسى عليه السلام حقيقة قوله تعالى (وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها) قال: إلهي كيف أشكرك ولك في كل شعرة من جسدي نعمتان: أن ليئت أصلها، وأن طمست رأسها؟ وكذا ورد في الآثار: أن من لم يعرف نعم الله إلا في مطعمه ومشربه فقد قل عليه وحضر عذابه.

وجميع ما ذكرناه يرجع إلى المطعم والمشرب فاعتبر ماسواه من النعم به، فإن البصير لاتفق عينه في العالم على شيء ولا يلم غاطره بوجوده ولا يتحقق أن الله فيه نعمة عليك، فلتترك الاستقصاء والتفصيل فإنه طمع في غير مطعم.

بيان السبب الصارف للخلق عن الشكر

اعلم أنه لم يقصر الخلق عن شكر النعمة إلا الجاهل والغفلة فإنهم شعروا بالجهل والغفلة عن معرفة النعم، ولا تصور شكر النعمة إلا بعد معرفتها، ثم إنهم إن عرفوا نعمة ظنوا أن الشكر عليها أن يقول بلسانه: الحمد لله، الشكر لله. ولم يعرفوا أن معنى الشكر أن يستعمل النعمة في إتمام الحكمة التي أريدت بها وهي طاعة الله عز وجل فلا يمنع من الشكر بعد حصول هاتين المرفقتين إلا غلبة الشهوة واستيلاء الشيطان.

أما الغفلة عن النعم فلها أسباب، وأحد أسبابها أن الناس يحسبهم لا يدعون ما يعيم الخلق ويسلم لهم في جميع أحوالهم نعمة، فلذلك لا يشكرون على جملة ما ذكرناه من النعم لأنها عامة للخلق مبدولة لهم في جميع أحوالهم، فلا يرى كل واحد لنفسه منهم اختصاصاً به فلا يمد نعمة، ولا تراه يشكرون الله على روح الهواء، ولو أخذ بمختصهم لحظة حتى انقطع الهواء عنهم ماتوا ولو حبسوا في بيت حمام فيه هواء حار أو في بئر فيه هواء قفل رطوبة الماء ماتوا غماً، فإن ابتلى واحد منهم بشيء من ذلك ثم نجى ربما قدر ذلك نعمة وشكر الله عليها، وهذا غاية الجهل إذ صار شكرهم موقوفاً على أن تسلب عنهم النعمة ثم ترد عليهم في بعض الأحوال، والنعم في جميع الأحوال أولى بأن تشكر في بعضها، فلا ترى البصير يشكر صحة بصره إلا أن تعمي عينه، فعند ذلك لو أعيد عليه بصره

(١) حديث «إن العالم ليستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر» تقدم في العلم. (٢) حديث «إن الملائكة يلعنون العصاة» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة: للملائكة ثلثون أهدم إذا أشار إلى أخيه بحديدة وإن كان أخاه لأبيه وأمه.

أحس به وشكره وعده نعمة ، ولما كانت رحمة الله واسعة عم الخلق وبذل لهم في جميع الأحوال فلم يمهده الجاهل نعمة ، وهذا الجاهل مثل العبد السوء حقه أن يضرب دائما ، حتى إذا ترك ضربه ساعة تغلب به مته ، فإن ترك ضربه على الدوام غلبه البطر وترك الشكر ، فصار الناس لا يشكرون إلا المال الذي ينطرق الاختصاص اليه من حيث الكثرة والقلة وينسون جميع نعم الله تعالى عليهم كما شكوا بعضهم فقره إلى أبواب البصائر وأظهر شدة اعتيابه به فقال له : أيسرك أنك أعمى ولك عشرة آلاف درهم ؟ فقال : لا ، فقال : أيسرك أنك أخرس ولك عشرة آلاف درهم ؟ فقال : لا ، فقال : أيسرك أنك أقطع اليدين والرجلين ولك عشرون ألفاً ؟ فقال : لا ، فقال : أيسرك أنك مجنون ولك عشرة آلاف درهم ؟ فقال : لا ، فقال : أما تستحي أن تشكو مولاك وله عندك عروض خمسين ألفاً ؟

وحكى أن بعض القراء اشتد به الفقر حتى ضاق به خذا فرأى في المنام كأن قائلا يقول له : تود أنا أنسيناك من القرآن سورة الأنعام وأن لك ألف دينار ؟ قال : لا ، قال : سورة هود ؟ قال : لا ، قال : سورة يوسف ؟ قال : لا ، فعده عليه سوراً ثم قال : فمك قمعة مائة ألف دينار وأنت تشكو فأصم وقد سرى عنه .

ودخل ابن السجك على بعض الخلفاء ويده كوز ماء يشربه فقال له: عظمي! فقال: لو لم تعط هذه الشربة إلا يبدل جميع أموالك وإلا بقيت عطشان فهل كنت تعطيه؟ قال: نعم فقال: لو لم تعط إلا بملكك كله فهل كنت تتركه؟ قال: نعم. قال: فلا تفرح بملك لا يساوي شربة ماء.

فهذا تبين أن نعمة الله تعالى على العبد في شربة ماء عند العطش أعظم من ملك الأرض كلها ، وإذا كانت الطيبات ماثلة إلى اعتداد النعمة الخاصة نعمة دون العامة - وقد ذكرنا النعم العامة - فلنذكر إشارة وجيزة إلى النعم الخاصة فنقول : ما من عبد إلا ولو آمن النظر في أحواله ورأى من الله نعمة أو أنها كثيرة تحسه لا يشاركها فيها الناس كافة بل يشاركه عدد يسير من الناس وربما لا يشاركه فيها أحد ، وذلك يفترق به كل عبد في ثلاثة أمور : في العقل والخلق ، والعلم .

أما العقل : فإما من عبده تعالى إلا وهو راض عن الله في عقله يعتقد أنه أعقل الناس، وقل من يسأل الله العقل وإن من شرف العقل أن يفرح به الخالي عنه كما يفرح به المصنف به ، فإذا كان اعتقاده أنه أعقل الناس فواجب عليه أن يشكركه ، لأنه إن كان كذلك فالعكر واجب عليه ، وإن لم يكن ولكنه يعتقد أنه كذلك فهو نعمة في حقه فمن وضع كنزا تحت الأرض فهو يفرح به ويشكر عليه فإن أخذ الكثير من حيث لا يدري فبقي فرحه بحسب اعتقاده وبقي شكره لأنه في حقه كالباقي .

وَأَمَّا الْخَلْقُ فَمَا مِنْ عَبْدٍ إِلَّا وَبَرِي مِنْ غَيْرِهِ عِوَا بِكْرِهِمْ وَأَخْلَاقًا بَيْنَهُمَا وَإِنَّمَا بَيْنَهُمَا مِنْ حَيْثُ يَرَى نَفْسَهُ بَرِيئًا عَنْهَا ، فَإِذَا لَمْ يَشْتَغَلْ بِنَمِّ الْفِتْرِ يَنْبَغِي أَنْ يَشْتَغَلَ بِشُكْرِ اللَّهِ تَعَالَى إِذْ حَسَنَ خَلْقَهُ وَابْتَدَأَ فِعْرَهُ بِالْخَلْقِ السَّوِيِّ .

وَأَمَّا الْعِلْمُ فَمَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَيَعْرِفُ مِنْ بَرَايُنِ أُمُورِ نَفْسِهِ وَخَفَايَا أَفْكَارِهِ مَا هُوَ مُتَعَدِّ بِهِ وَلَوْ كَشَفَ النِّقَاطُ حَتَّى أُطْلِعَ عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنَ الْخَلْقِ لَأَضْحَكُ، فَكَيْفَ لَوْ أُطْلِعَ النَّاسُ كَافَّةً إِلَّا بِذَنْ لِكُلِّ عَبْدٍ عِلْمٍ بِأَمْرِ خَاصٍّ لَا يَشَارِكُهُ فِيهِ أَحَدٌ مِنَ عِبَادِ اللَّهِ إِلَّا بِشَرِّهِ سِرِّهِ أَجْلِيلِ الَّذِي أَوْسَلَهُ عَلَى وَجْهِهِ مَسَاوِيَهُ فَأَطْفَرِ الْجَبَلِ وَسِرِّهِ الْقَبِيضِ وَأَخْفِ ذَنْكَ عَنْ أَهْلِ النَّاسِ وَخَصَّصَ عَلَيْهِ بِهِ حَتَّى لَا يُطْلِعَ عَلَيْهِ أَحَدٌ، فَهَذِهِ ثَلَاثَةٌ مِنَ النِّعَمِ خَاصَّةٌ يَتَعَرَّفُ بِهَا كُلُّ عَبْدٍ أَمَّا مُطْلَقًا، وَأَمَّا فِي بَعْضِ الْأُمُورِ فَلْيَنْتَرِزْ مِنْ هَذِهِ الطَّبَقَةِ إِلَى طَبَقَةِ أُخْرَى أَصْغَرُهَا قَلِيلًا فَيَقُولُ: مَا مِنْ عَبْدِ اللَّهِ إِلَّا وَقَدْ رَزَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي حَوْرَتِهِ أَوْ شَخْصِهِ أَوْ أَخْلَاقِهِ أَوْ صِفَاتِهِ أَوْ أَهْلَهُ أَوْ وَلَدَهُ أَوْ مَسْكَنَهُ أَوْ بَلَدَهُ أَوْ رِقْقَهُ أَوْ أَقَارِبَهُ أَوْ عَزَّهُ أَوْ جَاهَهُ أَوْ فِي سَائِرِ عِبَادَةِ أُمُورٍ

لو سلب ذلك مفع وأعطى ما يخص به غيره لكان لا يرضى به ، وذلك مثل أن جعله مؤمنا لا كافرا وحيا لا جامدا وإنسانا لا بهيمة وذكرنا لا آتيا وصحيفا لا مريضا وسليبا لا ممييا ، فإن كل هذه خصائص ، وإن كان فيها عموم أيضا فإن هذه الأحوال لو بدلت بأضدادها لم يرض بها ، بل له أمور لا يبدلها بأحوال الآدميين أيضا ، وذلك إما أن يكون بحيث لا يبدله بما يخص به أحد من الخلق أو لا يبدله بما يخص به الأكثر ، فإذا كان لا يبدل حال نفسه بحال غيره فإذن حاله أحسن من حال غيره وإذا كان لا يعرف شخص يرتضى لنفسه حالة بدلا عن حال نفسه إما على الجملة وإما في أمر خاص ، فإذن له تعالى عليه نعم ليست له على أحد من عباده سواء ، وإن كان يبدل حال نفسه بحال بعضهم دون البعض فليظنر إلى عدد المغيوطين عسده فإنه لا عماله يرام أقل بالإضافة إلى غيرهم ، فيكون من دونه في الحال أكثر بكثير مما فوقه ، فما باله ينظر إلى من فوقه ليزدرى نعم الله تعالى عليه نفسه ، ولا ينظر إلى من دونه ليستعظم نعم الله عليه ، وما باله لا يسوى دنياه بدينه ، أليس إذا لامته نفسه على سيئة يقارنها يستند إليها بأن في الفساق كثرة ! فيظنر أبدا في الدين إلى من دونه لا إلى من فوقه ، فلم لا يكون نظاره في الدنيا كذلك ؟ فإن كان حال أكثر الخلق في الدين خيرا منه ، وسالاه في الدنيا خيرا من حال أكثر الخلق ، فكيف لا يلزمه الفكر ولهذا قال ﷺ « من نظر في الدنيا إلى من هو دونه ونظر في الدين إلى ما هو فوقه كتبته الله صائرا وشاكرا . ومن نظر في الدنيا إلى من هو فوقه وفي الدين إلى من هو دونه لم يكتبته الله صائرا ولا شاكرا » (١) فإذن كل من اعتبر حال نفسه وقش صما يخص به وجدته تعالى على نفسه نعماء كثيرة لا سببا من خص بالجنة والإيمان والعلم والقرآن ثم الفراخ والصحة والأمن وغير ذلك ، ولذلك قيل :

من شاء عيشا وحيا يستطيل به في ديشه ثم دنياه إقبالا
فليظننر إلى من فوقه ورها وليظننر إلى من دونه مالا

وقال ﷺ « من لم يستغن بآيات الله فلا أغناه الله » (٢) وهذا إشارة إلى نعمة العلم . وقال ﷺ « إن القرآن هو الغنى الذي لا غنى بعده ولا فقر معه » (٣) وقال عليه السلام « من آتاه الله القرآن فظن أن أحدا أغنى منه فقد استبرأ بآيات الله » (٤) وقال ﷺ « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » (٥) وقال عليه السلام « كفى باليقين غنى » (٦) وقال بعض السلف : يقول الله تعالى في بعض الكتب المتزلة « إن عبدا أغنيته عن ثلاثة لقد أتممت عليه نعمتي : عن سلطان يأتيه ، وطبيب يداويه ، وعمى في يد أخيه » وغير الشاعر عن هذا فقال :

إذا ما القوت يأتيك كذا الصحو والأمن
وأصبحت أعا حزن فلا فارقت الحزن

(١) حديث « من نظر في الدنيا إلى من هو دونه ونظر في الدين إلى من هو فوقه كتبته الله صائرا وشاكرا . » أخرجه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو وقال غريب ، وفيه المتن بن الصباح ضعيف . (٢) حديث « من لم يستغن بآيات الله فلا أغناه الله » لم أجده بهذا اللفظ . (٣) حديث « إن القرآن هو الغناء الذي لا غناء بعده ولا فقر معه » أخرجه أبو يعلى والطبراني من حديث أنس بسند ضعيف بلفظ « إن القرآن على لا قدر بعدد ولا غنى دونه » قال الدارقطني رواه أبو معاوية عن عن يزيد الرقاشي عن الحسن مرسلا ، وهو أشبه بالصواب .

(٤) حديث « من آتاه الله القرآن فظن أن أحدا أغنى منه فقد استبرأ بآيات الله » أخرجه البخاري في التاريخ من من رجاء الغنوى بلفظ « من آتاه الله حفظ كتابه وظن أن أحدا أوفى أفضل ما أوفى قد صغر أعظم النعم » وقد تقدم في فضل القرآن ، ورجاء مختلف في صحته . وورحم من حديث عبد الله بن عمرو وجابر والبراء نحوه وكلها ضعيفة (٥) حديث ليس منا من لم يتغن بالقرآن » تقدم في آداب التلاوة . (٦) حديث « كفى باليقين غنى » رواه الطبراني من حديث عقبه بن عامر ، ورواه ابن أبي الدنيا في الصناعة موقوفا عليه ، وقد تقدم .

بل أروى عبارات وأفصح الكلمات كلام أفصح من نطق بالصاد حيث عبر عبر عن هذا المعنى فقال «أصبح آمناً في سربه معاني في بدنه عند قوت يومه : فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها» (١) ومهما تأملت الناس كلامهم وسمعتهم يشكون ويتألمون من أمور وراء هذه الثلاث ، مع أنها وبال عليهم ولا يشكرون نعمة الله في هذه الثلاث ولا يشكرون نعمة الله عليهم في الإيمان الذي به وصلهم إلى النعم المقيم والملك العظيم ، بل البصير ينبغي أن لا يفرح إلا بالمعركة واليقين والإيمان ، بل نحن نعلم من العلماء لو سلم إليه جميع ما دخل تحت قدرة ملوك الأرض من المشرق إلى المغرب من أموال وأتباع وأنصار وقيل له خذها عوضاً عن حلك بل عن عشر عشير عليك : لم يأخذها ، وذلك لرجائه أن نعمة العلم تقضى به إلى قرب الله تعالى في الآخرة ، بل لو قيل له لك في الآخرة ما ترجوه بكأله .

فخذ هذه اللذات في الدنيا بدلا عن التذائد بالعلم في الدنيا وفرحك به ، لكن لا يأخذها ، لعله بأن لذة العلم دائمة لا تنقطع وباقية لا تسرق ولا تنضب ولا ينافس فيها وأنها صافية لا كدورة فيها ، ولذات الدنيا كلها ناقصة مسكرة مشوشة لا يني مرجوها بخوفها ولا لذتها بألمها ولا فرحها بقمها ، هكذا كانت إلى الآن ، وهكذا تكون ما بقي الزمان إذا ما خلقت لذات الدنيا إلا لتجلب بها العقول الناقصة وتخدع ، حتى إذا اتخذت وتقيدت بها أبت عليها واستمعت ، كالرلة الجميل ظاهرها تزين للشباب الشيق الغنى ، حتى إذا تقيدت بها قلبه استمعت عليه واحتجبت عنه ، فلا يزال معها في تعب قائم وعناء دائم ، وكل ذلك باعتراره بلذة النظر إليها في لحظة ، ولو عقل وغض البصر واستهان بتلك اللذة سلم جميع عمره ، فهكذا وقعت أرباب الدنيا في شباك الدنيا وحبالها ، ولا ينبغي أن نقول أن المرض عن الدنيا متألم بالبصر عنها ، فإن المستقبل عليها أيضا متألم بالبصر عليها وحفظها وتحصيلها ودفع الاصوص عنها ، وتألم المرض بفضي إلى لذة في الآخرة وتألم المستقبل بفضي إلى الألم في الآخرة ، فليقرأ المرض عن الدنيا على نفسه قوله تعالى (ولا تنهوا في ابتغاء القوم ، إن تكونوا تألونهم ، يأنى تألونهم) فإذن إنما انسد طريق الشكر على الخلق لجهلهم بصروب النعم الظاهرة والباطنة والخاصة والعامة .

فان قلت : فما علاج هذه القلوب العاغلة حتى تشعر بنعم الله تعالى فساها تشكر ؟ فأقول : أما القلوب البصيرة فعلاجها التأمل فيها ومزنا اليه من أصناف نعم الله تعالى العامة . وأما القلوب البليدة التي لا تعد النعمة نعمة إلا إذا خصتها أو شعرت بالبلاء معها ، فببذله أن ينظر أبدا إلى من دونه ويفعل ما كان يفعله بعض الصوفية ، إذا كان يحضر كل يوم دار المرض والمقابر والواضع التي تقام فيها الحدود ، فكان يحضر دار المرضى ليشاهد أنواع بلاء الله تعالى عليهم ثم يتأمل في صحته وسلامته فيشعر قلبه بنعمة الصحة عند شعوره ببلاء الأمراض ويشكر الله تعالى ويشاهد الجنة الذين يقتلون وتقطع أطرافهم ويعذبون بأنواع العذاب ليشكر الله تعالى على عصمته من الجنائيات ومن تلك العقوبات ويشكر الله تعالى على نعمة الأمن ، ويحضر المقابر فيعلم أن أحب الأشياء إلى الموتى أن يردوا إلى الدنيا ولو يوما واحدا ، أما من عصي الله فليتدارك ، وأما من أطاع فليزد في طاعته ، فإن يوم القيامة يوم التغابن ، فالطامع مغبون إذ يرى جزاء طاعته فيقول : كنت أقدر على أكثر من هذه الطاعات فما أعظم غيبي إذ ضيعت بعض الأوقات في المباحات ، وأما العاصي فببذله ظاهر ، فإذا شاهد المقابر وعلم أن أحب الأشياء إليهم أن يكون قد بقي لهم من العمر ما بقي له ، فيصرف بقية العمر إلى ما يشتهي أهل القبور العود لأجله ليكون ذلك معرفة لنعم الله تعالى في بقية العمر ، بل في الإهمال في كل نفس من الأنفاس ، وإذا عرف تلك النعمة شكر بأن يصرف العمر إلى ما خلق العمر لأجله وهو التزود من الدنيا للآخرة ، فهذا علاج هذه القلوب العاغلة لتشعر بنعم الله تعالى

(١) حديث « من أصبح آمناً في سربه ... الحديث » تقدم غير مرة .

فصاحا تشكر . وقد كان الربيع بن خثيم مع تمام استبصاره يستعين بهذه الطريق تأكيذا للمعرفة ، فكان قد حفر في داره قبرا فكان يضع غللا في عنقه ويثام في لحيه ثم يقول ﴿ رب ارجعون لعلّي أعمل صالحا ﴾ ثم يقوم ويقول : يا ربيع قد أعطيت ما سألت ، فاعمل قبل تسأل الرجوع فلا ترد .

وعما ينبغي أن نتالج به القلوب البعيدة عن الشكر : أن تعرف أن النعمة إذا لم تشكر زالت ولم تعد ، ولذلك كان الفضيل بن عياض رحمه الله يقول : عليكم بملازمة الشكر على النعم فقل نعمة زالت عن قوم فعادت إليهم . وقال بعض السلف : النعم وحشية فقيدوها بالشكر . وفي الخبر « ما عظمت نعمة الله تعالى على عبد إلا كثرت حوائج الناس إليه فن تهاون بهم عرض تلك النعمة للزوال ^(١) » وقال سبحانه وتعالى ﴿ إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ﴾ فهذا تمام هذا الركن .

الركن الثالث من كتاب الصبر والشكر

فيا يشترك فيه الصبر والشكر ويرتبط أحدهما بالآخر

بيان وجه اجتماع الصبر والشكر على شيء واحد

لعلك تقول : ما ذكرته في النعم إشارة إلى أن الله تعالى في كل موجود نعمة ، وهذا يشير إلى أن البلاء لا وجود له أصلا ، فامعنى الصبر إذن . وإن كان البلاء موجودا فما معنى الشكر على البلاء . وقد ادعى مدعوون أنا نشكر على البلاء فضلا عن الشكر على النعمة ، فكيف يتصور الشكر على البلاء ، وكيف يشكر على ما يصبر عليه والصبر على البلاء يستدعي ألما والشكر يستدعي فرحا وهما متضادان . وما معنى ما ذكرتموه من أن الله تعالى في كل ما أوجده نعمة على عباده ؟ فاعلم أن البلاء موجود كما أن النعمة موجودة ، والقول بإنيات النعمة يوجب القول بإنيات البلاء لأنهما متضادان ، ففقد البلاء نعمة وفقد النعمة بلاء . ولكن قد سبق أن النعمة تنقسم إلى نعمة مطلقة من كل وجه : أما في الآخرة فكسعادة العبد بالزول في جوار الله تعالى ، وأما في الدنيا فكالإيمان وحسن الخلق وما بهمين صلحها ، وإلى نعمة مقيدة من وجه دون وجه : كلال الذي يصلح الدين من وجه ويفسده من وجه ، فكذلك البلاء ينقسم إلى مطلق ومقيد : أما المطلق في الآخرة فالعبد من الله تعالى إما مدة وإما أبدا .

وأما في الدنيا فالسفر والمصيبة وسوء الخلق وهي التي تقضي إلى البلاء المطلق . وأما المقيد فكالفقر والمرض والخوف وسائر أنواع البلاء التي لا تكون بلاء في الدين بل في الدنيا ، فالشكر المطلق للنعمة المطلقة . وأما البلاء المطلق في الدنيا فقد لا يؤمر بالصبر عليه لأن السكفر بلاء ولا معنى للصبر عليه وكذا المصيبة ، بل حتى السكفر أن يترك كفره . وكذا حق العاصي ، نعم السكفر قد لا يعرف أنه كافر فيكون كمن به علة وهو لا يتألم بسبب غشية أو غيرها فلا صبر عليه ، والعاصي يعرف أنه عاص فقلبه ترك المصيبة ، بل كل بلاء يقدر الإنسان على دفعه فلا يؤمر بالصبر عليه ، فلترك الإنسان الماء مع طول العطش حتى عظم تأله فلا يؤمر بالصبر عليه بل يؤمر بإزالة الألم ، وإنما الصبر على ألم ليس إلى العبد إزائه ، فاذن يرجع الصبر في الدنيا إلى ما ليس يبلاء مطلق ، بل يجوز أن يكون نعمة من وجه فلذلك يتصور أن يجتمع عليه وظيفة الصبر والشكر ، فان النفي مثلا يجوز أن يكون

(١) حديث « ما عظمت نعمة الله على عبد الا كثرت حوائج الناس اليه ... الحديث » أخرجه ابن عدى وابن حبان في الضعفاء من حديث معاذ بن جبل بلفظ « لا عظمت مؤنة الناس عليه ، فمن لم يحتمل تلك المؤنة ... الحديث » ورواه ابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عباس وقال : انه موضوع على حجاج الأعور .

سببا لهلاك الإنسان حتى يقصد بسبب ماله فيقتل وتقتل أولاده ، والصحة أيضا كذلك ، فإمن نعمة من هذه النعم الدنيوية إلا ويجوز أن يصير بلاء ولكن بالإضافة إليه ، فكذلك مامن بلاء إلا ويجوز أن يصير نعمة ولكن بالإضافة إلى حاله ، قرب عبد تكون الخيرة له في الفقر والمرض ، ولو صح بدنه وكثر ماله بطر وبني ؛ قال الله تعالى (ولو بسط الله الرزق لعباده لبخوا في الأرض) وقال تعالى (كلا إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى) وقال صلى الله عليه وسلم «إن الله ليحیی عبده المؤمن من الدنيا وهو يمجه كما يمحي أحدكم مريضه (١)» وكذلك الزوجة والولد والقريب ، وكل ما ذكرناه في الأقسام الستة عشر من النعم سوى الإيمان وحسن الخلق فإنها يتصور أن تكون بلاء في حق بعض الناس فتكون أضعافا إثنا في حقهم ، إذ قد سبق أن المعرفة كمال ونعمة فإنها صفة من صفات الله تعالى . ولكن قد تكون على العبد في بعض الأمور بلاء ويكون فقدانها نعمة . مثاله : جهل الإنسان بأجله فإنه نعمة عليه . إذ لو عرفه ربما تنصص عليه العيش وطال بذلك غمه ؛ وكذلك جهله بما يضمرة الناس عليه من معارفه وأقاربه نعمة عليه . إذ لو رفع السر واطلع عليه لطال ألمه وحقدته وحسده واشتغاله بالانتقام . وكذلك جهله بالصفات المذمومة من غيره نعمة عليه . إذ لو عرفها أبغضه وآذاه وكان ذلك وبالا عليه في الدنيا والآخرة . بل جهله بالتحصيل المحمودة في غيره قد يكون نعمة عليه فإنه ربما يكون وليا لله تعالى وهو يضطر إلى إبدائه وإهايته . ولو صرف ذلك وآذى كان إثمه لاهالة أعظم . فليس من آذى نبيا أو وليا وهو يعرف كمن آذى وهو لا يعرف . ومنها : إهمام الله تعالى أمر القيامة . وإهمامه ليلة القدر . وساعة يوم الجمعة . وإهمامه بعض الكبائر ، فكل ذلك نعمة لأن هذا الجهل يوفر دواعيك على الطلب والاجتهاد ، فلهذه وجوه نعم الله تعالى في الجهل فكيف في العلم . وحيث قلنا أن الله تعالى في كل موجود نعمة فهو حق ، وذلك مظرد في حق كل أحد . ولا يستثنى منه بالظن إلا الآلام التي يخلقها في بعض الناس ، وهي أيضا قد تكون نعمة في حق المتألم بها ، فإن لم تكن نعمة في حقه كالألم الحاصل من المعصية كقطعه يذ نفسه وشبهه بشرته فإنه يتألم به وهو عاصيه ، وألم الكفار في النار فهو أيضا نعمة ولكن في حق غيرهم من العباد لا في حقهم ، لأن مصائب قوم عند قوم فوائد . ولولا أن الله تعالى خلق العذاب وعذب به طائفة لما عرف المتنعون قدر نعمه ولو كثرت فرحمهم بها ، ففرح أهل الجنة إنما يتضاعف إذا تشكروا في آلام أهل النار . أما نرى أهل الدنيا ليس يشتد فرحهم بنور الشمس مع شدة حاجتهم إليها من حيث إنها عامة مبلولة ، ولا يشتد فرحهم بالنظر إلى زينة السماء وهي أحسن من كل بستان لهم في الأرض يجتهدون في صمارته ، ولكن زينة السماء لما عمت لم يشعروا بها ولم يفرحوا بسببها ، فإذن قد صح ما ذكرنا من أن الله تعالى لم يخلق شيئا إلا وفيه حكمة ، ولا خلق شيئا إلا وفيه نعمة إما على جميعه على جميع عباد الله أعلی بعضهم ، فإذن في خلق الله تعالى البلاء نعمة أيضا إما على البتلى أو على غير البتلى . فإذن كل حالة توصف بأنها بلاء مطلق ولا نعمة مطلقة . فيجتمع فيها على العبد وظيفتان : العبد والشكر جميعا .

فإن قلت : فيها متضادان فكيف يجتمعان ؟ إذا صبر إلا على غم ، ولا شكر إلا على فرح ؟ فأعلم أن الشيء الوحيد قد يفتن به من وجه ويقرح به من وجه آخر . فيكون الصبر من حيث الاغتمام : والشكر من حيث الفرج . وفي كل فقر ومرض وخوف وبلاء في الدنيا خمسة أمور ينبغي أن يفرح العاقل بها ويشكر عليها . (أحدها) أن كل مصيبة ومرض فيتصور أن يكون أكبر منها ، إذ مقدرات الله تعالى لا تنأى فلو ضعفها الله

(١) حديث «إن الله ليحیی عبده من الدنيا ... الحديث» أخرجه الترمذی وحسنه والحاكم وصححه ،

الثاني : أنه كان يمكن أن تكون مصيبتة في دينه : قال رجل لسهل رضى الله عنه : دخل الصلص يتي وأخذ متاعى ا فقال اشكر الله تعالى ، لو دخل الشيطان قلبك فأفقد التوحيد ماذا كنت تصنع ؟ ولذلك استعاذ عيسى عليه الصلاة والسلام في دعائه إذ قال : اللهم لا تجعل مصيبتى في دينى وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه : ما أهلتني بيلا. إلا كان لله تعالى على فيه أربع نعم : إذ لم يكن في ديني ، وإذ لم يكن أعظم منه ، وإذ لم أحرِم الرضا به . وإذ أوجو الثواب عليه . وكان لبعض أبواب القلوب صديق لحبسه السلطان ، فأرسل إليه يعلمه ويشكر إليه ، فقال له : اشكر الله ، فضر به : فأرسل إليه يعلمه ويشكر إليه ، فقال : اشكر الله ، لحيء بمجوسى غيبن عنده وكان مبطونا ققيده وجعل حلقة من قيده في رجله وحلقة في رجل المجوسى ، فأرسل إليه فقال اشكر الله ، فكان المجوسى يحتاج إلى أن يقوم مرات وهو يحتاج إلى أن يقوم معه ويقف على رأسه حتى يقضى حاجته ، فكتب إليه بذلك ، قال : اشكر الله فقال : الى متى هذا ، وإى بيلا أعظم من هذا ؟ فقال لو جعل الزنار الذى في وسطه على وسطك ماذا كنت تصنع ؟ فاذن ما من إنسان قد أصيب بيلا الا ولو تأمل حق التأمل في سوء أده ظاهرا وباطنا في حق مولاه لكان يرى أنه يستحق أكثر مما أصيب به عاجلا وأجلا ، ومن استحق عليك أن يضربك مائة سوط فاقصر على عشرة فهو مستحق للشكر ، ومن استحق عليك أن يقطع يدك فترك احدهما فهو مستحق للشكر . ولذلك مر بعض الشيوخ في شارع فصب على رأسه طشت من رماد ، فسجد لله تعالى سجدة الشكر ، فقيل له : ما هذه السجدة ؟ قال : كنت أنتظر أن تصب على النار ، فالاقصار على الرماد نعمة . وقيل لبعضهم : لا تخرج الى الاستسقاء فقد احتسبت الامطار ؟ قال : أتم تستبطون المطر وأنا أستبطى الحجر .

فاعلم أن الكافر قد خفي له ما هو أكثر ، وإنما أهل حق يستكثر من الإيمان ويطول عليه العقاب ، كما قال تعالى ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ لَكُمْ لِدَادُوا أُنثَىٰ ﴾ ، وأما المعاصي فمن أين تعلم أن في العالم من هو أعمى منه ، وروى خاطر بسوء أدب في حق الله تعالى وفي صفاته أعظم وأطهر من شرب الخمر والزنا وسائر المعاصي بالجوارح ، ولذلك قال تعالى في مثله ﴿ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴾ ، فمن أين تعلم أن غيرك أعصى منك ، ثم لعله قد أخرت عقوبته إلى الآخرة وجعلت عقوبتك في الدنيا فلم تشكر الله تعالى على ذلك .

وهذا هو الوجه الثالث في الشكر: وهو أنه ما من عقوبة إلا وكلان تصوران تؤخر إلى الآخرة ومصابا الدنيا يتسل عنها بأسباب أخر تهون المصيبة فيخف وقعها ، ومصيبة الآخرة تدوم ، وإن لم تدم فلا سبيل إلى تخفيفها بالتسل ، إذ أسباب التسل مقطوعة بالسكينة في الآخرة عن المذنبين ، ومن جعلت عقوبته في الدنيا فلا يعاقب ثانيا ، إذ قال رسول الله ﷺ « ان العبد إذا أذنب فأصابته شدة أو بلاء في الدنيا فأكرم من أن أن يعذبه ثانيا » (١) .

الرابع : أن هذه الحصى والبلى كانت مكتوبة عليه في أم الكتاب وكان لابد من وصولها اليه وقد وصلت ووقع الفراغ واستراح من بعضها أو من جميعها . فلهذه نعمة .

(١) حديث «إن العبد إذا أذنب ذنباً فأصابه شدة وبلاء في الدنيا فله أن يركم من أن يعذبه ثانياً» أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث علي «من أصاب في الدنيا ذنباً عوقب به» فله أن يعدل من أن يثقل عقوبته على عبده... الحديث. لفظ ابن ماجه. وقال الترمذي «من أصاب حداً فصل عقوبته في الدنيا» وقال حسن. والشيخين من حديث عباد بن الصامت «ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب به فهو كفارة له... الحديث».

الخامس : أن ثوابها أكبر منها فإن مصائب الدنيا طرق إلى الآخرة من وجهين ، أحدهما : الوجه الذي يكون به الدواء الكربة نعمة في حق المريض ويكون المنع من أسباب اللعب نعمة في حق الصبي ، فانه لو خلى واللعب كان بمنه ذلك عن العلم والأدب ، فكان يضر جميع عمره ، فكذلك المال والأهل والأقارب والأعضاء حتى العين التي هي أعمر الأشياء قد تكون سببا لهلاك الإنسان في بعض الأحوال ، بل العقل الذي هو أعم الأمور قد يكون سببا لهلاكه فالمحنة غدا يثمنون لو كانوا بجانبين أو صبيانا ولم يتصرفوا بمقولهم في دين الله تعالى فاما شيء هذه الأسباب يوجد من العبد إلا ويتصور أن يكون له فيه خيرة دينية ، فعليه أن يحسن الظن بالله تعالى ويقدر فيه الخيرة ويشكره عليه ، فان حكمة الله واسعة وهو بمصالح العباد أعلم من العباد ، وغدا يفكره على البلايا اذا وأثواب الله على البلايا كما يشكر الصبي بعد العقل والبلوغ أستاذه وأباه على ضربه وتأديبه ، اذ يدرك ثمرة ما استفاده من التأديب . والبلاء من الله تعالى تأديب وعنايته بعباده أتم وأوفر من عنايته الآباء بالأولاد فقد روى أبو رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، أوصني قال ولا تهتم الله في شيء قضاء عليك^(١) ونظر صلى الله عليه وسلم الى السماء فضحك ، فسئل فقال « عجبت لقضاء الله تعالى للمؤمن : ان قضى له بالسراء رضى وكان خيرا له وان قضى له بالضراء رضى وكان خيرا له^(٢) » الوجه الثاني : أن رأس الخطايا المهلكة حب الدنيا ، ورأس أسباب النجاة التجافي بالقلب عن دار الفساد ، ومواتاة النعم على وفق المراد من غير امتزاج ببلاء ومصيبة توث طمأنينة القلب الى الدنيا وأسبابها وأنه بما حق تصوير كالجنة في حقه فيعظم بلاؤه عند الموت بسبب مفارقتها ، وإذا كثرت عليه المصائب انزعج قلبه عن الدنيا ولم يسكن إليها ولم يأنس بها وصارت سجننا عليه ، وكانت نجاة منها غاية السنة كالخلاص من السجن ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر^(٣) » والكافر كل من أعرض عن الله تعالى ولم يرد إلا الحياة الدنيا ورضي بها وأطمأن إليها ، والمؤمن كل منقطع بقلبه عن الدنيا شديد الخوف إلى الخروج منها ، والكفر بعضه ظاهر وبعضه خفي ، ويقدر حب الدنيا في القلب يسرى فيه الشرك الخفي ، بل الواحد المطلق هو الذي لا يصح إلا الواحد الحق ؛ فإن في البلاء نعم من هذا الوجه فيجب الفرح به ، وأما التألم فهو ضروري ، وذلك يضاهي فرحك عند الحاجة إلى المجاعة بمن يتولى حجابك بجانا ، أو يسقيك دواء نافعا بشعا بجانا ، فإنك تتألم وتفرح فتصبر على الألم وتشكره على سبب الفرح ، فكل بلاء في الأمور الدنيوية مثاله الدواء الذي يؤلم في الحال وينفع في المآل ، بل من دخل دار ملك للتضارة وعلم أنه يخرج منها لاهعالة ، فرأى وجهها حسنا لا يخرج معه من الدار كان ذلك وبلاا وبلاء عليه لأنه يورثه الأفس بمنزل لا يمكنه المقام فيه ولو كان عليه في المقام خطر من أن يطلع عليه الملك فيعذبه فأصابه ما يكره حتى نفره عن المقام كان ذلك نعمة ، والدنيا منزل وفسد دخلها الناس من باب الرجم وهم خارجون عنها من باب اللحد فكل ما يحقق أنفسهم بالمنزل فهو بلاء ، وكل ما يرضع قلوبهم عنها ويقطع أنفسهم بها فهو نعمة ، فمن عرف هذا تصور منه أن يشكر على البلايا ، ومن لم يعرف هذه النعم في البلاء لم يتصور منه الشكر ، لأن الشكر يتبع معرفة النعمة بالضرورة

(١) حديث : قال له رجل أوصني قال « لا تهتم الله في شيء قضاء عليك » رواه أحمد والطبراني من حديث عبادة زيادة في أوله ، وفي إسناده ابن أبيه . (٢) حديث : نظر إلى السماء فضحك ، فسئل فقال « عجبت لقضاء الله للمؤمن... الحديث » أخرجه مسلم من حديث صبيب دون نظره إلى السماء ، وضحه « عجا لأمر للمؤمن إن أمره كله خير وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن إن أصابته سراء شكر فكان خيرا له وإن أصابته ضراء صبر فكان خيرا له » وللنسائي في اليوم والليلة من حديث سعد بن أبي وقاص « عجبت من رضا الله للمؤمن إن أصابه خير حمدوه وشكروا... الحديث » (٣) حديث « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر » أخرجه مسلم من أبي هريرة . وقد تقدم

ومن لا يؤمن بأن ثواب المصيبة أكبر من المصيبة لم يتصور منه الشكر على المصيبة . وحكى أن أعرابيا عزي ابن عباس على أبيه فقال :

اصبر نكن بك صابرين صبر الرعية بعد صبر الراس
خير من العباس أجرك بعده والله خير منك العباس

فقال ابن عباس : ما عزاني أحد أحسن من توبيه .

والأخبار الواردة في الصبر على المصائب كثيرة . قال رسول الله ﷺ « من برد الله به غيرا يصيب منه »^(١) وقال ﷺ قال الله تعالى « وإذا وجهت إلى عبد من عبيدي مصيبة في بدته أو ماله أو ولده ثم استقبل ذلك يصبر جميل استحيت منه يوم القيامة أن أنصب له ميزانا أو أنشر له ديوانا » وقال عليه السلام « مامن عبد أصيب بمصيبة فقال كما أمره الله تعالى (إنا لله وإنا إليه راجعون) اللهم أجرني في مصيبي وأعقبن خيرا منها إلا فعل الله ذلك به » وقال ﷺ قال الله تعالى « من سلبت كريمته جزاؤه الخلود في دارى والنظر الى وجهي » وروى أن رجلا قال يا رسول الله ذهب مالي وسقم جسمي فقال ﷺ « لا خير في عبد لا يذهب ماله ولا يسقم جسمه ، إن الله إذا أحب عبدا ابتلاه وإذا ابتلاه صبره »^(٢) وقال رسول الله ﷺ « أن الرجل لسكون له الدرجة عند الله تعالى لا يلبثها بعمل حتى يتل بلاء في جسمه فيلبثها بذلك »^(٣) وعن خباب بن الارت قال : أتيت رسول الله ﷺ وهو متوسد بردائه في ظل الكعبة فكفوا اليه قلنا : يا رسول الله ، ألا تدعو الله تستنصره لنا ؟ فجلس محرا لونه ثم قال « إن من كان فليسكم ليؤتى بالرجل فيحفر له في الأرض حفيرة ويحاه بالمشافير فيوضع على رأسه فيجمل فرقتين ما يهره ذلك عن دينه »^(٤) وعن علي كرم الله وجهه قال : أما رجل حبسه السلطان ظلا فهو شهيد ، وإن ضربه فمات فهو شهيد . وقال ﷺ « من أجل الله ومعرفة حقه أن لا تشكو وجعك ولا تذكر مصيبتك » وقال أبو الدرداء رضي الله تعالى عنه : تولون للوث وتعمرون للخراب وتحرصون على ما يفتى وتذنون ما يبق ، ألا حبذا المكروهات الثلاث : الفقر والمرض والموت . وعن أنس قال قال رسول الله ﷺ « إذا أراد الله بعبده خيرا وأراد أن يصابه صيب عليه البلاء صبا ونجبه عليه نجا ، فإذا دعاه قالت الملائكة : صوت معروف وإن دعاه ثانيا فقال يارب قال الله تعالى : ليبيك عبيدي وسعديك لا تسألني شيئا إلا أعطيتك أو دفعت عنك ما هو خير وأدخرت لك عندي ما هو أفضل منه ، فإذا كان يوم القيامة جرى بأهل الاعمال فوفوا أعمالهم بالميزان : أهل الصلاة والصيام والصدقة والحج ، ثم يؤتى بأهل البلاء

(١) حديث « من برد الله به خير يصيب منه » رواه البخاري من حديث أبي هريرة .

(٢) حديث أن رجلا قال يا رسول الله ذهب مالي وسقم جسمي فقال « لا خير في عبد لا يذهب ماله ولا يسقم جسمه ، إن الله إذا أحب عبدا ابتلاه ، وإذا ابتلاه صبره » أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب المرض والكفارات من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد فيه لين (٣) حديث « إن الرجل ليكون له الدرجة عند الله لا يلبثها بعمل حتى يتل بلاء في جسمه فيلبثها بذلك » رواه أبو داود في رواية ابن داسه ، وابن البدي من حديث محمد بن خالد السلمي عن أبيه عن جده ، وليس في رواية الولؤثي . ورواه أحمد وأبو يعلى والطبراني من هذا الوجه ، ومحمد بن خالد لم يرو عنه إلا أبو الليث الحسن بن عمر الرقي ، وكذلك لم يرو عنه خالد إلا ابنه محمد ، وذكر أبو نعيم أن ابن منده سمى جده اللبلاج بن سلم ، فأنه أعلم . وعلى هذا فإنه خالد بن اللبلاج العامري ذلك مشهور روى عنه جماعة . ورواه ابن منده وأبو نعيم وابن عبد البر في الصحاح من رواية عبد الله بن أبي إياس بن أبي فاطمة عن أبيه عن جده . ورواه البيهقي من رواية إبراهيم السلمي عن أبيه عن جده فأنه أعلم .

(٤) حديث خباب بن الارت : أتينا رسول الله ﷺ وهو متوسد برداء في ظل الكعبة فشكروا إليه الحديث ... فهدم .

فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان يصب عليهم الاجر صيا كما كان يصب عليهم البلاء صبا فيود أهل العافية في الدنيا لو أنهم كانت تفرض أجسادهم بالمقاريض لما يرون ما يذهب به أهل البلاء من الثواب (١) «فذلك قوله تعالى ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : شكنا نبي من الانبياء عليهم السلام الى ربه فقال : يا رب العبد المؤمن يطيعك ويحنتب معاصيك تزوى عنه الدنيا وتعرض له البلاء ويكون العبد الكافر لا يطيعك ويحترى عليك وعلى معاصيك تزوى البلاء وتبسط له الدنيا ، فأوحى الله تعالى اليه «ان العبادلى والبلاء لى وكل يسبح بحمدي فيكون المؤمن عليه من الذنوب ، فأزوى عنه الدنيا وأعرض له البلاء فيكون كفارة لذنوبه ، حتى يلتقي فأجزبه بحسناته . ويكون الكافر له الحسنات فأبسط له فى الرزق وأزوى عنه البلاء فأجزبه بحسناته فى الدنيا . حتى يلتقي فأجزبه بسيئاته .

وروى أنه لما نزل قوله تعالى ﴿من يعمل سوء يجر به﴾ قال أبو بكر الصديق رضى عنه : كيف الفرع بعده هذه الآية ؟ فقال رسول الله ﷺ «غفر الله لك يا أبا بكر ، ألست تمرض ؟ ألست يعيبك الاذى ؟ ألست تمحون ؟ فهذا مما تمحون به (٢) » يعنى أن جميع ما يصيبك يكون كفارة لذنوبك . وعن عقبه بن عامر عن النبي ﷺ أنه قال «إذا رأيتم الرجل يعطيه الله ما يحب وهو مقم على معصيته فاعلموا أن ذلك استدراج ، ثم قرأ قوله تعالى ﴿فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء﴾ (٣) يعنى لما تركوا ما أمروا به فتحنا عليهم أبواب الخير (حتى اذا فرحوا بما أوتوا) أى بما أصطوا من الخير أخذناهم بقتة .

وعن الحسن البصرى رحمه الله : أن رجلا من الصحابة رضى الله عنهم رأى امرأة كان يعرفها فى الجاهلية . فكلما تركها ، لجعل الرجل يلتفت اليها وهو عشى فصدمه حائط فأثر فى وجهه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فقال صلى الله عليه وسلم «إذا أراد الله بعد خيرا مجل له عقوبة ذنبه فى الدنيا (٤)» وقال صلى كرم الله وجهه : ألا أخبركم بأدعى آية فى القرآن ؟ قالوا : بلى ، فقرأ عليهم : ﴿وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعرفه عن كثير﴾ فالصائب فى الدنيا يكسب الأوزار ، فإذا طافه الله فى الدنيا فاته أكرم من أن يعذبه ثانيا وإن عفا عنه فى الدنيا فاته أكرم من أن يعذبه يوم القيامة : وعن أنس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «ما تخرج عبد قط جرحتين أحب الى الله من جرحه شيئا بعدما يحلم ، وجرحه مصيبة يصبو الرجل لما . ولا قطرت قطرة أحب الى الله من قطرة دم فى سبيل الله ، أو قطرة دمع فى سواد الليل وهو ساجد ولا يراه إلا الله . وما خطأ عبد

(١) حديث أنس «إذا أراد الله بعد خيرا وأراد أن يصافيه صب عليه البلاء صبا ... الحديث» أخرجه ابن الدنيا فى كتاب الرض من رواية بكر بن خنيس عن يزيد الرقاشى عن أنس أخصر منه دون قوله «فلذا كان يوم القيامة... الى آخره» وبكر بن خنيس والرقاشى ضعيفان . ورواه الأصفهاني فى الترغيب والترهيب بتامه وأدخل بين بكر وبين الرقاشى ضرار بن عمرو وهو أيضا ضعيف . (٢) حديث لما نزل قوله تعالى ﴿من يعمل سوء يجر به﴾ قال أبو بكر الصديق : كيف الفرع بعد هذه الآية ؟ فقال رسول الله ﷺ «غفر الله لك يا أبا بكر ، ألست تمرض ... الحديث» ، من رواية من لم يسم عن أبي بكر . ورواه الترمذى من وجه آخر بلفظ آخر وضعفه . قال : وليس له اسناد صحيح . وقال الدارقطنى : وروى أيضا من حديث عمر ومن حديث الزبير ، قال : وليس فيها شيء يثبت . (٣) حديث عقبه بن عامر «إذا رأيتم الرجل يعطيه الله ما يحب وهو مقم على معصيته فاعلموا أن ذلك استدراج» . الحديث «رواه أحمد والطبرانى والبيهقى فى الشعب بسند حسن . (٤) حديث الحسن البصرى فى الرجل الذى رأى امرأة فجعل يلتفت إليها وهو عشى فصدمه حائط... الحديث ، وفيه «إذا أراد الله بعد خيرا مجل له عقوبة ذنبه فى الدنيا» أخرجه أحمد والطبرانى بإسناد صحيح من رواية الحسن عن عبد الله بن معقل مرفوعا ومتصلا . ووصله الطبرانى أيضا من رواية الحسن عن عمار بن ياسر . ورواه أيضا من حديث ابن عباس ، وقد روى الترمذى وابن ماجه المرفوع منه من حديث أنس وحسنه الترمذى .

خطوبين أحب إلى الله تعالى من خطوة إلى صلاة الفريضة ، وخطة إلى صلاة الرحم^(١) .
وعن أبي النرداء قال: توفي ابن سليمان بن داود عليهما السلام فوجد عليه وجدا شديدا فأناه مسلان لجشيا بين يديه في زى الخصوم ، فقال أحدهما : بذرت بذرا فلما استحصد مر به هذا فأفسده ، فقال للآخر : ما تقول ؟ فقال أخذت الجمادة فأثيت على زرع فنظرت يمينا وشمالا فإذا الطريق عليه . فقال سليمان عليه السلام : ولم بذرت على الطريق ، أما علمت أن لا بد للناس من الطريق ؟ قال : فلم تحزن على ذلك ، أما علمت أن الموت سبيل الآخرة ؟ فإب سليمان إلى ربه ولم يجرع على ولد بعد ذلك .

ودخل عمر بن عبد العزيز على ابن له مريض ، فقال : يا بني ، لأن تكون في ميزاني أحب إلى من أن أكون في ميزانك ، فقال : يا أبت ، لأن يكون ما تحب أحب إلى من أن يكون ما أحب .
وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه نعى إليه ابنة له ، فاسترجع وقال : عودت سرها الله تعالى وموثة كفها الله وأجر قد ساه الله ، ثم نزل فصل ركعتين ثم قال: قد صنعنا ما أمر الله تعالى : قال تعالى: (واستعينوا بالصبر والصلاة) .

وعن ابن المبارك أنه مات له ابن فمراه جرحى يسهه ، فقال له : يفتنى للعائل أن يفعل اليوم ما يفعله الجاهل بعد خمسة أيام فقال ابن المبارك : اكتبوا عنه هذه .
وقال بعض العلماء : إن الله ليبتلي العبد بالبلاء بعد البلاء حتى يمتحن على الأرض وما له ذنب .
وقال الفضيل : إن الله عز وجل ليصايد عبده المؤمن بالبلاء كما يصايد الرجل أهله بالخير .
وقال حاتم الأصم : إن الله عز وجل يمتحن يوم القيامة على الخلق بأربعة أنفس على أربعة أجناس : على الأغنياء بسليان ، وعلى الفقراء بالسيح ، وعلى العبيد بيوافق ، وعلى المرضى بأبواب صلوات الله عليهم .
وروى أن ذكريا عليه السلام لما هرب من الكفار من بني اسرائيل واشتق في الشجرة فصرخوا ذلك ، لحي بالمتشار فشرحت الشجرة حتى بلغ المتشار إلى رأس ذكريا فأن منه آفة ، فأوحى الله تعالى إليه : يا ذكريا لئن صنعت منك آفة ثانية لأحرقك من ديوان النبوة ، فعرض ذكريا عليه السلام على أصبه حتى قطع شطرين .
وقال أبو مسعود البليخي : من أصيب بمصيبة فمؤق ثوبا أو ضرب صدرا فكأنما أخذ رعدا يريد أن يقتل به ربه عز وجل .

وقال لقمان رحمه الله لابنه : يا بني إن الذهب يجرب بالنار والعبد الصالح يجرب بالبلاء ، فإذا أحب الله فوما ابتلاهم ، فمن رضي فله الرضا ، ومن سخط فله السخط .

وقال الأحنف بن قيس : أصبحت يوما أشتكى خرسى ، فقلت لصلى : ما تمت البارة من وجع الخرسى حتى قلتما ثلاثا ، فقال : لقد أكثر من خرسك في ليلة واحدة ، وقد ذهبت عيني هذه منذ ثلاثين سنة ما علم بها أحد . وأوحى الله تعالى إلى عزير عليه السلام : «إنا نزلت بك بلية فلا تشكى إلى خلقى واشك إلى

(١) حديث أنس « ما يجرع عبد قط جرعتين أحب إلى الله من جرعة غيظ ردها بحلم ، وجرعة مصيبة صبر الرجل لها... الحديث » أخرجه أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث علي بن أبي طالب دون ذكر الجرعتين ، وفيه محمد بن صدقة وهو الفلكنى منكر الحديث . وروى ابن ماجه من حديث ابن عمر بإسناد جيد : ما من جرعة أعظم عند الله من جرعة غيظ كظلمها عبد ابتغاء وجه . وروى أبو منصور الدبلي في مسند القروس من حديث أبي أمامة « ما قطر في الأرض قطرة أحب إلى الله عز وجل من دم مسلم في سبيل الله ، أو قطرة مع في موائد الليل ... الحديث » وفيه محمد بن صدقة ، الفلكنى المنكر الحديث .

كما لا أشكوك إلى ملائكتي إذا سمعت مساويك وفصاحتك » نسال الله من عظيم لطفه وكرمه ستره الجليل في الدنيا والآخرة.

بيان فضل النعمة على البلاء

املك تقول : هذه الأخبار تدل على أن البلاء خير في الدنيا من النعم ، فهل لنا أن نسال الله البلاء ؟ فأقول : لا وجه لذلك ، لما روى عن رسول الله ﷺ : أنه كان يستعيز في دعائه من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة (١) وكان يقول هو والأنبياء عليهم السلام « ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة (٢) » وكانوا يستعينون من شدة الأعداء وغيرها (٣) .

وقال على كرم الله وجهه : اللهم إني أسألك الصبر ، فقال ﷺ « لقد سألت الله البلاء فأسأله العافية (٤) » . وروى الصديق رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال « سلوا الله العافية ، فما أعطى أحد أفضل من العافية إلا اليقين (٥) » وأشار باليقين إلى عافية القلب عن مرض الجهل والفك ، فعافية القلب أعلى من عافية البدن . وقال الحسن رحمه الله : الخير الذي لا شر فيه : العافية مع الشكر فك من منعم عليه غير شاكر . وقال مطرف بن عبد الله : لأن أعافى فأشكر ، أحب إلى من أن أبلى فأعبد . وقال ﷺ في دعائه « وعافيتك أحب إلى (٦) » .

وهذا أظهر من أن يحتاج فيه إلى دليل واستشهاد ، وهذا لأن البلاء صار نعمة باعتبارين : أحدهما بالإضافة إلى ما هو أكثر منه إما في الدنيا أو في الدين ، والآخر بالإضافة إلى ما يرجى من الثواب ، فيلبي أن نسال الله تمام النعمة في الدنيا ودفع ما فوقه من البلاء ، ونساله الثواب في الآخرة على الشكر على نعمته فإنه قادر على أن يعطي على الشكر ما لا يعطيه على الصبر .

فإن قلت : فقد قال بعضهم : أود أن أكون جسرا على النار يعبر على الخلق كلهم فينجون وأكون أنا في النار . وقال ممنون رحمه الله تعالى :

وليس لي في سواك حظ فكيفما شئت فاختبرني

(١) حديث : أنه ﷺ كان يستعيز في دعائه من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة ورواه أحمد من حديث بشر بن أبي أرطاة بلفظ « أجرتا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة » وسنده جيد . ولأبي داود من حديث عائشة « اللهم إني أعوذ بك من ضيق الدنيا وضيق يوم القيامة » وفيه بنية وهو مدلس ، ورواه بالنعنة .

(٢) حديث : كان يقول هو والأنبياء عليهم السلام « ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار » أخرجه البخاري ومسلم من حديث أنس : كان أكثر دعوة يدعو بها النبي ﷺ يقول « اللهم آتني في الدنيا ... الحديث » ولأبي داود والنسائي من حديث عبد الله بن السائب قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول ما بين الركنين « ربنا آتنا ... الحديث » (٣) حديث : كان يستعيز من شدة الأعداء : تقدم في الدعوات

(٤) حديث قال علي رضي الله عنه : اللهم إني أسألك الصبر ، فقال ﷺ « لقد سألت الله البلاء فسله العافية » رواه الترمذي من حديث معاذ في أثناء حديث وحسنه ولم يسم عليا وإنما قال : مع رجلا . وله وللنسائي في اليوم والليلة من حديث علي : كنت سأكنأه في رسول الله ﷺ وأنا أقول ... الحديث . وفيه : فإن كان بلاء فصري ، فصر به برجله وقال « اللهم عافه واشفه » وقال حسن صحيح . (٥) حديث أبي بكر الصديق « سلوا الله العافية ... الحديث » أخرجه ابن ماجه والنسائي في اليوم والليلة بإسناد جيد ، وقد تقدم

(٦) حديث « وعافيتك أحب إلى » ذكره ابن اسحق في السيرة في دعائه يوم خرج إلى الطائف بلفظ « وعافيتك أو سع لي » وكذا رواه ابن أبي الدنيا في الدعاء من رواية حسان بن عطية مرسل ، وراه أبو عبد الله بن منعم من حديث عبد الله بن جعفر مستندا وفيه من مجهول .

فهذا من هؤلاء سؤال اللبلاء : فاعلم أنه حكي عن سمعون المحب رحمه الله أنه بلى بعد هذا البيت بطة الحصر ، فكان بعد ذلك يدور على أبواب المسكن ويقول للصبيان : ادعوا لعمكم لكذاب . وأما محبة الإنسان ليكون هو في النار دون سائر الخلق فقير بمكة ، ولكن قد تغلب المحبة على القلب حتى يظن المحب بنفسه حيا مثل ذلك ، فن شرب كأس المحبة سكر ، ومن سكر توسع في الكلام ، ولو زايه سكره علم أن ما غلب عليه كان حالة لا حقيقة لها ، فما سمعته من هذا الفن فهو من كلام العشاق الذين أفرط بهم ، وكلام العشاق يستند سماعه ولا يعول عليه ، كما حكي أن فاختة كان يرادها زوجها فتمنعه ، فقال : ما الذي بمنعك عني - ولو أردت أن أقلب لك الكون مع من ملك سليمان ظهرا ليطن لفته له لأجلك ؟ فسمعه سليمان عليه السلام فاستدعاه وعانبه فقال : يا رسول الله كلام العشاق لا يحكي وهو كالكلام ، وقال الشاعر :

أريد وصاله ويريد هجرى فأترك ما أريد لما يريد

وهو أيضا محال ومعناه أني أريد ما لا يريد ، لأن من أراد الوصال ما أراد الهجر ، فكيف أراد الهجر الذي لم يرد . بل لا يصدق هذا الكلام إلا بتأويلين (أحدهما) أن يكون ذلك في بعض الأحوال حتى يكتب به رضاه الذي يتوصل به إلى مراد الوصال في الاستقبال فيكون الهجران وسيلة إلى الرضا والرضا وسيلة إلى الوصال المحبوب ، والرسالة إلى المحبوب محبوبة ، فيكون مثاله مثال حب المال إذا أسلم درهما في درهمين فهو يحب الدرهمين يترك الدرهم في الحال (الثاني) أن يصبر رضاه عنده مظلوما من حيث إنه رضاه فقط ، ويكون له لذة في استعداده رضا محبوبة منه تريد تلك اللذة على لذته في مشاهدته مع كرامته ، فبعد ذلك يتصور أن يريد ما فيه الرضا ، فلذلك قد انتهى حال بعض المحبين إلى أن صارت لذتهم في البلاء مع استعمارهم رضا الله عنهم أكثر من لذتهم في العافية من غير شعور الرضا فيؤلا . إذا قدروا رضاه في البلاء صار البلاء أحب إليهم من العافية ، وهذه حالة لا يبعد وقوعها في غلبات الحب ولكنها لا تثبت ، وإن ثبتت مثلا فهل هي حالة صحيحة أم حالة اقتضتها حالة أخرى وردت على القلب فمالا به عن الاعتدال هذا فيه نظر ، وذكر تحقيقه لايلاق بما نحن فيه ، وقد ظهر بما سبق أن العافية خير من البلاء فنسأل الله تعالى المان بفضل على جميع خلقه العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة لنا ولجميع المسلمين .

بيان الأفضل من الصبر والشكر

اعلم أن الناس اختلفوا في ذلك فقال قائلون : الصبر أفضل من الشكر . وقال آخرون : الشكر أفضل . وقال آخرون هما سيان . وقال آخرون يختلف ذلك باختلاف الأحوال ، واستدل كل فريق بكلام شديد الاضطراب بعيد عن التحصيل ، فلا معنى للتطويل بالتفصيل ، بل المبادأة إلى إظهار الحق أولى . فنقول : في بيان ذلك مقامان :

(المقام الأول) البيان على سبيل التساهل : وهو أن ينظر إلى ظواهر الأمر ولا يطلب التفتيش بحقيقته وهو البيان الذي ينبغي أن يحاطب به عوام الخلق لتصور أفهامهم عن ذلك الحقائق الغامضة ، وهذا الفن من الكلام هو الذي ينبغي أن يتممه الوعاظ ، إذ مقصود كلامهم من مخاطبة العوام إصلاحهم والظفر المشقة لا ينبغي أن تصح الصبي الطفل بالظهور المبين وضروب الخلوات ، بل بالبن الطيف ، ولهذا أن توخر أطايب الأطعمة إلى أن يصير محتلا لما بقوته . وبفارق الضعف الذي هو عليه في بنه فتقول : هذا المقام في البيان يأتي بالبحث والتفصيل ومنهذه النظر إلى الظاهر المفهوم من موارد الشرع وذلك يقتضي تفضيل الصبر فإن الشكر وإن وردت أخبار كثيرة في فضله فإذا أضيف إليه ما ورد في فضيلة الصبر كانت فضائل الصبر أكثر بل فيه ألفاظ

صريحة في التفضيل كقوله ﷺ «من أفضل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر»^(١) وفي الخبر يؤتى بأشكر أهل الأرض فيجزيه الله جزاء الشاكرين ، ويؤتى بأصبر أهل الأرض فيقال له : أما ترضى أن يحريك كما جزيانا هذا الشاكر ، فيقول : نعم يا رب ، فيقول الله تعالى : كلا ، أنعمت عليه فشكر وابتليتك فصبرت ، لأنصفني لك الأجر عليه ، فيعطى أضعاف جزاء الشاكرين^(٢) ، وقد قال الله تعالى ﴿ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ وأما قوله : « الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر »^(٣) فهو دليل على أن الفضيلة في الصبر إذ ذكر ذلك في معرض المبالغة لرفع درجة الشكر . فأخذه بالصبر فكان هذا انتهى دوحته ، ولولا أنه فهم من الشرع علو درجة الصبر لما كان إلحاق الشكر به مبالغة في الشكر ، وهو كقوله ﷺ «الجنة حج المساكين وجهاد المرأة حسن التبعل»^(٤) وكقوله ﷺ «شارب الخمر كعابد الوثن»^(٥) وأيد المشبه به ينبغي أن يكون أعلى رتبة ، فكذلك قوله ﷺ «الصبر نصف الإيمان» لا يدل على أن الشكر مثله ، وهو كقوله ﷺ الصوم نصف الصبر فإن كل ما ينقسم قسمين يسمى أحدهما نصفاً وإن كان بينهما تفاوت ، كما يقال : الإيمان هو العلم والعمل ، فالعمل هو نصف الإيمان فلا يدل ذلك على أن العمل يساوي العلم . وفي الخبر عن النبي ﷺ « آخر الأنبياء دخولا الجنة سليمان بن داود عليهما السلام لمكان ملكه . وآخر أصحابي دخولا الجنة عبد الرحمن بن عوف لمكان غناه »^(٦) وفي خبر آخر «يدخل سليمان بعد الأنبياء بأربعين خريفاً»^(٧) وفي الخبر «أبواب الجنة كلها مصراعان إلا باب الصبر فإنه مصراع واحد ، وأول من يدخله أهل البلاء أمامهم أيوب عليه السلام»^(٨) .

وكل ماورد في فضائل الفقر يدل على فضيلة الصبر ، لأن الصبر حال الفقير ، والعسر حال الثني ، فهذا هو المقام الذي يفتح العوام ويكفيهم في الوعظ والاتق والتعريف لما فيه صلاح دينهم :

(المقام الثاني) هو البيان الذي تقصده به تعريف أهل العلم والاستبصار بمحقات الأمور بطريق الكشف

(١) حديث « من أفضل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر » تقدم (٢) حديث : يؤتى بأشكر أهل الأرض فيجزيه الله جزاء الشاكرين ، ويؤتى بأصبر أهل الأرض... الحديث. لم أجده إلا (٣) حديث «الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر» أخرجه الترمذي وحسنه ، وابن ماجه من حديث أبي هريرة ، وقد تقدم .

(٤) حديث «الجنة حج المساكين وجهاد المرأة حسن التبعل» أخرجه الحرث بن أبي أسامة في مسنده بالشرط الأول من حديث ابن عباس بسند ضعيف ، والطبراني بالشرط الثاني من حديثه بسند ضعيف أيضاً أن امرأة قالت : كتب الله الجهاد على الرجال لما يعدل ذلك من أعمالهم من الطاعة؟ قال : طاعة أزواجهم . وفي رواية : ما جزاء غزوة المرأة أقل طاعة الزوج... الحديث » وفيه القاسم بن نيفاس . وثقه أبو داود وضعفه ابن معين وبقي رجاله ثقات .

(٥) حديث «شارب الخمر كعابد الوثن» أخرجه ابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ «منمن الخمر» ورواه بلفظ «شارب» الحرث بن أبي أسامة من حديث عبد الله بن عمر . وكلاهما ضعيف وقال ابن عدي : إن حديث أبي هريرة أخطأ فيه محمد بن سليمان بن الأصماني . (٦) حديث «آخر الأنبياء دخولا الجنة سليمان بن داود لمكان ملكه . وآخر أصحابي دخولا الجنة عبد الرحمن بن عوف لمكان غناه» أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث معاذ بن جبل «يدخل الأنبياء كلهم قبل داود وسليمان الجنة بأربعين عاماً» وقال : ثم يروى إلى الشعب بن خالد وهو كوفي ثقة . وروى البزار من حديث أنس « أول من يدخل الجنة من أغنياء أمي عبد الرحمن ابن عوف » وفيه أغلب بن تميم ضعيف .

(٧) حديث «يدخل سليمان بعد الأنبياء بأربعين خريفاً» تقدم حديث معاذ قبله . ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية دينار عن أنس بن مالك . ودينار الحبشي أحد الكذابين على أنس . والحديث منكر .

(٨) حديث «أبواب الجنة كلها مصراعان إلا باب الصبر فإنه باب واحد... الحديث» لم أجده أصلاً ولا في الأحاديث الواردة في مصاريع أبواب الجنة تفرقة : فروى مسلم من حديث أنس في الشفاعة والذي نفس محمد بيده إن ما بين المصراعين من مصاريع الجنة لسكان مكة وبصرى . وفي الصحيحين في خطبة عتبة بن عروان : ولقد ذكرنا أن ما بين المصراعين من مصاريع الجنة مسيرة أربعين سنة . وليأتين عليه يوم وهو كقطيف من الزحام .

والإيضاح فنقول فيه : كل أمرين مبهمين لا يمكن الموازنة بينهما مع الإيهام ما لم يكشف عن حقيقة كل واحد منهما ، وكل مكشوف يشتمل على أقسام لا يمكن الموازنة بين الجلة والجللة ، بل يجب أن نفرد الأحاد بالموازنة حتى يتبين الرجحان . والصبر والشكر أقسامها وشبهها كثيرة فلا يتبين حكمها في الرجحان والنقصان مع الإجمال فنقول : قد ذكرنا أن هذه المقامات تنظم من أمور ثلاثة : علوم ، وأحوال ، وأعمال . والشكر والصبر وسائر المقامات هي كذلك ، وهذه الثلاثة إذ اوزن البعض منها بالبعض لاح للتاخرين في الظواهر أن العلوم تراد للأحوال ، والأحوال تراد للأعمال ، والأعمال هي الأفضل .

وأما أرباب البصائر فالأمر عندهم بالمعكس من ذلك ، فإن الأعمال تراد للأحوال والأحوال تراد للعلوم . فالأفضل العلوم ثم الأحوال ثم الأعمال : لأن كل مراد لتغيره فذلك لا محالة أفضل منه .

وما أحاد هذه الثلاثة فالأعمال قد تساوى وقد تنافوت إذا أضيف بعضها إلى بعض ، وكذا أحاد الأحوال إذا أضيف بعضها إلى بعض ، وكذا أحاد المعارف ، وأفضل المعارف علوم المكشوفة هي أرفع من علوم الماملة . بل علوم الماملة دون الماملة لأنها تراد للماملة . ففانتهى إصلاح العمل . وإنا أفضل العالم بالماملة على العالم إذا كان عليه ما يميم نفعه فيكون بالإضافة إلى عمل خاص أفضل . وإلا فالعلم القاصر بالعمل ليس بأفضل من العمل القاصر ، فنقول : فائدة إصلاح العمل إصلاح حال القلب . وفائدة إصلاح حال القلب أن يكشف له جلال الله تعالى في ذاته وصفاته وأفعاله . فأرفع علوم المكشوفة معرفة الله سبحانه . وهي الغاية التي تطلب لذاتها . فإن السعادة تنالها بل هي عين السعادة . ولكن قد لا يشعر القلب في الدنيا بأنها عين السعادة وإنما يشعر بها في الآخرة . فهي المعركة الحرة التي لا قيد عليها فلا تنقيد بغيرها . وكل ما عداها من المعارف عبيد وخدم بالإضافة إليها . فانها إنما تراد لأجلها . ولما كانت مرادة لأجلها كان تفاوتها بحسب نفعها في الإيضاح المعرفه الله تعالى . فإن بعض المعارف يفضي إلى بعض ما بواسطة أو بواسطة كثيرة . فكلما كانت الوسائط بينه وبين معرفة الله تعالى أبل فهي أفضل .

وأما الأحوال فنتمي بها أحوال القلب في تصفيته وتطهيره عن شوائب الدنيا وشواغل الخلق . حتى إذا طهر وصفا انضج له حقيقة الحق . فاذن فضائل الأحوال بقدر تأثيرها في إصلاح القلب وتطهيره واعداده لأن تحصيل له علوم المكشوفة وكان تصفيل المرأة يحتاج إلى أن يتقدم على تمامه أحوال للبرأة بعضها أقرب إلى الصفا لقمن بعض ، فسلك ذلك أحوال القلب ، فالحال القريبة أو المقربة من صفاء القلب هي أفضل عما دونها لإعالة بسبب القرب من المقصود . وهكذا ترتيب الأعمال فان تأثيرها في تأكيد صفاء القلب وجلب الأحوال إليه ، وكل عمل إما أن يجلب إليه حالة مانعة من المكشوفة موجبة لظلمة القلب حاذية الرخايف الدنيا . وإما أن يجلب إليه حالة مهية للكشف موجبة لصفاء القلب وقطع علاقه الدنيا عنه واسم الأول المعصية . واسم الثاني الطاعة . والمعاصي من حيث التأثير في ظلمة القلب وقساوته متفاوتة : وكذا الطاعات في تنوير القلب وتصفيته فدرجاتها بحسب درجتها تأثيرها وذلك يختلف باختلاف الأحوال . وذلك أن أبا القول المطلق ربما نقول الصلاة النافلة أفضل من كل عبادة نافعة . وأن الحج أفضل من الصدقة وأن قيام الليل أفضل من غيره ، ولكن التحقيق فيه أن الغنى الذي معه ماء وقد غلبه البخل وحب المال على أساكه فأخرج الدوم له أفضل من قيام ليل وصيام أيام : لأن الصيام يليق بمن غلبته شهوة البطن فأراد كسرها ، أو منعه الشبع عن صفاء الفسك من علوم المكشوفة فأراد تصفية القلب بالمجموع ، فأما هذا المبر إذا لم تكن حاله هذه الحال فليس يستمر بشهوة بطله ولا هو مشتغل بنوع فكر يمنه الشبع منه . فاشغاله بالصوم خروج منه عن حاله إلى حال غيره وهو كالريض الذي يشكو وجع البطن إذا استعمل دواء الصداع لم يتفزع به . بل حقه أن ينظر في المهلك الذي استولى عليه . والشح المطاع من جملة (١٨ — إضناء علوم الدين ٤)

المهلكات ، ولا يزيل صيام مائة سنة وقيام أقبليته ذرة ، بل لا يزيله إلا إخراج المال ، فليه أن يتصدق بما معه ، وتفصيل هذه ما ذكرناه في ربيع المهلكات فليرجع إليه ، فإذا باعتبار هذه الأحوال يختلف ، وعند ذلك يعرف البصير أن الجواب المطلق فيه خطأ ، إذ لو قال لنا قائل : الخير أفضل أم الماء ؟ لم يكن فيه جواب حتى إلا أن الخير للجانح أفضل ، والماء للعطشان أفضل ، فإن اجتماعا فليتنظر إلى الأغلب ، فإن كان العطش هو الأغلب فالأفضل ، وإن كان الجوع أغلب فالخير أفضل ، فإن تساوى فهامتساوى ، وكذا إذا قيل : السكجيين أفضل أم شراب البينوفر ؟ لم يصح الجواب عنه مطلقا أصلا ، نعم لو قيل لنا : السكجيين أفضل أم عدم الصفر ؟ فنقول : عدم الصفر ، لأن السكجيين مرادله ، وما يرد لغيره فلذلك أفضل منه لأعالة ، فاذن في بذل المال عمل هو الاتفاق ويحصل به حال وهو ذوال البخل وخروج حب الدنيا من القلب ، وتبها القلب بسبب خروج حب الدنيا منه لمرة الله تعالى وحبه ، فالأفضل المعرفة ودونها الحال ، ودونها العمل .

فإن قلت : فقد حث الشرع على الأعمال وبالغ في ذكر فضلها حتى طلب الصدقات بقوله ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا ﴾ وقال تعالى ﴿ ويأخذ الصدقات ﴾ فكيف لا يكون الفعل والإنفاق هو الأفضل ؟ فأعلم أن الطبيب إذا أتى على الدواء لم يدل على أن الدواء مراد لميته ، أو على أنه أفضل من الصحة والشفاء الحاصل به ، ولكن الأعمال علاج لمرض القلوب ، ومرض القلوب بما لا يشعر به غالبا فهو كبرص على وجهه من لأمراء معه ، فانه لا يشعر به ، ولو ذكر له لا يصدق به ، والسبيل معه المبالغة في الشفاء على غسل الوجه بماء الورد مثلاً إن كان ماء الورد يزيل البرص ، حتى يستحس فرط الشفاء على المواظبة عليه فيؤزل مرضه ، فانه لو ذكر له أن المقصود زوال البرص عن وجهك ربما ترك العلاج وزعق أن وجهه لا عيب فيه .

ولتضرب مثلاً أقرب من هذا فنقول : من له ولد عليه العلم والقرآن وأراد أن يثبت ذلك في حفظه بحيث لا يزول عنه ، وعلم أنه لو أمره بالتكرار والدراسة ليبقى له عفوفاً لقال إنه محفوظ ولا حاجة في إلى تكرار ودراسة ، لأنه يظن أن ما يحفظه في الحال يبقى كذلك أبداً ، وكان له عبيد فأمر الولد بتعليم العبيد ووعد على ذلك بأجليل لتوفر دأعيته على كثرة التكرار بالتعليم ، فرمى يظن الصبي المسكين أن المقصود تعليم العبيد القرآن وأنه قد استخدم لتعليمهم ، فيشكل عليه الأمر فيقول : ما بالي قد استخدمت لأجل العبيد وأنا أجل منهم وأعز عند الوالد ، وأعلم أن أبي لو أراد تعليم العبيد لقد علم عليه دون تكليفي به ، وأعلم أنه لا نقصان لأبي بفقد هؤلاء العبيد فعلا عن عدم علمهم بالقرآن ، فرمى يتكاسل هذا المسكين فيترك تعليمهم اعتدادا على استثناء أبيه وعلى كرمه في العفو عنه فينسى العلم والقرآن ويبقى مدبراً محروماً من حيث لا يدري ، وقد اتضح بمثل هذا الخيال طائفة وسلوكوا طريق الإباحة وقالوا : إن الله تعالى غنى عن عبادتنا وعن أن يستقرض منا . فأى معنى لقوله ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا ﴾ ولو شاء الله إطعام المساكين لأطعمهم فلا حاجة بنا إلى صرف أموالنا إليهم ، كما قال تعالى حكاية عن الكفار ﴿ وإذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لو يشاء الله أطعمهم ﴾ وقالوا أيضا ﴿ لو شاء الله ما أشركنا ولا آبأنا ﴾ فانظر كيف كانوا صادقين في كلامهم وكيف هلكت أصددهم . فسيحان من إذا شاء أهلك بالصدق وإذ شاء أسعد بالجليل ﴿ يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا ﴾ لا يظنوا أنهم استخدموا لأجل المساكين والفقراء أو لأجل الله تعالى ثم قالوا لاحظ لنا في المساكين ولا حظ لنا في أموالنا سواء أنفقنا أو أمسكنا : هلكتوا كاملاً الصبي لما ظن أن مقصود الوالد استخدامه لأجل

العبيد ولم يشعر بأنه كان المقصود ثبات صفة العلم في نفسه وتأكده في قلبه حتى يكون سبب ذلك سعاده في الدنيا ، وإنما كان ذلك من الولد تطفلاً به في استجراره إلى ما فيه سعاده ؛ فهذا المثال يبين لك ضلال من ضل من هذا الطريق ، فإذن المسكين الأخذ لما لك يستوفى بواسطة المال حيث النخل وحب الدنيا من باطنك ، فإنه مهلك لك فهو للحجام يستخرج الدم منك ليخرج مخروج الدم العلة المسكينة باطنك ، والحجام خادم لك لأنك خادم للحجام ، ولا يخرج الحجام عن كونه خادماً بأن يكون له غرض في أن يصنع شيئاً بالدم ، ولما كانت الصدقات مطهرة للبواطن ومزكية لما عن خبايا الصفات امتنع رسول الله ﷺ من أخذها وانتهى عنها (١) .

كما نهي عن كسب الحجام وسماها أوساخ أموال الناس ، وشرف أهل بيته بالصيانة عنها (٢) ، والمقصود أن الأعمال مؤثرات في القلب كما سبق في ربيع المهلكات ، والقلب بحسب تأثيرها مستعد لقبول الهداية ونور المعرفة ، فهذا هو القول الكلي والقانون الأصلي الذي ينبغي أن يرجع إليه في معرفة فضائل الأعمال والأحوال والمعارف ، ولترجع الآن إلى خصوص ما نحن فيه من الصبر والشكر فنقول : في كل واحد منهما معرفة وحال وعمل ، فلا يجوز أن تقابل المعرفة في أحدهما بالحال ، أو العمل في الآخر ، بل يقابل كل واحد منها بنظيره حتى يظهر تناسب ، وبعد التناسب يظهر الفضل ومهما قبلت معرفة الشاكر بمعرفة الصابر ربما رجعا إلى معرفة واحدة ، إذ معرفة الشاكر : أن يرى نعمة العيتين مثلاً من الله تعالى بمعرفة الصابر : أن يرى المعنى من الله ، وهما معرفتان متساويتان هذا إن اعتبرنا في البلاء والمصائب . وقد بينا أن الصبر قد يكون على الطاعة وعن المعصية ، وفيها تجد الصبر والشكر لأن الصبر على الطاعة هو عين شكر الطاعة ، لأن الشكر يرجع إلى صرف نعمة الله تعالى إلى عاوه مقصود منها بالحكمة والصبر يرجع إلى ثبات باعث الدين في مقابلة الهوى ، فالصبر والشكر فيهما اسمى واحد باعتبارين مختلفين فثبت باعث الدين في مقاومة باعث الهوى يسمى صبراً بالإضافة إلى باعث الهوى . ويسمى شكراً بالإضافة إلى باعث الدين ، إذ باعث الدين إنما خلق لهذه الحكمة : وهو أن يصبر به باعث الشهوة ، وقد صرفه إلى مقصود الحكمة ، فهما عبارتان عن معنى واحد ، فكيف يفضل الشيء على نفسه ؛ فإذا نجار الصبر ثلاثة : الطاعة والمعصية والبلاء وقد ظهر حكمها في الطاعة والمعصية ، وأما البلاء فهو عبارة عن فقد نعمة ، والنعمة إما أن تقع ضرورية كالعيتين مثلاً . وإما أن تقع في محل الحاجة كالزيادة على قدر الكفاية من المال ، أما العيتان فبغير الأعمى عنهما بأن لا يظهر الشكوى ويظهر الرضا بقضاء الله تعالى ولا يترخص بسبب المعنى في بعض المعاصي ، وشكر الصبر عليهما من حيث العمل بأمرين :

أحدهما أن لا يستعين بهما على معصية ، والآخر أن يستعملهما في الطاعة ، وكل أحد من الأمرين لا يغفل عن الصبر ، فإن الأعمى كنى الصبر عن الصور الجميلة لأنه لا يراها ، والصبر إذا وقع بصره على جميل فبصر كان شاكراً لنعمة العيتين . وإن أتبع النظر كفر نعمة العيتين . فقد دخل الصبر في شكره . وكذا استعان بالعيتين على الطاعة فلا بد أيضاً فيه من صبر على الطاعة . ثم قد يشكرها بالنظر إلى عجائب صنع الله تعالى ليتوصل به إلى معرفة الله سبحانه وتعالى . فيكون هذا الشكر أفضل من الصبر . ولولا هذا لكانت رتبة شيعب عليه السلام مثلاً وقد كان ضريراً من الأنبياء فوق رتبة موسى عليه السلام وغيره من الأنبياء . لأنه صبر على فقد البصر وموسى عليه السلام لم يصبر مثلاً . ولكن الكمال في أن يسلب الإنسان الأطراف كلها ويترك كل لحم على وضئ وذلك محال جداً

(١) حديث : الهى عن كسب الحجام تقدم . (٢) حديث « امتنع من الصدقة وأسمأها أوساخ الناس وشرف أهل بيته بالصياغة عنها . أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن ربيعة » وإن هذه الصدقة لا تغل لنا إنما هي أوساخ القوم وإنما لا تغل ل محمد ولا لآل محمد ، وفي رواية « أوساخ الناس » .

لأن كل واحد من هذه الأعضاء آلة في الدين يفوت بفوتها ذلك الركن من الدين . وشكرها باستعمالها فيها هي آلة فيه من الدين . وذلك لا يكون إلا بصبر . وأما ما يقع في محل الحاجة كالزيادة على الكفاية من المال فإنه إذا لم يؤت إلا قدر الضرورة وهو محتاج إلى ماوراءه . ففي الصبر عنه مجاهدة وهو جهاد الفقر . ووجود الزيادة نعمة . وشكرها أن تصرف إلى الخيرات . أو أن لا تستعمل في المعصية .

فإن أضيف الصبر إلى الشكر الذي هو صرف إلى الطاعة فالشكر أفضل . لأنه تضمن الصبر أيضا . وفيه فرح بنعمة الله تعالى . وفيه احتمال ألم في صرفه إلى الفقراء وترك صرفه إلى التمتع المباح . وكان الحاصل يرجع إلى أن شيئين أفضل من شيء واحد . وأن الجسلة أعلى رتبة من البعض . وهذا فيه خلل إذ لا تصح الموازنة بين الجسلة وبين أبعاضها . وأما إذا كان شكره بأن لا يستعين به على معصية بل يصرفه إلى التمتع المباح فالصبر هنا أفضل من الشكر والفقر الصابر أفضل من التقى المسك ماله الصارف إياه إلى المباحات لا من التقى الصارف ماله إلى الخيرات لأن الفقير قد جاهد نفسه وكسر نهمتها وأحسن الرضا على بلاء الله تعالى . وهذه الحالة تستدعي لا محالة قوة . والتقى اتبع نهمته وأطاع شيوته ولكنه اقتصر على المباح . والمباح فيه مندوحة عن الحرام . ولكن لابد من قوة في الصبر عن الحرام أيضا . إلا أن القوة التي عنها يصدر صبر الفقير أعلى وأتم من هذه القوة التي يصدر عنها الاقتصاد في التمتع على المباح والشرف تلك القوة التي يدل العمل عليها . فإن الأعمال لا تزداد إلا لأحوال القلوب . وتلك القوة حالة للقلب تختلف بحسب قوة اليقين والإيمان . فما دل على زيادة قوة الإيمان فهو أفضل لأحواله .

وجميع ماورد من تفضيل أجر الصبر على أجر الشكر في الآيات والأخبار إنما أريد بهذه الرتبة على الخصوص لأن السابق إلى أهام الناس من النعمة والأموال التقى بها . والسابق إلى الأهام من الشكر أن يقول الإنسان : الحمد لله ولا يستعين بالنعمة على المعصية لا أن يصرفها إلى الطاعة . فإذا الصبر أفضل من الشكر . أي الصبر الذي تفهمه العامة أفضل من الشكر الذي تفهمه العامة . وإلى هذا على الخصوص أشار الجنيد رحمه الله حيث سئل : أيهما أفضل ؟ فقال : ليس مدح التقى بالوجود ولا مدح الفقير بالعدم ، وإنما المدح في الاثنين قيامهما بشروط ما عليهما . فشرط التقى يصحبه فيما عليه أشياء تلائم صفته وتمتعا وتلذذا . والفقير يصحبه فيما عليه أشياء تلائم صفته وتضيضا وتزعجيا . فإذا كان الإثنين قائمين لله تعالى بشرط ما عليهما كان الذي ألم صفته وأزعجها أتم حالا من منح صفته ونمها . والأمر على ما قاله وهو صحيح من جملة أقسام الصبر والشكر في القسم الأخير الذي ذكرناه . وهو لم يرد سواء . ويقال : كان أبو العباس بن عطاء قد خالفه في ذلك وقال : التقى الشاكر أفضل من الفقير الصابر : فدعا عليه الجنيد فأصابه ما أصابه من البلاء من قتل أولاده وتلف أمواله وزوال عقله أربع عشرة سنة . فكان يقول : دعوة الجنيد أصابني . ورجع إلى تفضيل الفقير الصابر على التقى الشاكر .

ومهما لاحظت المعاني التي ذكرناها علمت أن لكل واحد من القولين وجه في بعض الأحوال . فرب فقير صابر أفضل من غني شاكر كما سبق . ورب غني شاكر أفضل من فقير صابر . وذلك هو التقى الذي يرى نفسه مثل الفقير . إذ لا يملك لنفسه من المال إلا قدر الضرورة والباقي يصرفه إلى الخيرات أو يسكن على اعتقاد أنه خازن للمحتاجين والمساكين ، وإنما ينتظر حاجة تسع حتى يصرف إليها : ثم إذا صرف لم يصرفه لطلب جاه وصيت ولا لتقليد منه بل أداء لحق الله تعالى في تفقد عباده فهذا أفضل من الفقير الصابر :

فان قلت : فهذا لا يقتل على النفس والفقر يشغل عليه المقر . لأن هذا يستشعر لذة القدرة وذلك يستشعر ألم الصبي ، فان كان مثلاً يفرق المال فيجبر ذلك بذاته في القدرة على الانفاق . فاعلم أن الذي تراه أن من يفتق ماله عن رغبة ومليب نفس أكل حالاً من يفتقه وهو يحيل به وإنما يقتطعه عن نفسه فبراً . وقد ذكرنا تفصيل هذا فيما سبق من كتاب التوبة ، فإلام النفس ليس مظلوماً ليعتبه بل لتأديبها ، وذلك يضاهي ضرب كلب الصيد ، والكلب المتأدب أكل من السكب المحتاج إلى الضرب وإن كان صائراً على الضرب ، ولذلك يحتاج إلى الإيلاء والمجاهدة في البداية ولا يحتاج إليها في النهاية ، بل النهاية أن يصير ما كان مؤلماً في حقه لذيداً عنده ، كما يصير البهائم عند الصبي العاقل لذيداً . وقد كان مؤلماً له أولاً ، ولكن لما كان الناس كلهم إلا الأقلين في البداية — بل قبل البداية بكثير — كالصبيان . أطلق المجنيد القول بأن الذي يؤلم صفته أفضل ، وهو كما قال صحيح فيما أراده من عموم الحق ، فاذن إذا كنت لا تفصل الجواب وتطلقه لإرادة الأكثر فاطلق القول بأن الصبر أفضل من الشكر فإنه صحيح بالمعنى السابق إلى الأفهام ، فإذا أردت التحقيق ففصل ، فان للصبر درجات أقلها ترك الشكوى مع الكوامية ، ووراءها الرضا وهو مقام وراء الصبر . ووراءه الشكر على البلاء وهو وراء الرضا . إذ الصبر مع التأمم والرضا يمكن بمسا لا ألم فيه ولا فرح . والشكر لا يمكن إلا على محبوب مفروح به . وكذلك الفكر درجات كثيرة ذكرنا بعضها ، فيدخل في جعلها أمور دونها ، فان حياء العبد من تابع نعم الله عليه شكر ، ومعرفته بتقصيره عن الشكر شكر والاعتذار من قلة الشكر شكر ، والمعرفة بعظيم حلم الله وكشف ستره شكر ، والاعتراف بأن النعم ابتداء من الله تعالى من غير استحقاق شكر والعلم بأن الشكر أيضاً نعمة من نعم الله وموهبة منه شكر وحسن التواضع للنعم والتذلل فيها شكر ، وشكر الواسع شكر إذ قال عليه السلام « من لم يشكر الناس لم يشكر الله » (١) وقد ذكرنا حقيقة ذلك في كتاب أسرار الزكاة . وقلة الاعتراض وحسن الأدب بين يدى النعم شكر ، وتلقى النعم بحسن القبول واستعظام صغيرها شكر . وما يندرج من الأعمال والأحوال تحت اسم الشكر والصبر لا تنحصر آسادها ، وهي درجات مختلفة ، فكيف يمكن إجمال القول بتفضيل أحدهما على الآخر إلا على سبيل إرادة الخصوص باللفظ العام كما ورد في الأخبار والآثار .

وقد روى عن بعضهم أنه قال : رأيت في بعض الأسفار شيخاً كبيراً قد طعن في السن فسألته عن حاله فقال ، إني كنت في بداية عمرى أموى ابنة عم لي وهي كذلك كانت تهواني ، فقال اتفق أنها زوجت منى . فلبية زفافها قلت تعالى حتى نحى هذه اليلة شكراً لله تعالى على ما جمعتنا . فصلينا تلك اليلة ولم يفرغ أحداً إلى صاحبه . فلما كانت اليلة الثانية قلنا مثل ذلك . فصلينا طول الليل . فمنذ سبعين أو ثمانين سنة ونحن على تلك الحالة كل ليلة . أليس بافلاحة ؟ قالت العجوز : هو كما يقول الشيخ . فانظر إليهما لو صبرا على بلاد الفرة . أو لم يجمع الله بينهما . وانسب صبر الفرة إلى شكر الوصال على هذا الوجه : فلا يخفى عليك أن هذا الشكر أفضل . فاذن لا وقوف على حقائق المفضلات إلا بتفضيل كما سبق . والله أعلم .

كتاب الخوف والرجاء

وهو الكتاب الثالث من ربيع النجيات من إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المرجو لطفه وثوابه . المخوف مكره وعقابه . الذي عمر قلوب أوليائه بروح رجائه حتى ساقهم بطائف آلائه إلى النزول بفناته . والعدل من دار بلائه التي مستقر أعدائه . وضرب بسياط التخويف وزجره العنيف وجوه المعرضين عن حضرة إلى دار ثوابه وكرامته . وصددهم عن التمرض لآلئته والهدف لسخطه ونقمته . قوداً لأصناف الخلق بسلاسل القهر والعنف وأزمة الرفق والطف إلى جنته . والصلاة والسلام على محمد سيد أنبيائه وخير خليفته . وعلى آله وأصحابه وعترته :

[أما بعد] فإن الرجاء والخوف جناحان يهبط بهما المقربون إلى كل مقام محمود . ومطيتان يهما يقطع من طرق الآخرة كل عقبة كشود . فلا يقود إلى قرب الرحمن وروح الجنان - مع كونه بعيد الأجزاء - فليل الاعباء عنقوداً يملكه القلوب ومشاق الجوارح والاعضاء - إلا أزمة الرجاء . ولا يصده عن نار الجحيم والعذاب الاليم - مع كونه مخفوقاً بطائف الشهوات وصعائب القذات - إلا سياط التخويف وسطوات التعنيف ؛ فلا بد إذن من بيان حقيقتيهما وفنئيتيهما وسبيل التوصل إلى الجمع بينهما مع تضادهما وتمازجهما . ونحن نجمع ذكرهما في كتاب واحد يشتمل على شطرين : الشطر الأول في الرجاء والشطر الثاني في الخوف .

أما الشطر الأول فيشتمل على بيان حقيقة الرجاء . وبيان فضيلة الرجاء . وبيان دواء الرجاء . والطريق الذي يجتلب به الرجاء .

بيان حقيقة الرجاء

أعلم أن الرجاء من جملة مقامات السالكين وأحوال الطالبين . وإنما يسمى الوصف مقاما إذا ثبت وأقام . وإنما يسمى حالا إذا كان عارضا سريع الزوال . وكذا أن الصفة تنقسم إلى ثابتة كصفة الذهب . وإلى سريعة الزوال كصفة الوجيل . وإلى ماهو بينهما كصفة المريض . فكذلك صفات القلب تنقسم هذه الأقسام ؛ فالذي هو غير ثابت يسمى حالا لأنه يحول على القرب وهذا جار في كل وصف من أوصاف القلب . وضررنا الآن حقيقة الرجاء . فالرجاء أيضا يتم من حال وعلم وعمل ؛ فالعلم سبب بشر الحال . والحال يقتضي العمل . وكان الرجاء اسما من جملة الثلاثة . وبيانه : أن كل ما يلاقيك من مكروه ومحجوب فينقسم إلى موجود في الحال وإلى موجود فيما مضى وإلى منتظر في المستقبل ؛ فإذا خطر ببالك موجود فبما مضى سمى ذكرا وتذكرا . وإن كان ما خطر بقلبك موجودا في الحال سمى وجدا ودوقا وإذا كان كما سما وجدا لأنها حالة تجدها من نفسك . وإن كان قد خطر ببالك وجود شيء في المستقبل وغلب ذلك على قلبك سمى انتظارا وتوقعا ؛ فإن كان المنتظر مكروها حصل منه ألم في القلب سمى خوفا وإشفاقا . وإن كان عبوريا حصل من انتظاره وتملق القلب به وإخطار وجوده بالبال لغة في القلب وإرتياح سمى ذلك الارتياح رجاء . فالرجاء هو إرتياح القلب لا انتظار ماهو محبوب عنده . ولكن ذلك

المحجوب المتوقع لابد وأن يكون له سبب ؛ فإن كان انتظاره لأجل حصول أكثر أسبابه فاسم الرجاء عليه صادق ، وإن كان ذلك انتظارا مع انخراط أسبابه واضطرابها فاسم التروير والحق عليه أصدق من اسم الرجاء ، وإن لم تكن الأسباب معلومة الوجود ولا معلومة الانتفاء فاسم التني أضدق على انتظاره لأنه انتظار من غير سبب . وعلى كل حال فلا يطلق اسم الرجاء والخوف إلا على ما يتردد فيه ، أما ما يقطع به فلا ، إذ لا يقال : أرجو طلوع الشمس وقت الطلوع وأخاف غروبها وقت الغروب ، لأن ذلك مقطوع به ، نعم يقال : أرجو زول المطر وأخاف انقطاعه . وقد علم ؟ أرباب القلوب أن الدنيا مزودة الأخرة ، والقلب كالأرض ، والإيمان كالبنو فيه ، والطاعات جارية بحرى تقلب الأرض وتطيرها ويمر حفر الأنهار وسياسة الماء إليها ، والقلب المستتر بالدنيا المستغرق بها كالأرض السبخة التي لا ينمو فيها البذر ، ويوم القيامة يوم الحصاد ، ولا يحصد أحد إلا ما زرع . ولا ينمو زرع إلا من بذر الإيمان . ولما ينعف إيمان مع غيب القلب وسوء أخلاقه . وكما لا ينمو بذر في أرض سبخة ، فينبغي أن يقاس رجاء العبد المغفرة بـ رجاء صاحب الزرع . فكل من طلب أرضا طيبة وألقى فيها بذرا جيدا غير عفن ولا مسوس . ثم أمده بما يحتاج إليه وهو سوق الماء إليه في أوقاته . ثم نقي الشوك عن الأرض والحشيش وكل ما يمنع نبات البذر أو يفسده . ثم جلس منتظرا من فضل الله تعالى دفع الصواعق والآفات المفسدة إلى أن يتم الزرع ويبلغ غايته ، سعى انتظاره رجاء . وإن بث البذر في أرض صلبة سبخة مرتفعة لا ينصب إليها الماء ، ولم يشغل بتهذيب البذر أصلا . ثم انتظر الحصاد منه ، سعى انتظاره حقا وغرورا لارضاء . وإن بث البذر في أرض طيبة لكن لا ماء لها وأخذ ينتظر مياه الأمطار حيث لا تنضب الأمطار ولا تمتنع أيضا ؛ سعى انتظاره تمنا لارضاء ؛ فإذا سمى اسم الرجاء إنما يصدق على انتظار محبوب تتمدت جميع أسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ولم يبق إلا ما ليس يدخل تحت اختياره وهو فضل الله تعالى بصرف القواطع والمفسدات ؛ فالعبد إذ بث بذر الإيمان . وسقاء بماء الطاعات . وطهر القلب عن شوك الأخلاق الرديئة ؛ وانتظر من فضل الله تعالى تثبيته على ذلك إلى الموت وحسن الخاتمة المفضية إلى المغفرة ؛ كان انتظاره رجاء حقيقيا محمدا في نفسه باعثا له على المواظبة والقيام بمقتضى أسباب الإيمان في إتمام أسباب المغفرة إلى الموت ؛ وإن ضل عن بذر الإيمان تعبه بماء الطاعات . وترك القلب مشحونا بذائل الأخلاق وأنهك في طلب لذات الدنيا ثم انتظر المغفرة . فانتظاره حق وغرور ؛ قال صلى الله عليه وسلم «الاحق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الجنة» وقال تعالى «فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا» وقال تعالى «خلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا» وذم الله تعالى صاحب البستان إذ دخل جنته وقال «ما أظن أن تبيد هذه أبدا وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيرا منها منقلبا» فإذا العبد المجتهد في الطاعات المجتنب للمعاصي حقيق بأن ينتظر من فضل الله تمام النعمة يوما تمام النعمة الإدخول الجنة .

وأما المعاصي فإذا تاب وتدارك جميع ما فرط منه من تقصير حقيق بأن يرجو قبول التوبة . وأما قبول التوبة إذا كان كلاما للعصية تسوء السيرة وتسره الحسنة وهو يلزم نفسه ويلومها ويشتهى التوبة ويشاق إليها ، حقيق بأن يرجو من الله التوفيق للتوبة ، لأن كراهية للعصية وحرصه على التوبة يحرمه على السبب الذي قد يفضي إلى التوبة ؛ وإنما الرجاء بعد تأكد الأسباب . ولذلك قال تعالى «إن الذين آمنوا والذين هاجروا والذين هم جاحدون في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله» معناه أولئك يستحقون أن يرجو رحمة الله . وما أراد به تخصيص وجود

الرجاء لأن غيرهم أيضا قد يرجو ، ولكن خصص بهم استحقاق الرجاء ، فأما من ينهك فيما يكرهه الله تعالى ولا يلم نفسه عليه ولا يصر على التوبة والرجوع ، فرجاؤه المغفرة حق كرجاء من بث البذر في أرض سيخة وعزم على أن لا يعتمد بسقى ولا تنقية . قال يحيى بن معاذ : من أعظم الاغترار عندى التآدى في الذنوب مع رجاء العفو من غير ندامة ، وتوقع القرب من الله تعالى بغير طاعة ، وانتظار زرع الجنة بيند النار ، وطلب دار المطيعين بالمعاصي ، وانتظار الجزاء بغير عمل ، والتقى على الله عز وجل مع الإفراط :

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها إن السفينة لا تجرى على اليبس

فإذا عرفت حقيقة الرجاء ومطلت فقد علمت أنها حالة أثرها العلم بمرجان أكثر الأسباب ، وهذه الحالة تشر الجهد للقيام ببقية الأسباب على حسب الإمكان ، فإن من حسن بذره وطابت أرضه وغرور ماؤه صدق رجاءه ، فلا يزال عمله صدق الرجاء على تفقد الأرض وتبديدها وتنحية كل حشيش يندب فيها فلا يفتر عن تبديدها أصلا إلى وقت الحصاد ، وهذا لأن الرجاء يضاهي اليأس ، واليأس يمنع من التعمد . فمن عرف أن الأرض سيخة وأن الماء معوز وأن البذر لا ينبت : فبترك لا محالة تفقد الأرض والتعب في تبديدها . والرجاء محمود لأنه باعث . واليأس مذموم وهو ضده لأنه صارف عن العمل . والخوف ليس بضد للرجاء بل هو رفيق له كإسباني بيانه . بل هو باعث آخر بطريق الرهبة كما أن الرجاء باعث بطريق الرغبة . فإذا حال الرجاء يورث طول المجاهدة بالأعمال والمواظبة على الطاعات كيفما تقبلت الأحوال . ومن آثاره التلذذ بدوام الإقبال على الله تعالى والتعمد بمنجاته والتلطف في التأن له فإن هذه الأحوال لابد وأن تظهر على كل من يرجو ملكا من الملوك أو شخصا من الأشخاص . فكيف لا يظهر ذلك في حق الله تعالى ؟ فإن كان لا يظهر فليستدل به على الحرمان عن مقام الرجاء . والذول في حضيض الضروريات متى فهذا هو البيان لحال الرجاء . ولما أثره من العلم ولما استثمر منه من العمل . ويدل على إثماره لهذه الأعمال حديث زيد الخيل . إذ قال رسول الله ﷺ : « جئت لاسألك عن علامة الله فيمن يريد وعلامته فيمن لا يريد ؟ فقال « كيف أصبحت ؟ » قال : أصبحت أحب الخير وأهله . وإذا قدرت على شيء منه سارعت إليه وأيقنت بشوابه وإذا فاتني منه شيء حزننت عليه وحزننت إليه . فقال : « هذه علامة الله فيمن يريد ولو أراذك للأخرى هياك لما لم لا يزال في أي أوديتها هلكت » فقد ذكر ﷺ علامة من أريد به الخير . فمن أرحم أن يكون مرادا بالخير من غير هذه العلامات فهو مغرور (١) .

بيان فضيلة الرجاء والترغيب فيه

اعلم أن العمل على الرجاء أعلى منه على الخوف ، لأن أقرب العباد إلى الله تعالى أحبه له . والحب يفلب الرجاء واعتبر ذلك بمسكين يخدم أحدهما خوفا من عقابه والآخر رجاء لثوابه ولذلك ورد في الرجاء وحسن الظن وغائب لاسباق وقت الموت : قال تعالى (لا تقنطوا من رحمة الله) حرم أصل اليأس وفي أخبار يعقوب السلام أن الله تعالى أوحى إليه . أمدى لم فرقت بينك وبين يوسف ؟ لأنك قلت : أعاف أن يأكله الذئب وأتم عنه غافلون لم خفت الذئب ولم ترجى ؟ ولم نظرت إلى غفلة إخوته ولم تنظر إلى حفضي له . وقال صلى الله عليه وسلم « لا يؤمن

(١) حديث : قال زيد الخيل جئت لاسألك عن علامة الله فيمن يريد وعلامته فيمن لا يريد... الحديث . أخرجه الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود بن سديف وفيه أن يقال « أنت زيد الخير » وكذا قال ابن أبي حاتم سباه النبي ﷺ زيد الخير ليس يروى عنه حديث . وذكر في حديث يروى : قام زيد الخير فقام : يا رسول الله ... الحديث . سمعت أبي يقول ذلك

أحدكم إلا وهو بحسن الظن بالله تعالى^(١)، وقال عليه السلام يقول الله عز وجل : أتأخذ ظن عبدي في فليظن بي ماشاء^(٢)، ودخل عليه السلام على رجل وهو في الزنح فقال « كيف تجدك ؟ » فقال : أجدني أخاف ذنوبي وأرجو رحمة ربي . فقال عليه السلام « ما يجتمع في قلب عبد في هذا الوطن إلا أعطاه الله ما رجا وأمنه ما يخاف^(٣) » وقال على رضى الله عنه لرجل أخرجه الخوف إلى القنوط لكثرة ذنوبه : يا هذا بأسك من رحمة الله أعظم من ذنوبك . وقال سفيان : من أذنب ذنبا فعلم أن الله تعالى قدره عليه ورجا غفرانه غفر الله له ذنبه ، قال : لأن الله عز وجل غير قوما فقال (وذلك ظنكم الذى ظننتم بربكم أرداكم) وقال تعالى (وظننتم ظن السوء وكنتم قوما يوراء) وقال عليه السلام « إن الله تعالى يقول للعبد يوم القيامة : مامنك إذ رأيت المنكر أن تنكره ؟ فإن لقنه الله حجة قال : يا رب رجوتك وخفت الناس . قال فيقول الله تعالى : قد غفرت لك^(٤) » وفي الخبر الصحيح : أن رجلا كان يداين الناس قيساخ اتقى ويتجاوز عن المصر فلنى الله ولم يعمل خيرا قط . فقال الله عز وجل : من أحمق بذلك منا^(٥) » ففعا عنه حسن ظنه ورجاه أنه أن يغفوا عنه مع إفلاسه من الطاعات . وقال تعالى (إن الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأتوا الزكاة هم سرا وعلاية يرجون تجارة لن تبور) ولما قال عليه السلام « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا » ولخرجتم إلى الصدقات تلذمون صدوركم وتجأرون إلى ربكم فهبط جبريل عليه السلام فقال : إن ربك يقول لك لم تغفل عبادى ؟ فخرج عليهم ورجاهم وشوهم^(٦) . وفي الخبر إن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام : أجبني وأحب من يحبني وحبيبي إلى خلقي فقال : يارب كيف أحبيك إلى خلقك ؟ قال : اذكرني بالحسن الجليل واذكر آلائي وإحسانى وذكركم ذلك لأنهم لا يعرفون مني إلا الجليل^(٧) . ورثي أبان بن أبي عياش في النوم وكان يكثر ذكر أبواب الرجا : أوقفتني الله تعالى بين يديه فقال : ما الذى حملك على ذلك ؟ فقلت : أردت أن أحبيك إلى خلقك ، فقال : قد غفرت لك . ورثي يحيى بن أكرم بعد موته في النوم ، فقيل له : ما فعل الله بك ؟ فقال أوقفني الله بين يديه وقال : يا شيخ السوء ، فعلت وفعلت ، وقال فأخذني من الرعب ما يعلم الله ثم قلت : يارب ما هكذا حدثت عنك فقال : يوما حدثت عني ؟ فقلت : حدثني عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن أنس عن نبيك عليه السلام عن جبريل عليه السلام أنك قلت : أنا عند ظن عبدي في فليظن بي ماشاء ، وكنت أظن بك أن لا تعذبي ، فقال الله عز وجل : صدق جبريل وصدق نبي ، وصدق أنس ، وصدق الزهري ، وصدق معمر وصدق عبد الرزاق وصدقك ، قال فألبست ومضى بين

(١) حديث « لا يموتن أحدكم إلا وهو بحسن الظن بالله » أخرجه مسلم من حديث جابر .

(٢) حديث « أنا عند ظن عبدي في فليظن بي ماشاء » أخرجه ابن حبان من حديث واثلة بن الأسقع وهو في الصحيحين من حديث أبي هريرة دون قوله « فليظن بي ماشاء » . (٣) حديث : دخل عليه السلام على رجل وهو في الزنح فقال « كيف تجدك ؟ ... الحديث » رواه الترمذي وقال غريب ، والنسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث أنس وقال النووي : إسناده جيد . (٤) حديث « إن الله يقول للعبد يوم القيامة : مامنك إذ رأيت المنكر أت تنكره ... الحديث » أخرجه ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد جيد ، وقد تقدم في الأمر بالمعروف . (٥) حديث : إن رجلا كان يدين الناس فيصامع النبي ويتجاوز عن المصر .. الحديث ، أخرجه مسلم من حديث أبي مسعود « حوسب رجل من قبلكم فلم يوجد له من الخير شيء إلا إنه كان يخالط الناس وكان موسرا فسكان بأمر غلثانه أن يتجاوزوا عن المصر قال الله عز وجل : نحن أحمق بذلك ، تجاوزا عنه . واتفقا عليه من حديث حذيفة وأبي هريرة بنحوه (٦) حديث « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ... الحديث » وفيه « فهبط جبريل ... » أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة ، فأوله متفق عليه من حديث أنس . ورواه زيادة « وخرجتم إلى الصدقات » أخرجه أحمد والحاكم ، وقد تقدم . (٧) حديث « إن الله أوحى إلى عبده داود عليه السلام أحمق وأحب من يحبني ... الحديث » لم أجده له أصلا ، وكأنه من الإسرايليات كاذبة قبله .

يدى الوالدان إلى الجنة ، فقلت : يا لها من فرحة . وفي الخبر « إن رجلاً من إسرائيل كان يقطع الناس ويشدد عليهم . قال : فيقول له الله تعالى يوم القيامة . اليوم أوسعك من رحمتي كما كنت تقطع عبادي منها^(١) » وقال عليه السلام « إن رجلاً يدخل النار فيمكث فيها ألف سنة ينادى : يا حنان يا منان ، فيقول الله تعالى لجبريل : اذهب فالتقى بعبدى قال فيجىء به فيوقفه على ربه فيقول الله تعالى كيف وجدتك مكانك ؟ فيقول : شر مكان . قال : فيقول رده إلى مكانه . فيمشى ويبتغى ورأته . فيقول الله عز وجل : إلى أى شيء تلذت ؟ فيقول : لقد رجوت أن لا تعيدنى إليها بعد إذ أخرجتنى منها ، فيقول الله تعالى : اذهب به إلى الجنة^(٢) » فدل هذا على أن رجاءه كان سبب نجاة ، نسال الله حسن التوفيق بعافه وكرمه .

بيان دواء الرجاء والسبيل الذي يحصل منه حال الرجاء وينقلب

أعلم أن هذا الدواء يحتاج لأحد رجلين : إما رجل غلب عليه اليأس فترك العبادة ، وإما رجل غلب عليه الخوف فأسرف في المراقبة على العبادة حتى أضر بنفسه وأهله ، وهذان رجلان مائلان عن الاعتدال إلى طرفي الإفراط والتفريط ، فيحتاجان إلى علاج يردهما إلى الاعتدال ؛ فأما المعاصي المغرور المتخفي على الله مع الإعراض عن العبادة واقتحام المعاصي فأدوية الرجاء تنقلب سموها مهلكة في حقه وتنزل منزلة العسل الذي هو شفاء لمن غلب عليه البرد ، وهو سم مهلك لمن غلبت عليه الحرارة ، بل المغرور لا يستعمل في حقه إلا أدوية الخوف والأسباب المهيجة له ، فلماذا يجب أن يكون واعظ الخلق متلفظاً ناظرًا إلى مواقع العلل معالجاً لكل علة بما يضادها لا بما يزيد فيها ، فإن المطلوب هو العدل والتقصّد في الصفات والأخلاق كلها وغير الأمور أوساطها ، فإذا جاوز الوسط إلى حد الطرفين عوج بما يردّه إلى الوسط لا بما يزيد فيه من الوسط ، وهذا الزمان زمان لا ينبغي أن يستعمل فيه مع الخلق أسباب الرجاء ، بل البالية في التخويف أيضاً تتكاد أن لا تردّهم إلى جمادة الحق وسنن الصواب ، فأما ذكر أسباب الرجاء فيهلكهم ويريدهم بالسكينة ، ولكنها لما كانت أخف على القلوب والذند عند القغوس ، ولم يكن غرض الوعاظ إلا استئالة القلوب واستتطاق الخلق بالثناء كيفما كانوا ما لوال الرجاء حتى ازداد الفساد فساداً وازداد المتمكنون في طغيانهم تمادياً . قال صلى كرم الله وجهه . إنما العالم الذي لا يقطع الناس من رحمة الله تعالى ولا يؤمنهم مكر الله .

ونحن نذكر أسباب الرجاء لتستعمل في حق الآيس أو فيمن غلب عليه الخوف اقتداء بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فإنهما مشتملان على الخوف والرجاء جميعاً لأنهما جامعان لأسباب الشفاء في حق أصناف المرضى ليستعمله العلماء الذين هم وروثة الأنبياء بحسب الحاجة استعمال الطبيب الحاذق لا استعمال الأخرق الذي يظن أن كل شيء من الأدوية صالح لكل مريض كيفما كان . وحال الرجاء يغلب بشيئين ، أحدهما : الاعتبار ، والآخر : استقراء الآيات والأخبار والآثار .

أما الاعتبار ، فهو أن يتأمل جميع ما ذكرناه في أصناف النعم من كتاب الفسرك حتى اذا علم لطائف نعم الله تعالى لعباده في الدنيا وعجائب حكمه التي رعاها في فطرة الإنسان حتى أهد له في الدنيا كل ما هو ضروري له في دوام

(١) حديث : أن رجلاً من بني إسرائيل كان يقطع الناس ويشدد عليهم ... الحديث ، رواه البيهقي في الشعب عن زيد بن أسلم ، فذكره مقطوعاً .

(٢) حديث « إن رجلاً يدخل النار فيمكث فيها ألف سنة ينادى يا حنان يا منان ... الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب حسن الظن بالله ، والبيهقي في الشعب وضمه من حديث أنس .

الوجود كآلات الغذاء وما هو محتاج إليه كالأصابع والأظفار وما هو زينة له كاستقواس الحاجبين واختلاف ألوان العينين وحرمة الشفتين وغير ذلك مما كان لا يتلذذ بفقد غرض مقصود وإنما كان يفوت به مزية جمال ، فالعناية الإلهية إذا لم تقصر عن عباده في أمثال هذه التفاصيل حتى لم يرض لعباده أن تقوهم المزايد والمزايا في الرتبة والحاجة كيف يرضى بسياتهم إلى الهلاك المؤبد ، بل إذا نظر الإنسان نظرا شافيا علم أن أكثر الخلق قد موه له أسباب السعادة في الدنيا ، حتى إنه يكره الانتقال من الدنيا بالموت ، وإن أخبر بأنه لا يعلب بعد الموت أبدا مثلا أو لا يحضر أصلا فليست كراهمتهم لعدم إلا لأن أسباب النعم أغلب لأعماله ، وإنما الذي يشقى الموت نادر ، ثم لا يتناهى إلا في حال نادرة وواقعة هاجمة غريبة ، فإذا كان حال أكثر الخلق في الدنيا الغالب عليه الخير والسلامة فسنة الله لا تجحد لها تدبيرا ، فالعالم بالإنسان أن أمر الآخرة هكذا يكون لأن مديبر الدنيا والآخرة واحد وهو غفور رحيم لطيف بعباده متعطف عليهم ، فهذا إذا توكل على الله تأمل قوى به أسباب الرجاء . ومن الاعتبار أيضا النظر في حكمة الشريعة وسنتها في مصالح الدنيا ووجه الرحمة لعبادها حتى كان بعض العارفين يرى آية المددانية في البقرة من أقوى أسباب الرجاء ، فقيل له : وما فيها من الرجاء ؟ فقال : الدنيا كلها قليل ، ووزق الإنسان منها قليل ، والدين قليل عز وزنه ، فانظر كيف أنزل الله تعالى فيه أطول آية يهدي عبده إلى طريق الاحتياط في حفظ دينه ، فكيف لا يسهف دينه الذي لا عوض له منه ؟

الفن الثاني : استقراء الآيات والأخبار لما ورد في الرجاء خارج عن المحصر . أما الآيات فقد قال تعالى (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم) وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا يبالى إنه هو الغفور الرحيم)^(١) وقال تعالى (والملائكة يسبحون بحمدهم ويستغفرون لمن في الأرض) وأخبر تعالى أن النار أعد لها أعداءه ، وإنما خوف بها أولياءه فقال لهم (من فوهم ظلم من النار ومن تحتم ظلم ذلك يخوف الله به عباده) وقال تعالى (واتقوا النار التي أعدت للكافرين) وقال تعالى (فأنذرتكم نارا تنظي لإصلاحا إلا الأتقي الذي كذب وتولى) وقال عز وجل (وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) ويقال أن النبي ﷺ لم يزل يسأل في أمته حتى قيل له : أما ترضى وقد أنزلت عليك هذه الآية (وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم)^(٢) . وفي تفسير قوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) قال « لا يرضى محمد وواحد من أمته في النار » وكان أبو جعفر محمد بن علي يقول : أتم أهل العراق تقولون أرجى آية في كتاب الله عز وجل قوله (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) الآية ، ونحن أهل البيت نقول : أرجى آية في كتاب الله تعالى قوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وأما الأخبار فقد روى أبو موسى عنه ﷺ أنه قال « أمي أممة مرحومة لا عذاب عليها في الآخرة عجل الله عقابها في الدنيا : الزلازل والفتن ، فإذا كان يوم القيامة دفع إلى كل رجل من أمي رجل من أهل الكتاب قليل : هذا فداؤك من النار »^(٣)

(١) حديث : قرأ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا ولا يبالى أخرجه الترمذي من حديث أسماء بنت يزيد وقال حسن غريب .

(٢) حديث : إن النبي ﷺ لم يزل يسأل في أمته حتى قيل له : أما ترضى وقد أنزل عليك (وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) لم أجبه بهذا اللفظ . وروى ابن أبي حاتم والثعلبي في تفسيرهما من رواية علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن السبيل قال : لما نزلت هذه الآية قال رسول الله ﷺ « لولا عفو الله وتجاوز ما هنا أحد الميئس ... الحديث »

(٣) حديث أبي موسى « أمي أممة مرحومة لا عذاب عليها عجل الله عقابها في الدنيا بالزلازل والفتن .. الحديث » أخرجه أبو داود دون قوله « فإذا كان يوم القيامة إلخ » فرواها ابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف وفي صحيحه من حديث أبي موسى كما سيأتى ذكره في الحديث الذي يليه .

وفي لفظ آخر « يأتي كل رجل من هذه الأمة يهودى أو نصرانى إلى جهنم فيقول : هذا فدائى من النار فيلقي فيها^(١) » وقال عليه السلام « الحى من فسخ جهنم وهى حفظ المؤمن من النار^(٢) » وروى في تفسير قوله تعالى (يوم لا يخزى الله النبي والذين آمنوا معه) أن الله تعالى أوحى إلى نبيه عليه الصلاة والسلام : أنى أجعل حساب أمتك إليك . قال « لا يارب أنت أرحم بهم منى » فقال « وإذن لا تخزيك فهم^(٣) » وروى عن أنس : أن رسول الله ﷺ سأل ربه فى ذنوب أمته فقال « يارب أجعل حسابهم إلى ثلاث يطلع على مساوئهم غيرى فأوحى الله تعالى إليه : هم أمتك وهم عبادى ، وأنا أرحم بهم منك ، لا أجعل حسابهم إلى غيرى ثلاث تنظر إلى مساوئهم أنت ولا غيرك^(٤) » وقال عليه السلام « حياتى خير لكم ووفى خير لكم ، أما حياتى فأفسد لكم السنن وأشرح لكم الترائع . وأما موتى فإن أفعالكم تعرض على فما رأيت منها حسناً حمدت الله عليه ، وما رأيت منها سيئاً استغفرت الله تعالى لكم^(٥) » وقال عليه السلام يوماً « يا كريم الغفر » فقال جبريل عليه السلام : أتندى ما تفسد : يا كريم الغفر ؟ هو أن عفا عن السيئات برحمته بدلها حسنات بكمريمه^(٦) . وسمع النبي ﷺ رجلاً يقول : اللهم انى أسألك تمام النعمة . فقال « هل تدرى ما تمام النعمة ؟ قال لا . قال « ودخول الجنة^(٧) » قال العلماء : قد أتم الله نعمته برضاه الإسلام لنا اذ قال تعالى (وأتمت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً) وفى الخبر أن « اذا أذنبت العبد ذنباً فاستغفر الله يقول الله عز وجل لا لا تسكتة : انظروا إلى عبدى أذنبت ذنباً فلم أن له ربا يغفر الذنوب ويأخذ بالذنب ، أشهدكم أنى قد غفرت له^(٨) » وفى الخبر « لو أذنبت العبد حتى تبلغ ذنوبه عنان السماء غفرتها له ما استغفر فى ورجاى^(٩) » وفى الخبر « لو لقيتى عبدى بقراب الأرض ذنوباً لقيته بقراب الأرض مغفرة^(١٠) » وفى الحديث « ان الملك ليرفع القلم عن العبد اذا أذنبت ست ساعات ، فان تاب واستغفر لم يكتبه عليه ولا كتبها سيئة^(١١) » وفى لفظ آخر : فإذا كتبها عليه وعمل حسنة قال صاحب الدين صاحب

(١) حديث « يأتي كل رجل من هذه الأمة يهودى أو نصرانى إلى جهنم ... الحديث » أخرجه مسلم من حديث أبى موسى « إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهودياً أو نصرانياً فيقول : هذا فداؤك من النار » وفى رواية له « لا يعوت رجل مسلم إلا أدخل الله مكانه فى النار يهودياً أو نصرانياً » . (٢) حديث « الحى من فسخ جهنم وهى حفظ المؤمن من النار » أخرجه أحمد من رواية أبى صالح الأعمشى من أبى أمامة وأبو صالح لا يعرف ولا يعرف اسمه . (٣) حديث : إن الله أوحى إلى نبيه ﷺ أنى أجعل حساب أمتك إليك . قال « لا يارب أنت خير لهم منى ... الحديث » فى تفسير قوله تعالى (يوم لا يخزى الله النبي) أخرجه ابن أبى الدنيا فى كتاب حسن الظن بالله . (٤) حديث أنس : أنه ﷺ سأل ربه فى ذنوب أمته فقال يارب أجعل حسابهم إلى ... الحديث » لم أفه له على أصل . (٥) « حياتى خير لكم وموتى خير لكم ... الحديث » أخرجه البزار من حديث عبد الله بن مسعود ورجاله رجال الصحيح ، إلا أن عبد الحميد بن عبد العزيز بن أبى داود وإن أخرجه له مسلم ووثقه ابن معين والنسائى فقد ضفحه كثيرون ، ورواه ابن أبى أمامة فى مسنده من حديث أنس بإسناد ضعيف . (٦) حديث قال عليه السلام يوماً « يا كريم الغفر » فقال جبريل : أتندى ما تفسد يا كريم الغفر ؟ ... الحديث لم أجده عن النبي ﷺ ، والوجود أن هذا كان بين إبراهيم الخليل وبين جبريل ، هكذا رواه أبو الشيخ فى كتاب العظيمة من قول عتبة بن الوليد . ورواه البيهقى فى الشعب من رواية عتبة بن الوليد قال : حدثنى الزهاده ... فذكره . (٧) حديث سمع رجلاً يقول : اللهم انى أسألك تمام النعمة ... الحديث ، تقدم (٨) حديث « إذا أذنبت العبد فاستغفر يقول الله تعالى لا تسكتة انظروا إلى عبدى أذنبت ذنباً فلم أن له ربا يغفر الذنوب ... الحديث » متفق عليه من حديث أبى هريرة بلطف « إن عبداً أصاب ذنباً فقال : أى رب أذنبت ذنباً فأغفر لى ... الحديث » وفى رواية « أذنبت عبد ذنباً فقال ... » . (٩) حديث « لو أذنبت العبد حتى تبلغ ذنوبه عنان السماء ... الحديث » أخرجه الترمذى من حديث أنس « يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتنى غفرت لك » وقال : حسن . (١٠) حديث لو لقانى عبدى بقراب الأرض ذنوباً لقيته بقرابها مغفرة » أخرجه مسلم من حديث أبى ذر « ومن لقينى بقراب الأرض خطيئة لا يشرك لى لقيته بمثلها مغفرة » وللترمذى من حديث أنس الذى قبله « يا ابن آدم لو لقيت ... الحديث » . (١١) حديث « إن للكل ليرفع القلم عن العبد إذا أذنبت ست ساعات ، فإن تاب واستغفر لم يكتبه ... الحديث » قال : وفى لفظ آخر « فإذا كتبها عليه وعمل حسنة قال صاحب اليقين =

الشمال وهو أمير عليه : أتى هذه البيعة حتى أتى من حسنة واحدة تضعيف الشر وأرفع له تسع حسنات ، فلقى عنه البيعة ، وروى أنس في حديث أنه عليه الصلاة قال : « إذا أذنب العبد ذنباً كتب عليه » فقال أعرابي : وإن تاب عنه ؟ قال « محي عنه » قال فإن عاد ؟ قال : « أتى صلى الله عليه وسلم » يكتب عليه » قال الأعرابي : فإن تاب ؟ قال « محي من صحيفته » قال : إلى متى ؟ قال « إلى أن يستغفر ويتوب إلى الله عز وجل ، إن الله لا يعلل من المغفرة حتى يمل العبد من الاستغفار ، فإذا هم العبد بحسنة كتبها صاحب اليمين حسنة قبل أن يعملها ، فإن عملها كتبت عشر حسنات ثم يضاعفها الله سبحانه وتعالى إلى سبعمائة ضعف ، وإذا هم بخطيئة لم تكتب عليه فإذا عملها كتبت خطيئة واحدة ووراءها حسن صفو الله عز وجل ^(١) » .

وجاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، إنى لا أصوم إلا الشهر لا أزيد عليه ، ولا أصلي إلا الحس لا أزيد عليها ، وليس لله في مالى صدقة ولا حج ولا تطوع : أبى أنا إذا مت ؟ فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال « نعم محي » إذا حفظت قلبك من الثنتين ، الفل والحسد ، ولسانك من الثنتين : الفرية والكذب ، وعينيك من الثنتين : النظر إلى ما حرم الله ، وأن تردى بهما مسلماً - دخلت معي الجنة على راحتي هاتين ^(٢) » وفي الحديث الطويل لأنس : أن الأعرابي قال : يا رسول الله ، من بلى حساب الخلق ؟ فقال « الله تبارك وتعالى » قال : هو بنفسه ؟ قال « نعم » فتبسم الأعرابي ، فقال صلى الله عليه وسلم « مم ضحكك يا أعرابي ؟ » فقال : إن الكريم إذا قدر ضفاً ، وإذا حاسب سامح . فقال النبي صلى الله عليه وسلم « صدق الأعرابي ، ألا لا كريم أكرم من الله تعالى ، هو أكرم الأكرمين » ثم قال « فقه الأعرابي ^(٣) » وفيه أيضاً « إن الله تعالى شرف الكعبة وعظمها ولو أن عبداً مهملها حجراً حجراً ثم أحرقها ما بلغ جرم من استخف بولى من أولياء الله تعالى » قال الأعرابي : ومن أولياء الله تعالى ؟ قال « المؤمنون كلهم أولياء الله تعالى ، أما سمعت قول الله عز وجل (الله ولى الذين آمنوا يخروا لهم من الظلمات إلى النور) » وفي بعض الأخبار « المؤمن أفضل من الكعبة ^(٤) » هو « المؤمن طيب

لصاحب الشمال وهو أمير عليه : أتى هذه البيعة حتى أتى من حسنة واحدة من ضعيف العشر ... الحديث » أخرجه البيهقي في الشعب من حديث أبي أمامة بسند فيه لين باللفظ الأول . ورواه أيضاً أطول منه وفيه « إن صاحب اليمين أمير على صاحب الشمال » وليس فيه : أنه يأمر صاحب الشمال بإلقاء البيعة حتى يلقى من حسنة حسنة واحدة ولم أجد لذلك أصلاً .

(١) حديث أنس « إذا أذنب العبد ذنباً كتب عليه » قال أعرابي : فإن تاب عنه ؟ قال « محي عنه » قال : فإن عاد ؟ ... الحديث . وفيه « إن الله لا يعلل عن التوبة حتى يمل العبد عن الاستغفار » ... الحديث أخرجه البيهقي في الشعب بلفظ : قال يا رسول الله إنى أذنب ذنباً . قال « استغفر ربك » قال فاستغفر ثم أعود . قال « فإذا عدت فاستغفر ربك » ثلاث مرات أو أربعاً . قال فاستغفر ربك حتى يكون الشيطان هو المسجور والمسور وفيه أبو بكر بن الحكم المصري منكر الحديث وروى أيضاً من حديث عقبة بن عامر : أحداً يذنب ؟ قال « يكتب عليه » قال ثم يستغفر ويتوب ؟ قال « ينظر له ويتاب عليه » قال فيعود ... الحديث . وفيه « لا يعلل الله حتى تملوا » وليس في الحديث قوله في آخره « فإذا هم العبد بحسنة ... الخ » وهو في الصحيحين بنحوه من حديث ابن عباس عن رسول الله ﷺ فيما برونه عن ربه « فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة ، فإن هم بها فعلها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة ، وإن هم ببسيسة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة ، فإن هم بها فعلها كتبها الله سيئة واحدة » زاد مسلم في رواية « أو عاها الله ولا يهلك على الله إلا هالك » ولها نحوه ، من حديث أبي هريرة . (٢) حديث : جاء رجل قال : يا رسول الله إنى لا أصوم إلا الشهر لا أزيد عليه ، ولا أصلي إلا الحس لا أزيد عليها ، وليس لله في مالى صدقة ولا تطوع ... الحديث تهم . (٣) حديث أنس الطويل : قال أعرابي : يا رسول الله ، من بلى حساب الخلق ؟ قال « الله تبارك وتعالى » قال هو بنفسه ؟ قال « نعم » فتبسم الأعرابي ... الحديث ، لم أجد له أصلاً .

(٤) حديث « المؤمن أفضل من الكعبة » أخرجه ابن ماجه من حديث ابن عمر بلفظ « ما أعظمك وأعظم حرمتك والذي نفسى بيده حرمة المؤمن أعظم حرمة منك ماله وذمه وأن يظن به إلا خيراً » وشيخه نصر بن محمد بن سليمان الحنصلي ضعفه أبو حاتم ووجه ابن حبان ، وقد تهم .

طاهر (١) و « المؤمن أكرم على الله تعالى من الملائكة » وفي الخبر « خلق الله تعالى جحيم من فضل رحمته سوطاً يسوق الله به عباده إلى الجنة » . وفي خبر آخر « يقول الله عز وجل : إنما خلقت الخلق ليربّحوا على ولم أخلقهم لأرّج عليهم » (٢) وفي حديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما خلق الله تعالى شيئاً إلا جعل له ما ينيله وجعل رحمته تغلب غضبه » (٣) وفي الخبر المشهور « إن الله تعالى كتب على نفسه الرحمة قبل أن يخلق الخلق : إن رحمتي تغلب غضبي » (٤) وعن معاذ بن جبل وأنس ماله أنه صلى الله عليه وسلم قال « من قال لا إله إلا الله دخل الجنة » . و « من كان آخر كلامه لا إله إلا الله لم تمسه النار » (٥) . و « من أتى الله لا يشرك به شيئاً حرمت عليه النار » (٦) . و « لا يدخلها من في قلبه مثقال ذرة من إيمان » (٧) . وفي خبر آخر « لو علم الكافر سعة رحمة الله ما أيس من جنته أحد » (٨) ولما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (إن زلزلة الساعة شيء عظيم) قال « أتدرون أي يوم هذا ؟ هذا يوم يقال لأكرم عليه الصلاة والسلام : قم فأبث بئث النار من ذريتك ، فيقول : كم ؟ فيقال : من كل ألف تسعائة وتسعة وتسعون إلى النار وواحد إلى الجنة » قال : فأبلس القوم وجعلوا يبكون وتغطوا يومهم عن الاشتغال والعمل ، فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال « مالك لا تعملون ؟ فقالوا : ومن يشتغل بعمل بعد ما حدثتنا بهذا ؟ فقال « كم أنتم في الأمان ؟ أن تاريل وتاريل ومنسك وأبجوج وأبجوج أم لا يحصيها إلا الله تعالى ، أنما أنتم في سائر الأمان كالشعر البضاء في جلد الثور الأسود ، وكالرقة في ذراع الدابة » (٩) فانظر كيف كان يسوق الخلق بسياط الخوف ويقودهم بأزمة

(١) حديث « للمؤمن طيب طاهر » لم أجده بهذا اللفظ . وفي الصحيحين من حديث حذيفة « للمؤمن لا ينحس » (٢) حديث « المؤمن أكرم على الله من الملائكة » أخرجه ابن ماجه من رواية أبي الهيثم يزيد بن سفيان عن أبي هريرة بلفظ « للمؤمن أكرم على الله من بعض الملائكة » وأبو الهيثم تركه شعبة وضعفه ابن معين ورواه ابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من هذا الوجه بلفظ المصنف . (٣) حديث « خلق الله من فضل رحمته سوطاً يسوق به عباده إلى الجنة » لم أجده هكذا ، ويعني عنه ما رواه البخاري من حديث أبي هريرة « يحب ربنا من قوم يجاء بهم إلى الجنة في السلاسل » . (٤) حديث « قال الله إنما خلقت الخلق ليربّحوا على ولم أخلقهم لأرّج عليهم » لم أقف له على أصل . (٥) حديث أبي سعيد « ما خلق الله شيئاً إلا جعل له ما ينيله وجعل رحمته تغلب غضبه » أخرجه أبو الشيخ ابن جبان في الثواب ، وفيه عبد الرحمن بن كردم جهله أبو حاتم ، وقال صاحب الميزان : ليس بواه ولا مجهول . (٦) حديث « إن الله كتب على نفسه نفسه قبل أن يخلق الخلق : إن رحمتي تغلب غضبي » متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم . (٧) من حديث معاذ وأنس « من قال لا إله إلا الله دخل الجنة » أخرجه الطبراني في الدعاء بلفظ « من مات يشهد ... » وتقدم من حديث معاذ ، وهو في اليوم واللييلة للنسائي بلفظ « من مات يشهد » وقد تقدم من حديث معاذ ، ومن حديث أنس أيضاً ، وتقدم في ذم الأذكار . (٨) حديث « من كان آخر كلامه لا إله إلا الله لم تمسه النار » أخرجه أبو داود والحاكم وصححه من حديث معاذ بلفظ « دخل الجنة » . (٩) حديث « من أتى الله لا يشرك به شيئاً حرمت عليه النار » أخرجه الشيخان من حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ « ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله إلا حرمه الله على النار » وزاد البخاري « صادقاً من قلبه » وفي رواية له « من أتى الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة » ورواه أحمد من حديث معاذ بلفظ « جعله الله في الجنة » وللنسائي من حديث أبي عمرة الأنصاري في أثناء حديث قال « أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أني رسول الله لا ينطق الله عبد يؤمن بهما إلا حجب عن النار يوم القيامة » . (١٠) حديث « لا يدخلها من في قلبه وزن ذرة من إيمان » أخرجه أحمد من حديث سهل بن بيضاء « من شهد أن لا إله إلا الله حرمه الله على النار » وفيه انقطاع ، وله من حديث عثمان ابن عفان « أني لأعلم كلمة لا يقولها عبد حقاً من قلبه إلا حرمه على النار » قال عمر بن الخطاب : هي كلمة الإخلاص واسبابه صحيح ولكن هذا ونحوه شاذ مخالف لما ثبت في الأحاديث الصحيحة من دخول جماعة من الموحدين النار وإخراجهم بالنفاعة ، ثم لا يبق في النار من في قلبه ذرة من إيمان كما هو متفق عليه من حديث أبي سعيد ، وفيه « فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه » وقال مسلم « من خير » يدل « من إيمان » . (١١) حديث « لو علم الكافر سعة رحمة الله ما أيس من جنته أحد متفق عليه من حديث أبي هريرة . (١٢) حديث : لا تلا (إن زلزلة الساعة

(١٠) حديث « أحب أن يعلم أهل الكتاب أن في ديننا ممحاة » رواه أبو عبيد في غريب الحديث ، وأحمد .

إليهما ميكائيل عليه السلام وقال إزربكما يقرئكما السلام ويقول: كيف أعاتب من عفوت عنه، هذا ما لا يشبه كرمي^(١).

والأخبار الواردة في أسباب الرجاء أكثر من أن تحصى . وأما الآثار : فقد قال على كرم الله وجهه : من أذنب ذنبا فستره الله عليه في الدنيا فاقت أكرم من أن يكشف ستره في الآخر ، ومن أذنب ذنبا فعوقب عليه في الدنيا فاقت تعالى أعدل من أن يثني عقوبته على عبده في الآخرة . وقال الثوري : ما أحب أن يحمل حسابي إلى أبوي لأني أعلم أن الله تعالى أرحم مني هما . وقال بعض السلف : المؤمن إذا عصى الله تعالى ستره عن أبصار الملائكة كيلا تراه فتشبه عليه . وكتب محمد بن صعب إلى أسود بن سالم بخطه : إن العبد إذا كان مسرفا على نفسه فرقع يديه بدعوى يقول يارب حبيت الملائكة صوته . وكذا الثانية والثالثة ، حتى إذا قال الرابعة : يارب ، قال الله تعالى : حتى متى تحجبون عني صوت عبدي ، قد علم عبدي أنه ليس له رب يغفر الذنوب عي ، أشهدكم أنني قد غفرت له . وقال إبراهيم بن آدم رحمه الله عليه : حلال الطواف ليلة وكانت ليلة مطيرة مظلمة ، فوقفت في الملتزم عند الباب فقلت : يارب اعصمني حتى لا أعصيك أبدا ، فهتف في هاتف من البيت : يا إبراهيم أنت تسألني العصمة وكل عبادي المؤمنين يطلبون مني ذلك ، فإذا عصيتهم فعلت من أفضل ؟ ولئن أغفر ؟ وكان الحسن يقول : لو لم يذنب المؤمن لكان يطير في ملكوت السموات ولكن الله تعالى قعه بالذنوب . وقال الجنيد رحمه الله تعالى : ان بدت عين من الكرم ألحقت المسيئين بالمحسنين . ولقي مالك بن دينار أبانا فقال له : إلى كم تحدث الناس بالرخس ؟ فقال : يا أبا يحيى ، اني لأجور أن ترى من عفو الله يوم القيامة ما تغرق له كساءك هذا من الفرح . وفي حديث ربيع بن حراس عن أخيه . وكان من خيار التابعين ، وهو عن تكلم بعد الموت . قال ، لما مات أحمى سجي بثوبه وألقيناه على نعشه ، فكشف الثوب عن وجهه واستوى قاعدا ، وقال . اني لقيت ربي عز وجل لحيا بروح وريحان وربي غير غضبان ، وانى رأيت الأمر أيسر ما تظنون فلا تقنروا ، وأن محمدا صلى الله عليه وسلم ينتظرني وأصحابه حتى أرجع إليهم قال : ثم طرح نفسه فكأنها كانت حصاة وقعت في طشت ، فحملناه ودفناه .

وفي الحديث أن رحلين من بني اسرائيل تواخيا في الله تعالى . فكان أحدهما يسرف على نفسه ، وكان الآخر عابدا وكان يعظه ويذمجه ، فكان يقول : دعني وربي ، ابست على رقبيا ، حتى رآه ذات يوم على كبيرة فغضب فقال : لا يغفر الله لك . قال : فيقول الله تعالى يوم القيامة ، أيسطيع أحد أن ينظر رجلي على عبادي ، اذهب أنت فقد غفرت لك ، ثم يقول للعابد ، وأنت فقد أوجعت لك النار . قال : فوالذي نفسي بيده لقد تكلم بكلمة أهلكت ديناه وآخرته^(٢) .

وردى أيضا أن لما كان يقطع الطريق في بني اسرائيل أربعين سنة ، فر عليه عيسى عليه السلام وخلفه عابد من عباد بني اسرائيل من الحواريين ، فقال للص في نفسه ، هذا نبي الله يمر وإلى جنبه حواريه لو نزلت فكنت معهما ثالثا ، قال : فتزل لجلل يريد أن يدنو من الحوارى ويوردى نفسه تعظيما للحوارى ويقول في نفسه : مثلى لا يمشى الى جنب هذا العابد . قال . وأحسن الحوارى به فقال في نفسه ، هذا يمشى الى جانبي ، فضم نفسه ومشى الى عيسى عليه الصلاة والسلام ، فشى بمنجه فبقى الص خلفه ، فأوحى الله تعالى الى عيسى عليه الصلاة

(١) حديث محمد بن الحنفية عن علي : لما نزل قوله تعالى (فاصنع الصنيع الجليل) قال : « يا جبريل وما الصنيع الجليل ؟ » قال : اذا عفوت عمن ظلمك فلا تقاتبه ... الحديث « أخرجه ابن مردويه في تفسيره موقوفا على مختصرا قال : الرضا بنير عتاب ، ولم يذكر بقية الحديث ، وفي اسناده نظر . (٢) حديث « ان رحلين من بني اسرائيل تواخيا في الله عز وجل فكان أحدهما يسرف على نفسه وكان الآخر عابدا ... الحديث » رواه أبو داود من حديث أبي هريرة بإسناد جيد .

والسلام : قل لها ليستأق العمل فقد أحبطت ما سلف من أعمالها ؛ أما الحوارى فقد أحبطت حسناته لمعجبه بنفسه ، وأما الآخر فقد أحبطت سيئاته بما ازدرى على نفسه . فأخبرها بذلك وضم اليه في سياحته وجعله من حواريه .

وروى عن مسروق أن نبيا من الأنبياء كان ساجدا فوطئ عتقه بعض العصاة حتى ألق الحصى بجمته ، قال : فرفع النبي عليه الصلاة والسلام رأسه مغضبا فقال « اذهب فإن يغفر الله لك » فأوحى الله تعالى اليه : تألى على فى عبادى ، إنى قد غفرت له .

ويقرب من هذا ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقتل على المشركين ويلعنهم فى صلاته ، فنزل عليه قوله تعالى (ليس لك من الأمر شيء) الآية ، فترك الدعاء عليهم وهدى الله تعالى عامة أولئك للإسلام (١) .

وروى فى الأثر أن رجلين كانا من العابدين متساويين فى العبادة ، قال : فإذا أدخلنا الجنة رفع أحدهما فى الدرجات العلى على صاحبه ، فيقول : يارب ما كان هذا فى الدنيا بأكثر منى عبادة فرفعتنى على فى عليين ، فيقول الله سبحانه : إنه كان يسألنى فى الدنيا الدرجات العلى وأنت كنت تسألنى النجاة من النار ، فأعطيت كل عيسو له . وهذا يدل على أن العبادة على الرجاء أفضل ، لأن المحبة أغلب على الرضى منها على الخائف ، فكم من فرق فى الملوك بين من يخدم انتقاء لعقابه وبين من يخدم ارتجاء لإتمامه وإكرامه . ولذلك أمر الله تعالى بحسن الظن ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « سلوا الله الدرجات العلى فإنما تسألون كريما » (٢) وقال « إذا سألت الله فأعظموا الرغبة واسألوا الفردوس الأعلى ، فإن الله تعالى لا يتعاطيه شيء » (٣) .

وقال بكر بن سليم الصواف : دخلنا على مالك بن أنس فى العشية التى قبض فيها فقلنا : يا أبا عبد الله ، كيف تجهدك ؟ قال : لا أدري ما أقول لكم إلا أنكم ستعاينون من عفو الله ما لم يكن لكم فى حساب ، ثم ما برحنا حتى أغصنته .

وقال يحيى بن معاذ فى مناجاته : يكاد رجائى لك مع الذنوب يغلب وجائى إليك مع الأعمال ؛ لأنى أعتد فى الأعمال على الإخلاص وكيف أحرزها وأنا بالآفة معروف ، وأجدنى فى الذنوب أعتد على عفوك وكيف لانفرها وأنت بالجلود موصوف .

وقيل : إن مجوسيا استضاف إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام فقال : إن أسلفت أضفك ؛ فر المجوسى

(١) حديث ابن عباس : كان يقتل على المشركين ويلعنهم فى صلاته ، فنزل قوله تعالى (ليس لك من الأمر شيء) عليهم ... الحديث ، أخرجه البخارى من حديث ابن عمر أنه كان إذا رفع رأسه من الركوع فى الركعة الأخيرة من التجر يقول « اللهم العن فلانا وفلاننا » بعد ما يقول « سمع الله بن حمد ربنا ولك الحمد » فأذن الله عز وجل (ليس لك من الأمر شيء) إلى قوله (فإنهم ظالمون) ورواه الترمذى وصاحبه أباسفيان والحرث بن هشام وصفوان بن أمية وزاد « فتاب عليهم فأسألو الحسن إسلامهم » وقال حسن غريب . وفى رواية له « أربعة نفر » ولم يسمهم وقال « فهدم الله للإسلام » وقال حسن غريب صحيح .

(٢) حديث « سلوا الله الدرجات العلى فإنما تسألون كريما » لم أجده بهذا اللفظ . وللترمذى من حديث ابن مسعود « سلوا الله من فضله فإن الله يحب أن يسأل » وقال : وقال هكذا روى حماد بن واقد وليس بالحافظ .

(٣) حديث « إذا سألت الله فأعظموا الرغبة واسألوا الفردوس الأعلى فإن الله لا يتعاطيه » أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة « إذا دعا أحدكم فلا يقل اللهم اغفر لى إن شئت ، ولكن ليحزم وليظم الرغبة ، فإن الله عز وجل لا يتعاطيه شيء أعطاه » والبخارى من حديث أبي هريرة فى أثناء حديث « فإذا سألت الله فأسألو عن الفردوس فإنه وسط الجنة وأعلى الجنة » ورواه الترمذى من حديث معاذ وعبادة بن الصامت .

فأوحى الله تعالى إليه . يا إبراهيم لم نعلمه إلا بتغيير دينه ونحن من سبعين سنة نعلمه على كفره ، فلو هفت ليلة ماذا كان عليك ، فر إبراهيم يسعى خلف المجوسى فردّه وأصافه . فقال له المجوسى : ما السبب فيما بدا لك ؟ فذكر له ، فقال له المجوسى ، هكذا يعاملنى ثم قال : اعرض على الإسلام فأسلم .

ورأى الأستاذ أبو سهل الصعلوكى أبا سهل الرجاسى فى المنام وكان يقول بوعيد الأبد ، فقال له . كيف حالك ؟ فقال : وجدنا الأمر أهول مما توهمنا .

ورأى بعضهم أبا سهل الصعلوكى فى المنام على هيئة حسنة لا توصف ، فقال له : يا أستاذ ، بم نلت هذا ؟ فقال : بحسن ظنى برى .

وسكى أن أبا العباس بن سريج رحمه الله تعالى رأى فى مرض موته فى منامه كأن القيامة قد قامت ، وإذا الجبار سبحانه يقول : أين العلماء ؟ قال : لجأوا ، ثم قال : ماذا عملتم فيما علمتم ؟ قال : فقلنا يارب قصرنا وأساءنا . قال : فأعاد السؤال كأنه لم يرض بالجواب وأراد جوابا غيره ، فقلت : أما أنا فليس فى صحيفتى الشرك وقد وعدت أن تنفر ما دوته ، فقال . اذهبوا به فقد غفرت لكم ، ومات بعد ذلك بثلاث ليال .

وقيل : كان رجل شريب جمع قوما من نكاحه ودفع إلى غلامه أربعة دراهم وأمره أن يشتري شيئا من الفواكه للمجلس ، فر الغلام يسأب مجلس منصور بن عمار وهو يسأل لفقر شيئا ويقول : من دفع إليه أربعة دراهم دعوت له أربع دعوات ، قال : فدفع الغلام إليه الدراهم ، فقال منصور . ما الذى تريد أن ادعوك ؟ فقال : لى سيد أريد أن أخلص منه ، فدعا منصور وقال : الأخرى . قال : أن يخلف الله على دراهمى ، فدعا ، ثم قال : الأخرى . وقال : أن يتوب الله على سيدى ، فدعا ، ثم قال : الأخرى ، فقال : أن يضر الله لى وسيدى ولك ولقوم ، فدعا منصور ، فرجع الغلام فقال له سيده ، لم أعطاك ! فقص عليه القصة . قال : يوم دعا ، فقال : سألت لنفسى العتق ، فقال له : اذهب فأنت حر . قال : وأيش التانى ؟ قال : أن يخلف الله على الدراهم ، قال : لك أربعة آلاف درم ، وأيش الثالث ؟ قال : أن يتوب الله عليك . قال ثبت إلى الله تعالى . قال : وأيش الرابع ؟ قال : أن يضر الله لى ولك ولقوم . قال : هذا الواحد ليس لى . فلما بات تلك الليلة رأى فى المنام كأن قائلا يقول له : أنت فعلت ما كان إليك ، أقرى أتى الأفلح ما لى . قد غفرت لك والغلام ومنصور بن عمار ولقوم الحاضرين أجمعين .

وروى عن عبد الوهاب بن عبد الحميد الثقفى قال : رأيت ثلاثة من الرجال وامرأة يعملون جنازة . قال : فأخذت مكان المرأة وذهبت إلى المقبرة وصليت عليها ودفنا الميت . فقلت للراة : من كان هذا الميت منك ! قالت : ابنى . قلت : ولم يكن لكم جيران ؟ قالت : بلى ولكن صغروا أمره . قلت : وأيش كان هذا ؟ قالت : غشنا . وقال : فرحمنا وضميت بها إلى منزلى وأعطيتها دراهم وحططتها وثيابا : قال : فرأيت تلك الليلة كأنه أتى كأنه القمر ليلة البدر وعليه ثياب بيض لجل يتشكرنى . فقلت : من أنت ؟ فقال : الخنث الذى دقتنومنى اليوم رحمنى ربى باحتقار الناس إياى .

وقال إبراهيم الأطروش : كنا قعودا يخذاد مع معروف الكرخى على دجلة . إذ مر أحداث فى زورق يضربون بالف وشربون ويلعبون . فقالوا لمرئوف : أما ترام يصون الله جواهرين . ادع الله عليهم . فرفع يده وقال : إلهى كما فرحتهم فى الدنيا ففرحهم فى الآخرة . فقال القوم : إنما سألناك أن تدعوا عليهم ! فقال : إذا

فرحم في الآخرة تاب عليهم ، وكان بعض السلف يقول في دعائه : يارب وأى أهل دهر لم يعصوك ثم كانت نعمتك عليهم سائلة ورزقك عليهم دارا سبحانه ما أحلك وعزتك إنك تصي ثم تسبخ النعمة وتدر الرزق حتى كأنك ياربنا لانفضب .

فهذه هي الأسباب التي بها يجلب روح الرجاء إلى قلوب الخائفين والآيسين ، فأما الحق المفرورون فلا ينبغي أن يسمعوا شيئا من ذلك ، بل يسمعون ما ستورده في أسباب الخوف فإن أكثر الناس لا يصلح إلا على الخوف ، كالعبد السوء والمسي المرم لا يستقيم إلا بالسوط والمصا وإظهار الخشوة في الكلام . وأما ضد ذلك فيفسد عليهم باب الصلاح في الدين والدنيا .

الشرط الثاني من الكتاب : في الخوف

وقبه بيان حقيقة الخوف ، وبيان درجاته ، وبيان أقسام الخواف ، وبيان فضيلة الخوف ، وبيان الأفضل من الخوف والرجاء ، وبيان دواء الخوف ، وبيان معنى سوء الخاتمة ، وبيان أحوال الخائفين من الأنبياء صلوات الله عليهم والصالحين رحمة الله عليهم ، ونسأل الله حسن التوفيق .

بيان حقيقة الخوف

اعلم أن الخوف صبرة عن تألم القلب واحتراؤه بسبب توقع مكروه في الاستقبال . وقد ظهر هذا في بيان حقيقة الرجاء . ومن أنس بالله وملك الحق قلبه وصار ابن وقته مشاهدا لجمال الحق على النوام : لم يقله التفات إلى المستقبل فلم يكن له خوف ولا رجاء بل صار حاله أعلى من الخسوف والرجاء فلأنهما زمانا يتمتعان النفس عن الخروج إلى هوانها . وإلى هذا أشار الواسطي حيث قال : الخوف حجاب بين الله وبين العبد . وقال أيضا : إذا ظهر الحق على السرائر لا يبقى فيها فضلة لرجاء ولا لخوف . وبالجملة فالخوف إذا شغل قلبه في مشاهدته المحبوب بخوف الفراق كان ذلك نقصا في الشهود . وإنما دوام الشهود غاية المقامات . ولكننا الآن إنما نتكلم في أوائل المقامات فنقول : حال الخوف ينظم أيضا من علم وحال وعمل . أما الملم فهو العلم بالسبب المفضي إلى المكروه وذلك كمن جنى على ملك ثم وقع في يده فيخاف القتل مثلا ويجوز العفو والإفلات . ولكن يكون تألم قلبه بالخوف بحسب قوة علمه بالأسباب المفضية إلى قتله وهو تهاش حجابته وكون الملك في نفسه حقدوا غشوبا منتها وكونه مخفوقا بمن يحسه على الانتقام خاليا عن يتشفع إليه في حقه . وكان هذا الخائف حادلا عن كل وسيلة وحسنة تمحو أوجعنايه عند الملك . فالعلم يظهر هذه الأسباب سبب لقوة الخوف وشدة تألم القلب . وبحسب ضعف هذه الأسباب يضعف الخوف . وقد يكون الخوف لا عن سبب جنائي قارضا الخائف بل عن صفة المخوف كالذي وقع في غالب سبع فإنه يخاف السبع لصفة ذات السبع وهي حرصه وسلطوته على الأقراس غالبا وإن كان أقراسه بالاختيار وقد يكون من صفة جبلية للمخوف منه كخوف من وقع في مجرى سيل أو جوار حريق فإن الماء يخاف لأنه يطبعه مجبول على السيلان والإغراق . وكذا النار على الإحراق . فالعلم بأسباب المكروه هو السبب الباعث المثير لإحراق القلب وتألمه . وذلك الإحراق هو الخوف . فكذلك الخوف من الله تعالى تارة يكون لمعرفة الله تعالى ومعرفة صفاته . وأنه لو أهلك العالمين لم يبال ولم يمتنع مانع . وتارة يكون لكثرة الجنايات من العبد بمقارنة المعاصي وتارة يكون بهما جميعا . وبحسب معرفة بعبود نفسه ومعرفة بجلال الله تعالى واستغناؤه وأنه لا يبطل عما يفعله وهم يستلون

تسكون قوة خوفه ؛ فأخوف الناس لربه أحرفهم بنفسه وبريه ؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « أنا أخوفكم لله »^(١) ، وكذلك قال الله تعالى (إنما يخشى الله من عباده العلماء) ثم إذا كلمت المعرفة أوردت جلال الخوف واحترق القلب ، ثم يفيض أثر الحرقه من القلب على البدن وعلى الجوارح وعلى الصفات .

أما في البدن فبالتحول والصفار والخشية والزعقة والبكاء ، وقد تنشق به المرادة فيفيض إلى الموت ، أو يصعد إلى السماخ فيفسد العقل ، أو يقوى فيورث القنوط واليأس . وأما في الجوارح فيكفها عن المعاصي وتقيدها بالطاعات تلافيا لما فرط واستعدادا للمستقبل ؛ ولذلك قيل : ليس الخائف من يبكي ويمسح عينيه بل من يترك ما يخاف أن يعاقب عليه وقال أبو القاسم الحكمي : من خاف شيئا هرب منه ، ومن خاف الله هرب إليه . وقيل لذى النون : متى يكون العبد خائفا : قال إذا نزل نفسه منزلة السقيم الذي يحتج فحاقة طول السقام . وأما في الصفات فيأن يقمع الشهوات ويكسر الذات فيصير المعاصي المحبوبة عنده مكروهة ، كما يصير العسل مكروها عند من يشتبهه إذا عرف أن فيه سما ، فتحترق الشهوات بالخوف وتأدب الجوارح ، ويحصل في القلب الذبول والخشوع والذلة والاستكانة ، ويفارقه الكبر والحقد والحسد ، بل يصير مستوعب المم بخوفه والنظر في خطر عاقبه فلا يتفرغ لغيره ولا يسكن له شغل إلا المراقبة والمحاسبة والمجاهدة والضئ بالأنفاس والحظات ومؤاخذه النفس بالخطرات والخطوات والكلمات ، ويكون حالة حال من وقع في مخالف سبع صار لا يدري أنه يفعل عنه فيفعل أو يهجم عليه فيملك ، فيكون ظاهره وباطنه مشغولا بما هو خائف منه لا متمتع فيه لغيره : هذا حال من غلبه الخوف واستولى عليه ، وهكذا كان حال جماعة من الصحابة والتابعين وقوة المراقبة والمحاسبة والمجاهدة بحسب قوة الخوف الذي هو تألم القلب واحترافه ، وقوة الخوف بحسب قوة المعرفة بجلال الله وصفاته وأفعاله وبعبوب النفس وما بين يديها من الأخطار والأحوال وأقل درجات الخوف مما يظهر أثره في الأعمال أن يمنع عن المحظورات ويسمى الكف الحاصل عن المحظورات ورعا فإن زادت قوته كف عما يبطر إلى إمكان التحريم فيسكن أيضا عما لا يتيقن تحريمه ويسمى ذلك تقوى ، إذا التقوى : أن يترك ما يريه إلى ما لا يريه وقد يحمله على أن يترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس وهو الصدق والتقوى فإذا انضم إليه التجرد للخدمة فصار لا يلقى ما لا يسكنه ولا يجمع ما لا يأكله ولا يلتفت إلى دنيا يعلم أنها تفارقه ولا يصرف إلى غير الله تعالى تقسا من أنفاسه فهو الصدق ، وصاحبه جدير بأن يسمى صديقا ، ويدخل في الصدق التقوى ، ويدخل في التقوى الورع ، ويدخل في الورع العفة فانها عبارة عن الامتناع عن مقتضى الشهوات خاصة ، فإذا الخوف يؤثر في الجوارح بالكف والادغام ويتجدد له بسبب الكف انهم العفة ، وهو كف عن مقتضى الشهوة وأعلى منه الورع فإنه أعم لأنه كف عن كل محظور ، وأعلى منه التقوى فإنه اسم لكف عن المحظور والشبهة جميعا وورائه اسم الصديق والمقرب ، وتجري الرتبة الآخرة مما قبلها مجرى الأخص من الأعم ، فإذا ذكرت الأخص فقد ذكرت الكل ، كما أنك تقول : الإنسان إما عربي وإما حبشي : والعربي إما قرشي أو غيره ، والقرشي إما هاشمي أو غيره ، والهاشمي إما علوي أو غيره ، والعلوي إما حسني أو حسيني ، فإذا ذكرت أنه حسني مثلا فقد وصفته بالجميع ، وإن وصفته بأنه علوي ووصفته بما هو قوة ما هو أعم منه ، فكذلك إذا قلت صديق فقد قلت : أنه تقي وورع وعفيف ، فلا ينبغي أن تظن أن كثرة هذه الأسامي تدل على معان كثيرة متباينة ، فيخطئ عليك كما أخطئ

(١) حديث « أنا أخوفكم لله » أخرجه البخاري من حديث أنس « والله إنى لأخشاكم لله وأتقاكم له » وللشيخين من حديث عائشة « والله إنى لأعلمهم بالله وأعظم له خشية » .

على من طلب المعاني من الألفاظ ولم يتبع الألفاظ المعاني، فهذه إشارة إلى جماع معاني الخوف وما يكتشفه من جانب العلو كالمعرفة الموجبة له، ومن جانب السفلى كالأعمال الصادرة منه كما وإقداما .

بيان درجات الخوف واختلافه في القوة والضعف

اعلم أن الخوف محمود ، وربما يظن أن كل ما هو خوف محمود ، فكل ما كان أقوى وأكثر كان أحسن ، وهو غلط ، بل الخوف سوط : الله يسوق به عباده إلى المواظبة على العلم والعمل لينتالوا بها رتبة القرب من الله تعالى ، والأصلح البسيطة أن لا تغلو عن سوط وكذا الصبي ، ولكن ذلك لا يدل على أن المبالغة في الضرب محمود ، وكذلك الخوف له قصور وله إفراط وله اعتدال ، والمحمود هو الاعتدال والوسط ، فأما القاصر منه فهو الذي يجري مجرى رقة النساء يحظر بالبال عند سماع آية من القرآن فيورث البكاء وتفيض الدموع ، وكذلك عند مشاهدة سبب هائل ، فإذا غاب ذلك السبب عن الحس ورجع القلب إلى التفتلة ، فهذا خوف قاصر قليل الجدوى ضعيف النفع وهو كالتضييب الضعيف الذي تضرب به دابة قوية لا يؤلمها ألما مبرحا فلا يسوقها إلى المقصد ولا يصلح لرباعتها ، وهكذا يخوف الناس كلهم إلا العارفين والعلماء ، ولست أعني بالعلماء المرسمين برسوم العلماء والمسمين بأسمائهم فإنهم أبعد الناس عن الخوف ، بل أعني العلماء باقة وبأيامه وأفعاله ، وذلك مما قد عجز وجوده الآن ، ولذلك قال الفضيل بن عياض : إذا قيل لك هل تخاف الله فأسكت ، فإنك إن قلت « لا » كفرت ، وإن قلت « نعم » كذبت ، وأشار به إلى أن الخوف هو الذي يكف الجوارح عن المعاصي ويقيد بها الطاعات وما لم يؤثر في الجوارح فهو حديث نفس وحركة خاطر لا يستحق أن يسمى خوفا .

وأما المفرط فإنه الذي يقوى ويجاوز حد الاعتدال حتى يخرج إلى اليأس والقنوط ، وهو مذموم أيضا لأنه يمنع من العمل ، وقد يخرج الخوف أيضا إلى المرض والضعف وإلى الولة والذهشة وزوال العقل ، فالراد من الخوف ما هو المراد من السوط وهو الحل على العمل ، ولولا لما كان الخوف كالألانة بالحقيقة تقصان لأن منشأ الجهل والجهن . أما الجهل فإنه ليس يدرى عاقبة أمره ولو عرف لم يكن خائفا لأن الخوف هو الذي يتردد فيه . وأما الصبر فهو أنه متعرض لمحدور لا يقدر على دفعه ، فأذن هو محمود بالإضافة إلى نقص الأدنى ، وإنما الحمود في نفسه وذاته هو العلم والقنطرة ، وكل ما يجوز أن يوصف الله تعالى به وما لا يجوز وصف الله تعالى به فليس بكامل ذاته ، وإنما يصير محمودا بالإضافة إلى نقص هو أعظم منه ، كما يكون احتمال ألم الدواء محمودا لأنه أهون من ألم المرض والموت ، فأخرج إلى القنوط فهو مذموم ، وقد يخرج الخوف أيضا إلى المرض والضعف وإلى الولة والذهشة وزوال العقل ، وقد يخرج إلى الموت ، وكل ذلك مذموم وهو كالضرب الذي يقتل الصبي والسوط الذي يهلك الدابة أو يمرضها أو يكرس عضوا من أعضائها وإنما ، ذكر رسول الله ﷺ أسباب الرجاء وأكثر منها ليعالج به صدمة الخوف المفرط المفضي إلى القنوط أو أحدهما الأمور ، فكل ما يراد لأمر فالحمود منه ما يفصل إلى المراد المقصود منه ، وما يقصر عنه أو يجاوزه فهو مذموم ، وفائدة الخوف الحذر والورع والتقوى والمجاهدة والعبادة والفكر والذكر وسائر الأسباب الموصلة إلى الله تعالى ، وكل ذلك يستدعي الحياة مع صحة البدن وسلامة العقل ، فكل ما يقصد في هذه الأسباب فهو مذموم .

فإن قلت : من خاف فمات من خوفه فهو شهيد ، فكيف يكون جله مذموما ؟ فأعلم أن معنى كونه شهيدا أن له رتبة بسبب موته من الخوف كان لا يتألم لو مات في ذلك الوقت لا بسبب الخوف ، فهو بالإضافة إليه فضيلة ، فأما بالإضافة إلى تقدير بقاءه وطول عمره في طاعة الله وسلوك سبيله فليس بفضيلة ، بل السالك إلى الله تعالى بطريق

الفكر والمجاهدة والترقي في درجات المعارف في كل لحظة رتبة شديدة وشهداء ، ولولا هذا لكأنت رتبة صبي يقتل أو مجنون يفترسه سبع أعلى من رتبة نبي أو ولي يموت خنقاً ، وهو محال ، فلا ينبغي أن يظن هذا ، بل أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله تعالى ، فكل ما أبطل العمر أو العقل أو الصحة التي يمتلئ العمر بتعطيلها فهو خسران وتقصان بالإضافة إلى أمور ، وإن كان بعض أقسامها فضيلة بالإضافة إلى أمور أخرى ، كما كانت الشهادة فضيلة بالإضافة إلى مادونها لا بالإضافة إلى درجة المتقين والصديقين ، فأذن الخوف إن لم يؤثر في العمل فوجوده كعدمه ، مثل السوط الذي لا يزيد في حركة الدابة ، وإن أثر فله درجات بحسب ظهور أثره ، فإن لم يعمل إلا على العفة وهي الكسب عن مقتضى الشهوات فله درجة ، فإذا أثر الورع فهو أعلى ، وأقصى درجاته أن يشمر درجات الصديقين : وهو أن يسلب الظاهر والباطن عما سوى الله تعالى حتى لا يبقى لغير الله تعالى فيه متسع فهذا أقصى ما يحمده منه ، وذلك مع بقاء الصحة والعقل . فان جاوز هذا إلى إزالة العقل والصحة فهو مرضى يجب علاجه ان قدر عليه . ولو كان محمداً لما وجب علاجه بأسباب الرجماء وبغيره حتى يزول . ولذلك كان سهل رحمه الله يقول للربيعين الملازمين للجرع أياما كثيرة : احفظوا عقولكم فانه لم يكن لله تعالى ولي ناقص العقل .

بيان أقسام الخوف بالإضافة إلى ما يخاف منه

اعلم أن الخوف لا يتحقق إلا بانتظار مكروه . والمكروه إما أن يكون مكروها في ذاته كالنار وإما أن يكون مكروها لأنه يفضي إلى المكروه . كما تنكره المعاصي لأدائها إلى مكروه في الآخرة وكما يكره المريض الفواكه المضرة لأدائها إلى الموت . فلا بد لكل خائف من أن يمثل في نفسه مكروها من أحد التسمين ويقوى نظاره في قلبه حتى يحرق قلبه بسبب استحضاره ذلك المكروه . ومقام الخائفين يختلف فيما ينقلب على قلوبهم من المكروهات المحذورة . فالذين ينقلب على قلوبهم ما ليس مكروها لذاته بل لغيره : كالذين ينقلب عليهم خوف الموت قبل التوبة . أو خوف نقص التوبة ونسك العهد . أو خوف ضعف القوة عن الوفاء بتأم حقوق الله تعالى . أو خوف رقة القلب وتبدلها بالقساوة أو خوف الميل عن الاستقامة . أو خوف استيلاء العادة في اتباع الشهوات المألوفة . أو خوف أن يكله الله تعالى إلى حسناته التي اتكلم عليها وتمزز بها في عباد الله . أو خوف البطر بكثرة نعم الله عليه . أو خوف الاشتغال عن الله بغير الله أو خوف الاستدراج بنواز النعم . أو خوف انكشاف غوائل طاعاته حيث يدوله من الله تعالى بحسب . أو خوف تجمعات الناس عنده في العيبة والحياة والغش وإضممار السوء . أو خوف ما لا يدري أنه يحدث في بقية عمره أو خوف تعجيل العقوبة في الدنيا والافتضاح قبل الموت . أو خوف الاغترار بخوارف الدنيا . أو خوف اطلاع على سريره في حال غفلته عنه . أو خوف الختم له عند الموت بخاتمة السوء . أو خوف السابقة التي سبقت له في الازل .

فإنه كلما تخاف المارفين . ولكل واحد خصوص فائقة : وهو سلوك سبيل الحذر عما يفضي إلى المخوف . فن يخاف استيلاء العادة عليه فيو اظب على القطام عن العادة . والذي يخاف من اطلاع الله تعالى على سريره يشغل بتطهير قلبه عن الوسوس . وهكذا إلى بقية الأقسام .

وأغلب هذه المخاوف على اليقين خوف الخاتمة . فان الامر فيه خطر . وأعلى الأقسام وأدناها على كمال المعرفة خوف السابقة لأن الخاتمة تتبع السابقة وفرح يتفرح عنها بعد تخطل أسباب كثيرة . فالخاتمة تظهر مسبقا به القضاء في أم الكتاب . والخائف من الخاتمة بالإضافة إلى الخائف من السابقة كرجلين وقع الملك في حتما يتوقع احتمال أن يكون فيه حوز الرقة ويحتمل أن يكون فيه تسليم الوزارة اليه ولم يصل التوقيع إليها بعد . فيربط قلب أحدهما بحالة وصول التوقيع ونشره وأنه عما ذا يظهر . ويربط قلب الآخر بحالة توقيع الموت وكيفيته وأنه ما الذي خطر له في حال

الواقع من رحمة أو غضب وهذا التفات إلى السبب فهو أعلى من الالتفات إلى ما هو فرح ، فكذلك الالتفات إلى القضاء الأزل الذي جرى بتوقيعه العلم أعلى من الالتفات إلى ما يظهر في الأبد ؛ وإليه أشار النبي ﷺ حيث كان على المنبر فقبض كفه اليمنى ثم قال : « هذا كتاب الله كتب فيه أهل الجنة بأسمائهم وأسماء آبائهم لا يزالون فيه ولا ينقص » ثم قبض كفه اليسرى وقال « هذا كتاب الله كتب فيه أهل النار بأسمائهم وأسماء آبائهم لا يزالون فيه ولا ينقص وليعمل أهل السعادة بعمل أهل الشقاوة حتى يقال كأنهم من أهلهم ، ثم يستنفذهم الله قبل الموت ولو بغواق ناقة ، وليعمل أهل الشقاوة بعمل أهل السعادة حتى يقال كأنهم من أهلهم ، ثم يستخرجهم الله قبل الموت ولو بغواق ناقة ، السعيد من سعد بقضاء الله والشقي من شقي بقضاء الله ، والأعمال بالخواتيم ^(١) »

وهذا كان تقاسم الخائفين إلى من يخاف معصيته وجناته ، وإلى من يخاف الله تعالى نفسه لهفته وجلاله وأوصافه التي تقتضي الهيبة لا محالة ، فهذا أعلى رتبة ، ولذلك بقي خوفه وإن كان في طاعة الصديقين ، وأما الآخر فهو في عزة الفرور والأمن ؛ إن واطب على الطاعات فالخوف من المعصية خوف الصالحين ، والخوف من الله خوف الموحدين والصديقين ، وهو ثمرة المعرفة بالله تعالى ، وكل من عرفه وعرف صفاته علم من صفاته ما هو جدير بأن يخاف من غير جناته ، بل العاصي لو عرف الله حق المعرفة لخاف الله ولم يخف معصيته ، ولولا أنه يخوف في نفسه لما سخره للمعصية وسره له سبيله ومهد له أسبابها .

فإن تيسير أسباب المعصية لإبعاد ولم يسبق منه قبل المعصية معصية استحق بها أن يسخر للمعصية ويجري عليه أسبابها ولا يسبق قبل الطاعة وسيلة توسل بها من يسهل له الطاعات ومهد له سبيل القربات ، فالعاصي قد قضى عليه بالمعصية شاء أم أبى ، وكذا المطيع فالذي يرفع محمدا ﷺ إلى أعلى طليين من غير وسيلة سبقت منه قبل وجوده ويضع أبا جهل في أسفل سافلين من غير جنابة سبقت منه قبل وجوده جدير بأن يخاف منه لصفته جلالة ، فإن من أطاع الله أطاع بأن سلب عليه إرادة الطاعة وآتاه التقدير بعد خلق الإرادة الجازمه والقدره التامه يصير الفعل ضروريا فليت شعري ما الذي أوجب إكرام هذا وتخصيصه بتسليط إرادة الطاعات عليه ، وما الذي أوجب إهانة الآخر وإجماده بتسليط دواعي المعصية عليه ، وكيف يحال ذلك على العبد؟ وإذا كانت الحوالة ترجع إلى القضاء الأزل من غير جنابة ولا وسيلة فالخوف ممن يقضى بما يشاء ويحكم بما يريد حزم عند كل قائل ، ووراء هذا المعنى سر القدر الذي لا يجوز إضاؤه ولا يمكن تفهم الخوف منه في صفاته جل جلاله إلا بمثال لولا إذن الشرع لم يستجري على ذكره ذو بصيرة ، فقد جاء الخبر : إن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام : يا داود خفي كما تخاف السبع الناري ^(٢) .

فهذا المثال يفهمك حاصل المعنى وإن كان لا يقف بك على سببه فإن الوقوف على سببه وقوف على سر القدر ، ولا يكشف ذلك إلا لآله . والحاصل أن السبع يخاف لالجانة سبقت إليه منك بل لصفته وبعثه وسطوته وكبره وهيبته ، ولأنه يفعل ما يفعل ولا يزال ، فإن تلك لم يرق قلبه ولا يتألم بتلك وإن غلبك شفقة عليك وإبقاء على

(١) حديث « هذا كتاب من الله في أسماء أهل النار بأسمائهم وأسماء آبائهم ... الحديث » أخرجه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وقال : حسن صحيح غريب

(٢) حديث « إن الله تعالى أوحى إلى داود : يا داود ، خفي كما يخاف السبع الناري » لم أجده إلا في نسخة واحدة ، ولعل للصفحة قصد بإرادته من الإسرائيليات ، فإنه عبر عنه بقوله : جاء في الخبر ، وكثيرا ما يعبّر بذلك عن الإسرائيليات التي هي غير مرفوعة .

روحك بل أنت عنده أخس من أن يلتفت إليك حيا كنت أو ميتا بل إهلاكك أفسد منك وإهلاك نعمة عنده على وتيرة واحدة ، إذ لا يقدح ذلك في عالم سميته وما هو موصوف به من قدرته وسلطوته ، وفي المثل الأعلى . ولكن من عرفه عرف بالمشاهدة الباطنة التي هي أقوى وأوثق وأجلى من المشاهدة الظاهرة أنه صادق في قوم « هؤلاء الى الجنة ولا أبالي » هؤلاء الى النار ولا أبالي » ويكفيك من موجبات الهيبة والخوف المعرفة بالاستثناء وعدم المبالاة .

الطبقة الثانية من الخائفين أن يمثل في أنفسهم ما هو المكروه ، وذلك مثل سكرات الموت وشدة . أو سؤال منكر ونكير . أو عذاب القبر . أو هول المطلع . أو هيبة الموقف بين يدي الله تعالى والحياء من كشف السر والسؤال عن النقيض والقطمير أو الخوف من الصراط وحذنه وكيفية العبور عليه والخوف من النار وأغلاها وأهوالها أو الخوف من الحرمان عن الجنة دار النعم والملك المقيم وعن نقصان الحاجات . أو الخوف من الحجاب عن الله تعالى . وكل هذه الأسباب مكرومة في نفسها لا محالة خوفاً وتختلف أحوال الخائفين فيها . وأغلاها رتبة هو خوف الفراق والحجاب عن الله وهو خوف العارفين وما قبل ذلك هو خوف العالمين والصالحين والزاهدين . ومن لم تكمل معرفته ولم تفتح بصيرته لم يشعر بلذة الوصال ولا بألم البعد والفراق ، وإذا ذكر له أن العارف لا يخاف النار وإنما يخاف الحجاب وجد ذلك في باطنه منكراً وتعجب منه في نفسه ، وربما أنكر لذة النظر الى وجه الله الكريم لولا منع الشرع إياه من انكاره ، فيكون اعترافه به اللسان عن ضرورة التقليد ، والا فباطنه لا يصدق به لأنه لا يعرف الا لذة النطق والفرج والعين بالنظر الى الألوان والوجوه الحسن ، وبالجدة كل لذة تشاكره فيها الهائم ، فأما لذة العارفين فلا يدركها غيرهم ، وتفصيل ذلك وشرحه حرام مع من ليس أهلاً له ، ومن كان أهلاً له استبصر بنفسه واستغنى عن أن يشرحه له غيره ؛ فالى هذه الأقسام يرجع خوف الخائفين ، نسأل الله تعالى حسن التوفيق بكرمه .

بيان فضيلة الخوف والترغيب فيه

اعلم أن فضل الخوف ثارة يعرف بالتأمل والاعتبار ، ونارة بالآيات والاخبار .

أما الاعتبار فسيبيله أن فضيلة الشيء بقدر غنائه في الإقضاء إلى سعادة لقاء الله تعالى في الآخرة ، لإذ المقصود سوى السعادة ، ولا سعادة للبدن إلا في لقاء مولاه والقرب منه ؛ فكل ما أعان عليه فله فضيلة ، وفضيلته بقدر غايته ، وقد ظهر أنه لا وصول الى سعادة لقاء الله في الآخرة الا بتحصيل محبته والانس في الدنيا ، ولا تحصل المحبة الا بالمعرفة ، ولا تحصل المعرفة الا بدوام الفكر ، ولا يحصل الانس الا بالمحبة ودوام الذكر ، ولا يتيسر المواظبة على الذكر والفكر الا باقتطاع حب الدنيا من القلب ، ولا يتقطع ذلك الا بترك لذات الدنيا وشهواتها ، ولا يمكن ترك المشتهات الا بقمع الشهوات . ولا تقمع الشهوة بشيء كما تقمع بنار الخوف ، فالخوف هو النار المحرقة للشهوات ، فان فضيلته بقدر ما يحرق من الشهوات وبقدر ما يكف عن المعاصي ويحث على الطاعات . ويختلف ذلك باختلاف درجات الخوف كما سبق وكيف لا يكون الخوف ذا فضيلة وبه تحصل المنفعة والورع والتقوى والمجاهدة وهي الأعمال الفاضلة المحمودة التي تقرب الى الله تعالى .

وأما بطريق الاقتباس من الآيات والاخبار فما ورد في فضيلة الخوف خارج عن الحصر ، وناهيك دلالة على فضيلته جمع الله تعالى للعالمين الهدى والرحمة والعلم والرحمات وهي مجاميع مقامات أهل الجنان ، قال الله تعالى ﴿ وهدي ورحمة للذين هم لربهم يرهبون ﴾ وقال تعالى ﴿ إنما يخشى الله من عباده العلماء ﴾ وصفهم بالعلم لنخيتهم ، وقال عز وجل ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه ﴾ وكل ما دل على فضيلة المسلم دل على فضيلة الخوف ؛ لأن الخوف ثمرة العلم ولذلك جاء في خير موسى عليه أفضل الصلاة والسلام : وأما الخائفون

فإن لهم الرفيق الأعلى لا يشاركون فيه ؛ فانظر كيف أفردهم بمرافقة الرفيق الأعلى ، وذلك لأنهم العلماء والعلماء لهم رتبة مرافقة الأنبياء لأنهم ورواة الأنبياء ومرافقة الرفيق الأعلى للأنبياء ومن يليق بهم ، ولذلك لما خير رسول الله ﷺ في مرض موته بين البقاء والدنيا وبين التقدم على الله تعالى كان يقول « أسألك الرفيق الأعلى (١) » فأذن إن نظر إلى مشرعه فهو العلم ، وإن نظر إلى ثمرته فالورع والتقوى ، ولا يخفى ماورد في فضائلها ، حتى إن العاقبة صارت موسومة بالتقوى خصوصا بها ، كما صار الحمد خصوصا بالله تعالى والصلاة برسول الله ﷺ ، حتى يقال : الحمد لله وب العالمين ، والعاقبة للتقوى ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وآله أجمعين . وقد خصص الله تعالى التقوى بالإضافة إلى نفسه فقال تعالى ﴿ إن يئال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم ﴾ وإنما التقوى عبارة عن كف بمقتضى الخوف - كما سبق - ولذلك قال تعالى ﴿ إن أكرمكم عند الله اتقاكم ﴾ ولذلك أوصى الله تعالى الأولين والآخرين بالتقوى فقال تعالى ﴿ ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله ﴾ وقال عز وجل ﴿ وخافون إن كنتم مؤمنين ﴾ فأمر بالخوف وأوجبه وشرطه في الإيمان ؛ لذلك لا يتصور أن ينفك مؤمن من خوف وإن ضعف ، ويكون ضعف خوفه بحسب ضعف معرفته وإيمانه ، وقال رسول الله ﷺ في فضيلة التقوى « وإذا جمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم فإذا هم بصوت يسمع أقصام كما يسمع أذانهم فيقول : يا أيها الناس إني قد أنصت لكم منذ خلقتمكم إلى يومكم هذا فأنصتوا إلى اليوم ، إنما هي أعمالكم ترد عليكم ، أيها الناس : إني قد جعلت نيبا وجعلت نيبا ، فوضعت نسي ورفعت نسيكم ، قلت : ﴿ إن أكرمكم عند الله اتقاكم ﴾ » وأبيتم إلا أن تقولوا فلان بن فلان أغنى من فلان ؛ فالיום أضع نسي وأرفع نسيكم وأرفع نسي ابن التتو ؛ فيرفع القوم لواء فيتبع الدوم لواءهم إلى منازلهم فيدخلون الجنة بنهر حساب (٢) » وقال عليه الصلاة والسلام « رأس الحكمة خافة الله (٣) » وقال عليه الصلاة والسلام « إن أردت أن تلقاني فأكثر من الخوف بعدى (٤) » وقال الفضيل : من خاف الله دله الخوف على كل خير ، وقال الشبلي رحمه الله : ما خفت الله يوما إلا رأيت له بابا من الحكمة والعبرة مارأيت قط . وقال يحيى بن معاذ : ما من مؤمن يعمل سيئة إلا ويحضرها حسرتان : خوف العقاب ورجاء العفو كشمس بين أسدين . وفي خبر موسى عليه الصلاة والسلام وأما الوردون فإنه لا يبقى أحد إلا ناقضه الحساب وفقت عما في يديه إلا الوردعين فأني أستحي منهم وأجلهم أن أوقفهم للحساب.

والورع والتقوى أسام اشتقت من معان شرطها الخوف ، فإن خلت عن الخوف لم تم هذه الأسام ، وكذلك ماورد في فضائل الذكر لا يخفى ، وقد جمعه الله تعالى الله تعالى خصوصا بالخائفين فقال ﴿ سيدكم مني ﴾

(١) حديث : لما خير في مرض موته كان يقول « أسألك الرفيق الأعلى » متفق عليه من حديث عائشة قالت : كان النبي ﷺ يقول وهو صحيح « إنه لم يقبض نبي حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخبر » فلما نزل به ورأسه في حجره غشي عليه ثم أفاق فأشخص بصره إلى سقف البيت « اللهم الرفيق الأعلى » فسلمت أنه لا يختران ، وعرفت أنه الحديث الذي كان يحدثنا وهو صحيح ... الحديث . (٢) حديث « إذا جمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم ناداهم بصوت يسمعه أقصام كما يسمعه أذانهم فيقول يا أيها الناس إني قد أنصت إليكم منذ خلقتمكم إلى يومكم هذا فأنصتوا إلى اليوم ، إنما هي أعمالكم ترد عليكم أيها الناس : إني جعلت نيبا ... الحديث » أخرجه الطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک بسند ضعيف والعلوي في التفسير مقتصر على آخره « إني جعلت نيبا ... الحديث » من حديث أبي هريرة .

(٣) حديث « رأس الحكمة خافة الله » رواه أبو بكر بن لال القتيبي في مكارم الأخلاق ، والبيهقي في الشعب ، وضعفه من حديث ابن مسعود ، ورواه في دلائل النبوة من حديث عتبة بن عامر ولا يصح أيضا .

(٤) حديث « إن أردت أن تلقاني فأكثر من الخوف بعدى » قاله ابن مسعود : لم ألق له على أصل

وقال تعالى ﴿وَلَنْ غَافَ مَقَامَ بِهِ جَنَّاتُ﴾ وقال ﷺ «قال الله عز وجل : وعزى لا أجمع على عبدي خوفين ولا أجمع له أمنين ، فإن أمتى في الدنيا أخفته يوم القيامة ، وإن خافنى في الدنيا أمتته يوم القيامة» وقال ﷺ «من غاف الله تعالى غافه كل شيء ، ومن غاف غير الله خوفه الله من كل شيء» وقال ﷺ «أتمك عقلا أشدكم خوفا لله تعالى ، وأحسنكم فيها أمر الله تعالى به ونهى عنه نظرا» وقال يحيى بن معاذ رحمه الله عليه : مسكين ابن آدم لو غاف النار كما يخاف الفقر دخل الجنة . وقال ذو النون رحمه الله تعالى : من غاف الله تعالى ذاب قلبه واشتد لله حبه وصح له ليه . وقال ذو النون أيضا : ينبغي أن يكون الخوف أبلغ من الرجاء فإذا غلب الرجاء تشوش القلب وكان أبو الحسين الضرير يقول : علامة السعادة خوف الشقاوة ، لأن الخوف زمام بين الله تعالى وبين عبده فإذا انقضى زمامه ملك مع المالكين . وقيل ليحيى بن معاذ من آمن الخلق غدا ؟ فقال : أشدكم خوفا اليوم . وقال سهل رحمه الله : لا تجرد الخوف حتى تأكل الحلال . وقيل للحسن ، يا أبا سعيد ، كيف نصنع ؟ نجاس أقواما يخوفوننا حتى نكاد قلوبنا تغير ؟ فقال : والله إنك أن تخالط أقواما يخوفونك حتى يدركك أمن ؟ خير لك من أن تصعب أقواما يؤمنونك حتى يدركك الخوف . وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله : ما فارق الخوف قلبا إلا لأخرب وقالت عائشة رضي الله عنها : قلت يا رسول الله ﴿الذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة﴾ هو الرجل يسرق ويرزى قال ﴿لا ، بل الرجل يصوم ويصلي ويتصدق ويخاف أن لا يقبل منه﴾ والتشديدات الواردة في الأمن من مكر الله وعذابه لا تنحصر ، وكل ذلك ثناء على الخوف ، لأن مذمة الشيء ثناء على منته الذي ينفيه ، ومذمة الخوف الآمن ، كما أن ضد الرجاء اليأس ، وكما دلت مذمة القنوط على فضيلة الرجاء . فكذلك تدل مذمة الأمن على فضيلة الخوف المضاد له بل نقول : كل ما ورد في فضل الرجاء فهو دليل على الخوف لانهما متلازمان . فإن كل من رجا محبوبا فلا بد وأن يخاف فوته ، فإن كان لا يخاف فوته فهو إما لا يحبه فلا يكون بانتظاره راجيا . فالخوف والرجاء متلازمان يستحيل انفكاك أحدهما عن الآخر ، نعم يجوز أن يغلب أحدهما على الآخر وهما مجتمعان ، ويجوز أن يشتغل القلب بأحدهما ولا يلتفت إلى الآخر في الحال لففته عنه ، وهذا لأن من شرط الرجاء والخوف تعلقهما بما هو مشكوك فيه ، إذ المعلوم لا يرعى ولا يخاف ؛ فاذن المحبوب الذي يجوز وجوده يجوز عدمه لإمكانه ، فتقدير وجوده بروح القلب وهو الرجاء ، وتقدير عدمه بوضع القلب وهو الخوف ، والتقديران يتقابلان لإمكانه إذا كان ذلك الأمر المنتظر مشكوكا فيه ، نعم أحد طرفي الشك قد يرجع على الآخر بحضور بعض الأسباب ويسمى ذلك ظنا ، فيسكون ذلك سبب غلبة أحدهما على الآخر ، فإذا غلب على الظن وجود المحبوب قوى الرجاء وخفى الخوف بالإضافة إليه ، وكذا بالعكس ، وعلى كل حال فهما متلازمان ، ولذلك قال تعالى ﴿ويدعوننا رغبا ورهبا﴾ وقال عز وجل ﴿يدعون ربهم خوفا وطعما﴾ ولذلك عبر العرب عن الخوف بالرجاء ، فقال تعالى ﴿مالكم

- (١) حديث «لا أجمع على عبدي خوفين ولا أجمع له أمنين» أخرجه ابن حبان في صحيحه ، والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة ، ورواه ابن المبارك في الزهد وابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين من رواية الحسن مرسلا .
- (٢) حديث «من خاف الله خافه كل شيء... الحديث» رواه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث أبي أمامة بسند ضعيف جدا . ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين بإسناد ضعيف معضل ، وقد تقدم .
- (٣) حديث «أتمك عقلا أشدكم لله خوفا... الحديث» لم أقف له على أصل ولم يصح في فضل العقل شيء .
- (٤) حديث عائشة ، قلت يا رسول الله ﴿الذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة﴾ هو الرجل يسرق ويرزى ؟ قال «لا... الحديث» رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم وقال صحيح الإسناد . قلت ، بل منقطع بين عائشة وبين عبد الرحمن بن سعد بن وهب قال الترمذي يروى عن عبد الرحمن بن حازم عن أبي هريرة .

لا ترجون لله وقارا) أى لا تخافون، وكثيراً ماورد في القرآن الرجاء بمعنى الخوف، وذلك للازدياد، اذ عادة العرب التعبير عن الشيء بما يلازمه بل أقول: كل ماورد في فضل البكاء من خشية الله فهو اظهار لفضيلة الخشية، فان البكاء ثمرة الخشية فقد قال الله عزوجل ﴿فليضحكوا قليلاً وليبكوا كثيراً﴾ وقال تعالى ﴿يكونون ويذنبون﴾ وقال عزوجل ﴿الئن هذا الحديث تسمعون وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامعون﴾ وقال ﷺ ﴿مامن عبد مؤمن تخرج من عينيه دمة وإن كانت مثل راس الذباب من خشية الله تعالى ثم نصيب شيئاً من حر وجهه الا حرمه الله على النار﴾ وقال ﷺ ﴿إذا اقشعر قلب المؤمن من خشية الله تحانت عنه خطاياه كما تحانت من الشجرة ورقها﴾ وقال ﷺ ﴿لا يبلغ النار أحد بكى من خشية الله تعالى حتى يعود الابن في الضرع﴾ وقال عقبة بن عامر: ما النجاة يا رسول الله؟ قال: أمسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك﴾ وقالت عائشة رضى الله عنها: قلت يا رسول الله أينخل أحد من أمك الجنة بغير حساب؟ قال: نعم من ذكر ذنوبه فبكى﴾ وقال ﷺ ﴿مامن قطرة أحب الى الله تعالى من قطرة دمع من خشية الله تعالى أو قطرة دم أهرقت في سبيل الله سبحانه وتعالى﴾ وقال ﷺ ﴿اللهم ارزقني عشرين هطالتين يشفيان القلب بذروف الدمع من خشيتك قبل أن أن تصير الدموع دماً والأضراس جمرًا﴾ وقال ﷺ ﴿سبعة يظلهم الله يوم لا ظل الا ظله﴾ وذكر منهم «رجلا ذكر الله خاليا ففاضت عيناه»﴾.

وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه: من استطاع أن يبكي فليبك ومن لم يستطع فليبتك. وكان محمد بن المشكدر رحمه الله اذا بكى مسح وجهه ولحيته بدموعة ويقول: بلغنى أن النار لا تأكل موضعاً مسهته الدموع.

وقال عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما: ابكوا فان لم تبكوا تبكوا، فوالذى نفسى بيده لو يعلم العلم أحدكم لصرخ حتى يقطع صوته، وصلى يشكر صلبه.

وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله: ما تفرغت عين بماثا الا لم يرق وجه صاحبها قط ولاذلة يوم القيامة،

- (١) حديث «مامن مؤمن يخرج من عينه دمة وإن كانت مثل رأس الذباب ...» أخرجه الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود بسند ضعيف.
- (٢) حديث «إذا اقشعر جلد المؤمن من خشية الله تحانت عنه ذنوبه ...» الحديث أخرجه الطبراني والبيهقي في من حديث الباس بسند ضعيف.
- (٣) حديث «لا يبلغ النار أحد بكى من خشية الله ...» الحديث أخرجه الترمذي وقال: حسن صحيح، والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة.
- (٤) حديث قال عقبة بن عامر: ما النجاة يا رسول الله؟ قال: «أمسك عليك لسانك ...» الحديث تقدم.
- (٥) حديث عائشة: قلت يدخل الجنة أحد أمك بغير حساب؟ قال: «نعم من ذكر ذنوبه فبكى» لم أقف له على أصل.
- (٦) حديث «مامن قطرة أحب إلى من قطرة دمة من خشية الله ...» الحديث أخرجه الترمذي من حديث أبي امامة وقال حسن غريب، وقد تقدم (٧) حديث «اللهم ارزقني عشرين هطالتين يشفيان بذروف الدمع ...» أخرجه الطبراني في الكبير في الدعاء من حديث ابن عمر بسند حسن، ورواه الحسين الروزى في زياداته إلى الزهد والرقائق لابن المبارك من رواية سالم بن عبد الله مرسل دون ذكر الله وذكر المارقطي في اللعل أن من قال فيه «عن أبيه» وهم إنما هو عن سالم بن عبد الله مرسل. قال، وسالم هذا يشبه أن يكون سالم بن عبد الله المحاربي وليس بأبن عمر انتهى، وما ذكره من أنه سالم المحاربي هو الذى يدل عليه البخارى في التاريخ ومسلم في السنن والكشي وابن أبي حاتم عن أبيه وأبي أحمد الحاكم فإن الراوى له عن سالم عبد الله أبو سلمة، وإنما ذكروا له رواية عن سالم المحاربي والله أعلم، نعم حكى ابن عساکر في تاريخه الخلاف في أن الذى يروى عن سالم المحاربي أو سالم بن عبد الله بن عمر.
- (٨) حديث «سبعة يظلهم الله في ظله ...» الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة، وقد تقدم.

فإن سألت دموعه أعلقاً الله بأول قطرة منها مجاراً من النيران ، ولو أن رجلاً بكى في أمة ما عذبت تلك الأمة .

وقال أبو سليمان : البكاء من الخوف ، والرجاء والطرب من الشوق .

وقال كعب الأحبار رضي الله عنه : والذي نفسى بيده ، لأن أبكى من خشية الله حتى تسيل دموعى على وجحتى أحب إلى من أن أتصدق بميل من ذهب .

وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : لأن أجمع دعة من خشية الله أحب إلى من أن أتصدق بألف دينار .

وروى عن حنظلة قال : كنا عند رسول الله ﷺ فوعظنا موعظة رقت لها القلوب وذرفت منها العيون وعرفنا أننا فرجعت إلى أهل فدفنت منى المرأة وجرى بيننا من حديث الدنيا فنبئت ما كنا عليه عند رسول الله ﷺ وأخذنا في الدنيا ، ثم تذكرت ما كنا فيه فقلت في نفسى : قد نافقت حيث تحول عني ما كنت فيه من الخوف والركة فخرجت أنا دى : نافق حنظلة ، فاستبأنى أبو بكر الصديق رضي الله عنه فقال : كلام ينافق حنظلة ، فدخلت على رسول الله ﷺ وأنا أقول : نافق حنظلة ؛ فقال ﷺ : « كلام ينافق حنظلة » فقلت يارسول الله كنا عندك فوعظتنا موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون وعرفنا أننا فرجعت إلى أهل فأخذنا في حديث الدنيا ونسيت ما كنا عندك عليه فقال ﷺ : « باحنظلة لو أنكم كنتم أبدا على تلك الحالة لصاخشكم الملائكة في الطرق وعلى فراشكم ؛ ولكن يا حنظلة ساعة وساعة (١) » .

فأذن كل ما ورد في فضل الرجاء والبكاء وفضل التقوى والورع وفضل العلم ومذمة الأمن فهو دلالة على فضل الخوف ، لأن جملة ذلك متعلقة به إما تعلق السبب أو تعلق المسبب .

بيان أن الأفضل هو غلبة الخوف أو غلبة الرجاء أو اعتدالهما

أعلم أن الأخبار في فضل الخوف والرجاء قد كثرت ، وربما ينظر الناظر إليهما فيعتربه شك في أن الأفضل أيهما ، ونول القائل : الخوف أفضل أم الرجاء ؟ سؤال فاسد يضاهى قول القائل : الخير أفضل أم الماء ؟ وجوابه أن يقال : الخير أفضل للجامع ، والماء أفضل للمطشان ، فإن اجتماعاً نظر إلى الأهلبي : فإن كان الجوع أغلب فالخير أفضل وإن كان العطش أغلب فالماء أفضل ، وإن استويا فهما متساويان ، وهذا لأن كل ما يراه لمقصود فضله يظهر بالإسرافه إلى مقصوده لا إلى نفسه ، والخوف والرجاء دواءان يداوى بهما القلوب ، ففضلهما بحسب الداء الموجود ؛ فإن كان الغالب على القلب داء الأمن من مكر الله تعالى والاعتزاز به فالخوف أفضل ، وإن كان الأغلب هو اليأس والقنوط من رحمة الله تعالى فالرجاء أفضل ، وكذلك إن كان الغالب على العبد المعصية فالخوف أفضل ويجوز أن يقال مطلقاً : الخوف أفضل على التأويل الذى يقال فيه الخير أفضل من السكنجيين ، إذ يعالج بالخير مرض الجوع ، وبالسكنجيين مرض الصفراء ، ومرض الجوع أغلب وأكثر فالحاجة إلى الخير أكثر فهو أفضل ، فهذا الاعتبار غلبة الخوف أفضل ، لأن المعاصى والاعتزاز على الخلق أغلب ، وإن نظر إلى مطلع الخوف والرجاء فالرجاء أفضل لأنه مستقى من بحر الرحمة ، ومستقى الخوف من بحر الغضب ، ومن لاحظ من صفات الله تعالى ما يقتضى اللطف والرحمة كانت المحبة عليه أغلب ، وليس وراء المحبة مقام . وأما الخوف فستنده الالتفات إلى الصفات التى تقتضى المنف فلا تمازجه المحبة تمازجتها للرجاء .

(١) حديث حنظلة ، كنا عند رسول الله ﷺ فوعظنا . . الحديث ، وفيه « نافق حنظلة الحديث » وفيه « ولكن يا حنظلة ساعة وساعة أخرجه مختصراً » .

وعلى الجملة فما يراد لغيره ينبغي أن يستعمل فيه لفظ الأصلح لا لفظ الأفضل فتقول : أكثر الحقن الخوف لم أصلح من الرجاء ، وذلك لأجل غلبة المعاضى . فأما التقي الذى ترك ظاهر الإيمان وباطنة ونخفه وجليه فالأصلح أن يستدل خوفه ورجاؤه ، ولذلك قيل : لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا . وروى أن عليا كرم الله وجهه قال لبعض ولده : يا بني خف الله خوفا ترى أنك لو أتيت بحسنات أهل الأرض لم يقبلها منك ، وارج الله رجلا ترى أنك لو أتيت بسيئات أهل الأرض غفرها لك ، ولذلك قال عمر رضى الله عنه : لو نوى ليدخل النار كل الناس إلا رجلا واحدا لرجوت أن أكون أنا ذلك الرجل ، ولو نوى ليدخل الجنة كل الناس إلا رجلا واحدا لحشيت أن أكون أنا ذلك الرجل ، وهذا عبارة عن غلبة الخوف والرجاء واعتدالهما مع الغلبة والاستيلاء . ولكن على سبيل التقاوم والتساوى ؛ فقل عمر رضى الله عنه ينبغي أن يستوى خوفه ورجاؤه ؛ فأما المعاصى إذا ظن أنه الرجل الذى استثنى من الذين أمروا بدخول النار كان ذلك دليلا على اغفراره .

فإن قلت : مثل عمر رضى الله عنه لا ينبغي أن يتساوى خوفه ورجاؤه ، بل ينبغي أن يظلب رجاءه كما سبق فى أول كتاب الرجاء ، وأن قوته ينبغي أن تكون بحسب قوة أسبابه كما مثل بالروح والبذر ، ومعلوم أن من بث البذر الصحيح فى أرض تقيّة وواظب على تهذيبها وجاء بشروط الزراعة جميعا غلب على قلبه رجاء الإدراك ولم يكن خوفه مساويا لرجائه ، فهكذا ينبغي أن تكون أحوال المتقين : فاعلم أن من يأخذ المعارف من الألفاظ والأمثلة يكثر زله ، وذلك وإن أوردناه مثلا فليس يضاهى ما نحن فيه من كل وجه ، لأن سبب غلبة الرجاء العلم الحاصل بالتجربة ، إذ علم بالتجربة صحة الأرض وتقواها ، وصحة البذر وصحة الهواء وقلة الصوائع المهلكة فى تلك البقاع وغيرها ، وإنما مثال مسألنا بذر لم يحرب جهنم وقد بث فى أرض غريبة لم يسدها الزراع ولم يحتبرها ، وهى فى بلاد ليس يدرك أكثر الصوائع فيها أم لا ، فمثل هذا الزارع وإن كنه بمجوده وجاء بكل مقدورة فلا يظلب رجاءه على خوفه ، والبذر فى مسألنا هو الإيمان - وشروط صحته دقيقة ، والأرض القلب - وغضايا خيشه وصفاته من الشرك الخفى والتناقى والرياء وغضايا الأخلاق فيه غامضة ، والآفات هى الشهوات وزغارف الدنيا والثقات القلب إليها فى مستقبل الزمان وإن سلم الحال ، وذلك مما لا يتحقق ولا يعرف بالتجربة ، إذ قد يمرض من الأسباب مالا يطلق عافته ولم يحرب مثله ، والصوائع هى أهوال سكرات الموت واضطراب الاعتقاد عنده ، وذلك مما لم يحرب مثله ، ثم الحصاد والإدراك عند التصرف من القيامة إلى الجنة وذلك لم يحرب ، فمن عرف حقائق هذه الأمور فإن كان ضعيف القلب جباناً فى نفسه غلب خوفه على رجائه لا محالة كما سيحكى فى أحوال الخائفين من الصحابة والتابعين ، وإن كان قوى القلب ثابت الجأش تام المعرفة استوى خوفه ورجاؤه ، فأما أن يظلب رجاءه فلا ، ولقد كان عمر رضى الله عنه يبالغ فى تفتيش قلبه حتى كان يسأل حذيفة رضى الله عنه أنه هل يعرف به من آثار التناقى شيئا ، إذ كان قد خصه رسول الله ﷺ بعلم المتقين (١) ، فمن ذا الذى يقدر على تطهير من غضايا التناقى والشرك الخفى ، وإن اعتقد تقاء قلبه عن ذلك فمن أين يأمن مكر الله تعالى بتلبس حاله عليه وإخفاء عيبه عنه ؟ وإن وثق به فمن أين يثق بيقانه على ذلك إلى تمام حسن الخاتمة ؟ وقد قال ﷺ : إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة خمسين سنة حتى لا يلقى بينه وبين أهل الجنة إلا شبرا (٢) ، وفى رواية : لا قدر فواق ناقة فسبق عليه الكتاب فينتمى بعمل أهل

(١) حديث حذيفة : أن حذيفة كان خصه رسول الله ﷺ بعلم المتقين أخرجه مسلم من حديث حذيفة « فى أصحابنا اثنا عشر مناقا » تلمه « لا يدخولون الجنة حتى يبلغ الجبل فى سم الحياض ... الحديث » .

(٢) حديث « إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة خمسين سنة حتى لا يلقى بينه وبين أهل الجنة إلا شبرا » وفى ...

النار» وقد فارق الناة لا يحتمل عملا بالجوارح إنما هو بمقدار عاطر يختلج في القلب عند الموت فيقتضي عانة السوء فكيف يؤمن ذلك؟ فاذن أقصى غايات المؤمن أن يتأمل خوفه ورجاؤه ، وغلبة الرجاء في غالب الناس تكون مستندة للاغترار وقلة المعرفة ، ولذلك جمع الله تعالى بينهما في وصف من أتى فقال تعالى ﴿ يدعون ربهم خوفا وطمعاً ﴾ وقال عز وجل ﴿ ويدعوننا رغبا ورهبا ﴾ وابن مثل عمر رضى الله عنه ؟ فالخلق الموجودون في هذا الزمان كلهم الأصلح لهم غلبة الخوف ، بشرط أن لا يخرجهم إلى اليأس وترك العمل وقطع الطمع من المغفرة فيكون ذلك سببا لتسكسل عن العمل وداعيا إلى الانهماك في المعاصي فإن ذلك قنوط وليس بخوف ، إنما الخوف هو الذي يحث على العمل ويكدر جميع الشهوات ويصج القلب عن الركون إلى الدنيا ويدعوه إلى التجافي عن دار القرور فهو الخوف المحمود ، دون حديث النفس الذي لا يؤثر في الكف والحث ودون اليأس الموجب للقنوط .

وقد قال يحيى بن معاذ : من عبد الله تعالى بمحض الخوف غرق في بحار الأفكار ، ومن عبده بمحض الرجاء تاه في مقالة الاغترار ، ومن عبده بالخوف والرجاء استقام في حجة الادكار .

وقال مكحول الدمشقي : من عبد الله بالخوف فهو حرورى ، ومن عبده بالرجاء فهو مرجى ، ومن عبده بالحببة فهو زنديق . ، ومن عبده بالخوف والرجاء والمحبة فهو موحد .

فإذن لابد من الجمع بين هذه الأمور ، وغلبة الخوف هو الأصلح ولكن قبل الإشراف على الموت ، أما عند الموت فالأصلح غلبة الرجاء وحسن الظن ، لأن الخوف جار مجرى السوط الباعث على العمل وقد انقضى وقت العمل ، فالمشرف على الموت لا يقدر على العمل ثم لا يطبق أسباب الخوف ، فإذن ذلك يقطع نياط قلبه ويعين على تعجيل موته وأما روح الرجاء فانه يقوى قلبه ويوجب إليه ربه الذي إليه رجاءه ، ولا ينبغي أن يفارق أحد الدنيا إلا بحب الله تعالى ليكون عبا لقاء الله تعالى ، فان من أحب الله تعالى ، أحب الله لقاءه ، والرجاء تقارنه المحبة فمن ادعى كرمه فهو محبوب ، والمقصود من العلوم والأعمال كلها معرفة الله تعالى حتى تتم المعرفة المحبة ، فإن المصير إليه والقُدوم بالموت عليه ، ومن قدم على محبته عظم سروره بقدر محبته ، ومن فارق محبته اشتدت عنته وعذابه ، فمهما كان القلب الغالب عليه عند الموت حب الأهل والولد والمال والمسكن والعقار والرفقاء والأصحاب : فهذا رجل عابه كلها في الدنيا ، فالدنيا جنته ، إذ الجنة عبارة عن القيمة الجامعة لجميع المحاب . فموته خروج من الجنة وحيولة بينه وبين ما يشتهي . ولا ينبغي حال من يحال بينه وبين ما يشتهي . فإذا لم يكن محبوب سوى الله تعالى وسوى ذكره ومعرفته والفكر فيه والدنيا وعلاقتها شاغلة له عن المحبوب فالدنيا إذن سجنه . لأن السجن عبارة عن القيمة المانعة للحبوس عن الاسترواح إلى عابه ، فموته قدوم على محبته وخلّص من السجن . ولا ينبغي حال من أقبلت من السجن ونسى بينه وبين محبته بلا مانع ولا مكدر . فهذا أول ما يلقاه كل من فارق الدنيا عقيب موته من الثواب والعقاب فضلا عما أعد له لبعاده الصالحين مما لم تره عين ولم تسمعه أذن ولا خطر على قلب بشر ، وف فضلا عما أعد الله تعالى للذين استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة ورضوا بها وأطاعوا أوليها من

رواية إلا قدر فوافق ناقة ... الحديث » أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة « إن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة ثم يحتم له بعمل أهل النار » والبخاري والطبراني في الأوسط « سبعين سنة » وإسناده حسن . وللشيخين في أثناء حديث لابن مسعود « إن أحدكم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ... الحديث » ليس فيه تقدير زمن العمل بخمسين سنة ولا ذكر « شبر » ولا « فراق ناقة » .

الأذكال والسلاسل والأغلال وضروب الخزي والذكال ، فسأل الله تعالى أن يتوفانا مسلمين ويلحقنا بالصالحين ، ولا مطمع في إجابة هذا الدعاء إلا باكتساب حب الله تعالى ، ولا سبيل إليه إلا بإخراج حب غيره من القلب وقطع العلائق عن كل ما سوى الله تعالى من جاه ومال ووطن ، فالأولى أن تدعوا بما دعا به نبيها صلى الله عليه وسلم إذ قال « اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك ما يقربني إلى حبك واجعل حبك أحب إلى من الماء البارد »^(١) والغرض أن غلبة الرجاء عند الموت أصلح لأنه أجلب للعبية ، وغلبة الخوف قبل الموت أصلح لأنه أحرق النار الشبوات وأقع لمحبة الديناعين القلب ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بربه »^(٢) وقال تعالى « أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء » ولما حضرت سليمان التبيى الوفاة قال لأبيه : يا بني حدثني بالرجاء واذكر لي الرجاء حتى ألقى الله على حسن الظن به ، وكذلك لما حضرت الثوري الوفاة واشتد جوعه جمع العلماء حوله يرمونه . وقال أحمد بن حنبل رضى الله تعالى عنه لأبيه عند الموت : أذكر لي الأخبار التي فيها الرجاء وحن الظن ، والمقصود من ذلك كله أن يحبب الله تعالى إلى نفسه ، ولذلك أوحى الله تعالى إلى داود عليه الصلاة والسلام : أن حبيبى إلى عبادى . فقال : بماذا ؟ قال : بأن تذكر لهم آلائى ونعمائى ؛ فإن غاية السعادة أن يموت عبدا لله تعالى ، وإنما تحصل المحبة بالمعرفة بإخراج حب الدنيا من القلب حتى تصير الدنيا كلها كالحسين المانع من المعجوب ولذلك رأى بعض الصالحين أبا سليمان الداراني في المنام وهو يظفر ، فسأله ، فقال : الآن أفلت ، فلبس أصبح سال عن حاله فقيل له : إنه مات البارحة .

بيان الذواء الذي به يستجلب حال الخوف

اعلم أن ما ذكرناه في دواء الصبر وشرحناه في كتاب الصبر والفكر هو كاف في هذا الغرض ، لأن الصبر لا يمكن إلا بعد حصول الخوف والرجاء ، لأن أول مقامات الدين البقين التي هو عبارة عن قوة الإيمان بالله تعالى وباليوم الآخر والجنة والنار ، وهذا اليقين بالضرورة يهيج الخوف من النار والرجاء للجنة ، والرجاء والخوف يقريان على الصبر ، فإن الجنة قد حفت بالمسكاره فلا يصبر على تحملها إلا بقوة الرجاء ، والنار قد حفت بالشبوات فلا يصبر على قصها إلا بالخوف ، ولذلك قال على كرم الله وجهه : من اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات ، ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات ، ثم يؤدى مقام الصبر المستفاد من الخوف والرجاء إلى مقام المجاهدة والتجرد لذكر الله تعالى والفكر فيه على الدوام ، ويؤدى الذكر إلى الأناش ودوام التفكير إلى كمال المعرفة ويؤدى كمال المعرفة والأناش إلى المحبة ويتبعها مقام الرضا والتوكل وسائر المقامات ، فهذا هو الترتيب في سلوك منازل الدين ، وليس بعد أهل البقين مقام سوى الخوف والرجاء ، ولا بعدهما مقام سوى الصبر ، وبه المجاهدة والتجرد ظاهرا وباطنا ، ولا مقام بعد المجاهدة لمن له الطريق إلا الهداية والمعرفة ، ولا مقام بعد المعرفة إلا المحبة والأناش ، ومن ضرورة المحبة الرضا بفعل المحبوب والثقة بعنايته وهو التوكل ، فإذن لم يأت ذكرناه في علاج الصبر كفاية . ولئسنا نفرد الخوف بكلام جملى فنقول : الخوف يحصل بطريقتين مختلفتين أحدهما أعلى من الآخر ، ومثاله : أن الصبي إذا كان في بيت تدخل عليه سبع أو حية ربما كان لا يخاف ، وربما مداليد إلى الحية ليأخذها ويلعب بها ، ولكن إذا كان معه أبوه وهو طفل خاف من الحية وهرب منها ، فإذا نظر الصبي إلى أبيه

(١) « حديث اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك ... الحديث » أخرجه الترمذى من حديث معاذ ، وتقدم في الأذكار والدعوات .

(٢) حديث « لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بربه » أخرجه مسلم من حديث جابر وقد تقدم .

وهو ترمد فرائصه ويحتال في الحرب منها قام معه وغلب عليه الخوف وواقفه في الحرب ؛ فخوف الأب عن بصيرة ومعرفة بصفة الحية وسببها وخاصيتها وسطوة السبع وقله مبالاته . وأما خوف الابن فأيمانه بمجرد التقليد لأنه يحسن الظن بأبيه ويعلم أنه لا يخاف إلا من سبب يخوف في نفسه ، فيعلم أن السبع يخوف ولا يعرف وجهه ، وإذا عرفت هذا المثال فاعلم أن الخوف من الله تعالى على مقامين : أحدهما الخوف من عذابه ، والثاني الخوف منه ، فأما الخوف منه فهو خوف العلماء وأرباب القلوب العارفين من صفاته ما يقتضى المحبة والخوف والخلو المظلمين على سر قوله تعالى ﴿ ويذكركم الله نفسه ﴾ وقوله عز وجل ﴿ اتقوا الله حتى تتقوا ﴾ وأما الأول فهو خوف عموم الخلق ، وهو حاصل بأصل الإيمان بالجنة والنار ، وكونهما جزأين على الطاعة والمعصية وضغفه بسبب النقلة وسبب ضعف الإيمان ، وإنما تقول النقلة بالذكور والوعظ وملازمة الفكر في أحوال يوم القيامة وأصناف العذاب في الآخرة ، وزول أيضا بالنظر إلى الخائفين وبجالتهم ومشاهدة أحوالهم ، فإن قامت المشاهدة فالسائح لا يتخلو عن تأثير ، وأما الثاني وهو الأعلى فإن يكون الله هو الخوف ، أعني أن يخاف العبد الحجاب عنه ويرجو القرب منه . قال ذو النون رحمه الله تعالى : خوف النار عند خوف الفراق كقطرة قطرت في بحر ملي ، وهذه خشية العلماء حيث قال تعالى ﴿ إنما يخشى الله من عباده العلماء ﴾ ولعموم المؤمنين أيضا حظ من هذه الخشية ، ولكن هو بمجرد التقليد أيضا هي خوف الصبي من الحية تقليدا لأبيه ، وذلك لا يستند إلى بصيرة فلا جرم يضعف ويروى على قرب ، حتى إن الصبي ربما يرى المرموم يقدم على أخذ الحية فينظر إليه ويقترب به فيستجرأ على أخذها تقليدا كما أحترز من أخذها تقليدا لأبيه . والمقائد التقليدية ضعيفة في الغالب إلا إذا قويت بمشاهدة أسبابها المؤكدة لها على الدوام وبالمواظبة على مقتضاها في تمكثير الطاعات واجتناب المعاصي مدة طويلة على الاستمرار ؛ فاذن من ارتقى إلى ذروة المعرفة وعرف الله تعالى خافه بالضرورة فلا يحتاج إلى علاج لجلب الخوف . كما أن من عرف السبع ورأى نفسه واقفا في مخالفه لا يحتاج إلى علاج لجلب الخوف إلى قلبه بل يخافه بالضرورة شاء أم أبى ، ولذلك أوصى الله تعالى إلى داود عليه الصلاة والسلام : خفي كما تخاف السبع الضار . ولا حيلة في جلب الخوف من السبع الضار إلا معرفة السبع ومعرفة الوقوع في مخالفه فلا يحتاج إلى حيلة سواء .

فمن عرف الله تعالى عرف أنه يفعل ما شاء ولا يبالي . ويحكم ما يريد ولا يخاف . قرب الملائكة من غير وسيلة سابقة . وأبعد إبليس من غير جريمة سالفة . بل صفته ما ترجمه قوله تعالى : هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي .

وإن خطر يباليك أنه لا يمازج إلا على معصية ولا يثيب إلا على طاعة فتأمل أنه لم يجد المطيع بأسباب الطاعة حتى يطيع شاء أم أبى ولم يجد المعاصي بدواعي المعصية حتى يعصى شاء أم أبى . فانه مهما خلق التفتة والشهوة والقدرة على قضاء الشهوة كان التامل واقفا بها بالضرورة .

فإن كان أبعد لأنه عصاه فلم حله على المعصية بل ذلك لمعصية سابقة حتى يتسلل إلى غير نهاية أو يقف لاعتاد على أول لاعة له من جهة العبد بل قضى عليه في الأول ، وعن هذا المعنى صرح عليه السلام إذ قال « احتج آدم وموسى عليهما الصلاة والسلام عند ربهما . فحج آدم موسى عليه السلام ، قال موسى أنت آدم الذى خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأسجد لك ملائكته وأسكنك جنته . ثم أعطاك الألواح فيها تبيان كل شيء . وقربك نجما ، فبكم وجدت الله كتب التوراة قبل أن أخلق ؟ برسائله وبكلامه وأعطاك الألواح فيها تبيان كل شيء . وقربك نجما ، فبكم وجدت الله كتب التوراة قبل أن أخلق ؟ قال موسى : بأربعين عاما . قال آدم : فهل وجدت فيها ؟ (وعصى آدم ربه فغوى) قال نعم . قال : أقلوه منى على

أن علمت عملا كتبه الله على قبل أن عمله وقبل أن يخلفني بأربعين سنة، قال ﷺ « خرج آدم موسى (١) فمن عرف السبب في هذا الأمر معرفة صادرة عن نور الهداية فهو من خصوص العارفين المطلقين على سر القدر، ومن سمع هذا فأمن به وحصد بجزء السباع فهو من عموم المؤمنين، ويحصل لكل واحد من الفريقين خوف، فإن كل عبد فهو واقع في قبضة القدرة وقوع الصبي الضعيف في غالب السبع، والسبع قد ينفل بالاتفاق فيخليه، وقد يهجم عليه فيقتسه وذلك بحسب ما يتفق، ولذلك الاتفاق أسباب مرتبة بقدر معلوم، ولكن إذا أضيف إلى من لا يعرفه سمي اتفاقا، وإن أضيف إلى علم الله لم يجر أن يسمى اتفاقا.

والواقع في غالب السبع لو كتبت معرفته لكان لا يخاف السبع، لأن السبع مسخر، إن سلط عليه الجوع اقتصر وإن سلط عليه الغفلة غلب وترك، فإما يخاف خالق السبع وخالق صفاته، فليست أقول مثال الخوف من الله تعالى الخوف من السبع، بل إذا كشف النطاء علم أن الخوف من السبع هو عين الخوف من الله تعالى، لأن الملك بواسطة السبع هو الله، فاعلم أن سباع الآخرة مثل سباع الدنيا، وأن الله تعالى خلق أسباب العذاب وأسباب الثواب وخلق لكل واحد أهلا يسوقه القدر المتفرع عن القضاء الجزم الأزل إلى ما خلق له، فخلق الجنة وخلق لها أهلا سخروا لأسبابها شاءوا أم أبوا، وخلق النار وخلق لها أهلا سخروا لأسبابها شاءوا أم أبوا، فلا يرى أحد نفسه في ملتحم أمواج القدر إلا غلبه الخوف بالضرورة، فهذه غاوى العارفين بسر القدر، فمن قعد به القصور عن الارتفاع إلى مقام الاستبصار فسيهله أن يعالج نفسه بسباع الأخبار والآثار، فيطالع أحوال الخائفين العارفين وأقوالهم، وينسب عقولهم ومناصبهم إلى مناصب الراجين المغرورين، فلا يتأري في أن الاقتداء بهم أولى لأنهم الأنبياء والأولياء والعلماء. وأما المؤمنون فهم الفرعنة والجهال والأغبياء. أما رسولنا ﷺ فهو سيد الأولين والآخرين (٢) وكان أشد الناس خوفا (٣)، حتى روى أنه كان يصلي على طفل، ففي رواية أنه سمع في دعائه يقول « اللهم قه عذاب القبر وعذاب النار (٤) » وفي رواية ثانية: أنه سمع قائلا يقول: هنيئا لك، عصفور من عصفائر الجنة، فغضب وقال « ما يدريك أنه كذلك، والله إنني رسول الله وما أدري ما يصنع بي، إن الله خلق الجنة وخلق لها أهلا لا يريد فيهم ولا ينقص منهم (٥) » وروى أنه ﷺ قال ذلك أيضا على جنازة عثمان بن مظعون وكان من المهاجرين الأولين لما قالت أم سلمة: هنيئا لك الجنة، فكانت تقول أم سلمة بعد ذلك: والله لأزكي أحد بعد عثمان (٦)

(١) حديث « احتج آدم وموسى عند ربهما، فخرج آدم موسى ... الحديث » أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه بألفاظ آخر. (٢) حديث: كان سيد الأولين والآخرين. أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة « أنا سيد ولد آدم ولا غر ... الحديث ». (٣) حديث: كان أشد الناس خوفا، تقدم قبل هذا بخمسة وعشرين حديثا. قوله « والله إنني لأخشاكم » وقوله « والله إنني لأعلمهم بالله وأشدهم خشية ». (٤) حديث: أنه كان يصلي على طفل فسمع في دعائه يقول « اللهم قه عذاب القبر وعذاب النار » أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أنس أن النبي ﷺ صلى على صبي أو صبية وقال « لو كان أحد نجا من ضمة القبر لنجا هذا الصبي » واختلف في إسناده، فرواه في الكبير من حديث أبي أيوب أن صبيًا دفن فقال رسول الله ﷺ « لو أفلت أحد من ضمة القبر لأفلت هذا الصبي ». (٥) حديث: إنه سمع قائلا يقول لطفل مات: هنيئا لك عصفور من عصفائر الجنة، فغضب وقال « ما يدريك ... الحديث » أخرجه مسلم من حديث عائشة قالت: توفي صبي قهلت طويلا له عصفور من عصفائر الجنة. وليس فيه غضب، وقد تقدم. (٦) حديث: لما توفي عثمان بن مظعون قالت أم سلمة: هنيئا لك الجنة ... الحديث، أخرجه البخاري من حديث أم العلاء الأنصارية وهي القائلة رحمة الله عليك أبا السائب فتشادني عليك لقد أكرمك الله، قال « وما يدريك ... الحديث » وورد أن التي قالت ذلك أم خارجة بن زيد، ولم أجد فيه ذكر أم سلمة.

وقال محمد بن خولة الحنفية : والله لا أذكر أحدا غير رسول الله ﷺ ولا أبي الذي ولدني . قال : فثارت الشيعة عليه . فأخذ يذكر من فضائل علي ومناقبه . وروى في حديث آخر عن رجل من أهل الصفة استشهد فقالت أمه هنيئا لك مصقور من مصافير الجنة هاجرت إلى رسول الله ﷺ وقلت في سبيل الله فقال ﷺ « وما يدريك لعله كان يتكلم بما لا ينفعه ويمنع ما لا يضره » وفي حديث آخر « أنه دخل ﷺ على بعض أصحابه وهو عليل فسمع امرأة تقول : هنيئا لك الجنة . فقال ﷺ « من هذه المتألمة على الله تعالى ؟ » فقال المريض : هي أمي يا رسول الله . فقال « وما يدريك . لعل فلانا كان يتكلم بما لا يعنيه ويبخل بما لا يقنيه » وكيف لا يخاف المؤمنون منهم . وهو ﷺ يقول شيبتي هود وأخوانها (١) سورة الواقعة وإذا الشمس كورت وعم يتساءلون فقال العلماء لعل ذلك لما في سورة هود من الإبعاد كقوله تعالى (ألا بعداً لماد قوم هود) (ألا بعداً لنود) (ألا بعداً لمدين كما بعثت نوح) مع عليه ﷺ بأنه لو شاء الله ما أشركوا . إذ لو شاء لآتى كل نفس هداها وفي سورة الواقعة (ليس لوقعتها كاذبة خافضة رافعة) أي جف القلم بما هو كائن وتمت السابقة حتى نزلت الواقعة إما خافضة فما كانوا مرفوعين في الدنيا ، وأما رافعة فما كانوا مخفوضين في الدنيا . وفي سورة التكاوير أهوال يوم القيامة وانكشاف الخاتمة . وقوله تعالى (وإذا الجحيم سعرت وإذا الجنة أزلقت علمت نفس ما أحضرت) وفي عم يتساءلون (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه) الآية . وقوله تعالى (لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا) والقرآن من أوله إلى آخره غاوي لمن قرأه يتدبر ، ولو لم يكن فيه إله قوله تعالى (وإن لفغار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم احتسب) لكان كافياً ، إذ علق المغفرة على أربعة شروط يعجز العبد عن أحادها . وأشد منه قوله (فأما من تاب وآمن وعمل صالحاً فسي أن يكون من المفلحين) وقوله تعالى (ليسأل الصادقين عن صدقيهم) وقوله تعالى (سنفرغ لكم آية الثقلان) وقوله عز وجل (أفأمنوا مكر الله) الآية . وقوله (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذها ألم شديد) وقوله تعالى (يوم نحشر المفتين إلى الرحمن وهذا) الآيتين وقوله تعالى (وإن منكم إلا وادعها) الآية وقوله (اصعلوا ما شئتم) الآية . وقوله (من كان يريد حرث الآخرة زد له في حروثه) الآية . وقوله (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره) الآيتين . وقوله تعالى (وقدمنا إلى ما عملوا من عمل) الآية . وكذلك قوله تعالى (والعصر إن الإنسان لئى خسر) إلى آخر السورة فهذه أربعة شروط من الحصران وإنما كان خوف الأنبياء مع مافاض عليهم من النعم لأنهم لم يأمنوا مكر الله تعالى (فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون) حتى روى أن النبي وجبريل عليهما الصلاة والسلام بكيا خوفاً من الله تعالى فأوحى الله إليهما لم تبكيا وقد أمتكما ؟ فقالا : ومن يأمن مكره ؟ (٢)

وكأنهما إذا علما أن الله هو علام الغيوب وأنه لا وقوف لهما على غاية الأمور لم يأمن أن يكون قوله « قد أمتكما » ابتلاء وامتحاناً لهما ومكراً بهما ، حتى أن سكن خوفهما ظهر أنهما قد أمتا من المكر وما وقيا بقولهما

(١) حديث : إن رجلاً من أهل الصفة استشهد فقالت أمه : هنيئا لك يا بني الجنة ، ورواه البيهقي في الشعب ، إلا أنه قال : فقالت أمه : هنيئا لك الشهادة وهو عند الترمذي ، إلا أنه قال : إن رجلاً قال له : أبشر بالجنة ، وقد تقدم في ذم السالك والبخل . مع اختلاف . (٢) حديث : دخل على بعض أصحابه وهو عليل فسمع امرأة تقول : هنيئا لك الجنة . . . الحديث ، تقدم أيضاً . (٣) حديث « شيبتي هود وأخوانها . . . الحديث » أخرجه الترمذي وحسنه ، والحاكم وصححه من حديث ابن عباس ، وهو في الشبائل من حديث أبي جحيفة ، وقد تقدم في كتاب السماع . (٤) حديث : أنه وجبريل صلى الله عليهما وسلم بكيا خوفاً من الله عز وجل . فأوحى إليهما : لم تبكيا الحديث أخرجه ابن شاهين في شرح السنة من حديث عمر ، ورويناه في مجلس من أمالي أبي سعيده النقاش بسند ضعيف .

كان إبراهيم صلى الله عليه وسلم لما وضع في المنجنيق قال: حسبي الله، وكانت هذه من الدعوات العظام فأتى من وعرض يجريل في الهواء، حتى قال: ألك حاجة؟ فقال: أما إليك فلا، فكان ذلك وقاء بحقيقة قوله حسبي الله، فأخبر الله تعالى عنه فقال: ﴿إبراهيم الذي وفى﴾ أى بموجب قوله: حسبي الله.

ومثل هذا أخبر عن موسى عليه السلام حيث قال: ﴿إننا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى﴾. قال لتماماً إننى معكم أسمع وأرى. ومع هذا لما ألقى السحرة بحرم أوجس موسى في نفسه خيفة، إذ لم يأمن مكر الله والنس الأمر عليه حتى جدد عليه الأمن وقيل له: ﴿لا تخف إنك أنت الأعلى﴾ ولما ضعفت شوكة المسلمين يوم بدر قال عليه السلام: ﴿اللهم إن تهلك هذه العصابة لم يبق على وجه الأرض أحد يعبدك﴾ ^(١) فقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه: دع عنك مناشدتك ربك فإنه واف لك بما وعدك، فكان مقام الصديق رضى الله عنه مقام الثقة بوعده الله، وكل مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم مقام الخوف من مكر الله وهو أتم لأنه لا يصد إلا عن كمال المعرفة بأمر الله تعالى وخفايا أفعاله ومعاني صفاته التي يبر عن بعض ما يصد عنها بالسكر؛ وما لأحد من البشر الوقوف على كنه صفات الله تعالى، ومن عرف حقيقة المعرفة وقصور معرفته عن الإحاطة بكنه الأمور عظم خوفه لا محالة، ولذلك قال المسيح صلى الله عليه وسلم لما قيل له: ﴿أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله؟﴾ قال سبحانه كما يكون لأن أقول ما ليس لى بحق، إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك. وقال: ﴿إن تدبهم لأبهم عبادك وإن تغفر لهم﴾ الآية. فوض الأمر إلى المشيئة وأخرج نفسه بالكلية من البين، لعله بأنه ليس له من الأمر شيء وأن الأمور مرتبطة بالمشيئة ارتباطاً يخرج عن حد المقولات والمألفات فلا يمكن الحكم عليها بقياس ولا حدس ولا حسابان فضلاً عن التحقيق والاستيقان، وهذا هو الذى قطع قلوب المارقين، إذ الطامة الكبرى هي ارتباط أمرك بمشيئة من لا يبال بك إن أهلكك فقد أهلك أمثالك عن لا يحصى ولم يرل في الدنيا يذبهم بأنواع الآلام والأمراض ويمرض مع ذلك قلوبهم بالكفر والتفانى، ثم يخذ العقاب عليهم أبد الآباد.

ثم يخبر عنه ويقول: ﴿ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول منى لا لأن جهنم من الجنة والناس أجمعين﴾ وقال تعالى: ﴿ومنت كلمة ربك لأملن جهنم﴾ الآية؛ فكيف لا يخاف ما حق من القول في الأزل ولا يطعم في تداركه ولو كان الأمر أنها لكانت الأطلاع تمتد إلى حيلة فيه، ولكن ليس إلا التسليم فيه واستقراء خفي السابقة من جلي الأسباب الظاهرة على القلب والجوارح؛ فن يستر له أسباب الشر وحيل بينه وبين أسباب الخير وأحكمت علاقته من الدنيا فكأنه كشف له على التحقيق سر السابقة التي سبقته له بالشقاوة، إذ كل ميسر لما خلق له، وإن كانت الخيرات كلها ميسرة والقلب بالكلية عن الدنيا منقطعاً وبظامره وباطنه على الله مقبلاً: كان هذا يقتضى تخفيف الخوف لو كان الدواء على ذلك موثوقاً به؛ ولكن خطر الحاقمة وعصر الثبات يزيد نيران الخوف إشعالاً ولا يمكنها من الانطفاء، وكيف يؤمن نيران الحال وقلب المؤمن بين أصعبين من أصابع الرحمن وأن القلب أشد قلباً من القدر في غلباتها، وقد قال مقلب القلوب عز وجل: ﴿إن عذاب ربهم غير مأون﴾ فأجهل الناس من آمنه وهو يتنادى بالتحذير من الأمن، ولولا أن الله لطف بعباده المارقين إذ روح قلوبهم بروح الرجل لا حترقت قلوبهم من نار الخوف.

فأسباب الرجاء رحمة خواص الله وأسباب النفلة رحمة على عوام الخلق من وجه، إذ لو انكشف الغطاء لومتعت النفوس وتقطعت القلوب من خوف مقلب القلوب. قال بعض المارقين: لو حالك بيني وبين من عرفته بالوحيد

(١) حديث قال يوم بدر «اللهم إن تهلك هذه العصابة لم يبق على وجه الأرض أحد يعبدك»، أخرجه البخارى من حديث ابن عباس بلفظ «اللهم إن شئت لم تعبد اليوم... الحديث».

خمسين سنة أسطوانة فمات لم أقطع له بالترديد ، لأنى لا أدري ما ظهر له من القلب وقال بعضهم : لو كانت الشهادة على باب الدار والموت على الإسلام عند باب الهجرة لاخترت الموت على الإسلام ، لأنى لا أدري ما يعرض لقلبي بين باب الهجرة وباب الدار . وكان أبو النداء يحلف بالله ما أحد أمن على إيمانه أن يسليه عند الموت إلا سليه . وكان سهل يقول : خوف الصديقين من سوء الخاتمة عند كل خطرة وعند كل حركة . وهم الذين وصفهم الله تعالى إذ قال ﴿ وقلوبهم وجلة ﴾ .

ولما احتضر سفيان جميل يبيك ويحزح ، فقيل له : يا أبا عبد الله عليك بالرجاء فان عفو الله أعظم من ذنوبك ، فقال : أو على ذنوبي أبكي ؟ ولعلبت أني أموت على التوحيد لم أبال بأن ألقي الله بأمثال الجبال من الخطايا .

وحكى عن بعض الخائفين أنه أوصى بعض إخوانه فقال : إذا حضرته الوفاة فاقصد عند رأسى ، فان رأيتنى مت على التوحيد نفذ جميع ما أمسكه فاشتر به لوزا وسكرا واشتره على صيدان أهل البلد ، وقل هذا عرس المنفلت ، وإن مت على غير التوحيد فأعلم الناس بذلك حتى لا يفتروا بشهود يجنازنى ليحضر جنازتى من أحب على بصيرة لئلا يلحننى الرباء بعد الوفاة . قال : وبم أعلم ذلك ؟ فذكر له علامة ، فرأى علامة التوحيد عند موته فاشترى السكر والورد وفرقه .

وكان سهل يقول : المرید يخاف أن يبطل بالمعاصى ، والعارف يخاف أن يبطل بالكفر . وكان أبو زيد يقول : إذا توجهت إلى المسجد فكأن في وسطى زناراً أخاف أن يذهب في إلى البيعة ويبيت النار حتى أدخل المسجد فيقطع عنى الزنا ، فهذا في كل يوم خمس مرات . وروى عن المسيح عليه الصلاة والسلام أنه قال : يا معشر الخواريين ، أتم تخافون المعاصى ، ونحن معاشر الأنبياء نخاف الكفر .

وروى في أخبار الأنبياء أن نبيا شكى إلى الله تعالى الجرح والقمل والعري ستين وكان لباسه الصوف ، فأوحى الله تعالى إليه : عبدي ، أما رضيت أن عصمت قلبك أن تكفر في حتى تسألني الدنيا ؟ فأخذ التراب فوضعه على رأسه ، وقال : على قد رضيت يارب فأعصمني من الكفر .

فإذا كان خوف العارفين مع رسوخ أقدامهم وقوة إيمانهم من سوء العاتية فكيف لا يخافه الصغفاء . ولسوء العاتية أسباب تتقدم على الموت مثل البدعة والتناق والكبر وجملة من الصفات المنمومة ، ولذلك اشد خوف الصحابة من التناق حتى قال الحسن : لو أعلم أني برى من التناق كن أحب إلي مما طلعت عليه الشمس ومانعوا به التناق الذي هو ضد أصل الإيمان بل المراد به ما يجمع مع أصل الإيمان فيكون مسلما منافقا ، وله علامات كثيرة : قال عليه السلام « أربع من كن فيه فهو منافق خالص وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم ، وإن كانت فيه خصلة منهن فقيه شعبة من التناق حتى يدعها : من إذا حدث كذب . وإذا وعد أخلف . وإذا أوثق خان وإذا خاصم فجر »^(١) وفي لفظ آخر « وإذا عاهد غدر » .

وقد قرر الصحابة والتابعون التناق بتفاصيل لا يخلو عن شيء منه إلا صديق . إذ قال الحسن : إن من التناق اختلاف السر والعلانية واختلاف اللسان والقلب واختلاف للمدخل والمخرج . ومن الذي يخلو من هذه المعاني

(١) حديث « أربع من كن فيه فهو منافق ... الحديث » متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو وقد تقدم في قواعد العقائد .

بل صارت هذه الأمور مألوفة بين الناس معتادة ونسى كونها منكرا بالكلمة ، بل جرى ذلك على قرب عهد زمان النبوة ، فكيف الظن بزماننا حتى قال حذيفة رضى الله تعالى عنه : إن كان الرجل ليتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصير بها منافقا إلى لأسمها من أحدكم في اليوم عشر مرات (١) . وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون : إنكم تعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعدّها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر (٢) . وقال بعضهم علامة النفاق أن تكره من الناس ما تأقّى مثله ، وأن تحب على شيء من الجور ، وأن تبغض على شيء من الحق . وقيل من النفاق : أنه إذا مدح بشيء ليس فيه أعجبه ذلك . وقال رجل لابن عمر رحمه الله : أنا ندخل على هؤلاء الأمراء فنصدقهم فيما يقولون ، فإذا خرجنا تكلمنا فيهم ، فقال : كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) . وروى أنه سمع رجلا يلتمس الحجاج ويوقع فيه ، فقال : رأيت لو كان الحجاج حاضرا أكنت تكلم بما تكلمت به ؟ قال : لا . قال : كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) . واشد من ذلك ما روى أن نقرا قعدوا على باب حذيفة ينتظرونه ؛ فكانوا يتكلمون في شيء من شأنه ، فلما خرج عليهم سكثوا حياء منه ، فقال : تكلموا فيما كنتم تقولون فسكتوا ؛ فقال : كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) . وهذا حذيفة كان قد خص بعلم المنافقين وأسباب النفاق ، وكان يقول : أنه بأتى على القلب ساعة يتلى بالإيمان حتى لا يكون للنفاق فيه مغزاة ، وبأتى عليه ساعة يتلى بالنفاق حتى لا يكون للإيمان فيه مغزاة ، فقد عرفت بهذا أن خوف العارفين من سوء الحائمة ، وأن سببه أمور تتقدمه منها البدع . ومنها المأص . ومنها النفاق ، وفي يخلو العبد عن شيء من جملة ذلك ؟ وإن ظن أنه قد خلا عنه فهو النفاق ؛ إذ قيل : من أمن النفاق فهو منافق . وقال بعضهم لبعض العارفين : أتى أخاف على نفسى النفاق ، فقال لو كنت منافقا لما خفت النفاق . فلا يزال العارف بين الالتفات إلى السابقة والحائمة خائفا منهما . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « العبد المؤمن بين غفائين . بين أجل قد مضى لا يدرى ما الله صانع فيه ، وبين أجل قد بقي لا يدرى ما الله قاض فيه . فوالذي نفسى بيده ما بعد الموت من مستتب ، ولا بعد الدنيا من دار إلا الجنة أو النار (٦) » والله المستعان .

بيان معنى سوء الحائمة

فإن قلت : إن أكثر هؤلاء يرجع خوفهم إلى سوء الحائمة ، فما معنى سوء الحائمة ؟ فأعلم أن سوء الحائمة على رتبين . إحداهما أعظم من الأخرى ، فأما الرتبة العظيمة الحائمة ، فإن يغلب على القلب عند سكرات الموت وظهور أهواله ؛ أما الشك ، وأما الجور ، فتبغض الروح على حال غلبة الجور أو الشك ، فيكون ما غلب على

(١) حديث حذيفة ، إن الرجل ليتكلم بالكلمة على عهد رسول الله ﷺ ، فيصير بها منافقا... الحديث ، أخرجه أحمد من حديث حذيفة ، وقد تقدم في قواعد العقائد .

(٢) حديث أصحاب النبي ﷺ « إنكم تعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر... » الحديث « أخرجه البخاري من حديث أنس وأحمد ، والبراء من حديث أبي سعيد ، وأحمد والحاكم من حديث عباد بن فرس وصححه إسناده

وتقدم في التوبة . (٣) حديث ، قال رجل لابن عمر ، إنا لن ندخل على هؤلاء الأمراء فنصدقهم بما يقولون ... الحديث ، رواه أحمد والطبراني ، وقد تقدم في قواعد العقائد . (٤) حديث سمع عمر رجلا يلتمس الحجاج ويوقع فيه

فقال : رأيت لو كان الحاج حاضرا ... ، تقدم هناك ولم أجد فيه ذكر التجاج . (٥) حديث ، إن يفر قعدوا عند باب حذيفة ينتظرونه ، فكانوا يتكلمون في شيء من شأنه ، فلما خرج سكثوا ... الحديث . لم أجد له أصلا

(٦) حديث « العبد المؤمن بين غفائين ، من أجل قد مضى ... » الحديث « أخرجه البيهقي في الشعب من رواية الحسن عن رجل من أصحاب النبي ﷺ وقد تقدم في ذم الدنيا ؛ ذكره ابن المبارك في كتاب الزهد بلاغا ، وذكره صاحب الفردوس من حديث جابر ولم يخرج به ولله في مسند الفردوس

القلب من عقدة الجحود حجاباً بينه وبين الله تعالى أبداً ، وذلك يقتضى البعد الدائم والمذاب الخلد . والثانية وهي دونها أن يغلب على قلبه عند الموت حب أمر من أمور الدنيا وشهوة من شهواتها ، فتتمثل ذلك في قلبه ويستغرقه حتى لا يبقى في تلك الحالة متسع لغيره فينتفض قبض روحه في تلك الحال فيكون استغراق قلبه به منكسراً رأسه إلى الدنيا وصارفاً وجهه إليها . وبهما انصرف الوجه عن الله تعالى حصل الحجاب ، وبهما حصل الحجاب نزل العذاب اذ نار الله الموقدة لا تأخذ إلى المحجورين عنه : فأما المؤمن السليم قلبه عن حب الدنيا المصروف همه إلى الله تعالى فتقول له النار : جز يا مؤمن فان نورك أظلم لي ؛ فهما اتفق قبض الروح في حالة غلبة حب الدنيا . فالأمر خطر ؛ لأن المراء يموت على ما عاش عليه ، ولا يمكن اكتساب صفة أخرى للقلب بعد الموت تضاد الصفة الغالبة عليه ، اذ لا انصرف في القلوب إلا بأعمال الجوارح وقد بطلت الجوارح بالموت فبطلت الأعمال ، فلا مطمع في عمل ولا مطمع في رجوع إلى الدنيا ليتدارك . وعند ذلك تعظم الحسرة . إلا أن أصل الإيمان وحسب الله تعالى اذا كان قد رسخ في القلب مدة طويلة وتأكّد ذلك بالأعمال الصالحة فإنه يحو عن القلب هذه الحالة التي عرضت له عند الموت ؛ فان كان إيمانه في القوة إلى حد مثقال أخرجه من النار في زمان أقرب ، وان كان أقل من ذلك طال مكثه في النار ، ولولم يكن الا مثقال حبة فلابد وأن يخرج من النار ولو بعد آلاف سنين .

فان قلت : فاذكرته يقتضى أن تسرع النار إليه عقيب موته ، فما باله يؤخر إلى يوم القيامة ويحمل طول هذه المدة ؟ فاعلم أن كل من أنكر عذاب القبر فهو مبتدع محجوب عن نور الله تعالى وعن نور القرآن ونور الإيمان ، بل الصحيح عند ذوى الأبصار ما صح به الأخبار وهو : أن القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة (١) . وأنه قد يفتح إلى قبر الملعوب سبعون باباً من الجحيم (٢) ، كما وردت به الأخبار ، فلا تفارقه روحه الا وقد نزل به البلاء ان كان قد شقى بسوء الخاتمة . وانما تختلف أصناف العذاب باختلاف الأوقات ، فيكون سؤال منكرو ونكير عند الوضع في القبر (٣) والتعذيب بعده (٤) . ثم المناقشة في الحساب (٥) والانتصاح على ملائمة الأَشْهاد في القيامة (٦) ، ثم بعد ذلك خطر الصراط (٧) وهول الزبانية (٨) . . . إلى آخر ماوردت به الأخبار ، فلا يزال الشقى متردداً في جميع أحواله بين أصناف العذاب وهو في جملة الأحوال المعذب الا أن يتغمد الله برحمته . ولا تظن أن محل الإيمان يأكله التراب ، بل التراب يأكل جميع الجوارح ويدهمها إلى أن يبلغ الكتاب أجله فتجتمع الأجزاء المتفرقة وتعاد إليها الروح التي هي محل الإيمان ، وقد كانت من وقت الموت إلى الإعادة اما في حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش ان كانت سعيدة ، واما على حالة تضاد هذه الحال ان كانت والعياذ بالله شقية .

- (١) حديث « القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة » أخرجه الترمذى من حديث أبى سعيد وقال غريب وتقدم في الأذكار (٢) حديث « إنه يفتح إلى قبر للمعذب سبعون باباً من الجحيم » لم أجده أصلاً .
- (٣) حديث سؤال منكرو ونكير عند الوضع في القبر . تقدم في قواعد العقائد .
- (٤) حديث عذاب القبر تقدم فيه .
- (٥) حديث المناقشة في الحساب ، تقدم فيه .
- (٦) حديث الانتصاح على ملائمة الأَشْهاد في القيامة : رواه ابن عمر « وأما الكافر والنافق فينادى بهم على ردوس الخلائق : هؤلاء الذين كذبوا على ربهم » والطبراني والعلقبلى في الضعفاء من حديث الفضيل بن عياض « ففُضِح الدنيا أهون من فضوح الآخرة وهو حديث طويل منكر .
- (٧) حديث خطر الصراط ، تقدم في قواعد العقائد .
- (٨) هول الزبانية أخرجه الطبراني من حديث أنس « الزبانية يوم القيامة أسرع إلى فسقة حملة القرآن منها إلى عبدة الأوثان والنيران » قال صاحب اللزبان ، حديث منكر . وروى ابن وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في خزنة جهنم ما بين منكبى أحدكم كاي بين الشرق والمغرب .

فإن قلت : فما السبب الذي يقضى إلى سوء الخاتمة ؟

فاعلم أن أسباب هذه الأمور لا يمكن إحصاؤها على التفصيل ، ولكن يمكن الإشارة إلى مجامعها ؛ أما الختم على الشك والجهود فينحصر سببه في شيئين :

(أحدهما) يتصور مع تمام الورع والزهد وتعمم الصلاح في الأعمال : كالابتدع الزاهد فإن عاقبته عظيمة جدا ، وإن كانت أعماله صالحة ولست أعنى منجبا فأقول أنه بدعه ، فإن بيان ذلك يطول القول فيه ، بل أعنى البدعة : أن يعتقد الرجل في ذات الله وصفاته وأفعاله خلاف الحق فيعتقد على خلاف ما هو عليه ، إما برأيه ومعقوله ونظيره الذي به يجادل الخصم وعليه يعمل وبه ينتز ، وإما أخذاً بالتقليد عن هذا حاله ، فإذ قرب الموت وظهرت له ناصية ملك الموت واضطرب القلب بما فيه ربما يشكك في حال سكرات الموت بطلان ما اعتقده جهلا ، إذ حال الموت حال كشف الغطاء ومبادئ سكراته منه ، فقد ينكشف به بعض الأمور ، فيها بطل عند ما كان اعتقده وقد كان قاطعا به ميتنا له عند نفسه لم يظن نفسه أنه أخطأ في هذا الاعتقاد خاصة لانتجائه فيه إلى رآيه الفاسد وعقله الناقص ، بل ظن أن كل ما اعتقده لا أصل له إذ لم يكن عنده فرق بين إيمانه بالله ورسوله وسائر اعتقاداته الصحيحة وبين اعتقاده الفاسد ، فيكون انكشاف بعض اعتقاداته عن الجهل سببا لبطلان بقية اعتقاداته أو لشكها فيها ، فإن اتفق ذوق روحه في هذه الخطرة قبل أن يثبت ويعود إلى أصل الإيمان فقد ختم له بالسوء وخرجت روحه على الشرك والعباد بالله منه ، فقولاء هم المرادون بقوله تعالى (وبدأ لهم من الله ما لم يكونوا يحسمون) ويقولون عز وجل (قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسمون أنهم يحسنون صنعا) وكذا أنه قد ينكشف في النوم ما سيكون في المستقبل وذلك بسبب خفة أشغال الدنيا عن القلب ، فكذلك ينكشف في سكرات الموت بعض الأمور ، إذ شواغل الدنيا هي المانعة للقلب من أن ينظر إلى المسكوت ، فيطالع ما في الروح المحفوظ لتتكشف له الأمور على ما هي عليه ، فيكون مثل هذه الحال سببا للكشف ، ويكون الكشف سببا للشك في بقية الاعتقادات ، وكل من اعتقد في الله تعالى وفي صفاته وأفعاله شيئا على خلاف ما هو به إما تقليدا وإما نظرا بالرأى المعقول ، فهو في هذا النظر والزهد والصلاح لا يكتفي بدفع هذا الخطر ، بل لا ينبغي منه إلا الاعتقاد الحق ، واليه يميز عن هذا الخطر ، أعني الذين آمنوا بالله ورسوله واليوم الآخر إيمانا بجملا راسخا كالأعراب والسودانية وسائر العوام الذين لم يفرضوا في البحث والنظر ولم يشعروا في الكلام استقلالا ولا صفوا إلى أصناف المتكلمين في تقليد آقاويلهم المختلفة . ولقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « أكثر أهل الجنة البله »^(١) ولذلك منع السلف من البحث والنظر والخوض في الكلام والتفتيش عن هذه الأمور ، وأمروا الخلق أن يقتضروا على أن يؤمنوا بما أنزل الله عز وجل جميعا وبكل ما جاء من الظواهر مع اعتقاده أن نفي التشبيه ، ومنعهم عن الخوض في التأويل لأن الخطر في البحث عن الصفات عظيم وعقابه كثورة وسالكوهرة ، والمقول عن درك جلال الله تعالى قاصرة وهداية الله تعالى بثور اليقين عن القلوب بما أجبت عليه من حب الدنيا عجيبة ، وما ذكره الباحثون بيضاة عقولهم مضطرب ومتمازج ، والقلوب لما ألقى إليها في مبتدأ النشأة آفة وبه متعلقة ، والعصبية النائرة بين الخلق مسامير مؤكدة للعقائد الموروثة أو المسأخوة بحسن الظن من المبلين في أول الأمر ، ثم الطباع بحب الدنيا مشعورة وعليها مقبلة ، وشهوات الدنيا بمنحتها آفة وعن تمام الفكر صارقة ، فإذا فتح باب الكلام في الله وفي صفاته بالرأى والمعقول مع تفاوت الناس في قرائحهم واختلافهم في طبائعهم وحرص كل جاهل منهم

(١) حديث « أكثر أهل الجنة البله » أخرجه البزار من حديث أنس ، وقد تقدم .

على أن يدعى الكمال أو الإحاطة بكنه الحق انحطقت أستمتم بما يقع لكل واحد منهم ، وتعلق ذلك بقلوب المصنفين بهم ، وتأكد ذلك بطول الألف فهم ، فافسد بالكلية طريق الخلاص عليهم ، فكانت سلامة الحق في أن يشتغلوا بالأعمال الصالحة ولا يتعرضوا لما هو خارج عن حد طاقتهم ، ولكن الآن قد استرخى العنان وفشا الهديان ونزل كل جاهل على ما وافق طبعه بظن وحسبان ، وهو يعتقد أن ذلك علم واستيقان وأنهصفو الإيمان ، ويطن أنه ما وقع به من حدى وتغمين علم اليقين وعين اليقين (ولعلن نبأه بعد حين) وينبئ أن ينشد في هؤلاء عند كشف النطاء :

أحسنك ظنك بالأيام إذ حسنت ولم تحف سوء ما يأتي به القدر
وسألتك الليالي فاغتررت بها وعند صفو الليالي يحدث الكدر

واعلم يقينا أن كل من فارق الإيمان الساذج باقة ورسوله وكتبه ونحاض في البحث ، فقد تعرض لهذا الخطر ، ومثاله مثال من انكسرت سفينته وهو في ملطم الأمواج يرميه موج الى موج ، فربما يتفق أن يلقى إلى الساحل ، وذلك بعيد ، والهلاك عليه أغلب . وكل نازل على عقيدة تلقفها من الباحثين يضاعف عقولهم إما مع الأدلة التي حروها في تعصبهم أو دون الأدلة ، فان كان شاكا فيه فهو فاسد الدين ، وإن كان واقفا به فهو آمن من مكر الله مغتر بعقده الناقص ، وكل خائض في البحث فلا ينفك عن هاتين الحالتين ، إلا إذا جاوز حدود المعلوم إلى نور المكافحة الذي هو مشرق في عالم الولاية والتبوء ، وذلك هو السكربت الاحمر ، وأنى يجسر ، وإنما يسلم عن هذا الخطر البله من العوام أو الذين شغلهم خوف النار بطاعة الله فلم يتعرضوا في هذا الفضول ، فهذا أحد الأسباب الخطرة في سوء الحاتمة .

(وأما السبب الثاني) فهو ضعف الإيمان في الاصل ، ثم استيلاء حب الدنيا على القلب . ومعه ضعف الإيمان وضعيف حب الله تعالى وقوى حب الدنيا ، فيصير بحيث لا يبقى في القلب موضع لحب الله تعالى إلا من حيث حديث النفس ، ولا يظهر له أثر في مخالفة النفس والعدول عن طريق الشيطان ، فيورث ذلك الانهماك في اتباع الشهوات حتى يظلم القلب ويقسو ويسود وتراكم ظلمة النفوس على القلب ، فلا يزال يطفئ مافيه نور الإيمان على ضعفه حتى يصير طبعاً وريثاً ، فإذا جاءت سكرات الموت ازداد ذلك الحب أعنى حب الله ضعفاً لما يبدو من استعمار فراق الدنيا وهو المحبوب الغالب على القلب ، فيتألم القلب باستعمار فراق الدنيا ، ويرى ذلك من الله فيختلج ضميره بأنكار ما قدر عليه من الموت وكراهة ذلك . من حيث إنه من الله فيخشى أن يثور في باطنه بغض الله تعالى بدل الحب ، كأن الذى يحب ولده حبا ضعيفا إذا أخذ ولده أمواله التي هي أحب إليه من ولده وأحرقها انقلب ذلك الحب الضعيف بغضا ، فان اتفق زهوق روحه في تلك اللحظة التي خطرت فيها هذه الخطرة فقد ختم له بالسوء وهلك هلاكا مؤبداً ، والسبب الذى يقضى إلى مثل هذه الحاتمة هو غلبة حب الدنيا والركون إليها والفرح بأسبابها مع ضعف الإيمان الموجب لضعف حب الله تعالى . فن وجد في قلبه حب الله أغلب من حب الدنيا وإن كان يحب الدنيا أيضا فهو أبعد عن هذا الخطر . وحب الدنيا رأس كل خبيثة . وهو الداء المضال . وقد عم أصناف الخلق وذلك كله لقلة المعرفة بالله تعالى . إذ لا يحبه الا من عرفه . ولهذا قال تعالى (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترعتموها وتجارة نخشون كسادها ومسكن ترضوننا أحب إليكم من الله وسوله وجهاد في سبيله فترهبوا حتى يأتي الله بأمره) فان كل من فارقته روحه في حالة تنطرية الإنكار على الله تعالى يباليه وظهور بغض فعل الله بقلبه في تفرقة بينه وبين أهله وماله وسائر عابه . فيكون موته قدوما على ما بغضه وقرأنا

لما أحبه ، فيقدم على الله فقوم العبد المبتغى الآتي إذا قدم به على مولاه قهرا ، فلا يخفى ما يستحقه من الجزى والنعكال ؛ وأما الذى يتوقى على الحب فإنه يقدم على الله تعالى فقوم العبد المحسن المشتاق إلى مولاه الذى يحمل مشاق الأعمال ووعاء الأسفار طمعا فى لقاءه ، فلا يخفى ما يلقاه من الفرح والسرور بمجرد القدوم فضلا عما يستحقه من لطائف الإكرام وبدائع الإنعام .

وأما الخاتمة الثانية التى هى دون الأولى وليست مقتضية للخلود فى النار ، فلها أيضا سببان :

(أحدهما) كثرة المعاصى وإن قوى الإيمان ، والآخر ضعف الإيمان وإن قلت المعاصى ، وذلك لأن مقارفة المعاصى سببا غلبة الشهوات ورسوخها فى القلب بكثرة الإلفال والمادة ، وجميع ما ألغى الإنسان فى عمره يعود ذكره إلى قلبه عند موته ، فإن كان ميله الأكثر إلى الطاعات كان أكثر ما يحضره ذكر طاعة الله ، وإن كان ميله الأكثر إلى المعاصى غلب ذكرها على قلبه عند الموت ، فربما تقبض روحه عند غلبة شهوة من شهوات الدنيا ومعصية من المعاصى ، فينتيد بها قلبه ويصير محجوبا عن الله تعالى ، فالذى لا يقارف الذنب إلا الفينة بعد الفينة فهو أبعد عن هذا الخطر ، والذى لم يقارف ذنبا أصلا فهو بعيد جدا عن هذا الخطر ، والذى غلبت عليه المعاصى وكانت أكثر من طاعاته وقلبه بها أفرح منه بالطاعات فهذا الخطر عظيم فى حقه جدا ، ونعرف هذا بمثال : وهو أنه لا يخفى عليك أن الإنسان يرى فى منامه جملة من الأحوال التى عدها طول عمره ، حتى إنه لا يرى إلا ما يماثل مشاهداته فى اليقظة وحتى إن المراقب الذى يحتمل لا يرى صورة الواقع إذا لم يكن قد واقع فى اليقظة ، ولو بقى كذلك مدة لما رأى عند الاحتلام صورة الواقع ، ثم لا يخفى أن الذى قضى عمره فى الفقه يرى من الأحوال المتعلقة بالعلم والملاء أكثر مما يراه التاجر الذى قضى عمره فى التجارة ، والتاجر يرى من الأحوال المتعلقة بالتجارة وأسبابها أكثر مما يراه الطبيب والفقيه ، لأنه إنما يظهر فى حالة النوم ما حصل له مناسبة مع القلب بطول الإلفال أو بسبب آخر من الأسباب ، والموت شبيه النوم ولكنه فوقه ، ولكن سكرات الموت وما يتقدمه من التشية قريب من النوم ، فيقتضى ذلك تذكر المألوف وعوده إلى القلب ، وأحد الأسباب المرجحة لحصول ذكره فى القلب طول الإلفال ، فطول الإلفال بالمعاصى والطاعات أيضا مرجح ، وكذلك تخالف أيضا منامات الصالحين منامات الفساق ، فتكون غلبة الإلفال سبب لأن تمثل صورة فاحشة فى قلبه وتميل إليها نفسه ، فربما تقبض عليها روحه فيكون ذلك سبب سوء خاتمته ، وإن كان أصل الإيمان بانيا بحيث يرجى له الخلاص منها ، وكأ أن ما يغتر فى اليقظة إنما يغتر بسبب خاص يملأه الله تعالى ، فكذلك آحاد المنامات لها أسباب عند الله تعالى تعرف بعضها ولا تعرف بعضها ، كأ أنا نعلم أن الخاطر ينتقل من الشيء إلى ما يناسبه إما بالمشاهدة وإما بالمضادة وإما بالمقارنة بأن يكون قد ورد على الحس منه .

أما بالمشاهدة فإن ينظر إلى جميل فيتذكر جميلا آخر ، وأما بالمضادة فإن ينظر إلى جميل فيتذكر قبيحا ويتأمل فى شدة التفاوت بينهما ، وأما بالمقارنة فإن ينظر إلى قرص قد رآه من قبل مع إنسان فيتذكر ذلك الإنسان ، وقد يتأمل الخاطر من شيء إلى شيء ولا يدرك وجه مناسسته له ، وإنما يكون ذلك براسطة واسطتين ، مثل أن ينتقل من شيء إلى شيء ثان ، ومنه إلى شيء ثالث ، ثم ينسى الثانى ، ولا يكون بين الثالث والأول مناسبة ، ولكن يكون بينه وبين الثانى مناسبة وبين الثانى والأول مناسبة .

فكذلك لا تتنالات الخواطر فى المنامات أسباب من هذا الجنس ، وكذلك عند سكرات الموت ، فعلى هذا - والمعلم عند الله - من كانت العناية أكثر أشغاله ، فإلك تراه يوى إلى رأسه كأنه يأخذ ليرته ليخيط بها ريبيل أصبحته التى لها عادة بالكسبان ويأخذ الإزار من فوقه ويقدره ويشبهه كأنه يتعاطى تفصيله ، ثم بمد يده إلى (٣٣ - إحياء علوم الدين ٤)

المقراض ، ومن أراد أن يكف خاطره عن الانتقال عن المعاصي والشهوات فلا طريق له إلا المجاهدة طول العمر في فطامه نفسه عنها وفي قمع الشهوات عن القلب ، فهذا هو القدر الذي يدخل تحت الاختيار ويكون طول المواظبة على الخير وتخليه الفكر عن الشرعة وذخيرة لحالة سكرات الموت ، فإنه يموت المرء على ما عاش عليه ويحشر على ما مات عليه ، ولذلك نقل عن بقال أنه كان يلقي عند الموت كلتي الشهادة فيقول : خمسة ستة أربعة ، فكان مشغول النفس بالحساب الذي طال إلفه له قبل الموت .

وقال بعض العارفين من السلف : العرش جوهره تلالاً نوراً ، فلا يكون العبد على حال إلا اضطلع مثاله في العرش على الصورة التي كان عليها ، فإذا كان في سكرات الموت كشف لحدوثه من العرش ، فربما يرى نفسه على صورة معصية ، وكذلك يكشف له يوم القيامة فيرى أحوال نفسه فيأخذ من الحياء والخوف ما يجلب عن الوصف وما ذكره صحيح ، وسبب الرؤيا الصادقة قريب من ذلك ، فإن التائب يدرك ما يكون في المستقبل من مطالعة الوجوه المحفوظ وهي جزء من أجزاء النبوة ، فإذا رجع سوء الخاتمة إلى أحوال القلب واختلاج الخواطر ومقلب القلوب هو الله ، والانفعالات المقتضية لسوء الخواطر غير داخله تحت الاختيار دخولا كلياً وإن كان لعلو الإلف فيه تأثير ، فهذا عظم خوف العارفين من سوء الخاتمة ، لأنه لو أراد الإنسان أن لا يرى في المنام إلا أحوال الصالحين وأحوال الطاعات والعبادات عسر عليه ذلك وإن كانت كثرة الصلاح والمواظبة عليه بما يؤثر فيه ، ولكن اضطرابات الخيال لا تدخل بالكلية تحت الضغط ، وإن كان الغالب مناسبة ما يظهر في النوم لما غلب في اليقظة ، حتى سمى الشيخ أبا أباعلى الفارمذى رحمه الله عليه يصفى وجوب حسن أدب المريد لشيخه وأن لا يكون في قلبه إنكار لكل ما يقوله ولا في لسانه مجادلة عليه فقال : حكيت لشيخى أبي القاسم الكرماني مناماً لي قلت : رأيتك قلت لي كذا ، فقلت : لم ذاك ؟ قال : فبحرني شبر ولم يكلمني وقال : لولا أنه كان في باطنك تحجور المطالبة وإنكار ما أقوله لك لما جرى ذلك على لسانك في النوم وهو كآل ، إذ قلبا يرى الإنسان في منامه خلاف ما يظن في اليقظة على قلبه ، فهذا هو القدر الذي نسبح بذكره في علم المعاملة من أسرار أمر الخاتمة ، وما وراء ذلك فهو داخل في علم المكاشفة .

وقد ظهر لك بهذا أن الأمن من سوء الخاتمة بأن ترى الأشياء كما هي عليه من غير معصية ، فإن كنت تعلم أن ذلك حال أو صير فلا بد وأن يغلب عليك من الخوف ما غلب على العارفين حتى يطول بسببه بكاءك ونياحتك ويدوم به حزبك وقلقك ، كما تنحكيه من أحوال الأنبياء والسلف الصالحين ليكون ذلك أحد الأسباب المهيبة لنار الخوف من قلبك ، وقد عرفت بهذا أن أعمال العمر كلها مائة إن لم يسلم في النفس الأخير الذي عليه خروج الروح ، وإن سلامته مع اضطراب أمواج التواطر مشكلة جداً ، ولذلك قال حامد الكاف : إذا صعدت الملائكة لا أعجب من هلك كيف هلك ، ولكني أعجب من نجا كيف نجا ؛ ولذلك قال حامد الكاف : إذا صعدت الملائكة بروح العبد المؤمن وقد مات على الخير والإسلام تمجبت الملائكة منه وقالوا : كيف نجا هذا من دنيا فسد فيها خيارنا . وكان الثوري يوماً يبكي فقيل له علام تبكي ؟ فقال : بكينا على الذنوب زماناً ، قالان نبكي على الإسلام . وبالجملة من وقت سفينة في لجة البحر ومجتم على الرياح العاصفة واضطربت الأمواج كانت النجاة في حقه أبعد من الهلاك ، وقلب المؤمن أشد اضطراباً من السفينة ، وأمواج الخواطر أعظم تطامناً من أمواج البحر ، وإنما الخوف عند الموت خاطر سوء يخطر فقط ، وهو الذي قال فيه رسول الله ﷺ « إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة خمسين سنة حتى لا يبقى بينه وبين الجنة إلا فراق ناقة فيختم به بما سبق به الكتاب^(١) » ولا يتسع

(١) حديث « إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة خمسين سنة ... الحديث » تقدم .

فوق الناقة لأعمال الشقاوة ، بل هي الخواطر التي تضطرب وتضطرب غلور البوق الحاطف . وقال سهل : رأيت كافي أدخلت الجنة ، فرأيت ثلثية نبي فسألهم : ما أخوف ما كنتم تخافون في الدنيا ؟ قالوا : سوء الحاتمة ، ولأجل هذا الخطر العظيم كانت الشهادة مغبوطا عليها ، وكان موت الفجاء مكرها ، أما الموت فجاءة فلا ترقى عند غلبة خاطر سوء واستيلائه على القلب والقلب لا يتلوا عن أمثاله إلا أن يدفع بالكره أو بتور للمرة ، وبأما الشهادة فلا تها عبارة عن قبض الروح في حالة لم يبق في القلب سوى حب الله تعالى وخرج حب الدنيا والأهل والمال والولد وجميع الشهوات عن القلب ، إذ لا يهجم على صف القتال موطنه نفسه على الموت إلا حبا لله وطيبا لمرضاته وبأنما دنياه بآخرته وراضيا بالبيع الذي يابيه الله به ، إذ قال تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) والبايع راغب عن المبيع لأحالة وخرج حبه عن القلب ، وبمجرد حب العوض المطلوب في قلبه ، ومثل هذه الحالة قد يغلب على القلب في بعض الأحوال ولكن لا يتفق زهوق الروح فيها ، فصف القتال سبب لذهوق الروح على مثل هذه الحالة ، وهذا قيم ليس يقصد الغلبة والغنمة وحسن الصيت بالشجاعة ؛ فإن من هذا حاله وإن قتل في المعركة فهو بعيد عن مثل هذه الرتبة كما دلت عليه الأخبار (١) .

وإذا بان لك معنى سوء الحاتمة وما هو مخوف فيها فاشتغل بالاستعداد لها ، فواظب على ذكر الله تعالى وأخرج من قلبك حب الدنيا ، واحرس عن فعل المعاصي وجوارحك وعن الفكر فيها قلبك ، واحترز عن مشاهدة المعاصي ومشاهدة أهلها جهدك ، فإن ذلك أيضا يؤثر في قلبك ويصرف إليه فكرك وغواطرك ، وإياك أن تسوف وتقول : سأستعد لها إذا جاءت الحاتمة ، فإن كل قسم من أنفسك خاتمتك ، إذ يمكن أن تختطف فيهاروحك ، فرأب قلبك في كل تطرفة ، وإياك أن تمهل لحظة فلعل تلك اللحظة خاتمتك ، إذ يمكن أن تختطف فيها روحك ، وهذا مادمت في يفتلك ؛ وأما إذا تمت فإياك أن تنام إلا على طهارة الظاهر والباطن وأن يغلبك النوم إلا بحد غلبة ذكر الله قلبك ، لست أقول على لسانك فإن حركة اللسان بمجرد ضعيفة الأثر . واعلم قطعا أنه لا يغلب عند النوم على قلبك إلا ما كان قبل النوم غالبا عليه ، وأنه لا يغلب في النوم إلا ما كان غالبا قبل النوم ، ولا يبعث من نومك إلا ما غلب على قلبك في نومك والموت والبحث شبيه النوم واليقظة . فكما لا ينائم العبد إلا على ما غلب عليه في يقظته ولا يستيقظ إلا على ما كان عليه في نومه ، فكذلك لا يمرت المرء إلا على ما عاش عليه ولا يمشي إلا على ما مات عليه ، وتحقق قطعا وبقينا أن الموت والبحث حالتان من أحوالك كما أن النوم واليقظة حالتان من أحوالك ، وأمن هذا تصديقا باعتقاد القلب إن لم تكن أهلا لمشاهدة ذلك بعين اليقين ونور البصيرة ، وراقب أنفسك ولحظائك ، وإياك أن تغفل عن الله طرفة عين فأنك إذا فعلت ذلك كله كنت مع ذلك في خطر عظيم ، فكيف إذا لم تفعل . والناس كلهم هلكت إلا العالمون ، والعالمون كلهم هلكت إلا العاملون والعالمون كلهم هلكت إلا المخلصون ، والمخلصون على خطر عظيم ، واعلم أن ذلك لا يتيسر لك ما لم تنزع من الدنيا بقدر ضرورتك ، وضرورتك مطعم وملبس ومسكن والباقي كله فضول ، والضرورة من الطعام ما يقيم صلبك ويسد رمقك ، فينبغي أن يكون تناولك تناول مضطر كاره له ، ولا تكون رغبتك فيه أكثر من رغبتك في قضاء حاجتك ،

(١) حديث «المتقون في الحرب إذا كان قصده الغلبة والغنمة وحسن الصيت فهو بعيد عن رتبة الشهادة» متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري «أن رجلا قال : يا رسول الله ، الرجل يقاتل للمتم ، والرجل يقاتل للذكر ، والرجل يقاتل ليري مكانه ، فمن في سبيل الله ؟ فقال « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله » وفي رواية : الرجل يقاتل شجاعة ويقال حمية ويقال رياء . وفي رواية غضبا .

إذا لفرق بين ادخال الطعام في البطن وإخراجه ، فما ضرورتان في الجلبة ، وكلا لا يكون قضاء الحاجة من هتك التي يشغل بها قلبك فلا ينبغي أن يكون تناول الطعام من هتك ، واعلم أنه ان كان هتك ما يدخل بطبك فحينئذ ما يخرج من بطبك ؟ وإذا لم يكن قصدك من الطعام الا التقوى على عبادة الله تعالى كقصدك من قضاء حاجتك ، فعلامه ذلك تظهر في ثلاثة أمور : من ما كورك في وقته وقدره وجنسه ، أما الوقت فأقله أن يكفني في اليوم واليلة بمرة واحدة فيواظب على الصوم ، وأما قدره فبأن لا يزيد على ثلث البطن وأما جنسه فأن لا يطلب لذائذ الأطعمة بل ينقع بما ينفع ، فان قدرت على هذه الثلاث وسقطت عنك مؤنة الشهوات والذائذ قدرت بعد ذلك على ترك الشهوات وأمكنك أن لا تأكل الا من حله ، فان الحلال يمر ولا يبق بجميع الشهوات . وأما ملبسك فيمكن غرضك منه دفع الحر والبرد وستر العورة ؟ فكل ما دفع البرد عن رأسك ولو قلنسوة بدائق فطبعك غيره فضول منك يضيع فيه زمانك ويلزمك الشغل الدائم والعناء القائم في تحصيله بالكذب مرة والطمع أخرى من الحرام والشبهة ، وقس بهذا ما تدفع به الحر والبرد عن بدئك ، فكل ما حصل مقصود اللباس ان لم تكف به في خساسة قدره وجنسه لم يكن لك موقف ومرد بعده ، بل كشت عن لا يعلل بطنه الا الزراب . وكذلك المسكن ان اكتفيت بمقصوده كفتك الساءسقا والأرض مستقرا ، فان غلبك حر أو برد فلبسك بالمساجد ، فان طلبت مسكنا خاصا طال عليك وانصرف اليه أكثر عرك ، وعرك هو بضاعتك ، ثم ان تيسر لك فقصدت من الخافض سوى كونه حائلا بينك وبين الأضرار ، ومن السقف سوى كونه دافعا للامطار ، فأخذت ترفع الحيطان وتزين السقوف فقد تورطت في مهواة يمد رقيقك منها ، وهكذا جميع ضرورات أمورك ان اقتصر عليها تفرغت لله وقدرت على التزود لآخرتك والاستعداد لآخرتك ، وان جاوزت حد الضرورة الى أودية الأمان تضيعت همومك ولم يبال الله في أي واد أهلكك فأقبل هذه النصيحة من هو أحوج الى النصيحة منك . واعلم أن متسع التدبير والتزود والاحتياط هذا العمر القصير ، فإذا دتمت يوما بيوم في تسويقك أو غفلتك اختطفت فجأة في غير وقت إرادتك ولم تقارئك حزنك وندامتك ، فان كنت لاتقدر على ملازمة ما أوردت اليه بضعف خوفك اذ لم يكن فيها وصفناه من أمر الحاجة كفاية في تخفيفك فانما ستورد عليك من أحوال الخائفين ما نرجو أن يزيل بعض التساوية عن قلبك ، فانك تتحقق أن غفل الأنبياء والأولياء والعلماء وعلمهم ومكانهم عند الله تعالى لم يكن دون عقلك وعملك ومكانك . فتأمل مع كلال بصيرتك وعمش حين قلبك في أحوالهم : لم اشتد بهم الخوف وطال بهم الحزن والبكاء حتى كان بعضهم يصيح وبعضهم يدهش وبعضهم يسقط منشأ عليه وبعضهم يفر ميتا الى الأرض . ولا غرو ان كان ذلك لا يؤثر في قلبك فان قلوب الغافلين مثل الحجارة أو أشد قسوة (وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء وإن منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون) .

بيان أحوال الأنبياء والملائكة عليهم الصلاة والسلام في الخوف

دوت عاتقة رضى الله عنها : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا تغير الهواء وهبت ريح عاصفة يتغير وجهه فيقوم ويتردد في الحجرة ويدخل ويخرج كل ذلك خوفا من عذاب الله (١) . وقرأ صلى الله عليه وسلم آية في سورة الواقعة فصيح (٢) ، وقال تعالى (وخر موسى صعقا) ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم صورة جبريل

(١) حديث عائشة : كان إذا تغير الهواء وهبت ريح عاصفة تغير وجهه ... متفق عليه من حديث عائشة .

(٢) حديث : قرأ في سورة الحاقة فصيح ، المعروف فيما يرى من هذه القصة أنه قرأه عنده (إن لدينا أنكالا وجبا وطعنا لما غصة وعذابا ألبا) فصيح ، كما رواه ابن عدى والبيهقي في الشعب مرسل . وهكذا ذكره المصنف في الصواب في كتاب السجود كما تقدم .

عليه السلام بالأبطح فصق (١). وروى أنه عليه السلام كان إذا دخل في الصلاة يسمع لصدره أزيزاً كأزيز المرجل (٢). وقال عليه السلام: «ما جاءني جبريل قط إلا وهو يعد فرقاً من الجبار (٣)» وقيل: لما ظهر على إبليس ما ظهر طفق جبريل وميكائيل عليهما السلام يبيكان، فأوحى الله إليهما: ما لكاتبكياكل كل هذا البكاء؟ فقالا: يا رب، ما تأمن منك، فقال الله تعالى: هكذا كونا، لا تأمناً مكرى.

وعن محمد بن الشكندر قال: لما خلقت النار طارت أفتنة الملائكة من أمانتها، فلما خلق بنو آدم عادت. وعن أنس أنه عليه السلام سأل جبريل «مالي لأرى ميكائيل يضحك؟» فقال جبريل: ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار (٤).

ويقال: إن الله تعالى ملائكة لم يضحك أحد منهم منذ خلقت النار عظة أن يغضب الله عليهم فيعذبهم بها. وقال ابن عمر رضي الله عنهما: خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل بعض حيطان الأنصار، فجعل يلتقط من التمر ويأكل، فقال: «يا ابن عمر، مالك لا تأكل؟» قلت: يا رسول الله لا أشتهي، فقال: «لكني أشتهي وهذا صبح رابعة لم أذق طعاماً ولم أجد ولوسأت ربي لأعطيني ملك قيصر وكسرى فكيف بك يا ابن عمر إذا بقيت في قوم يمشون رزق مستهم ويضعف اليقين في قلوبهم؟» قال: الله ما برحنا ولا فئنا حتى نزلت (وكأن من دابة لا تحمل رزقها الله رزقها وإياكم وهو السميع العليم) قال فقال رسول الله ﷺ «إن الله لم يأمركم بكسر المال ولا بتابع الشهوات، من كثر دنائره يريد بها حياة فانية فإن الحياة بيد الله، ألا وإني لا أكر ذنباً ولا أدرهما ولا أعبا رزقاً لقد (٥)».

وقال أبو الدرداء: كان يسمع أزيز قلب إبراهيم خليل الرحمن صلى الله عليه وسلم إذا قام في الصلاة من مسيرة ميل خوفاً من ربه.

وقال مجاهد: بكى داود عليه السلام أربعين يوماً ساجداً لا يرفع رأسه حتى نبت المرعى من دموعه وحتى غطي رأسه، فنودي: يا داود أجامع أنت قطعاً؟ أم ظماناً تقسى؟ أم عار فتكسى؟ فنحب نوبة حاج الود فاحرق من حر جهنم، ثم أنزل الله تعالى عليه التوبة والمغفرة فقال: يا رب اجعل خطيئتي في كفي فصار كخطيئتي في كفه مكتوبة، فكان لا يسطع كفه لطعام ولا لشراب ولا لنفث إلا رأها فأبكته، قال: وكان يوقى بالقدح نشاء فإذا

(١) حديث: أنه رأى صورة جبريل بالأبطح فصق: أخرجه البزار من حديث ابن عباس بسند جيد: سأل النبي ﷺ جبريل أن يراه في صورته؟ فقال: أدع ربك، فدعى ربه فقطع عليه من قبل الشرق فجعل يرتفع ويسير، فلما رآه صق. ورواه ابن المبارك من رواية الحسن مرسلاً بلفظ: فضى عليه. وفي الصحيحين عن عائشة: رأى جبريل في صورته. مرتين، ولهما عن ابن مسعود: رأى جبريل له ستاة جناح. (٢) حديث: كان إذا دخل في الصلاة سمع لصدره أزيزاً كأزيز المرجل. رواه أبو داود والترمذي في الشبائل، وللنسائي من حديث عبد الله بن الشخير، وتقدم في كتاب السباع. (٣) حديث: «ما جاءني جبريل قط إلا وهو ترعد فرائسه من الجبار» لم أجد هذا اللفظ وروى أبو الشيخ في كتاب العظمة عن ابن عباس قال: إن جبريل عليه السلام يوم القيامة لقائم بين يدي الجبار تبارك وتعالى ترعد فرائسه فرقا من عذاب الله. الحديث وفيه زميل بن ماله الخني محتاج إلى معرفته.

(٤) حديث أنس أنه عليه السلام قال لجبريل «مالي لأرى ميكائيل يضحك؟» قال: ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار رواه أحمد وابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين من رواية ثابت عن أنس بإسناد جيد، ورواه ابن شاهين في السنة من حديث ثابت مرسلاً، وورد ذلك أيضاً في حق لإسرافيل. رواه البيهقي في الشعب، وفي حق جبريل رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين.

(٥) حديث ابن عمر: خرجت مع رسول الله ﷺ حتى دخل على حيطان الأنصار فجعل يلتقط من التمر ويأكل الحديث. أخرجه ابن مردويه في التفسير والبيهقي في الزهد من رواية رجل لم يسم عن ابن عمر. قال البيهقي: هذا إسناد مجهول، والجراح بن مهنا ضعيف.

تناوله أبصر خطيئته فما يضعه على شفته حتى يفيض القدح من دموعه . ويروى عنه عليه السلام أنه ما رفع رأسه إلى السماء حتى مات حياء من الله عز وجل ، وكان يقول في مناجاته : إلهي إذا ذكرت خطيئتي ضاقت على الأرض برحها ، وإذا ذكرت رحمتك ارتدت إلى روعي ، سبحانك إلهي أتيت أطلباء عبادك ليدأوا خطيئتي فكلهم عليك يدلي ، فيؤسا القاطنين من رحمتك .

وقال الفضيل : بلغني أن داود عليه السلام ذكر ذنبه ذات يوم فوثب صارخا واضحا يده على رأسه حتى لحق بالجبال فاجتمعت إليه السباع فقال : ارجعوا لا أريدكم ، إنما أريد كل بكاء على خطيئته فلا يستقبلني إلا البكاء ، ومن لم يكن ذا خطيئة فما يصنع يداود الخطاء . وكان يماتب في كثرة البكاء فيقول : دعوني أبكي قبل خروج يوم البكاء قبل تخريق العظام واشتعال الحشا وقبل أن يؤمر في ملائكة غلاظ شدداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون .

وقال عبد العزيز بن عمر : لما أصاب داود الخطيئة نقص صوته فقال : إلهي ببح صوتي في صفاء أصوات الصديقين .

وروى أنه عليه السلام لما طال بكأؤه ولم ينفعه ذلك ضاقت ذرعه واشتد غمه ، فقال : يارب أما ترحم بكائي ؟ فأوحى الله تعالى إليه : ياداد ، نسيت ذنبك و ذكرت بكائك ، فقال : إلهي وسيدى كيف أنسى ذنبي وكنت إذا تلوت الزبور كف الماء الجاري عن جريه وسكن هبوب الريح وأظفني الطير على رأسي وأنست الروحش إلى عراقي ، إلهي وسيدى فما هذه الوحشة التي بيني وبينك ، فأوحى الله تعالى إليه : ياداد ذلك أنس الطاعة وهذه وحشة المعصية ، ياداد آدم خلق من خلق خلقت بيدي ونفخت فيه من روحي وأسجدت له ملائكتي وألبست ثوب كرامتي وتوجهت بناج وقاري ، وشكالي الوحدة فوجهته حواء أمي وأسكنته ، عصاقي فطردته عن جوارى عريانا دليلا ، ياداد اسمع مني والحق أقول ؛ أطلعتنا فأطعنك وسألتنا فأعطيناك ، وعصيتنا فأملأناك ، وإن عدت إلينا على ما كان منك قبلنا . وقال يحيى بن أبي كثير : بلغنا أن داود عليه السلام كان إذا أراد أن ينوح مكث قبل ذلك سبعا لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يقرب النساء ، فإذا كان قبل ذلك بيوم أخرج له المنبر إلى البرية ، فأمر سليمان أن ينادي بضوت يستقرى البلاد وما حولها من الفياض والآكام والجبال والبراري والصوامع والبيع ، فينادي فيها : ألا من أراد أن يسمع نوح داود على نفسه فليأت ، قال : فتأتى الوحوش من البراري والآكام وتأتى السباع من الفياض وتأتى الهوام من الجبال وتأتى الطير من الآوكار وتأتى العذارى من خدورهن ، وتجتمع الناس لذلك اليوم ، ويأتى داود حتى يرق المنبر ويحيط به إسرائيل وكل صنف على حدة يحيطون به وسليمان عليه السلام قائم على رأسه ، فيأخذ في التثاء على ربه فيضجون بالبكاء والصراخ ، ثم يأخذ في ذكر الجنة والنار فتصوت الهوام وعاطفة من الوحوش والسباع والناس . ثم يأخذ في أهوال القيامة وفي التثاء على نفسه فيموت من كل نوع طائفة ، فإذا رأى سليمان كثرة الموتى قال : يا ابتاه قد موقت المستمعين كل بموق وماتت طوائف من بني إسرائيل ومن الوحوش والهوام ، فيأخطف الدعاء ، فينأهوا كذلك إذ ناداه بعض عباد بني إسرائيل ياداد عجلت بطلب الجزاء على ربك ؟ قال فيخرد داود منشيا عليه ، فإذا نظر سليمان إلى ما أصابه أتى بسريره فحمله عليه ، ثم أمر مناديا ينادي ألا من كان له مع داود حميم أو قريب فليأت بسريره فليحمله فإن الذين كانوا معه قد قتلوا في ذكر الجنة والنار ، فكانت المرأة تأتي بالسرير وتحمل قريبها وتقول : يا من قتلته ذكر النار ، يا من قتلته خوف الله ، ثم إذا أفاق داود قام ووضع يده على رأسه ودخل بيت عبادته وأغلق بابه ويقول : يا إله داود أغضبان أنت على داود ولا يزال ينادي ربه ، فيأتى سليمان ويقعد على الباب ويستأذن ثم يدخل ومعه قرص من شعر فيقول : يا ابتاه تقو بهذا صلي ما تريد ، فيأكل من

ذلك القصر ماشاء الله ثم يخرج إلى بني إسرائيل فيكون بينهم . وقال يزيد الرقاشي : خرج داود ذات يوم مائسا معظم ويعزفهم ، فخرج في أربعين ألفا فراجع لإحدى عشرة ألف ، قال : وكان له جاريتان اتخذهما ، حتى إذا جاءه الخوف وسقط فاضطرب قعدتا على صدره وعلى رجله مخافة أن تفرق أعضاؤه ومفاصله فيموت .

وقال ابن عمر رضي الله عنهما : دخل يحيى بن زكريا عليهما السلام بيت المقدس وهو ابن ثمان حجج ، فنظر إلى عبادهم قد لبسوا مدارع الشعر والصوف ، ونظر إلى مجتهدهم قد خرقوا التراقي وسلكوا فيها السلاسل وشدوا أنفسهم إلى أطراف بيت المقدس ، فهاهنا ذلك ، فرجع إلى أبويه فرصديان يلعبون ، فقالوا له : يا يحيى ، ألم بنا لنلعب فقال : إني لم أخلق للعب ، قال : فأق أبويه فسألهم أن يدعاهم الشعر فقلما ، فرجع إلى بيت المقدس وكان يخدمه متوازا ويصيح فيه ليلا ، حتى أنت عليه خمس عشرة سنة ، فخرج ولزم أطواد الأرض وغيران الشعاب ، فخرج أبواه في طلبه فأدركاه على بحيرة الأردن وقد أقع رجله في الماء حتى كاد العطش يذبحه وهو يقول : وعزتك وجلالك لا أدنوق بارد الشراب حتى أعلم أين مكاني منك ، فسأله أبواه أن يقطر على قرص كان مضمنا من شعير ويشرب من ذلك الماء ففعل وكفر من يمينه ، فدح بالبر ، فرده أبواه إلى بيت المقدس ، فكان إذا قام يصل بكى حتى يبكي معه الشجر والمدر ، ويبكي زكريا عليه السلام لبكائه حتى يغمى عليه ، فلم يزل يبكي حتى خرقت دموعه لهم خديه وهدت أضراسه للناظرين ، فقالت له أمه : يا بني لو أدنيت لي أن ألتصق بك شيئا توارى به أضراسك عن الناظرين ؟ فأذن لها ، فعمدت إلى قطعي لبود فألصقتها على خديه ، فكان إذا قام يصل بكى فإذا استتعت دموعه في التلعطين أنت إليه أمه ففصرتهما ، فإذا رأى دموعه تسيل على ذراعي أمه قال : اللهم هذه دموعي وهذه أمي وأنا عبدك وأنت أرحم الراحمين ، فقال له زكريا يوما : يا بني إنما سألت ربك أن يترك عينا بك ، فقال يحيى : يا أبت إن جبريل عليه السلام أخبرني أن بين الجنة والنار مفازة لا يقطعها إلا كل بكاء . فقال زكريا عليه السلام : يا بني فأبك .

وقال المسيح عليه السلام : معاشر الحواريين ، خشية الله وحسب الفردوس يورثان الصبر على المشقة ويأخذان من الدنيا ، بحق أقول لكم : إن أكل الشعير والنوم على المزابل مع الكلاب في طلب الفردوس قليل .

وقيل : كان الخليل صلوات الله عليه وسلامه إذا ذكر خطيئته يفتى عليه ويسمع اضطراب قلبه ميلا في ميل ، فيأتيه جبريل فيقول له : ربك يقرئك السلام ويقول : هل رأيت خيلًا يخاف خيله ؟ فيقول : يا جبريل إني إذا ذكرت خطيئتي نسيت خشي . فهذه أحوال الأنبياء عليهم السلام قد نزلت فيهم وأتأمل فيها فإنهم أعرف خلق الله بالله وصفاته ، صلوات الله عليهم أجمعين وعلى كل صباه الله المقربين وحسينا الله ونعم الوكيل .

بيان أحوال الصحابة والتابعين والسلف

والصالحين في شدة الخوف

روى أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال لطلحة : ليتني مثلك يا طاهر ولم أخلق بشرا .

وقال أبوذر رضي الله عنه : وددت لو أني شجرة تعضد وكذلك قال طلحة .

وقال حذاف رضي الله عنه : وددت أني إذا مت لم أبعث .

وقالت عائشة رضي الله عنها : وددت أني كنت نسيا منسيا .

وروى أن عمر رضي الله عنه كان يسقط من الخوف إذا سمع آية من القرآن مخفيا عليه ، فكان يعاد أيا ما . وأخذ يوما تبتة من الأرض فقال : يا ليتني كنت هذه التبتة ، يا ليتني لم أك شيئا مذكورا ، يا ليتني كنت نسيا منسيا ،

باليقنى لم تلتقى أى . وكان في وجه عمر رضى الله عنه خطان أسودان من الموح وقال رضى الله عنه : من خاف الله لم يشف غيظه ، ومن أتى الله لم يصنع ما يريد ، ولولا يوم القيامة لكان غير ماترون . ولما قرأ عمر رضى الله عنه ﴿ إذا الشمس كورت ﴾ وانتهى إلى قوله تعالى ﴿ وإذا الصحف نشرت ﴾ خر مغشيا عليه . ومن يوما بدار إنسان وهو يصلى ويقرأ سورة (والطور) فوقف يستمع ، فلما بلغ قوله تعالى ﴿ إن عذاب ربك لواقع ﴾ ماله من دافع ﴿ نزل عن محاره واستند إلى حائط ومكث زمانا ، ورجع إلى منزله فرض شهرا يعود الناس ولا يدرون ما مرضه .

وقال على كرم الله وجهه وقد سلم من صلاة الفجر وقد علاه كآبة وهو يقلب يده : لقد رأيت أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فلما أرى اليوم شيئا يشبههم ، لقد كانوا يصبحون شعثا صفرا غبرا بين أعينهم أمثال ركب المعزى قد باتوا لله سجدا وقياما يتلون كتاب الله يراحون بين جباههم وأقدامهم ، فإذا أصبحوا ذكروا الله فنادوا كما يمدد الشجر في يوم الريح ، وهملت أعينهم بالموح حتى تبل ثيابهم ، والله فكأنى بالقوم باتوا غافلين ، ثم قام ، فأروى بعد ذلك ضاحكا حتى ضرب به ابن ملجم .

وقال عمران بن حصين : وددت أن أكون رمادا تنسفنى الرياح في يوم عاصف .

وقال أبو عبيدة بن الجراح رضى الله عنه : وددت أنى كبش فيذهبني أهل فيا كلون على ويحسون مرعى . وكان على بن الحسين رضى الله عنه إذا توضأ اصفر لونه ، فيقول له أهله : ما هذا الذى يتبادك عند الوضوء ؟ فيقول : أتندرون بين يدي من أريد أن أقوم ؟

وقال موسى بن مسعود : كنا إذا جلسنا إلى الثورى كأن النار قد أحاطت بنا لما نرى من خوفه وجزعه . وقرأ مضر القارى يوما ﴿ هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق ... الآية ﴾ فبكى عبد الواحد بن زيد حتى شفى عليه ، فلما أفاق قال : وعزتك لأصحبك جهدي أبدا ، فأعنى بتوفيقك على طاعتك .

وكان المسور بن عمره لا يقوى أن يسمع شيئا من القرآن لشدة خوفه . ولقد كان يقرأ عنده الحرف والآية فيصيح الصيحة فما يعقل أياها . حتى أتى عليه رجل من شتم فقرأ عليه ﴿ يوم نشر المتقين إلى الرحمن وفدا ﴾ ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا ﴿ فقال : أنا من المجرمين ولست من المتقين . أعدل القول أيها القارىء . فأعادها عليه فشبه قلعي بالآخرة .

وفرى عند يحيى البكاء ﴿ ولو ترى إذ وقفوا على ربهم ﴾ فصاح صيحة مكث منها مريضا أربعة أشهر يعاد من أطراف البصرة .

وقال مالك بن دينار : بينا أنا أطوف بالبيت إذ أنا بجمورية متمبدة متعلقة بأستار الكعبة وهى تقول : يارب كم شهوة ذهبت لذاتها وقيمت تبعاتها ؛ يارب أما كان لك أدب وعقوبة إلا النار ؟ وتبكي . فمال ذلك مقامها حتى طلع الفجر ، قال مالك : فلما رأيت ذلك وضعت يدي على رأى صارخا أقول : تكلمت لكأما .

وروى أن الفضيل رأى يوم عرفة والناس يدعون وهو يبكي بكاء التكللى المحترقة ، حتى إذا كادت الشمس تغرب قبض على لحيت ثم رفع رأسه إلى السماء وقال : وأسوأنا منك وإن غفرت . ثم انقلب مع الناس .

وسئل ابن عباس رضى الله عنهما عن الخائفين ؟ فقال : قلوبهم بالخوف فرحة ، وأعينهم باكية . يقولون : كيف نفرح والموت من ورائنا . والتبر أماننا والقيامة موعدنا وعلى جهنم طريقنا . وبين يدي الله ربنا موقتنا .

ومر الحسن بشاب وهو مستغرق في ضحكته وهو جالس مع قوم في مجلس ، فقال له الحسن : ياقي ، هل مررت بالصراط ؟ قال : لا ، قال : فهل تدرى إلى الجنة تصير أم إلى النار ؟ قال : لا . قال : فإني هذا الضحك ؟ قال : فإني رأيت ذلك الفتى بعدها ضاحكا .

وكان حماد بن عبد ربه إذا جلس جلس مستغرقا على قدميه ، فيقال له : لو أعلم أنك تقول : تلك جلسة الآمن وأنا غير آمن إذ حصيت الله تعالى .

وقال عمر بن عبد العزيز : إنما جعل الله هذه الغفلة في قلوب المباد رحمة كيلا يموتوا من خشية الله تعالى . وقال مالك بن دينار : لقد همت إذا أنا مت أمرهم أن يقتلوني ويغلقوا ثم يطلقوا في إلى ربنا ينطق بالعبد الآتق إلى سيده .

وقال حاتم الأصم : لا تغتر بموضع صالح ، فلا مكان أصلح من الجنة وقد لقي آدم عليه السلام فيها مائتي : ولا تغتر بكثرة العبادة فإن إبليس بعد طول تعبته لقي مائتي : ولا تغتر بكثرة العلم فإن بلعام كان يحسن اسم الله الأعظم فأنظر ماذا لقي ! ولا تغتر برؤية الصالحين فلا شخص أكبر منزلة عند الله من المصطفى صلى الله عليه وسلم ولم ينتفع ببقائه أقاربه وأعداؤه !

وقال السري . إني لأظنر إلى أنني كل يوم مرات غفلة أن يكون قد أسود وجهي . وقال أبو حفص منذ أربعمائة سنة اعتقادي في نفسي أن الله ينظر إلى نظري السخط وأعمالي تدل على ذلك . وخرج ابن المبارك يوما على أصحابه فقال : إني اجترأت الباصرة على الله سأله الجنة .

وقالت أم محمد بن كعب القرظي لابنها : يا بني إني أعرفك صغيرا طيبا وكبيرا طيبا ، وكأنك أحدثت حدثا موبقا لما أراك تصنع في ليك ونهارك ! قال : يا أمه . ما يؤمنني أن يكون الله تعالى قد أطلع على وأنا على بعض ذنوبي فمقتنى وقال : وعزى وجلالي لا غفرت لك .

وقال الفضيل : إني لا أعطي نيا مرسلا ولا مسلما مقربا ولا عبدا صالحا ، أليس هؤلاء يمايئون يوم القيامة إنما أعطي من لم يخلق .

وروي : أن قتي من الأنصار دخله خشية النار ، فكان يبكي حتى حبسه ذلك في البيت ، فجاء النبي ﷺ فدخل عليه واعتقه غر ميتا ، فقال ﷺ « جهزوا صاحبكم فإن الفرق من النار قتت كبده »^(١)

وروي عن ابن أبي ميسرة أنه كان إذا أوى إلى فراشه يقول : يا ليت أمي لم تلدني ، فقالت له أمه : يا ميسرة ، إن الله تعالى قد أحسن إليك : هداك إلى الإسلام ، قال : أجل ولكن الله قد بين لنا أنا واردوا النار لم يبين لنا أنا صادرون منها .

وقيل لفرقد السنجي : أخبرنا بأجيب شيء بلنك عن بني إسرائيل ! قال : بلغني أنه دخل بيت المقدس محملا على دراهم لباسهن الصوف والمسوح ، فتذاكرن ثواب الله وعقابه فمتمن جميعا في يوم واحد . وكان عطاء السلي من الخائفين ولم يكن يسأل الله الجنة أبدا إنما كان يسأل العفو . وقيل له في مرضه : ألا تشتهي شيئا ؟ فقال : إن خوف جهنم لم يدع في قلبي موضعا للشهوة . ويقال : إنه ما رفع رأسه إلى السماء ولا ضحك

(١) حديث : أن قتي من الأنصار دخله خشية من النار حتى حبسه خوفه في البيت ... الحديث . أخرجه ابن أبي الدنيا في الخائفين من حديث حذيفة ، والبيهقي في الشعب من حديث سهل بن سعد بإسنادين فهما نظر . (٧٤ — إحياء علوم الدين ٤)

أربعين سنة . وأنه رفع رأسه يوما ففزع فسقط فافتق في بطنه قرق ، وكان يس جسده ببعض اللية عفاة أن يكون قد مسخ ، وكان اذا أصابتهم ريح أو برق أو غلاء طعام قال . هذا من أجلى يصيبهم ، لو مات عطاء لاستراح الناس . وقال عطاء : خرجنا مع عتبة الغلام وفينا كهول وشبان يصلون صلاة الفجر بظهور المشاء قد تورمت أقدامهم من طول القيام وغارت أعينهم في رؤوسهم ولصقت جلودهم على عظامهم وبقيت المروق كأنها الأوتار ، يصبحون كأن جلودهم قشور البطيخ وكأنهم قد خرجوا من القبور يخبرون كيف أكرم الله المطيعين وكيف أهان العاصين ، فبينما هم يمشون إذ مر أحدهم بمكان غر مغشيا عليه . فجلس أصحابه حوله فيكون في يوم شديد البرد وجبينه يرشح عرقا فجاءوا بما فمسحوا وجهه فأفاق وسألوه عن أمره فقال : إني ذكرت أني عصيت الله في ذلك المكان .

وقال صالح المري : قرأت على رجل من الصعدين (يوم تغلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول) فصق ثم أفاق فقال : زدني يا صالح فأبى أحد غما ، فقرأت ﴿ كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها ﴾ غر ميتا .

وروى أن زدارة بن أبي أوفى صلى بالناس الغداة فلما قرأ ﴿ فاذا قرأ في التافور ﴾ غر مغشيا عليه لحمل ميتا . ودخل يزيد الرقاشي على عمر بن عبد العزيز فقال : عظمي يا يزيد ! فقال : يا أمير المؤمنين ، أعلم أنك لست أول خليفة يموت . فبكى ثم قال . زدني قال . يا أمير المؤمنين ليس بينك وبين آدم أب إلا لابت ، فبكى ثم قال زدني يا يزيد فقال . يا أمير المؤمنين ليس بينك وبين الجنة والنار منزل ، غر مغشيا عليه .

وقال ميمون بن مهران لما نزلت هذه الآية ﴿ وإن جهنم لموعدهم أجمعين ﴾ صاح سلمان الفارسي ووضع يده على رأسه وخرج هاربا ثلاثة أيام لا يقدر أن عليه .

ورأى داود الطائي امرأة تبكى على رأس قبر ولها وهي تقول : يا ابنه ، ليت شعري أي خديك بدأ بالود أو لا ؟ فصق داود وسقط مكانه .

وقيل : مرض سفيان الثوري فمرض دليه على طبيب ذى فقال هذا رجل قطع الخوف كبده ، ثم جاء وجس عروقه ثم قال : ما علمت أن في الله الحنيفية مثله .

وقال أحمد بن حنبل رحمه الله عليه سألت الله عز وجل أن يفتح علي بابا من الخوف ، ففتح نظفت على عقلي ؛ فقلت : يارب على قدر ما أطيق ، فسكن قلبي .

وقال عبد الله بن عمرو بن العاص أبكوا فان لم تبكوا قبا كوا ، فوالذي نفسي بيده لو يعلم العلم أحدكم لصرخ حتى ينقطع صوته ، وصل حتى يشكر صلبه ، وكأنه أشار إلى معنى قوله ﷺ ﴿ لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ﴾ .

وقال المنبري : اجتمع أصحاب الحديث على باب الفضيل بن عياض فاطلع عليهم من كوة وهو يسكى ولحيته ترجب ، فقال : عليكم بالقرآن ، عليكم بالصلاة ، وبكم ليس هذا زمان حديث ، إنما زمان بكاء . وتصرح واستكانة ودعاء كدهاء الغريق ، إنما هذا زمان : احفظ لسانك وأتخ مكانك وعالج قلبك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر .

(١) حديث ميمون بن مهران : لما نزلت هذه الآية ﴿ وإن جهنم لموعدهم أجمعين ﴾ صاح سلمان الفارسي : لم ألق له على أصل . (٢) حديث ﴿ لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ﴾ تقدم في قواعد العقائد .

وروى الفضيل يوما وهو يمشي ، فقيل له إلى أين ؟ قال لا أدري ، وكان يمشي والها من الخوف .
وقال ذو بن عمر لابيه عمر بن ذر : ما بال المتكلمين يتكلمون فلا يكي أحد ! فإذا تكلمت أنت سمعت البكاء من كل جانب ! فقال : يا بني ليست النائحة التكل كما نائحة المستأجرة .

وحلى أن قرما وقفوا بهابذ وهو يكي فقالوا : ما الذي يكيك يرحمك الله ؟ قال : فرحة يجدها الخائفون في قلوبهم . قالوا : وما هي ؟ قال : روعة النداء بالمرض على الله عز وجل .
وكان الخواص يكي ويقول في مناجاته قد كبرت وضعف جسمي عن خدمتك فأعفني .

وقال صالح المري : قدم علينا ابن السباك مرة فقال أرفى شيئا من بعض عجائب عبادكم ، فذهبت به إلى رجل في بعض الأحياء في خص له ، فاستأذنا عليه ، فإذا رجل يعمل خوصا ، فقرأت عليه ﴿ إذ الأغلال في أعتاقهم والأسلسل يسحبون ﴾ في الخيم ثم في النار يسجرون ﴿ فشقق الرجل شقة وخر مغشيا عليه ، فخرجنا من عنده وتركناه على حاله ، وذهبتا إلى آخر فدخلنا عليه فقرأت هذه الآية فشقق شقة وخر مغشيا عليه ، فذهبتا واستأذنا على ثالث فقال ادخلوا إن لم تشغلونا عن ربنا ، فقرأت ﴿ ذلك لمن عاف مقامى وعاف وعبد ﴾ فشقق شقة لهدا الدم من منخره وجعل يتسخط في دمه حتى يمس ، فتركناه على حاله وخرجنا فأدبرته على ستة أنفس كل نفر من عنده وتركه منشيا عليه ، ثم أتيت به إلى السابح فاستأذنا ، فإذا امرأة من داخل النخس تقول ادخلوا فدخلنا فإذا شيخ فان جالس في مصلاه ، فسلمنا عليه فلم يشعر بسلامنا ، فقلت بصوت عال ألا إن للخلق غدا مقاما ، فقال الشيخ بين يدي من ويحك ! ثم نبى مبهوتا قائما فاه شاخصا بصره بصبح بصوت له ضعيف أوه أومضى انقطع ذلك الصوت فقالت امرأة أخرى جوا فانكم لا تتفهمون به الساعة ، فلما كان بعد ذلك سألت عن القوم فإذا ثلاثة قد أفاقوا ، وثلاثة قد لحقوا بالله تعالى . وأما الشيخ فانه مكث ثلاثة أيام على حاله مبهوتا متحيرا لا يؤدي فرضا ، فلما كان بعد ثلاث عقل .

وكان يزيد بن الأسود يرى أنه من الأبدال ، وكان قد حلف أن لا يضحك أبدا ولا ينام مضطجعا ولا يأكل سينا أبدا ، فما روى صاحبا ولا مضطجعا ولا أكل سينا حتى مات رحمه الله .

وقال الحجاج لسعيد بن جبير : بلغني أنك لم تضحك قط ! فقال كيف أضحك وجههم قد سرعت والأغلال قد نصبت والزبانية قد أهدت .

وقال رجل للحسن : يا أبا سعيد كيف أصبحت قال بخير قال كيف حالك ؟ فقبم الحسن وقال: تسألني عن حالى؟ ما ظنك بناس ركبو سفينة حتى توسطوا البحر فانكسرت سفينتهم فتعلق كل إنسان منهم بحضبة . على أى حال يكون ؟ قال الرجل على حال شديدة . قال الحسن : حالى أشد من حالهم .

ودخلت مولاة لعمر بن العزير عليه فسلمت عليه ثم قامت إلى مسجد في بيته فصلت فيه ركعتين وغلبتها حينها فرددت فاستبكت في مقامها ، ثم ألتهمت فقالت : يا أمير المؤمنين ، إنى والله رأيت عجبا ، قال : هيه . قالت : فجيء بعبد الملك بن مروان فحمل عليه فما مضى عليه إلا يسير حتى انكفأ به الصراط ، فهوى إلى جهنم فقال عمر : هيه . قالت : ثم جيء بالوليد بن عبد الملك فحمل عليه فما مضى إلا يسير حتى انكفأ الصراط فهوى إلى جهنم ، فقال عمر : هيه . قالت : ثم جيء بلسان بن عبد الملك فما مضى عليه إلا يسير حتى انكفأ به الصراط فهوى كذلك ، فقال عمر : هيه . قالت : ثم جيء بك والله يا أمير المؤمنين : فصاح عمر رحمة الله عليه صيحة خر مغشيا عليه ، فقامت إليه

فجملت تنادى في أذنه : يا أمير المؤمنين ، إني رأيتك والله قد نجوت ، إني رأيتك والله قد نجوت ، وهي تنادى وهو يصيح ويضحى برجليه . ويحكى أن أويسا الثوري رحمه الله كان يحضر عند القاضي فيبكي من كلامه ، فإذا ذكر النار صرخ أويس ثم يقوم متطلقا فيقتبه الناس فيقولون بجنون بجنون .

وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه : إن المؤمن لا يسكن روعه حتى يترك جسر جهنم وراءه .
وكان طاوس يفرش له الفراش فيصطحع ويتقل كما تتقل الحبة في الحقل ، ثم يثب فيدرجه ويستقبل القبلة حتى الصباح ويقول : طهر ذكر جهنم يوم الخائفين .

وقال الحسن البصري رحمه الله : يخرج من النار رجل بعد ألف عام ، ياليتني كشت ذلك الرجل ، وإنما قال ذلك لخوفه من الخلود وسوء الخاتمة . وروى أنه ماضحك أربعين سنة ، قال : وكنت إذا رأته فأعاده كأنه أسير قد قدم لتضرب عنقه ، وإذا تكلم كأنه يماين الآخرة فيخبر عن مشاهدتها ، فإذا سكث كان النار تسمر بين عينيه . وعوتب في شدة حزنه وخوفه فقال : ما يؤمنني أن يكون الله تعالى قد أطلع في علي بعض ما يكره ففتني فقال : اذهب فلا غفرت لك ، فأنا أعلم في غير معتمل .

وعن ابن السكك قال : وعظت يوما في مجلس ، فقام شاب من القوم فقال : يا أبا العباس ، لقد وعظت اليوم بكلمة ما كنا نبالي أن لا نسمع غيرها . قلت : وما هي رحمة الله ؟ قال قولاك : لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلودين إما في الجنة أو في النار . ثم غات عني فقدته في المجلس الآخر فلم أره فسألت عنه فأخبرت أنه مريض يماد فأتيته أعوده فقلت : يا أخى ما الذى أرى بك ؟ فقال يا أبا العباس ذلك من قولاك لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلودين إما في الجنة أو في النار . قال : ثم مات رحمه الله فرأيت في المنام فقلت : يا أخى ما فعل الله بك ؟ قال : غفرت ورحمتي وأدخلني الجنة . قلت بماذا ، قال بالكلمة .

فهذه مخاوف الأنبياء والأولياء والعلماء والصالحين ، ونحن أجدد بالخوف منهم ، لكن ليس الخوف بكثرة الذنوب بل بصفاء القلوب وكال المعركة ، ولا فليس أمتنا لثقل ذنوبنا وكثرة طاعاتنا ، بل قادتنا شهواتنا وغلبتنا علينا شغفوتنا وصدتنا عن ملاحظة أحوالنا فغلطنا وقسوتنا ، فلا قرب الرحيل بنهنا ، ولا كثرة الذنوب تحركنا ، ولا مشاهدة أحوال الخائفين تخوفنا ، ولا خطر الخاتمة يزعجنا ، فنسأل الله تعالى أن يتدارك بفضلته وجوده أحوالنا فيصلحنا ، إن كان تحريك اللسان بمجرد السؤال دون الاستعداد ينفعنا .

ومن العجائب أنا إذا أردنا المال في الدنيا زرعتنا وغرسنا واتجرنا وركبنا البحار والبرارى وخاطرنا . وإن أردنا طلب رتبة العلم فبقينا وتعبنا في حفظه وتكراره وسهرنا . ونجتهد في طلب أوزاننا ولا نتق بضمان الله لنا ولا نجلس في بيوتنا فنقول : اللهم ارزقنا ، ثم إذا طعمت أعيننا نحو الملك الدائم المقيم فبقينا بأن نقول بألسنتنا : اللهم اغفر لنا وارحمنا ، والذي إليه رجائنا وبه اعتزازنا يتنادينا ويقول (وأن ليس للإنسان إلا ما سعى) (ولا يفرحكم بالله الغرور) (يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم) ثم كل ذلك لا ينهنا ولا يفرجنا عن أودية غرورنا وأمانينا ، فما هذه إلا محنة هائلة إن لم يفضل الله علينا بتوبة نصوح يتداركنا بها ويجبرنا فنسأل الله تعالى أن يتوب علينا ، بل نسأله أن يشوق إلى التوبة سرائر قلوبنا ، وأن لا يجعل حركة اللسان بسؤال التوبة غاية حظنا فنسكون عن يقول ولا يسمع ولا يقبل ، إذا سمعنا الوعد بكينا وإذا جاء وقت العمل بما سمعناه عصينا ، فلا علامة للخذلان أعظم من هذا ، فنسأل الله تعالى أن يمن علينا بالتوفيق والرشد بمنته وفضله .

ولتقتصر من حكاية أحوال الخائفين على ما أوردناه فإن القليل من هذا يصادف القلب القابل فيكني، والكثير منه وإن أفيض على القلب الغافل فلا يفي. ولقد صدق الراهب الذي حكى عنه عيسى بن مالك الخولاني - وكان من خيار العبادة - أنه رأى على باب بيت المقدس، واقفا كهيئة المحزون من شدة الوله ما يكاد يرقأ دمه من كثرة البكاء، فقال عيسى: لما رأيته هالتي منظره، فقلت: أيها الراهب أوصني بوصية أحفظها عنك، فقال: يا أخي بماذا أوصيك إن أسقطت أن تكون بمنزلة رجل قد اجتوشه السباع والموام فهو خائف حذر يخاف أن ينقل فتفترسه السباع أو يسوق فتشبهه الموام فهو مذخور القلب وجل؛ فهو في الخفاقة ليله وإن أمن المفترزون، وفي الحزن نهاره وإن فرح البطالون. ثم ولي وتركني فقلت: لو زدني شيئا عسى ينفعني؟ فقال الظمان يحويه من الماء أسره، وقد صدق فإن القلب الصافي بحركة أدنى غفافة، وأقلت الجامد تنبوا عنه كل المواعظ، وما ذكره من تقديره أنه اجتوشه السباع والموام فلا ينبغي أن يظن أنه تقدير بل هو تحقيق؛ فإنك لو شاهدت بتور البصيرة باطنك لرأيت مشعونا بأصناف السباع وأنواع الموام مثل الغضب والشهوة والحقد والحسد والكبر والعجب والرياء وغيرها، وهي التي لا تزال تفتريك وتهبك إن غفلت عنها لحظة إلا أنك محجوب العين عن مشاهدتها؛ فإذا انكشف الغطاء ووضعت في قبرك عاينتها وقد تمثلت لك بصورها وأشكالها الموافقة لمعانها، ففرى بينك العقارب والحيات وقد أحدثت بك في قبرك وإنما هي صفاتك الحاضرة الآن قد انكشفت لك صورها، فإن أردت أن تقتلها وتنهها أنت قادر عليها قبل الموت فاعمل، وإلا فوطن نفسك على لغتها وتهبها لصميم قلبك فصلا عن ظاهر بشرتك، والسلام.

كتاب الفقر والزهد

وهو الكتاب الرابع من ربح المنجيات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تسج له الزمان، وتسجوه له الظلال، وتذكرك من هيبة الجبال، خلق الإنسان من الطين اللابز والصلصال، وزين صورته بأحسن تقويم وأتم اعتدال، وعصم قلبه بتور الهداية عن ورطات الضلال، وأذن له في قرع باب الخدمة بالقدر والآصال، ثم كحل بصيرة المخاض في خدمة بتور العبادة حتى لاحظ بضيائه حضرة الجلال، فلاح له من الهبة والبهاء والكمال، ما استقيح دون مبادئ إشرافه كل حسن وجمال، واستثقل كل ما صرفه عن مشاهدته وملازمته غاية الاستغفال، وتمثل له ظاهر الدنيا في الصورة امرأة جميلة تيس وتختل، وانكشف له باطنها عن عجز وشوها. عجن من طينة الخزي وضربت في قالب النكال، وهي متلفلة بجملها لتتخى قبائح أسرارها بطائف السحر والاحتيايل، وقد نصبت حباتها في مدارج الرجال، فهي تقنصهم بضروب السكر والاعتيايل، ثم لا تجترى معهم بالخلف في مواعيد الوصال، بل تقديم مع قطع الوصال بالسلاسل والأغلال، وتبليهم بأنواع البلايا والأنكال، فلما انكشف للعارفين منها قبائح الأشرار والأفعال، زهدوا فيها زهد المنفض فتركوها وتركوا التفاضر والكاثر بالأموال، وأقبلوا بكنه همهم على حضرة الجلال، وافقن منها بوصول ليس دونه انفصال، ومشاهدة أبدية لا يترتها فناء ولا زوال، والصلاة والسلام على سيدنا محمد سيد الأنبياء وعلى آله خير آل.

أما بعد ؛ فإن الدنيا عدوة لله عز وجل بفروها ضل من ضل ، وبمكرها ذل من ذل ، خبها رأس الخطايا والسيئات ، وبفضها أم الطاعات وأس القربات . وقد استقصينا ما يتعلق بوصفها وثم الحب لها في كتاب ذم الدنيا من ربيع المهلكات ، ونحن الآن نذكر فضل البغض لها والزهد فيها فانه رأس المنجيات ، فلا مطمع في النجاة إلا بالانقطاع عن الدنيا والبعثتها لكن مقاطعتها إما أو تكون بانزواتها عن البعد ويسمى ذلك فقرا ، وإما بانزواء العبد عنها ويسمى ذلك تزهدا . ولكل واحد منهما درجة في نيل السعادات وحظ في الإعانة على الفوز والنجاة ونحن الآن نذكر حقيقة الفقر والزهد ودرجاتهما وأسماهما وشروطهما وأحكامهما ونذكر الفقر في شطر من الكتاب والزهد في شطر آخر منه . ونبدأ بذكر الفقر فنقول :

الشطر الأول من الكتاب في الفقر

وفيه بيان حقيقة الفقر ، وبيان فضيلة الفقر مطلقا . وبيان خصوص فضيلة الفقراء . وبيان فضيلة الفقير على الغنى . وبيان أدب الفقير في فقره . وبيان أدبه في قوله العطاء وبيان تحريم السؤال بغير ضرورة . وبيان مقدار الغنى المحرم للسؤال . وبيان أحوال السائلين . والله الموفق للصواب بلطفه وكرمه

بيان حقيقة الفقر واختلاف أحوال الفقير وأساميهِ

أعلم أن الفقر عبارة عن فقد ما هو محتاج إليه . أما فقد ما لا حاجة إليه فلا يسمى فقرا . وإن كان المحتاج إليه موجودا مقدورا عليه لم يكن المحتاج فقيرا ، وإذا فُتِم هذا لم تفك في أن كل موجود سوى الله تعالى فهو فقير لأنه محتاج إلى دوام الوجود في باقي الحسب ودوام وجود مستفاد من فضل الله تعالى وجوده ؛ فإن كان في الوجود موجود ليس وجوده مستفاد له من غيره فهو الغنى المطلق . ولا يتصور أن يكون مثل هذا الموجود إلا واحدا ؛ فليس في الوجود إلا غنى واحد . وكل من عداه فإنهم محتاجون إليه لعمدوا وجودهم بالدوام ، وإلى هذا الحصر الإشارة بقوله تعالى ﴿ والله الغنى وأتم الفقراء ﴾ هذا معنى الفقر مطلقا . ولكننا لسنا نقصد ببيان الفقر المطلق بل الفقر من المال على الخصوص . ولا فقير العبد بالإضافة إلى أصناف حاجاته لا ينحصر . لأن حاجاته لا تحصر لها . ومن جملة حاجاته ما يتوصل إليه بالمال . وهذا هو الذي نريد الآن بيانه فقط . فنقول : كل قاعد للمال فإنما نسميه فقيرا بالإضافة إلى المال الذي فقده إذا كان ذلك المفقود محتاجا إليه في حقه . ثم يتصور أن يكون له خمسة أحوال عند الفقر . ونحن نميزها ونخصص كل حال باسم لتتوصل بالتبصير إلى ذكر أحكامها :

(الحالة الأولى) وهي العليا : أن يكون بحيث لو أتاه المال لكرهه وتأذى به وهرب من أخذه مبغضا له وعجزا من شره وشبهه وهو الزهد . واسم صاحبه الزاهد ،

(الثانية) أن يكون بحيث لا يرغب فيه رغبة يفرح لحصوله ولا يكرهه كراهة يتأذى بها ويُرهِد فيه لو أتاه . وصاحب هذه الحالة يسمى راضيا .

(الثالثة) أن يكون وجود المال أحب إليه من عدمه لرغبة له فيه ولكن لم يبلغ من رغبته أن ينهض لطلبه ، بل إن أتاه صفوا أعوا أخذه وفرح به ، وإن افتقر إلى تب في طلبه لم يشتغل به وصاحب هذه الحالة نسميه قائما إذ تقع نفسه بالوجود حتى ترك الطلب مع ما فيه من الرغبة الضعيفة .

(الرابعة) أن يكون تركه الطلب لعجزه وإلا فهو راغب فيه رغبة لو وجد سبيلا إلى طلبه ولو بالتب لطلبه ، أو هو مشغول بالطلب وصاحب هذه الحالة نسميه بالغيري .

(الخامسة) أن يكون ما تقدمه من المال مضطراً إليه كالجائع الفاقد للخبز، والمأوى الفاقد للثوب، ويسمى صاحب هذه الحالة مضطراً كفيها كانت رغبته في الطلب إما ضعيفة وإما قوية، وقلنا تنفك هذه الحالة عن الرغبة، فبذنه خمسة أحوال: أعلاها الزهد والاضطرار إن انضم إليه الزهد وتصور ذلك فهو أقصى درجات الزهد كما سيأتي بيانه ووراء هذه الأحوال الخمسة حالة هي أعلى من الزهد وهي أن يستوى عنده وجود المال وفقده، فإن وجده لم يفرح به ولم يتأذى، وإن فقده فكذلك، بل حاله كما كان حال عائشة رضي الله تعالى عنها إذ أتاهما مائة ألف درهم من العطاء، فأخذتها وفرقتها من يومها فقالت عاتمتها: ما استعلت فيما قررت اليوم أن تشتري لنا بدرهم لحماً ففطر عليه فقالت: لو ذكرتني لفعلت؛ فن هذا حاله لو كانت الدنيا بخذاً في رعا في يده وخزانته لم تنفذه، إذ هو يرى الأموال في خزانة الله تعالى لا في يده نفسه، فلا يفرق بين أن تكون في يده أو في يد غيره.

وينبغي أن يسمى صاحب هذه الحالة المستغنى لأنه غنى عن فقد المال ووجوده جميعاً، ولينهم من هذا الاسم معنى يفارق اسم الغنى المطلق على الله تعالى وعلى كل من كثر ماله من العباد، فإن من كثر ماله من العباد وهو يفرح به فهو فقير إلى بقاء المال في يده، وإنما هو غنى عن دخول المال في يده لا عن بقاءه، فهو إذن فقير من وجه، وأما هذا الشخص فهو غنى عن دخول المال في يده وعن خروجه من يده أيضاً، فإنه ليس يتأذى به ليجتاح إلى إخراجها، وليس يفرح به ليجتاح إلى بقاءه، وليس فاقداً له ليجتاح إلى الدخول في يده، ففناه إلى العموم أميل، فهو إلى الغنى الذي هو وصف الله تعالى أقرب، وإتباع قرب العبد من الله تعالى يقرب الصفات لا يقرب المكان، ولكننا لا نسمى صاحب هذه الحالة غنياً بل مستغنياً، ليعنى الغنى إيماناً له أن الغنى المطلق عن كل شيء.

وأما هذا العبد فإن استغنى عن المال وجوداً أو عدماً فلم يستغن عن أشياء أخر سواه ولم يستغن عن مدد توفيق الله له ليبقى استغناؤه الذي زين الله به قلبه، فإن القلب المقيد بحب المال رقيق والمستغنى عنه حر، والله تعالى هو الذي أعتقه من هذا الرق فهو محتاج إلى دوام هذا المتيقن، والقلوب متقلبة بين الرق والحرية في أوقات متتالية، لأنها بين أصعبين من أصابع الرحمن، ولذلك لم يكن اسم الغنى مطلقاً عليه مع هذا الكمال إلا مجازاً.

وأعظم أن الزهد درجة هي كمال الأبرار وصاحب هذه الحالة من المقربين، فلا جرم صار الزهد في حقه نقصاناً، إذ حسنت الأبرار سمات المقربين، وهذا لأن الكثرة الدنيا مشغول بالدينا، كما أن الراهب فيها مشغول بها، والشغل بما سوى الله تعالى حجاب عن الله تعالى، إذ لا يمد بينك وبين الله تعالى حتى يكون البعد حجاباً، فإنه أقرب إليك من جبل الوريد، وليس هو في مكان حتى تكون البوابات والأرض حجاباً بينك وبينه، فلا حجاب بينك وبينه إلا شغلك بغيره، وشغلك بنفسك وشغواتك شغل بغيره، وأنت لا تزال مشغولاً بنفسك وشغواتك بنفسك فكذلك لا تزال محبوساً عنه، فالشغول بحب نفسه مشغول عن الله تعالى، والمشغول بغيره نفسه أيضاً مشغول عن الله تعالى بكل ما سوى الله، مثاله مثال الرقيب الحاضر في مجلس يجمع العاشق والمعشوق، فإن قلب العاشق إلى الرقيب وإلى بطنه واستغفاله وكرامته حضوره فهو في حال اشتغال قلبه بطنه مصروف عن التأمل بمشاهدة معشوقه ولو استغرقه العشق لنقل عن غير المعشوق ولم يلتفت إليه، فكأن أن النظر إلى غير المعشوق لحبه عند حضور المعشوق شرك في العشق ونقص فيه فكذلك النظر إلى غير المحبوب لبطنه شرك فيه ونقص، ولكن أحدهما أخف من الآخر، بل الكمال في أن لا يلتفت القلب إلى غير المحبوب بطناً وجهاً، فإنه كما لا يجمع في القلب حبان في حالة

واحدة فلا يجتمع أيضا بغض وحب في حالة واحدة، فالمشغول يفيض الدنيا غافل عن الله كالشغول بحبها، إلا أن المشغول بحبها غافل وهو في غفلة سالك في طريق البعد، والمشغول يفيضها غافل وهو في غفلة سالك في طريق القرب، إذ يرجى له أن ينهى حاله إلى أن تول هذه الغفلة وتبطل بالشهود، فالكمال له مرتقب لأن يفيض الدنيا مطية توصل إلى الله فالحب والمبغض كرجلين في طريق الحج مشغولين بركوب الثاقة وغلقها وتسييرها، ولكن أحدهما مستقبل الكعبة والآخر مستدير لها فهما، سيان بالإضافة إلى الحال في أن كل واحد منهما محبوب عن الكعبة ومشغول عنها، ولكن حال المستقبل محمود بالإضافة إلى المستدير إذ يرجى له الوصول إليها، وليس محمودا بالإضافة إلى المتكفف في الكعبة الملازم لما الذي لا يخرج منها حتى يفترق إلى الاشتغال بالعادة في الوصول إليها، فلا ينبغي أن تظن أن يفيض الدنيا مقصود في عينه، بل الدنيا عائق عن الله تعالى، ولا وصول إليه إلا بدفع العائق، ولذلك قال أبو سليمان الداراني رحمه الله: من زهد في الدنيا واقتصر عليه فقد استكمل الراحة، بل ينبغي أن يشتغل بالآخرة، فبين أن سلوك طريق الآخرة وراء الزهد كما أن سلوك طريق الحج وراء دفع الغريم العائق عن الحج، فإذن قد ظهر أن الزهد في الدنيا إن أريد به عدم الرغبة في وجودها وعدمها فهو غاية الكمال، وإن أريد به الرغبة في عدمها فهو كمال بالإضافة إلى درجة الراضى والقانع والحريص. وتقصان بالإضافة إلى درجة المستغنى، بل الكمال في حق المال أن يستوى عندك المال والماء. وكثرة الماء في جوارك لا تؤذيك بأن تكون على شاطئ البحر. ولا قلته تؤذيك إلا في قدرة الضرورة. مع أن المال محتاج إليه كما أن الماء محتاج إليه فلا يكون قلبك مشغولا بالفرار عن جوار الماء الكثير ولا يفيض الماء الكثير. بل تقول: أشرب منه بقدر الحاجة وأسقي منه عباد الله بقدر الحاجة ولا أحبل به على أحد فبهكذا ينبغي أن يكون المال، لأن الحزن والماء واحد في الحاجة وإنما الفرق بينهما في قلة أحدهما وكثرة الآخر وإذا عرفت الله تعالى ووقت بتدبيره الذي در به العالم: علمت أن قدر حاجتك من الحزن يأتيك لاحالة ما دمت حيا كما يأتيك قدر حاجتك من الماء على ماسيا في يابه في كتاب التوكل إن شاء الله تعالى.

قال أحمد بن أبي الخوارى: قلت لأبي سليمان الداراني: قال مالك بن دينار للبغزة: اذهب إلى البيت فخذ الزكاة التي اهديتها لي فإن العبد يوسوس لي أن اللص قد أخذها: قال أبو سليمان هذا من ضعف قلوب الصوفية: قد زاده في الدنيا ما غلبه من أخذها فبين أن كراهية كون الزكاة في بيته التفات إليها سببه الضعف والتقصان.

فإن قلت فما بال الأنبياء والأولياء هربوا من المال ونفروا منه كل انفار؟ فأقول: كما هربوا من الماء. على معنى أنهم ما هربوا أكثر من حاجتهم ففروا عما وراءه ولم يجمعوه في القرب والروايا يدبرونه مع انفسهم بل تركوه في الأنهار والآبار والبراري للبحايج إليه. لا أنهم كانت قلوبهم مشغولة بحبه أو بغضه وقد حملت خزائن الأرض إلى رسول الله ﷺ وإلى أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فأخذوها ووضعوها في مواضعها وما هربوا منها^(١)، إذ كان يستوى عندهم المال والماء والذهب والحجر وما قلل منهم من امتناع فلما إن ينقل عن خوف

(١) حديث: إن خزائن الأرض حملت إلى رسول الله ﷺ وإلى أبي بكر وعمر فأخذوها ووضعوها في مواضعها هذا معروف، وقد تقدم في آداب العيشة من عند البخاري تعليقا مجزوما به من حديث أنس: أن النبي ﷺ بمالمن البحرين وكان أكثر مال أبي به، فخرج رسول الله ﷺ إلى الصلاة ولم يلبثت إليه، فلما قضى الصلاة جاء مجلس إليه فلما كان يرى أحدا إلا أعطاه. ووصله عمر بن محمد البحري في صحيحه من هذا الوجه. وفي الصحيحين من حديث عمرو ابن عوف: قدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار يقدمونه... الحديث، ولها من حديث جابر: لو جاءنا مال البحرين أعطيتك هكذا ثلاثا، فلم يقدم حتى توفي رسول الله ﷺ، فأمر أبو بكر مناديا ينادى، من كان له على رسول الله ﷺ عدة أو دين فليأتنا، قلت، إن النبي ﷺ وعدني، فخلى ثلاثا.

أن لو اخذ أن يمدحه المال ويقد قلبه فيدعوه إلى الشهوات ، وهذا حال الضعفاء ، فلا جرم البغض المسال والحرب منه في حقهم كمال ، وهذا حكم جميع الحق ، لأن كلهم ضعفاء إلا الأنبياء والأولياء ، وإما أن ينقل عن قوى بلسخ الكمال ولكن أظهر الفرار والنفار نزولا إلى درجة الضعفاء ليقتدوا به في الترك ؛ إذ لو اقتدوا به في الأخذ خلصوا . كما يفر الرجل المزمع بين يدى أولاده من الحية لا لضعفه عن أخذها ولكن لعله أنه لو أخذها أخطأ أولاده إذا رآوها فيبطلون . والسير يسير الضعفاء ضرورة الأنبياء والأولياء والعلماء . فقد عرفت إذن أن المراتب ست وأعلى هاربة المستغنى ثم الزاهد ثم الراضى ثم القانع ثم الحريص . وأما المضطر فيصير في حقه أيضا الزهد والرضا والفناعة ودرجة تختلف بحسب اختلاف هذه الأحوال . واسم الفقير يطلق على هذه الحجة . أما تسمية المستغنى فقيرا فلا وجه لها بهذا المعنى . بل إن سمي فقيرا فيسمى آخر وهو معرفته بكونه محتاجا إلى الله تعالى في جميع أموره عامة وفي بقاء استغنائه عن المال خاصة . فيكون اسم الفقير له كاسم العبد إن عرف نفسه بالعبودية وأقر بها . فانه أحق باسم العبد من العاقلين . وإن كان اسم العبد عاما للخلق فكذلك اسم الفقير عام . ومن عرف نفسه بالفقر إلى الله تعالى فهو أحق باسم الفقير . فاسم الفقير مشترك بين هذين المعنيين ، وإذا عرفت هذا الاشتراك فهمت أن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « أعوذ بك من الفقر »^(١) وقوله عليه السلام « كاد الفقير أن يكون كفرا »^(٢) لا يناقض قوله « أحيى مسكينا وأمتى مسكيت »^(٣) إذ فقر المضطر هو الذى استعان منه . والفقر الذى هو الاعتراف بالمسكة والدلة والاقتدار إلى الله تعالى هو الذى سأل في دعائه صلى الله عليه وسلم وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسما .

بيان فضيلة الفقير مطلقا

أما من الآيات فيدل عليه قوله تعالى (للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم) الآية . وقال تعالى (للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الأرض) ساق الكلام في معرض المدح . ثم قدم وصفهم بالفقر على وصفهم بالمهجرة والإحصار ، وفيه دلالة ظاهرة على مدح الفقير . وأما الاختيار في مدح الفقر فأكثر من أن تحصى . روى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه « أى الناس خير ؟ » فقالوا : مؤسر من المال يعطى حق الله في نفسه وماله فقال « نعم الرجل هذا وليس به » فقالوا : فن خير الناس يارسول الله ؟ قال « فقير يعطى جهده »^(٤) وقال صلى الله عليه وسلم لبلال « الق الله فقيرا ولا تنقه غنيا »^(٥) وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال »^(٦) وفي الخبر المشهور « يدخل فقراء أمتى الجنة قبل أغنيائهم بخمسةائة عام »^(٧) وفي حديث آخر

(١) حديث أعوذ بك من الفقر « تدم في الأذكار والهدوت .

(٢) حديث « كاد القرآن يكون كفرا » تقدم في ذم الحسد . (٣) حديث « اللهم أحيى مسكينا وأمتى مسكينا » رواه الترمذى من حديث أنس وحسنه ، وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أبى سعيد وقد تقدم . (٤) حديث ابن عمر أنه ﷺ قال لأصحابه : أى الناس خير ؟ قالوا : مؤسر للمال يعطى حق الله من نفسه وماله . قال : نعم الرجل هذا وليس به فقالوا فن خير الناس ؟ قال : فقير يعطى جهده ، أخرجه أبو منصور الديلى في مسند الفردوس بسند ضعيف مقتصر على المرفوع منه دون سؤاله لأصحابه وسؤالهم له . (٥) حديث : قال لبلال « الق الله فقيرا ولا تنقه غنيا » أخرجه الحاكم في كتاب علامات أهل التحقيق من حديث بلال . ورواه الطبرانى من حديث أبى سعيد بلفظ « مت فقيرا ولا تمت غنيا » وكلاما ضيف . (٦) حديث « إن الله يحب الفقير للتعفف أبا العيال » أخرجه ابن ماجه من حديث عمران بن حصين ، وقد تقدم . (٧) حديث « يدخل فقراء أمتى الجنة قبل أغنيائهم بخمسةائة عام » أخرجه الترمذى من حديث أبى هريرة وقال حسن صحيح وقد تقدم .

« بأربعين خريفاً ^(١) » أى أربعين سنة ، فيكون المراد به تقدير تقدم الفقير الحريص على التقى الحريص ، والتقدير بخمسة عام تقدير تقدم الفقير الزاهد على التقى الراغب ، وما ذكرناه من اختلاف درجات الفقير يعرفك بالضرورة تفاوتاً بين الفقراء في درجاتهم ، وكان الفقير الحريص على درجة من خمس وعشرين درجة من الفقير الزاهد ، إذهمه نسبة الأربعين إلى خمسة ، ولا تظن أن تقدير رسول الله صلى الله عليه وسلم يجرى على لسانه جوافاً ولا تناقضاً ؛ بل لا يستنطق صلى الله عليه وسلم إلا بحقيقة الحق فإنه لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ، وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم « الرؤيا الصالحة جزءاً من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ^(٢) » فإنه تقدير تحقيق لا محالة ، ولكن ليس في قوة غيره أن يعرف علة تلك النسبة إلا بتخمين ؛ فأما بالتحقيق فلا ، إذ يعلم أن النبوة عبارة عما يخص به النبي ويفارق به غيره ، وهو يختص بأنواع من الخواص أحدها أنه يعرف حقائق الأمور المتعلقة بالله وصفاته والملائكة والهار الآخرة ، لا كما يعلمه غيره بل مخالفاً له بكثرة المعلومات وزيادة اليقين والتحقيق والكشف . والثاني : أن له في نفسه صفة بها تم له الأفعال الخارقة للعادات كما أن لنا صفة بها تم الحركات المقرونة بإرادتنا باختيارنا وهي القدرة وإن كانت القدرة والمقدور جميعاً من فعل الله تعالى .

والثالث : أن له صفة بها يبصر الملائكة ويشاهدكم كما أن البصير صفة بها يفارق الأصم حتى يدرك بها البصرات .

والرابع : أن له صفة بها يدرك ما سيكون في الغيب إما في البقطة أو في المتنام إذ بها يطلع الوح المحفوظ في ما فيه من الغيب ، فهذه كالات وصفات يعلم ثبوتها للأنبياء ويعلم تقاسم كل واحد منها إلى أقسام ، وربما يمكننا أن نقسمها إلى أربعين وإلى خمسين وإلى ستين ، ويمكننا أيضاً أن تكلف تقسيمها إلى ستة وأربعين بحيث تقع الرؤيا الصحيحة جزءاً واحداً من جعلها ، ولكن تعيين طريق واحد من طرق التقسيمات الممكنة لا يمكن إلا بظن وتخمين فلا ندرى تحقيقاً أنه الذي أراده رسول الله ﷺ أم لا ، وإنما المعلوم بمجامع الصفات التي حاتم النبوة أصل انقسامها ، وذلك لا يرشدنا إلى معرفة علة التقدير ؛ فكذلك نعلم أن الفقراء لهم درجات كما سبق ، فأما لم كان هذا الفقير الحريص مثلاً على نصف حدس درجة الفقير الزاهد حتى لم يبق له التقدم بأكثر من أربعين سنة إلى الجنة واقتضى ذلك التقدم بخمسة عام فليس في قوة البشر غير الأنبياء الوقوف على ذلك إلا بنوع من التخمين ولا وثوق به ، والغرض التنبيه على مباح التقدير في أمثال هذه الأمور ، فإن الضميف الإيمان قد يظن أن ذلك يجرى من رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاتفاق ، وحاشا منصب النبوة عن ذلك . ولترجع إلى نقل الأخبار فقد قال صلى الله عليه وسلم أيضاً « خير هذه الأمة قراؤها وأسرعها تضجعا في الجنة ضجعاؤها ^(٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « إن لي حرفتين اثنتين فمن أحبهما فقد أحبني ومن أبغضهما فقد أبغضني : الفقر والجهاد ^(٤) » وروى ابن جرير عليه السلام نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد إن الله عز وجل يقرأ عليك السلام ويقول : أصعب أن أجعل هذه الجبال ذهباً ^(٥) »

(١) حديث دخولهم قلبهم بأربعين خريفاً ، أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو ، إلا أنه قال قراء المهاجرين والترمذي من حديث جابر وأنس (٢) حديث « الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة » أخرجه البخاري من حديث أبي سعيد ، ورواه هو ومسلم من حديث أبي هريرة وعبد الله بن الصامت وأنس بلفظ « رؤيا المؤمن جزء... الحديث » وقد تقدم (٣) حديث « خير الأمة قراؤها ، وأسرعها تضجعا في الجنة ضجعاؤها » لم أجده له أصلاً

(٤) حديث « إن لي حرفتين اثنتين ... الحديث » وفيه « الفقر والجهد » لم أجده له أصلاً .

(٥) حديث : أن جبريل نزل فقال : إن الله يقرأ عليك السلام ويقول أحب أن أجعل هذه الجبال ذهباً... الحديث وفيه « إن الدنيا دار من لادار له... الحديث » هذا ملق من حديثين فروى الترمذي من حديث أبي أمامة « عرض على ربي ليصل لي بطحاء مكة ذهباً قلت : لا يارب ، ولكن أشبع يوماً وأجوع يوماً » الحديث الحديث وقال : حسن ولأحمد من حديث عائشة « الدنيا دار من لادار له... الحديث » وقد تقدم في ذم الدنيا .

وتكون معك أينما كنت ، فأطرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال « يا جبريل ، إن الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له » فقال له جبريل : يا محمد نبيك الله بالقول الثابت .

وروى أن المسيح صلى الله عليه وسلم مرفى سياحته رجل نائم ملتف في عبادة ، فأيقظه وقال : يا نائم قم فاذكر الله تعالى ، فقال : ما تريد مني ؟ أتني قد تركت الدنيا لأهلها ، فقال له : قم إذن يا حيبي .

ومر موسى صلى الله عليه وسلم برجل نائم على التراب وتحته رأسه لبنة ووجهه وحلته في التراب وهو متزهد بعبادة ، فقال : يارب عبدك هذا في الدنيا ضائع : فأوحى الله تعالى إليه : يا موسى أما علمت أني إذا نظرت إلى عبد يوحىي كله ذوبت عنه الدنيا كلها .

وعن أبي رافع أنه قال : ورد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فلم يجد عنده ما يصلحه ، فأرسلني إلى رجل من يهود خيبر وقال « قل له يقول لك محمد أسلفني أوبعني دقيقاً إلى هلال رجب » قال فأتيته فقال : لا الله إلا برهن ، فأخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال « أما والله إنني لأمين في أهل السماء أمين في أهل الأرض ولو باعني أو أسلفني لأديت إليه اذهب بدرعي هذا إليه فارهنه » فلما خرجت زلت هذه الآية ﴿ ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا ﴾ (١) الآية ، وهذه الآية تمزيق رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدنيا . وقال صلى الله عليه وسلم « الفقر أزين بالمؤمن من العذار الحسن على خد القرس ﴾ (٢) وقال صلى الله عليه وسلم « من أصبح منكم معافى في جسمه أمناً في سره عنده قوت يومه ، فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها ﴾ (٣) وقال كعب الأحبار : قال الله تعالى لموسى عليه السلام : يا موسى إذا رأيت الفقير مقبلاً فقل مرحباً بشعار الصالحين .

وقال عطاء الخراساني : مررت من الأنبياء بساحل فإذا هو برجل يصطاد حيتانا ، فقال : بسم الله وأنتي الشيك فلم يحرر فيها شيء ، ثم مر بأخر فقال باسم الشيطان والتي شبكته فخرج فيها من الحيتان ما كان يتقاسم من كثرتها فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يارب ما هذا وقد علمت أن كل ذلك يبدك ؟ فقال الله تعالى للملائكة كشفوا لمبدي عن مثرتيهما . فلما رأى ما أعد الله تعالى لهذا من الكرامة ولذلك من الهوان قال : رضيت يارب .

وقال نبيينا صلى الله عليه وسلم « أطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها الأغنياء والنساء » وفي لفظ آخر « فقلت أين الأغنياء ؟ حيسم الجدة » وفي حديث آخر « رأيت أكثر أهل النار النساء فقلت ما شأنهن ؟ فقيل سغلن الأحرار الذهب والزعفران ﴾ (٤) وقال صلى الله عليه وسلم « تحفة المؤمن في الدنيا الفقر ﴾ (٥) وفي الخبر « آخر الأنبياء دخولاً الجنة سليمان بن داود عليهما السلام لمكان ملكه وآخر أصحابي دخولاً الجنة عبد الرحمن بن عوف لأجل غناه ﴾ (٦) وفي حديث آخر « رأيت دخل الجنة زحفا ﴾ (٧) .

(١) حديث أبي رافع : ورد على رسول الله ﷺ ضيف فلم يجد عنده ما يصلحه ، فأرسلني إلى رجل من يهود خيبر الحديث في نزول قوله تعالى (ولا تمدن عينك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم) أخرجه الطبراني بسند ضعيف .

(٢) حديث « الفقر أزين بالمؤمن من العذار الحسن على خد القرس » رواه الطبراني من حديث شداد بن أوس بسند ضعيف وللشريف أنه من كلام عبد الرحمن بن زياد بن عدي في الكامل هكذا . (٣) حديث « من أصبح منكم معافى في جسمه ... الحديث » أخرجه الترمذي وقد تقدم . (٤) حديث « أطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء ... الحديث » تقدم في آداب النكاح مع الزيادة التي في آخره . (٥) حديث « تحفة المؤمن في الدنيا الفقر » رواه محمد بن حنيفة الشيرازي في شرف الفقر ، وأبو منصور الديلمي في مسند الفروس من حديث معاذ بن جبل بسند لا بأس به ، ورواه أبو منصور أيضاً في حديث ابن عمر بسند ضعيف جداً . (٦) حديث « آخر الأنبياء دخولاً الجنة سليمان ... الحديث » تقدم ، وهو في الأوسط للطبراني بإسناد فرد ، وفي نكارة . (٧) حديث رأيت يحيى عبد الرحمن بن عوف دخل الجنة زحفا تقدم وهو ضعيف .

وقال المسيح صلى الله عليه وسلم بشدة يدخل النقي الجنة .

وفي خبر آخر عن أهل البيت رضی الله عنهم أنه صلى الله عليه وسلم قال « إذا أحب الله عبدا ابتلاه ، فإذا أحبه الحب البالغ افتناه . قيل : وما افتناه ؟ قال : لم يترك له أهلا ولا مالا (١) » .

وفي الخبر « إذا رأيت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار الصالحين ، وإذا رأيت الغنى مقبلا فقل ذنب صيلت عقوبته (٢) » .

وقال موسى عليه السلام : يارب من أبحاؤك من خلعتك حتى أحهم لأهلك ؟ فقال : كل فقير فقير : فيمكن أن يصكون الثاني للتوكيد ، ويمكن أن يراد به الشديد الضر .

وقال المسيح صلوات الله عليه وسلامه : إني لأحب المسكنة وأبغض النعماء ، وكان أحب الأسامي إليه صلوات الله عليه أن يقال له ياسكين . ولما قالت سادات العرب وأغنياؤهم للنبي صلى الله عليه وسلم : اجعل لنا يوما ولهم يوما يميئون إليك ولانجي ، ونجى اليك ولا يميئون . يمتنون بذلك الفقراء مثل بلال وسلمان وصيب وأبي ذر وغباب بن الارت وعمار بن ياسر وأبي هريرة وأصحاب الصفه من الفقراء رضی الله عنهم أجمعين أجابهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذلك ، وذلك لأنهم شكوا إليه التاذي برأعتهم وكان لباس القوم الصوف في شدة الحر ، فإذا عرقوا فاحت الروائح من ثيابهم ، فاشتد ذلك على الأغنياء منهم الأقرع بن حابس التميمي وعبينة بن حصن الفزاري وعباس بن مرداس السلمي وغيرهم ، فأجابهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يجمعهم وإياهم مجلس واحد : فنزل عليه قوله تعالى (وأصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم) يعني الفقراء (تريد ذبته الحياة الدنيا) يعني الأغنياء (ولا تطلع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) يعني الأغنياء (وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر (٣)) الآية .

واستأذن ابن أم مكتوم على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده رجل من أشرف قريش ، فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم ، فأذن الله تعالى (عبس وتولى أن جاءه الأعمى وما يدريك لعله يزكى أو يذكر قنتفعه الذكرى) يعني ابن مكتوم (أما من استغنى فأنت له تصدى (٤)) يعني هذا الشريف . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « يؤتى بالمعيد يوم القيامة فيعتذر الله تعالى إليه كما يعتذر الرجل للرجل في الدنيا ، فيقول : وعزتي وجلالي ما زويت الدنيا عنك هوانك على ولكن لما أعدت لك من الكرامة والفضيلة ، أخرج يا عبدي إلى هذه الصفوف ، فمن أطعمك في أو كساك في يريد بذلك وجهي فخذ بيده فهو لك والناس يومئذ قد أبهم المرق فيتنخلل الصفوف وينظر من فعل ذلك به فيأخذ بيده ويدخله الجنة (٥) » .

(١) حديث « إذا أحب الله عبدا ابتلاه ... الحديث » أخرجه الطبراني من حديث أبي عتبة الخولاني .

(٢) حديث « إذا رأيت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار الصالحين ، وإذا رأيت الغنى مقبلا فقل ذنب صيلت عقوبته أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية مكحول عن أبي الدرداء ولم يسمع منه قال : قال رسول الله ﷺ « أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام : يا موسى .. » فذكره زيادة في أوله . ورواه أبو نعيم في الحلية من قول كعب الأحبار غير مرفوع بإسناد ضيف . (٣) حديث : قال سادات العرب وأغنياؤهم للنبي ﷺ : اجعل لنا يوم ولهم يوما ... الحديث في نزول قوله تعالى (وأصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم ..) الآية ، تقدم من حديث خباب ، وليس فيه أنه كان لباسهم الصوف ويقفون ريعهم إذا عرقوا ، وهذه الزيادة من حديث سلمان (٤) حديث استئذان ابن أم مكتوم على النبي ﷺ وعنده رجل من أشرف قريش ونزول قوله تعالى (عبس وتولى) أخرجه الترمذي من حديث عائشة وقال غريب وقلت : ورجاله الصحيح . (٥) حديث « يؤتى بالمعيد يوم القيامة فيعتذر الله إليه كما يعتذر الرجل إلى الرجل في الدنيا ، فيقول وعزتي وجلالي ما زويت عنك الدنيا هوانك على ... »

وقال عليه السلام « أكثروا معرفة الفقراء واتخذوا عندهم الأيادي فإن لهم دولة » قالوا : يا رسول الله ، وما دولتهم ! قال « إذا كان يوم القيامة قيل لهم انظروا من أطعمكم كسرة أو سقاكم شربة أو كساكم ثوبا غلخوا بيده ثم امضوا به إلى الجنة ^(١) » وقال صلى الله عليه وسلم « دخلت الجنة فسمعت حركة أمانى فنظرت فإذا بلال ، ونظرت في أعلاها فإذا فقراء أمي وأولادهم ، ونظرت في أسفلها فإذا فيه من الأغنياء والنساء قليل ، فقلت يارب ما شأنهم ! قال : أما النساء فأضرهن الأحرار الذهب والحريز ، وأما الأغنياء فاشتغلوا بطول الحساب ، وتفقدت أصحابي فلم أر عبد الرحمن بن عوف ، ثم جاءني بعد ذلك وهو يبكي ، فقلت : ما خلفك عنى ؟ قال : يا رسول الله والله ما وصلت إليك حتى لقيت المشيبات وغننت ألى لا أراك ، فقلت : ولم ؟ قال : كنت أحاسب بمالى ^(٢) ، فانظر إلى هذا وعبد الرحمن صاحب السابقة العظيمة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من العشرة المخصوصين بأنهم من أهل الجنة ^(٣) » وهو من الأغنياء الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم « لإيمان قال بالمال هكذا وهكذا ^(٤) » ومع هذا فقد استصرى بالنفى إلى هذا الحد .

ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل فقير فلم ير له شيئا فقال : « لو قم نور هذا على أهل الأرض لرسمهم ^(٥) » .

وقال صلى الله عليه وسلم « ألا أخبركم بملك أهل الجنة ؟ قالوا : بلى يا رسول الله قال : كل ضعيف مستضعف أعجب أشعت ذى طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره ^(٦) » .

وقال عمران بن حصين : كانت لى من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة وجاء ، فقال « يا عمران ، إن لك عندنا منزلة وجاءا فقبل لك في عيادة فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قلت نعم بأبى أنت وأبى يا رسول الله ، فقام وقت معه حتى وقف بباب فاطمة ، فقرع الباب وقال « السلام عليكم . أدخل ؟ » فقالت : أدخل يا رسول الله . قال أنا ومن معى ، قالت : ومن معك يا رسول الله ؟ قال « عمران » فقالت فاطمة : والذى بينك بالحق نبيا ماعلى إلا عيادة . قال « اصنعى بها هكذا وهكذا » وأشار بيده ، فقالت : هذا جسدى قد واربته فكيف برأسى ، فألقى إليها ملاءة كانت عليه خلقة فقال « شدى بها على رأسك ، ثم أذنت له فدخل فقال

الحديث أخرجه أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث أنس بإسناد ضعيف « يقول الله عز وجل يوم القيامة أدنوا منى أحبائى ، فتقول الملائكة : ومن أحبائك ؟ فيقول : قراء المسلمين ، فيدونون منه فيقول : أما إلى لم أزو الدنيا عنكم لموان كان بكم على ولكن أردت بذلك أن أضف لكم كرامتى اليوم ، فتمنوا على ما شتم اليوم... الحديث دون آخر الحديث ، وأما أول الحديث فرواه أبو نعيم في الحلية ، وسأيت في الحديث الذى بيده .

(١) حديث « أكثروا معرفة الفقراء واتخذوا عندهم الأيادي فإن لهم دولة ... الحديث » أخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث الحسين بن على بسند ضعيف واتخذوا عند الفقراء أبادى ، فإن لهم دولة يوم القيامة ؟ فإذا كان يوم القيامة نادى مناد : سيروا إلى الفقراء ، فيستدر إليهم كما يستدر أحدكم إلى أخيه في الدنيا .

(٢) حديث « دخلت الجنة فسمعت حركة أسامى ، فنظرت فإذا بلال ، ونظرت إلى أعلاها فإذا فقراء أمي وأولادهم الحديث » أخرجه الطبرانى من حديث أبى أمامة بسند ضعيف نحوه ، وقصة بلال في الصحيح من طريق آخر .

(٣) حديث : إن عبد الرحمن بن عوف أحد العشرة المخصوصين بأنهم من أهل الجنة ورواه أصحاب السنن الأربعة من حديث سعيد بن زيد ، قال الترمذى : حسن صحيح . (٤) حديث « ألا من قال بالمال هكذا وهكذا » متفق عليه من حديث أبى ذر في أثناء حديث تقدم . (٥) حديث : دخل على رجل فقير ولم ير له شيئا فقال « لو قم نور هذا على أهل الأرض لرسمهم » لم أجده . (٦) حديث « ألا أخبركم عن ملوك الجنة ... الحديث » متفق عليه من حديث حارثة بن وهب مختصرا ولم يقول « ملوك » وقد تقدم ، ولابن ماجه بسند جيد من حديث معاذ « ألا أخبركم عن ملوك الجنة ... الحديث » دون قوله « أعجب أشعت » .

« السلام عليكم يا ابتاه ، كيف أصبحت ؟ » قالت : أصبحت واقه وجهه وزادني وجها على ما بي أنى لست أقدر على مامام أكله فقد أضرب الجوع ، فيكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال « لا تجزى يا ابتاه فواقه ماذقت طعاما منذ ثلاث ، وإنى لأكرم على الله منك ، ولو سألت ربى لأطعنى ولكن أثرت الآخرة على الدنيا » ثم ضرب بيده على منكها وقال لها « أبشرى فواقه إنك لسيدة نساء أهل الجنة » قالت : فأين آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران قال « آسية سيدة نساء عالمها ، ومريم سيدة نساء عالمها ، وأنت سيدة نساء عالمك ، إنك فى بيوت من قسب لا أذى فيها ولا صخب ولا نصب » ثم قال لها « أقمى بآين صمك فواقه لقد زوجتك سيدا فى الدنيا سيدا فى الآخرة (١) » .

وروى عن على كرم الله وجهه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إذا أبغض الناس فقراهم وأظهروا عارة الدنيا وتكالبوا على جمع الدراهم مامام الله بأربع خصال ، بالفحط من الزمان ، والجور من السلطان ، والحياة من ولاة الأحكام ، والشوكة من الأعداء (٢) » .

وأما الآثار ، فقد قال أبو الدرداء رضى الله عنه : ذو الدرهمين أشد حيساً أو قال أشد حساباً من ذى الدرهم . وأرسل عمر رضى الله عنه إلى سعيد بن عامر بألف دينار ، فجاء حزيناً كئيباً فقالت امرأته : أحدث أمر ؟ قال : أشد من ذلك ، ثم قال : أربنى درعك الخلق ففدحه وجعله صرراً وفرقه ، ثم قام يصلى ويكئى إلى الغداة ، ثم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « يدخل فقراء أمتى الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام ، حتى إن الرجل من الأغنياء يدخل فى غارهم فيؤخذ بيده فيستخرج (٣) » .

وقال أبو هريرة : ثلاثة يدخلون الجنة بغير حساب : رجل يريد أن يغسل ثوبه فلم يكن له خلق يلبسه ، ورجل لم ينصب على مستوفى قدرين ، ورجل دعا بشرا به فلا يقال له أيها تريد .

وقيل : جاء فقير إلى مجلس الثورى رحمه الله فقال له : تخط ، لو كنت غنيا لما قربتك ، وكان الأغنياء من أصحابه يودون أنهم فقراء لكثرة تقربه للفقراء وإعراضه عن الأغنياء . وقال المؤمل : ما رأيت الغنى أذل منه فى مجلس الثورى ، ولا رأيت الفقير أزهى منه فى مجلس الثورى رحمه الله .

وقال بعض الحكماء : مسكين ابن آدم لو خاف من النار كما يخاف من الفقر لثجا منها جميعاً ، ولو رغب فى الجنة كما يرغب فى الغنى لفاز بها جميعاً ، ولو خاف الله فى الباطن كما يخاف خلقه فى الظاهر لسعد فى الدارين جميعاً . وقال ابن عباس : ملعون من أكرم بالغنى وهان بالفقر .

وقال لقمان عليه السلام لابنه : لا تتقرب أحداً لخلقنا نيا به فإن ربك وربى واحد .

وقال يحيى بن معاذ : حبك الفقراء من أخلاق المرسلين ، وإيثارك بما تسهم من علامة الصالحين ، وفراذك من صحتهم من علامة المنافقين .

وفى الأخبار عن الكتب السالفة : أن الله تعالى أوحى الى بعض أنبيائه عليهم السلام : أحذر أن أمثلك فتسقط

(١) حديث عمران بن حصين : كانت لى من رسول الله ﷺ منزلة وجاء ، فقال « يا عمران ، إن لك عندنا منزلة وجها ، فهل لك فى عبادة فاطمة ؟ الحديث » . تقدم . (٢) حديث « إذا أبغض الناس فقراهم وأظهروا عارة الدنيا ... الحديث » أخرجه أبو منصور النبلى بإسناد فيه جهالة ، هو منكرو . (٣) حديث سعيد بن عامر « يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام ... الحديث » وفى أوله قصة أن عمر بعث إلى سعيد بألف دينار فجاء كئيباً حزيناً وفرقها ، وقد روى أحمد فى الزهد القصة إلا أنه قال « تسعين عاما » وفى إسناده يزيد بن أنى زياد تسكلم فيه ، وفى رواية له « بأربعين سنة » وأما دخولهم قبلهم بخمسمائة عام فهو عند الترمذى من حديث أبي هريرة وصححه ، وقد تقدم .

من صني فأحب الدنيا عليك صبا

ولقد كانت عائشة رضي الله عنها تفرق مائة ألف درهم في يوم واحد وحبها إليها معاوية وابن عامر وغيرهما ، وإن دعيا لمروق ، وتقول لها الجارية : لو اشريت لك بدمر لحما تفرط بن عليه ! وكانت صائمة فقالت : لو ذكرتني لفعلت ، وكان قد أوصاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : إن أردت الحقوق في فمليك بعيش الفقراء ، وإياك ومحالة الأغنياء ، ولا تنزعى درحك حتى ترقية (١) .

وجاء رجل إلى إبراهيم بن آدم بشرة آلاف درهم ، فأبى عليه أن يقبلها ، فأخ عليه الرجل ، فقال له إبراهيم : أتريد أن أخو أسى من ديوان الفقراء بشرة آلاف درهم ، لأقبل ذلك أبدا - رضي الله عنه .

بيان فضيلة خصوص الفقراء من الراضين والقانعين والمساكين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « طوبى لمن هدى إلى الإسلام وكان عيشه كفافا وقنع به (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « يامعشر الفقراء أعطوا الله الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب فقركم وإلا فلا (٣) » فالأول القانع وهذا الراضى ، ويكاد يشعر هذا بمفهومه : إن الخريص لأثواب له على فقره ولكن المومات الواردة في فضل الفقر تدل على أنه ثوابا كسائى تحقيقه ، فلعل المراد بعدم الرضا هو الكرامة لفعل الله في حبس الدنيا عنه ، ورب راغب في المال لا يخطر بقلبه إنكار على الله تعالى ولا كرامة في فعله ، تلك الكرامة هي التي تحبط ثواب الفقر .

وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال « إن لكل شئ مفتاحا ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء لصبرهم ، ثم جلسا الله تعالى يوم القيامة (٤) » .

وروى عن علي كرم الله وجهه عن النبي ﷺ أنه قال « أحب العباد إلى الله تعالى الفقير القانع برزقه الراضى عن الله تعالى (٥) » وقال ﷺ « اللهم اجعل رزق آل محمد كفافا (٦) » وقال « مامن أحد غنى ولا فقر إلا وديوم القيامة أنه كان أوفى قوتاني الدنيا (٧) » وأوحى الله تعالى إلى إسماعيل عليه السلام : اطلنى عند المنكسة قلوبهم . قال : ومن هم ؟ قال : الفقراء الصادقون . وقد ﷺ « لا أحد أفضل من الفقير إذا كان راضيا (٨) » وقال ﷺ « يقول الله تعالى يوم القيامة ابن صفوى من خلقي ، فتقول الملائكة : ومن هم ياربنا ، فيقول : فقراء المسلمين القانعون ببطائى الراضون بقدرى ،

(١) حديث : قال عائشة « إن أردت الحقوق في فمليك بعيش الفقراء ، وإياك ومحالة الأغنياء ... الحديث » أخرجه الترمذى وقال غريب ، والحاكم وصححه نحواً من حديثها ، وقد تقدم .

(٢) حديث طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافا وقنع به » رواه مسلم ، وقد تقدم .

(٣) حديث « يامعشر الفقراء أعطوا الله الرضا من قلوبكم ... الحديث » رواه أبو منصور الديلمى في مسند التردوس

من حديث أبي هريرة وهو ضعيف جدا ، فيه أحمد بن الحسن بن أبان للصري متهم بالكذب ووضع الحديث .

(٤) حديث إن لكل شئ مفتاحا ومفتاح الجنة حب المساكين ... الحديث » رواه الدارقطنى في غرائب مالك وأبو بكر ابن لال في مكارم الأخلاق ، وابن عدى في الكمل ، وابن جبان في الضعفاء من حديث ابن عمر .

(٥) حديث « أحب العباد إلى الله الفقير القانع برزقه الراضى من الله » لم أجده بهذا اللفظ ، وتقدم عند ابن ماجه من

حديث « إن الله يحب الفقير المتعفف » (٦) حديث « اللهم اجعل رزق آل محمد كفافا » أخرجه مسلم من حديث أبي

هريرة وهو متفق عليه بلفظ « قوتا » وقد تقدم . (٧) حديث « مامن أحد غنى ولا فقير إلا ودأه أوفى قوتا في الدنيا

أخرجه ابن ماجه من حديث أنس وقد تقدم . (٨) حديث « لأحد أفضل من الفقير إذا كان راضيا » لم أجده بهذا اللفظ

أدخلهم الجنة . فيدخلونها ويأكلون ويشربون والناس في الحساب يرددون (١) « فهذا في القانع والراضى . وأما الزاهد فسنذكر فضله في الشطر الثاني من الكتاب إن شاء الله تعالى .

وأما الآثار في الرضا والقناعة فكثيرة ، ولا يخفى أن القناعة بضادها الطمع . وقد قال عمر رضي الله تعالى عنه إن الطمع قهر واليأس غنى ، وإيمان يأس عما في أيدي الناس وفتح استغنى عنهم .

وقال أبو مسعود رضي الله تعالى عنه : ما من يوم إلا وملك ينادي من تحت العرش : يا ابن آدم ، قليل يكفيك خير من كثير يطغيك .

وقال أبو الدرداء رضي الله تعالى عنه : مامن أحد إلا وفي عقله نقص ، وذلك أنه إذا أته الدنيا بالريادة ظل فريحا مسرورا والليل والنهار ذاتبان في هدم عمره ثم لا يمر به ذلك ، ويح ابن آدم ما ينفع مال يريد وعمر ينقص .

وقيل لبعض الحكماء : ما الغنى ؟ قال : قلة تمنيك وروحاك بما يكفيك .

وقيل : كان إبراهيم بن آدم من أهل النعم بخراسان ، فبينما هو يشرف من قصر لهدات يوم إذ نظر إلى رجل في فناء القصر وفي يده رغيف يأكله ، فلما أكل نام ، فقال لبعض غلمانه : إذا قام فحسني به ، فلما قام جاء به إليه ، فقال إبراهيم : أيها الرجل أكلت الرغيف وأنت جائع ؟ قال نعم . قال فحسبت ؟ قال نعم ، قال ثم تمت طيبا ؟ قال نعم . فقال إبراهيم في نفسه ، فأصنع أنا بالدنيا والنفوس فتقتع بهذا القدر .

ومر رجل بهامر بن عبد القيس وهو يأكل ملحاً وبقلاً ، فقال له : يا عبد الله أرضيت من الدنيا بهذا ؟ فقال : ألا أدلك على من رضى بشر من هذا ؟ قال : بلى . قال : من رضى بالدنيا عوضاً عن الآخرة .

وكان محمد بن واسع رحمة الله عليه يخرج خبزاً يابساً فيبله بالماء ويأكله بالملح ويقول : من رضى من الدنيا بهذا لم يمتج إلى أحد .

وقال الحسن رحمه الله : لمن الله أقواماً أقسم لهم الله تعالى ثم لم يصدقوه ، ثم قرأ ﴿ في السماء زدكم وماتوا عدون ، فو رب السماء والأرض أنه لحق مثل ما أنكم تنطقون ﴾ .

وكان أبو ذر رضي الله عنه يوماً جالساً للناس فأته امرأة فقالت : أتعلم بين هؤلاء ؟ والله ما في البيت هفة ولا سفة ، فقال : يا هذه ، إن بين أيدينا عقبة كثرة لا ينجو منها إلا كل غف ، فرجعت وهي راضية .

وقال ذو النون رحمه الله : أقرب الناس إلى الكفر ذو فاقة لا صبر له .

وقيل لبعض الحكماء : ما مالك ؟ فقال التجرع في الظاهر والتقص في الباطن واليأس عما في أيدي الناس .

وروي أن الله عز وجل قال في بعض الكتب السالفة المثلثة : يا ابن آدم ، لو كانت الدنيا كلها لك لم يكن لك منها إلا القوت ، فإذا أنا أعطيتك منها القوت وجعلت حسابها على غيرك فانا محسن إليك .

وقد قيل في القناعة :

انصرح إلى الله لا تنصرح إلى الناس واقنع بياس فان العز في الياس
واستغن عن كل ذي قربى وذي رحم إن الغنى من استغنى عن الناس

(١) حديث « يقول الله يوم القيامة : أين صفون من خلقي ؟ فتقول لللائكة : ومن يا ربنا ؟ فيقول : قراء المسلمين ... الحديث » رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس .

وقد قيل في هذا المعنى أيضاً :

يا جامعاً ما نأى والهرير مرقه	مقدراً أى باب منه يعلقه
مفكراً كيف تأنيه منيته	أغادياً أم بها يسرى فطرته
جمعت ما لا يقل لي هل جمعت له	يا جامع المال أيا ما تفرقه
المال عندك عزون لو أوتيه	ما المال مالك إلا يوم تنفقه
أرؤه ببال قى يفتقر على ثقة	أن الذى قسم الأرزاق يرزقه
فالمرض من مصون ما يدنس له	والوجه منه جديد ليس يخلقه
إن القناعة من يحلل بساحتها	لم يبق في ظلها هم يؤرقه

بيان فضيلة الفقر على الغنى

احمل أن الناس قد اختلفوا في هذا ، فذهب الجنييد والخواص والأكثرون إلى تفضيل الفقر . وقال ابن عطاء .
الغنى الشاكر القائم بحقه أفضل من الفقير الصابر . ويقال : إن الجنييد دعا على ابن عطاء لثقلته إياه في هذا فأصابته
حمية ، وقد ذكرنا ذلك في كتاب الصبر وبيننا أوجه التفاوت بين الصبر والشكر - ومهدنا سبيل طلب الفضيلة في الأعمال
والأحوال ، وأن ذلك لا يمكن إلا بتفصيل

فأما الفقر والغنى إذا أخذنا مطلقاً لم يسترب من قرأ الأخبار والآثار في تفضيل الفقر ، ولا بد فيه من تفصيل
فنقول : إنما يتصور الشك في مقامين (أحدهما) فقير صابر ليس بحريص على الطلب ، بل هو قانع أو راض بالإضافة
إلى غنى منفق ماله في الخيرات ليس حريصاً على إمساك المال (والثاني) فقير حريص مع غنى حريص ، إذ لا يخفى أن
الفقير القانع أفضل من الغنى الحريص الممسك ، وأن الغنى المنفق ماله في الخيرات أفضل من الفقير الحريص ، أما
الأول فربما يظن أن الغنى أفضل من الفقير ؛ لأنهما تساويا في ضعف الحرص على المال ، والغنى متقرب بالصدقات
والخيرات والفقير عاجز عنه ، وهذا هو الذى ظنه ابن عطاء فيما نحسبه ؛ فأما الغنى المشتنع بالمال وإن كان في مباح
فلا يتصور أن يفضل على الفقير القانع ، وقد يشهد له ما روى في الخبر : أن الفقراء شكوا إلى رسول الله ﷺ سبق
الأغنياء بالخيرات والصدقات والمج والمجاهد ، فعلمهم كليات في التيسير ، وذكر لهم أنهم يتلون بها فوق ما ناله
الأغنياء ، فتمم الأغنياء ذلك فكأثروا يقولونه ، فعاد الفقراء إلى رسول الله ﷺ فأخبروه ، فقال عليه السلام
« ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » (١) .

وقد استشهد ابن عطاء أيضاً لما سئل عن ذلك فقال : الغنى أفضل لأنه وصف الحق ، أما دليله الأول ففيه نظر
لأن الخبر قد ورد مفصلاً تفضيلاً يدل على خلاف ذلك : وهو أن ثواب الفقير في التيسير يزيد على ثواب الغنى ،
وأن فوزهم بذلك الثواب فضل الله يؤتيه من يشاء ، فقد روى زيد بن أسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال :
بعث الفقراء رسولاً إلى رسول الله ﷺ فقال : إني رسول الفقراء إليك ؛ فقال « مرحباً بك وبمن جئت من
عندهم قوم أحبهم » قال : يارسول الله إن الأغنياء ذهبوا بالخير يصحون ولا تقدر عليه ، ويضربون ولا تقدر عليه ،

(١) حديث : شكى الفقراء إلى رسول الله ﷺ سبق الأغنياء بالصدقات ... الحديث ، وفي آخره : قال ذلك
فضل الله يؤتيه من يشاء متفق عليه من حديث أبي هريرة نحوه .

وإذا مرضوا بعثوا بفضل أموالهم ذخيرة لهم ، فقال النبي ﷺ « بلغ عنى الفقراء أن لمن صبر واحتسب منكم ثلاث خصال ليست للأغنياء : أما خصلة واحدة : فإن في الجنة غرفة ينظر إليها أهل الجنة كما ينظر أهل الأرض إلى نجوم السماء ، لا يدخلها إلا نبي فقير ، أو شهيد فقير ، أو مؤمن فقير ، والثانية : يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام ، والثالثة : إذا قال الغنى : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، وقال الفقير مثل ذلك لم يعلق الغنى بالفقير ولو ألقى فيها عشرة آلاف درهم ، وكذلك أعمال البر كلها » فرجع إليهم فأخبرهم بما قال رسول الله ﷺ ، فقالوا : رضينا ورضينا^(١) فهذا يدل على أن قوله « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » أى مزيد ثواب الفقراء على ذكرهم . وأما قوله : إن الغنى وصف الحق ، فقد أجابه بعض الشيوخ فقال : أرى أن الله تعالى غنى بالأسباب والأعراض ، فاقطع ولم يعلق ، وأجاب آخرون فقالوا : إن التكبر من صفات الحق فينبغي أن يكون أفضل من التواضع ، ثم قالوا : بل هذا يدل على أن الفقر أفضل لأن صفات المبودية فضل للعبد كالخوف والرجاء ، وصفات الربوبية لا يبنى أن يتواضع فيها ، ولذلك قال تعالى فيا روى عنه نبينا ﷺ « الكبرياء ردائي والعظمة إزاري فن نازعني واحدا منهما قصته^(٢) » وقال سهل : حب العز والبقاء شرك في الربوبية ومنازعة فيها لأنهما من صفات الرب تعالى ، فن هذا المجلس تكلموا في تفضيل الغنى والفقر ، وحاصل ذلك تعلق بمهمات تقبل التأويلات وبكلمات قاصرة لا تبعد مناقشتها . إذ كينا فاض قول من فضل الغنى بأنه صفة الحق بالتكبر ، فكذلك يناقض قول من ذم الغنى لأنه وصف للعبد بالمعروف والمعرفة فإنه وصف الرب تعالى ، والجهل والفتنة وصف العبد ، وليس لأحد أن يفضل الغفلة على العلم ، فكشف الغطاء عن هذا هو ما ذكرناه في كتاب الصبر : وهو أن ما لا يراد لعينه بل يراد لغيره فينبغي أن يضاف إلى مقصوده ، إذ به يظهر فضله ، والدنيا ليست محنورة لعينها ولكن لكونها عاقبة عن الوصول إلى الله تعالى ، والفقر مطلوباً لعينه لكن لأن فيه فقد لما في عن الله تعالى وعدم الشاغل عنه ، وكمن غنى لم يشغله الغنى عن الله عز وجل مثل سليمان عليه السلام وعثمان بن عوف رضى الله عنهما ، وكمن فقير شغله الفقر وصرفه عن المقصد وغاية المقصد في الدنيا هو حب الله تعالى والآس به ، ولا يكون ذلك إلا بعد معرفته ، وسلوك سبيل المعرفة مع الشواغل غير ممكن ، والفقر قد يكون من الشواغل كما أن الغنى قد يكون من الشواغل ، وإنما الشاغل على التحقيق حب الدنيا ، إذ لا يجمع مع حب الله في القلب ، والمحبة للشيء مشغول به سواء كان في فراقه أو في وصاله ، وربما يكون شغله في الفراق أكثر ، وربما يكون شغله في الوصال أكثر ، والدنيا معشوقة الغافلين ، المحروم منها مشغول بطلبها ، والقادر عليها مشغول بحفظها والتمتع بها ، فإذا إن فرضت فارغين عن حب المال بحيث صار المال في حقهما كلاماً استوى الفاقد والواجد ، إذ كل واحد غير متمتع إلا بقدر الحاجة ، ووجود قدر الحاجة أفضل من فقده ، إذ المنافع وسلك سبيل الموت لا سبيل المعرفة . وإن أخلت الأمر باعتبار الأكبر فالفقير عن الخطر أبعد ، إذ فتنة السراء أشد من فتنة الضراء ، ومن العصاة أن لا يقدر ، ولذلك قال الصحابة رضى الله عنهم : بليتنا بفتنة الضراء فصرنا ، وبليتنا بفتنة السراء فلم نصبر . وهذه خلقة الأدميين كلهم إلا الشاذ الفذ الذي لا يوجد في الأعصار الكثرة إلا نادراً .

(١) حديث زيد بن أسلم عن أنس : بعث والفقراء إلى رسول الله ﷺ رسولاً : إن الأغنياء بالجنة يحجون ولا تهمد نحن عليه ... الحديث ، وفيه « بلغ عنى الفقراء أن لمن صبر واحتسب منكم ثلاث خصال ليست للأغنياء ... الحديث » لم أجده هكذا بهذا السياق ، وللشروط في هذا النبي ما رواه ابن ماجه من حديث ابن عمر : اشتكى فقراء المهاجرين إلى رسول الله ﷺ ما ضلل الله به عليهم أغنيائهم ، فقال « يا معشر الفقراء ألا أبعثكم أن قراء المؤمنين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم خمسمائة عام » وإسناده ضعيف .

(٢) حديث « قال الله تعالى : الكبرياء ردائي والعظمة إزاري » تقدم في العلم وغيره

واساكن خطاب الشرع مع الكل لأمع ذلك النادر - والضراء أصلح لكل دون ذلك النادر - زجر الشرع عن الغنى وذمه ، وفصل الفقر ومدمحه ، حتى قال المسيح عليه السلام : لا تنظروا إلى أموال أهل الدنيا فإن برقي أموالهم يذهب بنور إيمانكم .

وقال بعض العلماء : تقليب الأموال يمس حلاوة الإيمان .

وفي الخبر « إن لكل أمة عجلا وعجل هذه الأمة الدينار والدرهم^(١) » وكان أصل جعل قوم مومنين من حلية الذهب والفضة أيضا ، واستواء المال والماء ، والذهب والحجر إنما يتصور للأنبياء عليهم السلام والأولياء ، ثم يتم لهم ذلك بعض فضل الله تعالى بطول المجاهدة ، إن كان النبي ﷺ يقول للدنيا « إليك عني^(٢) » إذ كانت تشتمل له بزينتها . وكان على كرم الله وجهه يقول بأصفراء غري غري ، وبأبيضاء غري غري ، وذلك لاستشعاره في نفسه ظهور مبادئ الاعتراض بها لولا أن رأى برهان ربه ، وذلك هو الغنى المطلق ، إذ قال ﷺ « ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس^(٣) » وإذا كان ذلك بعيدا فأذن الأصلح لكافة الخلق فقد المال وإن تصدقوا به وعرفوه إلى الخيرات لأنهم لا ينفكون في القدرة على المال عن أنس بالدنيا وتمتع بالقدرة عليها واستشعار واحقق بذلها ، وكل ذلك يورث الأنس بهذا العالم ، ويقتدر ما يأنس العبد بالدنيا يستوحش من الآخرة ، ويقتدر ما يأنس من صفاته سوى صفة المعرفة بالله يستوحش من الله ومن حبه ، ومهما انقطعت أسباب الأنس بالدنيا نجافى القلب عن الدنيا وزهرتها ، والقلب إذا نجافى عما سوى الله وكان مؤمنا بالله انصرف لاحالة إلى الله ، إذ لا يتصور قلب فارغ وليس في الوجود إلا الله تعالى وغيره فمن أقبل على غيره فقد نجافى عنه ومن أقبل عليه نجافى عن غيره ، ويكون إقباله على أحدهما يقتدر نجافيه عن الآخر ، وقربه من أحدهما يقتدر بعده من الآخر ، ومثلهما مثل المشرق والمغرب فإنهما جهتان ، فالتقرب بينهما يقتدر ما يقرب من أحدهما يبعد عن الآخر ، بل عين التقرب من أحدهما هو عين البعد من الآخر فعين حب الدنيا هو عين بغض الله تعالى ، فينبغي أن يكون مطمح نظر العارف قلبه في عزوبه عن الدنيا وألنسه بها فاذن فضل الفقير والغنى بحسب تعلق قلبهما بالمال فقط ، فإن تساويا فيه تساوت درجاتهما ؛ إلا أن هذا مرة قدم وموضع غرور فإن الغنى ربما يظن أنه منقطع القلب عن المال ، ويكون حبه دلفيا في باطنه وهو لا يشعر به وإنما يشعر به إذا فقد ، فليجرب قصة بغيره أو إذا سرق منه ، فإن وجد قلبه إليه الشغافا فليعلم أنه كان مغرورا ، فكمن وجه باع سرية لظنه أنه منقطع القلب عنها فيبعد لزوم البيع وتسلم الجارية اشتعلت من قلبه النار التي كانت تستكنه فيه ، فتتحقق إذن أنه كان مغرورا ، وأن العشق كان مستكنا في القلب استكنا النار تحت الرماد ، وهذا حال كل الأغنياء والأنبياء والأولياء ، وإذا كان ذلك محالا أو بعيدا فلتنطق القول بأن الفقر أصلح لكافة الخلق وأفضل ، لأن علالة الفقير هو أنسه بالدنيا أضغف ويقتدر ضعف علاقته يتضاعف ثواب تسبيحاته وعباداته ، فإن حركات اللسان ليست مرادة لأعيانها بل ليأكد بها الأنس بالذكور ، ولا يكون تأثيرها في إثارة الأنس في قلب فارغ من غير المذكور كتأثيرها في قلب مشغول ، ولذلك قال بعض السلف : مثل من تعبد وهو في طلب الدنيا مثل من يطلى النار بالحلقاء ومثل من يغسل يده من الفقر بالسلك .

(١) حديث « لكل أمة عجل وعجل هذه الأمة الدينار والدرهم » رواه أبو منصور الديلمي من طريق أبي عبد الرحمن السلمي من حديث حذيفة بإسناد فيه جهالة

(٢) حديث : كان يقول للدنيا « إليك عني ... الحديث » رواه الحاكم مع اختلاف وقد تقدم

(٣) حديث « ليس الغنى عن كثرة العرض ... الحديث » متفق عليه من حديث أبي هريرة ، وقد تقدم

وقال أبو سليمان الدراقي رحمه الله تعالى : تنفس فقير دون شهوة لا يقدر عليها ، أفضل من عبادة غني ألف عام .

وعن الضحاك قال : من دخل السوق فرأى شيئاً يشتهيهِ فصرّ واحتسب ، كان خيراً له من ألف دينار ينفقها كلها في سبيل الله تعالى .

وقال وهب لبشر بن الحرث رحمه الله : ادع الله لي فقد أضرت في العيال فقال : إذا قال لك حيالك ليس عندنا دقيق ولا خبز فادع الله لي في ذلك الوقت فإن دعائك أفضل من دعائي . وكان يقول : مثل الغني المتعبد مثل روضة على مزينة ، ومثل الفقير المتعبد مثل عقد الجواهر في جيد الحسنة . وقد كانوا يكرهون سماع علم المارقة من الأغنياء . وقد قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : اللهم إني أسألك الذي عند النصف من نفسي ، والزهد فيها جلود الكفاف . وإذا كان مثل أبي بكر الصديق رضي الله عنه في كمال حاله يحذر من الدنيا ووجودها فكيف يشك في أن قد المال أصلح من وجوده هذا مع أن أحسن أحوال الغني أن يأخذ حلالاً وينفق طيباً ، ومع ذلك فيطول حسابه في عرصات القيامة يطول انتظاره ، ومن نوقش الحساب فقد عذب ، ولهذا تأخر عبد الرحمن بن عوف عن الجنة إذا كان مشغولاً بالحساب كما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولهذا قال أبو الدرداء رضي الله عنه : ما أحب أن لي حانوناً على باب المسجد ولا تحطئي فيه صلاة وذكر وأربح كل يوم خمسين ديناراً وأصدق بها في سبيل الله تعالى . قيل : وما تكره ؟ قال سوء الحساب ، ولذلك قال سفيان رحمه الله اختار الفقراء ثلاثة أشياء واختار الأغنياء ثلاثة أشياء : اختار الفقراء تعب النفس و فراغ القلب وخفة الحساب ، واختار الأغنياء تعب النفس وشغل القلب وشدة الحساب ، وما ذكره ابن عطاء من أن الغني وصف الحق فهو بذلك أفضل فهو صحيح . ولكن إذا كان العبد غنياً عن وجود المال وعدمه جميعاً بأن يستوى عنده كلامهما ، فأما إذا كان غنياً بوجوده ومفتقراً إلى بقاءه فلا يضاهي غناه غنى الله تعالى . لأن الله تعالى غني بذاته لا بما يتصور زواله والمال يتصور زواله بأن يسرق ؛ وما ذكر من الرد عليه بأن الله ليس غنياً بالأعراض والأسباب صحيح في ذم غني يريد بقاء المال وما ذكر من أن صفات الحق لا تليق بالمبد غير صحيح . بل العلم من صفاته وهو أفضل شيء للعبد بل منتهى السع أن يتخلق بأخلاق الله تعالى . وقد سمعت بعض المشايخ يقول : إن سالك الطريق إلى الله تعالى قبل أن يقطع الطريق تصير الأسماء التسعة والتسعون أوصافاً له أو قد يكون له من كل واحد نصيب . وأما التكبر فلا يليق بالعبد . فإن التكبر على من لا يستحق التكبر عليه وليس من صفات الله تعالى . وأما التكبر على من يستحقه كتكبر المؤمن على الكافر وتكبر العالم على الجاهل والمطيع على العاصي فيليق به . قد يراد بالتكبر الزهو والصلف والإيذاء وليس ذلك من وصف الله تعالى . وإنما وصف الله تعالى أنه أكبر من كل شيء . وأنه يعلم أنه كذلك ، والعبد مأمور به بأنه يطلب أعلى المراتب إن قدر عليه ولكن بالاستحقاق كما هو حقه لا بالباطل والتليس ، فعلى العبد أن يعلم أن المؤمن أكبر من الكافر ، والمطيع أكبر من العاصي . والعالم أكبر من الجاهل ، والإنسان أكبر من البهيمة والجناد والنبات ، وأقرب إلى الله تعالى منها فليرأى نفسه بهذه الصفة رؤية حقيقة لاشك فيها لكانت صفة التكبر حاصلة له ولا تارة به وفضيلة في حقه . إلا أنه لا سبيل له إلى معرفته فإن ذلك موقوف على الخاتمة . وليس يدري الخاتمة كيف تكون وكيف تنفق ؟ فالجمله بذلك وجب أن لا يعتمد لنفسه رتبة فوق رتبة الكافر . إذ ربما يحتم الكافر بالإيمان . وقد يحتم له بالكفر . فلم يكن ذلك لائقاً به لتصور حله عن معرفة العاقبة . ولما تصور أن يعلم الشيء على ما هو به كان العلم كالا في حقه لأنه

في صفات الله تعالى ، ولما كانت معرفة بعض الأشياء قد تنزه صار ذلك العلم نقصانا في حقه إذ ليس من أوصاف الله تعالى علم ينزهه ، فمرة الأمور التي لا ضرر فيها هي التي تتصور في العبد من صفات الله تعالى ، فلا يجرم هو منتهى الفضيلة وبه فضل الأنبياء والأولياء والعلماء ، فإذن لو استوى عنده وجود المال وعدمه فهذا نوع من الثنى يضاهي بوجه من الوجود الثنى الذي يوصف به الله سبحانه فهو فضيلة ، أما الثنى بوجود المال فلا فضيلة فيه أصلا ، فهذا يان نسبة حال الفقير القانع إلى حال الثنى الشاكر .

للمقام الثاني في نسبة حال الفقير الحريص إلى حال الثنى الحريص

ولنفرض هذا في شخص واحد هو طالب المال وساع فيه وفاقد له ثم وجهه ، فله حالة الفقد وحالة الوجود ، وأي حالته أفضل ؟ فنقول : ننظر فإن كان مطلوبه ما لا بد منه في المعيشة وكان قصده أن يسلك سبيل الدين ويستعين به عليه حال الوجود أفضل ، لأن الفقر يشغله بالطلب ، وطالب القوت لا يقدر على الفكر والذكر إلا قدر مدخوله بشغل ، والمكثي هو القادر ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « اللهم اجعل قوت آل محمد كقنات » وقال « كاد الفقر أن يكون كفرا » أي الفقر مع الاضطراب لا بد منه ، وإن كان المطلوب فوق الحاجة أو كان المطلوب قدر الحاجة ، ولكن لم يكن المقصود الاستعانة به على سبوك سبيل الدين : فحالة الفقر أفضل وأصلح ، لأنهما استويا في الحرص وحب المال ، واستويا في أن كل واحد منهما ليس يقصده الاستعانة على طريق الدين ، واستويا في أن كل واحد منهما ليس يتعرض لمعصية بسبب الفقر والثنى : ولكن افترقا في أن الراجد يأمن بما وجهه فيترك حبه في قلبه ويبتعد عن الدنيا والثنا قد يضطر ليجافي قلبه عن الدنيا وتكون الدنيا عنده كالسجن الذي يبني الخلاص منه ، وهما استوت الأمور كلها وخرج من الدنيا رجلان أحدهما أشد ركونا إلى الدنيا ؛ فحاله أشد لا محالة : إذ يلتفت قلبه إلى الدنيا ويستوحش من الآخرة بقدر تأكيد أنه بالدنيا ؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم « إن روح القدس نفث في روعي : أحب من أحببت فإنك مفارقة (١) » وهذا تنبيه على أن فراق المحبوب شديد : فينبغي أن تحب من لا يفارقه وهو الله تعالى ، ولا تحب ما يفارقه وهو الدنيا ، فإنك إذا أحببت الدنيا كرهت لقاء الله تعالى ، فيكون قدومك بالوقت على ما تكرهه ، وفراقك لما تحبه : وكل من فارق محبوا فيكون أذاه في فراقه بقدر حبه وقدر نفسه وأنس الواجد للدنيا القادر عليها أكثر من أنس القاعد لها وإن كان حريصا عليها ، فإذن قد انكشف بهذا التحقيق أن الفقر هو الأشرف والأفضل والأصلح لكافة الخلق إلا في موضعين : أحدهما غنى مثل غنى عائشة رضي الله عنها يستوى عنده الوجود والعدم ، فيكون الوجود مريدا له : إذ يستفيد به أدعية الفقراء والمساكين وجمعهم : والثاني الفقر من مقدار الضرورة فإن ذلك يكاد أن يكون كفرا ، ولا خير فيه بوجه من الوجوه إلا إذا كان وجوده يقي حياته ثم يستعين بقوته وحياته على الكفر والمعاصي : ولو مات جوعا لكانت معاصيه أقل : فالأصلح له أن يموت جوعا ولا يجد ما يضطر إليه أيضا : فهذا تفصيل القول في الثنى والفقر . ويأتي النظر في فقر حريص متكالب على طلب المال ليس له ثم سواء ، وفي غنى دونه في الحرص على حفظ المال : ولم يكن تقصيه بفقد المال لو فقدته كنتجيب الفقير بفقره ، فهذا في محل النظر ، والأظهر أن بعدا عن الله تعالى بقدر قوة تفجسهما لفقد المال وقرعها بقدر ضعف تفجسهما بفقدته : والعلم عند الله تعالى فيه .

(١) حديث « إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فإنك مفارقة » تقدم

بيان آداب الفقير في فقره

اعلم أن للفقير آداباً في باطنه وظاهره ومخاطبته وأفعاله ينبغي أن يراعيها .
فأما أدب باطنه فأن لا يكون فيه كراهية لما ابتلاه الله تعالى به من الفقر ، أعني أنه لا يكون كارهاً فعل الله تعالى من حيث إنه فعله - وإن كان كارهاً للفقر - كالحجوج يكون كارهاً للحجامة لئله بها ولا يكون كارهاً فعل الحجامة ولا كارهاً للحجام ، بل ربما يتقصد منه منه ، فهذا أقل درجاته وهو واجب ، ونقيضه حرام ومحبط ثواب الفقر ، وهو معنى قوله عليه السلام « يا معشر الفقراء أعطوا الله الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب فقركم وإلا فلا » وأرفع من هذا أن لا يكون كارهاً للفقر بل يكون راضياً به ، وأرفع منه أن يكون طالباً له وفرحاً به تعلمه بنوائل البقي ، ويكون متوكلاً في باطنه على الله تعالى واتقاً به في قدر ضرورته أنه يأنى له محالة ويكون كارهاً للزيادة على الكفاف . وقد قال على كرم الله وجهه : إن الله تعالى عقوبات بالفقر ومشوبات بالفقر : من علامات الفقر إذا كان مثوبة أن يحسن عليه خلقه ويطيع به ربه ولا يشكو حاله ، ويشكر الله تعالى على فقره ، ومن علاماته إذا كان عقوبة - أن يسوء عليه خلقه وبعضه وبه بترك طاعته ويكثر الشكاية ويتسخط القضاء ، وهذا يدل أن كل فقير فليس محمود ، بل المحمود الذي لا يتسخط ويرضى أو يفرح بالفقر ويرضى لعلمه بشمرته ، إذ قيل : ما أعطى عبد شيئاً من الدنيا إلا قيل له : خذته على ثلاثة أثلاث : شغل وم وطول حساب .

وأما أدب ظاهره : فأن يظهر التعفف والتجمل ولا يظهر الشكوى والفقر ، بل يستر فقره ويستر أنه يستره في الحديث « إن الله تعالى يحب الفقير المتعفف أباً العيال » وقال تعالى (يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف) وقال سفيان : أفضل الأعمال التجمل عند المحبة . وقال بعضهم : ستر الفقر من كنوز البر .

وأما في أعماله فأدبه : أن لا يتواضع لشيء لأجل غناه ، بل يتكبر عليه . قال على كرم الله وجهه : ما أحسن تواضع الغني للفقير رغبة في ثواب الله تعالى ، وأحسن منه تبه الفقير على الغني ثقة بالله عز وجل : فلهذه رتبة ، وأقل منها أن لا يخاطب الأغنياء ولا يرغب في مجالستهم لأن ذلك من مبادئ الطمع . قال الثوري رحمه الله : إذا خالط الفقير الأغنياء فاعلم أنه مراء ، وإذا خالط السلطان فاعلم أنه لص . وقال بعض العارفين : إذا خالط الفقير الأغنياء انحلت عروته ، فإذا طمع فيهم انقطعتم عصمته ، فإذا سكن إليهم ضل ويذبحي أن لا يسكت عن ذكر الحق مداهنة للأغنياء وطعماً في العطاء .

وأما أدبه في أفعاله : فأن لا يفتر بسبب الفقر عن عبادة ، ولا يمنع بذلك قليل ما يفضل عنه ، فإن ذلك جهد المقل وفضله أكثر من أموال كثيرة تبدل عن ظهر غنى : روى زيد بن أسلم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « درهم من الصدقة أفضل عند الله من مائة ألف درهم » قيل وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال « أخرج رجل من عرض ماله مائة ألف درهم تصدق بها ، وأخرج رجل درهماً من درهمين لا يملك غيرهما طيبة به نفسه ، فصار صاحب الدرهم أفضل من صاحب المائة ألف »^(١) وينبغي أن لا يدخر مالا بل يأخذ قدر الحاجة ويخرج الباقي وفي الأدخار ثلاث درجات (إحداها) أن لا يدخر إلا ليومه وليلته وهي درجة الصديقين (والثانية) أن يدخر لأربعين يوماً فإن ما زاد عليه داخل في طول الأمل ، وقد فهم العلماء ذلك من ميماد الله تعالى لموسى عليه السلام

(١) حديث زيد بن أسلم « درهم من الصدقة أفضل عند الله من مائة ألف » قيل : وكيف يا رسول الله ؟ قال « أخرج رجل من عرض ماله مائة ألف . . . الحديث » أخرجه النسائي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه . وقد تقدم في الزكاة ، ولا أصل له من رواية زيد بن أسلم مرسلاً .

فقيم منه الرخصة في أمل الحياة أربعين يوما . وهذه درجة المتقين (والثالثة) أن يذخر لسته وهي أقصى المراتب وهي رتبة الصالحين ، ومن زاد في الادخار على هذا فهو واقع في غيار العموم خارج عن حق الخصوص بالكلية ، فنفى الصالح الضميف في طمأنينة قلبه في قوت سته ، وغنى الخصوص في أربعين يوما ، وغنى خصوص الخصوص في يوم وليلة . وقد قسم النبي ﷺ نساءه على مثل هذه الأقسام ، فبعضهن كان يعطيها قوت سنة عند حصول ما يحصل ، وبعضهن قوت أربعين يوما ، وبعضهن يوما وليلة وهو قسم طائفة وخضة .

بيان آداب الفقير في قبول العطاء إذا جاءه بنير سؤال

ينبغي أن يلاحظ الفقير فيما جاءه ثلاثة أمور : نفس المال وغرض المعطى وغرضه في الأخذ . أما نفس المال فينبغي أن يكون حلالا عاليا عن الشهات كلها ، فإن كان فيه شبهة فليحذر من أخذه ، وقد ذكرنا في كتاب الحلال والحرام درجات الشبهة وما يجب اجتنابه وما يستحب . وأما غرض المعطى فلا يخلو : إما أن يكون غرضه تطيب قلبه وطلب محبة وهو الهدية ، أو الثواب وهو الصدقة والزكاة ، والذكر والرياء . والسمة إما على التجرد وإما مزوجا ببقية الأغراض . أما الأول — وهو الهدية — فلا بأس بقبولها فإن قبولها سنة رسول الله ﷺ^(١) ولكن ينبغي أن لا يكون فيها منة ، فإن كان فيها منة فالأولى تركها ، فإن علم أن بعضها مما تعظم فيه المنة فليرد البعض دون البعض ، فقد أهدى إلى رسول الله ﷺ من وأقط وكيش ، فقبل السمن والأقط ورد الكيش^(٢) . وكان ﷺ يقبل من بعض الناس ويرد على بعض^(٣) . وقال « لقد هممت أن لا آتبع إلا من قرشي أو ضفي أو أنصاري أو دوسي^(٤) » وفعل هذا جماعة من التابعين ، وجاءت إلى فتح الموصلي صرة فيها نخسون درهما فقال : حدثنا عطاء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من أتاه وزق من غير مسألة فرده فإنا يرد على الله^(٥) » ثم فتح الصرة فاخذ منها درهما ورد سائرهما . وكان الحسن يروي هذا الحديث أيضا ولكن حمل إليه رجلا كهسا ووزمة من رفيق ثياب خراسان . فرد ذلك وقال : من جلس مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا لقي الله عز وجل يوم القيامة وليس له خلق . وهذا يدل على أن أمر العالم والواظ أشد في قبول العطاء . وقد كان الحسن يقبل من أصحابه . وكان إبراهيم التيمي يسأل من أصحابه الدرهم والدرهمين ونحوه ويعرض عليه غيرهم لئلا يأخذها . وكان بعضهم إذا أعطاه صديقه شيئا يقول : أتركه عندك وانظر إن كنت بعد قبوله في قلبك الفضل متى قبل القبول فاخبرني

(١) حديث أن قبول الهدية سنة : تقدم أنه ﷺ كان يقبل الهدية .

(٢) حديث : أهدى إلى النبي ﷺ من وأقط وكيش فقبل السمن والأقط ورد الكيش . أخرجه أحمد في إثناء حديث ليلى بن مرة : وأهدت إليه كبشين وشيئا من سمن وأقط ، فقال النبي ﷺ « خذ الأقط والسمن وأحد الكبشين ورد عليها الآخر » وإسناده جيد ، وقال وكيع : مرة عن يلى بن مرة عن أبيه . (٣) حديث : كان يقبل من بعض الناس ويرد على بعض رواه أبو داود والترمذي من حديث أبي هريرة « وإيم الله لا أقبل بعد يومى هذا من أحد هدية إلا أن يكون مهاجريا ... الحديث » فيه محمد بن إسحق ورواه بالنعنة . (٤) حديث « لقد هممت أن لا آتبع إلا من قرشي أو ضفي أو أنصاري أو دوسي » أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال : روى من غير وجه عن أبي هريرة ، قلت : ورجاله ثقات . (٥) حديث عطاء مرسلا هكذا . ولأحمد وأبي يلى والطبراني بإسناد جيد من حديث خالد بن عدى الجهني « من بلغه معروف من أخيه من غير مسألة ولا إشراف نفس فليقبله ولا يرد فإنا هو رزق ساقه الله عز وجل إليه » ولأحمد وإبي داود الطيالسي من حديث أبي هريرة « من أتاه الله من هذا المال شيئا من غير أن يسأله فليقبله » وفي الصحيحين من حديث عمر « ما أتاك من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل فخذ ... الحديث » .

حتى آخذه وإلا فلا ، وأما هذا أن يبقى عليه الرد لو رده ويفرح بالقبول ويرى المنة على نفسه في قبول صديقه هديه ، فإن علم أنه مما جازه منه فأخذه مباح ولكنه مكروه عند الفقهاء الصادقين . وقال بشر : ما سألت أحدا قط شيئا إلا أسرى السفطى لأنه قد صح عندي زهد في الدنيا فهو يفرح بخروج الشيء من يده ويبرم ببقائه عنده فأكون عونا له على ما يجب . وجاء خراساني إلى الجند رحمة الله بقال وسأله أن يأكله فقال : أفرقه على الفقراء ، فقال ما أريد هذا قال ومتى أعيش حتى آكل هذا ؟ قال : ما أريد أن تنفقه في الخل والبقول بل في الحلالات والطيبات ، فقبل ذلك منه ، فقال الخراساني : ما أجدني بقداد آمن على منك ، فقال الجند : ولا ينبغي أن يقبل إلا من مثلك .

الثاني : أن يكون الثواب المجرى وذلك صدقة أو زكاة ، فعليه أن ينظر في صفات نفسه هل هو مستحق للزكاة ؟ فإن أشبهه عليه فهو على شعبة . وقد ذكرنا تفصيل ذلك في كتاب أسرار الزكاة . وإن كانت صدقة وكان يعطيه لدينه فينظر إلى باطنه ، فإن كان مقارفا لمعصية في السر يعلم أن المعطى لو علم ذلك لغير طبعه ولما تقرب إلى الله بالتصدق عليه ، فهذا حرام أخذه كما لو أعطاه لظنه أنه عالم أو عاوى ولم يكن ، فإن أخذه حرام محض لأشبهه فيه .

الثالث : أن يكون غرضه السمعة والرياء والشهرة ، فينبغي أن يرد عليه قصده الفاسد ولا يقبله ، إذ يكون معينا له على غرضه الفاسد . وكان سفيان الثوري يرد ما يعطى ويقول : لو علمت أنهم لا يذكرون ذلك افتخارا به لأخذت وعوبت بعضهم في رد ما كان يأتيه من صلة فقال : إنما أرد صلتهم إشفاقا عليهم ونصحا لهم لأنهم يذكرون ذلك ويعبون أن يعلم به فتذهب أموالهم وتحبط أجزاؤهم .

وأما غرضه في الأخذ فينبغي أن ينظر : أهو محتاج إليه فيما لا بد منه أهو مستغن عنه ، فإن كان محتاجا إليه وقد سلم من الشبهة والآفات التي ذكرناها في المعطى فالأفضل له الأخذ ، قال النبي ﷺ « ما للمعطي من سعة بأعظم أجرا من الأخذ إذا كان محتاجا » وقال ﷺ « من أتاه شيء من هذا المال من غير مسألة ولا استشراف فإنما هو رزق ساقه الله إليه » وفي لفظ آخر « فلا يرد » وقال بعض العلماء : من أعطى ولم يأخذ سأل ولم يعط . وقد كان سرى السفطى يوصل إلى أحد بن حنبل رحمه الله عليه شيئا فرده مرة ، فقال له السرى : يا أحمد ، احذر آفة الردفانها أشد من آفة الأخذ ، فقال له أحمد : أعلما قلت ، فأعاده ، فقال أحمد ما وجدت عليك إلا لأن عندي قوت قوت شهر ، فأحبسه لي عندك ، فإذا كان بعد شهر فألقه إلى .

وقد قال بعض العلماء : يخاف في الرد مع الحاجة عقوبة من ابتلاء بطعم أو دخول في شبهة أو غيره ، فأما إذا كان ما أتاه زيدا على حاجته فلا يجوز : إما أن يكون حاه الاشتغال بنفسه والتكفل بأمور الفقراء والإنفاق عليهم لما في طبعه من الرقي والسخاء ، فإن كان مشغولا بنفسه فلا وجه لأخذه ولو سأله كان طالبا لطريق الآخرة ، فإن ذلك محض اتباع الهوى ، وكل عمل ليس لله فهو في سبيل الشيطان أو داع إليه ، ومن حاش حول الحق يوشك أن يقع فيه ، ثم له مقامان (أحدهما) أن يأخذ في العلانية ويرد في السر ، أو يأخذ في العلانية ويفرق في السر ، وهذا مقام الصديقين ، وهو شاق على النفس لا يطيقه إلا من أطمانت نفسه بالرياسة (والثاني) أن يترك ولا يأخذ ليصرفه صاحبه إلى من هو أحوج منه ، أو يأخذ ويوصل إلى من هو أحوج منه ، فيفعل كليهما في السر أو كليهما في العلانية ، وقد ذكرنا هل الأفضل اظهار

(١) حديث « ما للمعطي من سعة بأعظم أجرا من الأخذ إن كان محتاجا » رواه الطبراني من حديث ابن عمر ، وقد تقدم في الزكاة

(٢) حديث « من أتاه شيء من هذا المال من غير مسألة ولا استشراف فإنما هو رزق ساقه الله إليه » وفي لفظ آخر « فلا رده » تقدم قبله حديث .

الأخذ أو إخفاؤه؟ في كتاب أسرار الزكاة مع جملة من أحكام الفقر فليطلب من موضعه. وأما امتناع أحد بن حنبل عن قبول عطاء صرى السقطي رحمه الله، فإنما كان لاستغنائه عنه، إذ كان عنده قوت شهر ولم يرض لنفسه أن يشتمل بأخذه وصره إلى غيره؛ فإن في ذلك آفات وأخطار، والورع يكون حذراً من مظان الآفات إذ لم يأمن مكيدة الشيطان على نفسه. وقال بعض المجاورين بمكة: كانت عندي دراهم أعدتها للافتاق في سبيل الله، فسمعت فقيراً قد قرع من طوافه وهو يقول بصوت غنى: أنا جائع كما ترى عريان كما ترى، فما ترى فيما ترى يأمن يرى ولا يرى، فظنرت فإذا عليه خلقان لا تكاد تواريه، فقلت في نفسي: لا أجد لدرهمي موضعاً أحسن من هذا، فحملتها إليه، فنظر إليها ثم أخذ منها خمسة دراهم وقال: أربعة ثمن مؤزرين، ودرهم أنفقه ثلاثاً فلا حاجة لي إلى الباقي فردّه. قال فرأيت البلية الثانية وعليه مؤزران جدبدان، فبهس في نفسي منه شيء فالتفت إلى فأخذ بيدي، فاطأني معه أسبوعاً كل شوط منها على جوه من معادن الأرض يتخسّش تحت أقدامنا إلى الكمين: منها ذهب وفضة وياقوت وؤلؤ وجوهر، ولم يظهر ذلك للناس، فقال: هذا كله قد أعطانيه فهدت فيه وأخذ من أيدي الخلق لأن هذه أفعال رقتة. وذلك العباد فيه رحمة ونعمة. والمقصود من هذا: أن الزيادة على قدر الحاجة إنما تأنيك ابتلاء وقتة لينظر الله اليك ماذا تعمل فيه. وقدر الحاجة باتيك وفقاً بك. فلا تنفل عن الفرق بين الرق والابتلاء. قال الله تعالى ﴿إنا جعلنا ما على الأرض ذينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملاً﴾ وقد قال صلى الله عليه وسلم «لا حق لابن آدم إلا في ثلاث: طعام يقيم صلبه. وثوب يوارى عورته. وبيت يكتفه فما زاد فهو حساب» (١) فأنتم أنتم في أخذ قدر الحاجة من هذه الثلاث مثاب. وفيما زاد عليه إن لم تنص الله متعرض الحساب. وإن نصبت الله فأنت متعرض للعقاب. ومن الاختيار أيضاً: أن تزعم على ترك لذة من اللذات تقرباً إلى الله تعالى وكسراً لصفة النفس فتأنيك عفووا صفوا تختن بها قوة عقلك، فالأولى الامتناع عنها فإن النفس إذا رخص لها في نقض المزم ألقت نقض العهد وعادت لعادتها ولا يمكن قهرها، فرد ذلك مهم وهو الزهد، فإن أخذته وصرته إلى محتاج فهو غاية الزهد، ولا يقدر عليه إلا الصديقون؛ وأما إذا كانت حالك السخاء والبذل والتكفل بمحقو الفقراء وتمهيد جماعة من الصلحاء فخذ ما زاد على حاجتك فإنه غير زائد على حاجة الفقراء، وبادر به إلى العرف إليهم ولا تدخره، فإن لمساكه ولو ليلة واحدة فيه قنّة واختيار، فربما يحل في قلبك تسمك فيكون قنّة عليك. وقد تصدى لخدمة المقرء جماعة اغلظوها وسيلة إلى التوسع في المال والتتم في المطعم والمشرب وذلك هو الهلاك. ومن كان فرضه الرفق وطلب الثواب به فله أن يستعرض على حسن الظن بالله لا على اعتماد السلاطين الظلمة، فإن رزقه الله من حلال قضاء، وإن مات قبل القضاء فضاء الله تعالى عنه وأرضى غرماءه، وذلك بشرط أن يكون مكشوف الحال عند من يقرضه فلا يضر القرض ولا ينجده بالمواعيد بل يكشف حاله عنده ليقدم على إقرضه على بصيرة، ودين مثل هذا الرجل واجب أن يقضى من مال يات المال ومن الزكاة، وقد قال تعالى ﴿ومن قدر عيسى رزقه فلينفق بما آتاه الله﴾ قيل معناه: لبيع أحد ثوبيه وقيل معناه: فليستعرض بماحه، فذلك مما آتاه الله. وقال بعضهم: إن الله تعالى عبادا ينفقون على قدر بضائعهم، وقد عبادا ينفقون على قدر حسن الظن بالله تعالى ومات بعضهم فأوصى بماله ثلاث طوائف: الأقرباء، والأسخياء، والأغنياء، فقيل: من هؤلاء؟ فقال: أما الأقرباء فهم أهل

(١) حديث «لا حق لابن آدم إلا في ثلاث: طعام يقيم صلبه، وثوب يوارى عورته، وبيت يكتفه فما زاد فهو حساب» أخرجه الترمذي من حديث عثمان بن عفان وقال «وعلق الحيز ولما» بدل قوله «طعام يقيم صلبه» وقال صحيح.

التوكل على الله تعالى . وأما الأسخياء فهم أهل حسن الظن بالله تعالى ، وأما الأغنياء فهم أهل الانقطاع إلى الله تعالى . فاذن هما وجدت هذه الشروط فيه وفي المال وفي المعطى فليأخذه ، ويبنى أن يرى ما يأخذه من الله لمن المعطى ؛ لأن المعطى واسطة قد سخر العطاء ، وهو منظر إليه بما سطر عليه من القواصي والإردات والاعتقادات وقد حكى أن بعض الناس دعا شقيقا في خمسين من أصحابه ؛ فوضع الرجل مائدة حسنة ، فلما قد قال لأصحابه : إن هذا الرجل يقول . من لم يرن صنت هذا الطعام وقدمته فطماي عليه حرام . قاموا كلهم وخرجوا إلا شابا منهم كان دونهم في الدرجة ، فقال صاحب المنزل لشقيق . ما قصدت بهذا ؟ قال . أردت أن أختبر توحيد أصحابي كلهم . وقال موسى عليه السلام . يارب جمعت رزقي هكذا على أيدي بني إسرائيل فبديني هذا يوما وبعشيتي هذا ليلة فأوحى الله تعالى إليه . هكذا أصنع بأوليائي ، أجرى أرزاقهم على أيدي الباطلين من عبادي ليؤجرهم وأفيهم . فلا يبنى أن يرى المعطى إلا من حيث إنه مسخر مأجور من الله تعالى ، نسأل الله حسن التوفيق لما يرضاه .

بيان تحريم السؤال من غير ضرورة ؛ وآداب الفقير المضطر فيه

اعلم أنه قد وردت منه كثيرة في السؤال وتعددات ، وورديه أيضا ما يدل على الرخصة إذ قال صلى الله عليه وسلم « للسائل حق ولو جاءه على فرس ^(١) » وفي الحديث « ردوا السائل ولو بظلف عرقي ^(٢) » ولو كان السؤال حراما مطلقا لما جاز إجابة المتدني على عدوانه والإعطاء إصانة ، فالكانف للعطاء فيه أن السؤال حرم في الأصل وإنما يباح بضرورة أو حاجة مهمة قريبة من الضرورة . فإن كان عنها بد فهو حرام ، وإنما قلنا إن الأصل فيه التحريم لأنه لا ينفك عن ثلاثة أمور محرمة :

(الأول) إظهار الشكوى من الله تعالى ، إذ السؤال لإظهار الفقر وذكر لتصور نعمة الله تعالى عنه وهو عين الشكوى ، وكان أن العبد المملوك لو سأل لكان سؤاله تشنعا على سيده ، فكذلك سؤال العباد تشنيع على الله تعالى ، وهذا يبنى أن يحرم ولا يحمل إلا لضرورة كما تحمل الميتة .

(الثاني) أن فيه إذلال السائل نفسه لغير الله تعالى وليس للؤمن أن يذل نفسه لغير الله ، بل عليه أن يذل نفسه لمولاه فإن فيه عزه ، فأما سائر الخلق فإهم عباد أمثاله فلا يبنى أن يذل لهم إلا لضرورة ، وفي السؤال ذل للسائل بالإحاشة إلى المسئول .

(الثالث) أنه لا ينفك عن إبداء المسئول غالبا ؛ لأنه ربما لا تسمح نفسه بالبدل عن طيب قلب منه ، فإن يذل حياء من السائل أو رياء فهو حرام على الآخذ ، وإن منع ربما استعيا وتأذى في نفسه بالمنع إذ يرى نفسه في صورة الخلاء ، ففي البدل نقصان ماله وفي المنع نقصان جلاله ، وكلاهما مؤذيان ، والسائل هو السبب في الإبداء والإبداء حرام البضرورة ، ومهما فهمت هذه المحذورات الثلاث فقد فهمت قوله صلى الله عليه وسلم « مسألة الناس من القواش ما أحل من القواش غيرها ^(٣) » فاحظر كيف سماها قاشحة ، ولا يخفى أن المأخضة إنما تباح

(١) حديث « للسائل حق وإن جاء على فرس » رواه أبو داود من حديث الحسين بن علي ، ومن حديث علي ، وفي الأول يلى بن يحيى جملة أبو حاتم وقتبة ابن حبان ، وفي الثاني شيخ لم يسم ، وسكب عليهما أبو داود ، وما ذكره ابن الصلاح في علوم الحديث أنه يلقه عن أحمد بن حنبل قال : أربعة أحاديث تدور في الأسواق ليس لها أصل منها « للسائل حق ... الحديث » فإنه لا يصح عن أحمد ، فقد أخرج حديث الحسين بن علي في مسنده . (٢) حديث « ردوا السائل ولو بظلف عرقي » رواه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح ، والنسائي واللفظ له من حديث أم يحيى . وقال ابن عبد البر : حديث مضطرب .

(٣) حديث « مسألة الناس من القواش ، وما أحل الله من القواش غيرها » لم أجده أصلا .

لضرورة كما يباح شرب الخمر لمن نكس بلفمة وهو لا يجد غيره . وقال عليه السلام : « من سأل عن غنى فأنما يستكثر من جرم جهنم ^(١) » « ومن سأل وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ووجهه عظم يتنمق وليس عليه لحم » وفي لفظ آخر « كانت مسأله خدوشا وكدوحا في وجهه ^(٢) » وهذه الألفاظ صريحة في التحريم والتنفيد . ويابح رسول الله ﷺ قوما على الإسلام فاشترط عليهم السمع والطاعة ثم قال لهم كله خفيفة « ولا تسألوا الناس شيئا ^(٣) » وكان صلى الله عليه وسلم يأمر كثيرا بالتعفف عن السؤال ويقول « من سألنا أعطيناه ، ومن استغنى أغناه الله ، ومن لم يسألنا فهو أحب إلينا ^(٤) » وقال عليه السلام : « استغنوا عن الناس وما قل من السؤال فهو خير » قالوا : ومنك يا رسول الله ؟ قال « ومنى ^(٥) » وسمع عمر رضي الله عنه سائلا يسأل بعد المغرب فقال لواحد من قومه : عش الرجل ، فغشاه ثم سمعه ثانيا يسأل فقال : ألم أقل لك عش الرجل ؟ قال : قد عشته ، فنظر عمر فإذا تحت يده غلالة ملوثة خبزا فقال : لست سائلا ولكنك تاجر ، ثم أخذ الغلالة وشرها بين يدي إيل الصدقة وضربه بالندرة وقال : لا تعد . ولولا أن سؤاله كان حراما لما ضربه ولا أخذ غلاله ، ولعل الفقيه الضعيف المنة الضيق الموصلة يستبعد هذا من فعل عمر ويقول : أما ضربه فهو تأديب وقد ورد الشرع بالتميز ، وأما أخذه ماله فهو مصادرة والشرع لم يرد بالعقوبة بأخذ المال فكيف استجازه ؟ وهو استبعاد مصدر القصور في الفقه ، فإني يظهر فقه الفقهاء كلهم في حوصلة عمر بن الخطاب رضي الله عنه وإطلاعه على أسرار دين الله ومصالح عباد الله ، أن يرى أنه لم يعلم أن المصادرة بالمال غير جائزة أو علم ذلك ولكن أقام عليه غضبا في معصية الله وحاشاه ، أو أراد الزجر بالمصلحة بنهر طريق شرعها في الله ، وهما فن ذلك أيضا معصية ، بل الفقه الذي لاح له فيه أنه رآه مستغنيا عن السؤال ، وعلم أن من أعطاه شيئا فأنما أعطاه على اعتماد أم يحتاج ، وقد كان كاذبا فلم يدخل في ملكه بأخذه مع التلبس وعصر تمييز ذلك وردة إلى أصحابه ، إذ لا يعرف أصحابه بأعيانهم ، فبقى مالا لا مال له . فوجب صرعه إلى المصالح وإيل الصدقة وعطفها من المصالح ويتنزل أخذ السائل مع إظهار الحاجة كاذبا كما أخذ العلوي بقوله إني علوي وهو كاذب فانه لا يملك ما يأخذه . كما أخذ الصوفي الصالح الذي يعطى لصلاحه وهو في الباطن مفارق لمعصية له عرفا المعطى لما أعطاه . وقد ذكرنا في مواضع أن ما أخذه على هذا الوجه لا يملكه وهو حرام عليهم ويجب عليهم الرد إلى مالكه . فاستدل بفعل عمر رضي الله عنه على صحة هذا المعنى الذي يتنقل عنه كثير من الفقهاء . وقد قررناه في مواضع ؛ ولا تستدل بفعلك عن هذا الفقه على جلال فعل عمر .

(١) حديث « من سأل عن غنى فأنما يستكثر من جرم جهنم ... الحديث » رواه أبو داود وابن حبان من حديث سهل ابن الحنظلية مقتصر على ما ذكرته وتقدم في الزكاة ، ولمسلم من حديث أبي هريرة « من يسأل الناس أموالهم تستكثر فأنما يسأل جحرا ... الحديث » والبراني من حديث مسعود بن عمر « ولا يزال العبد يسأل وهو غنى حتى يخلق وجهه » وفي إسناده لين ولشيخين من حديث ابن عمر « ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة وليس على وجهه مزعة لحم » وإسناده جيد . (٢) حديث « من سأل وله ما يغنيه كانت مسئلة خدوشا وكدوحا في وجهه » رواه أصحاب السنن من حديث ابن مسعود ، وتقدم في الزكاة . (٣) حديث : يابح قوما على الإسلام فاشترط عليهم السمع والطاعة ثم قال كلمة خفيفة « ولا تسألوا الناس شيئا » أخرجه مسلم من حديث عوف بن مالك الأشجى . (٤) حديث « من سألنا أعطيناه ومن استغنى أغناه الله ومن لم يسألنا فهو أحب إلينا » أخرجه ابن أبي الدنيا في القناعة ، والحاثر بن أبي أسامة في مسنده من حديث أبي سعيد الخدري ، وفيه حسن بن هلال لم أر من تكلم فيه ، وبأقيم هات . (٥) حديث « استغنوا عن الناس وما قل من السؤال فهو خير ... الحديث » أخرجه البراني والطبراني من حديث ابن عباس « استغنوا عن الناس ولو بشوص السواك ، وإسناده صحيح ، وله في حديث « تعففوا ولو يحزم الحطب » وفيه من لم يسم ، وليس فيه : وما قل من السؤال ... إلخ .

فإذا عرفت أن السؤال يباح لضرورة ، فاعلم أن الشيء إما يكون مضطرا إليه ، أو عنتا إلى حاجة مهمة أو حاجة خفية ، أو مستغنى عنه فهذه أربعة أحوال :

أما المضطر إليه فهو سؤال الجائع عند خروقه على نفسه موتا أو مرضا وسؤال العارى ويده مكشوف ليس معه ما يراويه ، وهو مباح مهما وجدت بقية الشروط في المستول بكونه مباحا ، والمستول بكونه راضيا في الباطن ، وفي السائل بكونه عاجزا عن الكسب ، فإن القادر على الكسب وهو بطال ليس له السؤال إلا إذا استغرق في طلب العلم أوقاته وكل من له حظ فهو قادر على الكسب بالورقة .

وأما المستغنى فهو الذي يطلب شيئا وعنده مثله وأمثاله ، فسؤاله حرام قطعا ، وهذا طرفان واضحا .

وأما المحتاج حاجة مهمة فكل مريض الذي يحتاج إلى الدواء ليس يظهر خروقه لو لم يستعمله ولكن لا يخلو عن خوف وكن له جبة لا قبض تحتها في الشتاء وهو يتأذى بالبرد نأذيا لا ينتهي إلى حد الضرورة ، وكذلك من يسأل لأجل الكراهة وهو قادر على المني بمشقة ، فهذا أيضا ينبغي أن تسترسل عليه الإباحة لأنها حاجة محقة ولكن الصبر عنه أول وهو بالسؤال تارك للأول ولا يسمى سؤاله مكروها مهما صدق في السؤال وقال ليست تحت جبتى قبض والبرد يؤذي أذى أليقة ولكن يشق علي ، فإذا صدق قصده يكون كفارة لسؤاله إن شاء إن شاء الله تعالى .

وأما الحاجة الخفيفة فمثل سؤاله ليلبس فوق ثيابه عند خروجه ليستر الحروق من ثيابه عن أعين الناس ، وكن يسأل لأجل الآدم وهو واجد النحر ، وكن يسأل الكراهة لفرس في الطريق وهو واجد كراه الحمار ، أو يسأل كراه الحمل وهو قادر على الراحة ، فهذا ونحوه إن كان فيه تلبس حال باظهار حاجة غير هذه فهو حرام ، وإن لم يكن ولكن فيه شيء من المحنورات الثلاثة من الفكوى والنلل وإبداء المستول فهو حرام ، لأن مثل هذه الحاجة لا تصح لأن تباح بها هذه المحنورات ، وإن لم يكن فيها شيء من ذلك فهو مباح مع الكراهة .

فإن قلت فكيف يمكن إخلاء السؤال عن هذه المحنورات ؟ فاعلم أن الفكوى تندفع بأن يظهر الشكر لله والاستغناء عن الخلق ولا يسأل سؤال احتياج ، ولكن يقول : أنا مستغن بما أملكه ولكن تطالبني روعة النفس بثوب فوق ثيابي وهو فضلا عن الحاجة وفصل من النفس ، فيخرج به حد الشكوى . وأما النلل فبأن يسأل أباه أو قريبه أو صديقه الذي يعلم أن لا ينقصه ذلك في عينه ولا يذره بسبب سؤاله ، أو الرجل السخى الذي قد أعد ماله لمثل هذه المكالم فيفرح بوجوده ويقتله منه متى قبله فيسقط عنه النلل بذلك فإن الدليل لازم للتلل لا لعاقلة . وأما الإبداء فببذل الخلاص عنه أن لا يبين شخصا بالسؤال بحيث لا يقدم على البذل إلا متبرع بصدق الرغبة ، وإن كان في القوم شخص سمرقو لم يبذل لكان بلام ، فهذا إبداء ، فانه ربما يبذل كراه خوفا من الملامة ويكون الأحب إليه في الباطن الخلاص لو قدر عليه من غير الملامة . وأما إذا كان يسأل شخصا معينا فينبغي أن لا يصرح بل يعرض تعريضا يتي سبيلا إلى التعاقل إن أراد ؛ فإذا لم يتعاضل مع القدر عليه فلذلك رغبته وأنه غير متأذ به وينبغي أن يسأل من لا يستحي منه لو رده أو تعاضل عنه ، فإن الحياء من السائل يؤذى كما أن الرياء مع غير السائل يؤذى .

فإن قلت فإذا أخذ من العلم بأن باعث المعطى هو الحياء منه أو من الحاضرين ولولاه لما ابتداء به قبل هو حلال أو شبهة ؟ فأقول : ذلك حرام محض لاختلاف فيه بين الأمة ، وحكمه حكم أخذ مال الغير بالضرب والمصادرة ، إذ لا فرق بين أن يضرب ظاهر جلده بسياط الخشب أو يضرب باطن قلبه بسوط الحياء وخوف اللام ، وضرب الباطن أشد نكابة في قلوب العقلاء ، ولا يجوز أن يقال هو في الظاهر قد رضى به وقد قال صلى الله

عليه وسلم « إنما أحكم بالظاهر والله يتولى السرائر »^(١) فإن هذه ضرورة القضاة في فصل الخصومات، إذ لا يمكن ردهم إلى البواطن وقرائن الأحوال، فأحفظوا إلى الحكم بظاهر القول بالسان مع أنه ترجح كثير الكذب، ولكن الضرورة دعت إليه، وهذا سؤال عما بين العبد وبين الله تعالى، والحكم فيه أحكم الحاكمين، والقلوب عنده كالأسنة عند سائر الحكماء فلا تنظر في مثل هذا إلا إلى قلبك وإن أقنوك وأقنوك. فإن المفتي معلم للقاضي والسلطان ليحكموا في عالم الشهادة، ومفتي القلوب هم علماء الآخرة، وبفتواهم النجاة من سطوة سلطان الآخرة، كما أن مفتي الفقه النجاة من سطوة سلطان الدنيا، فإذا ما أخذ مع الكرامة لا يملك بينه وبين الله تعالى ويجب عليه رده إلى صاحبه، فإن كان يستحي من أن يسترده ولم يسترده فعليه أن يشبه على ذلك بما يساوي قيمته في معرض الهدية والمناقب، ليفضي عن عهده، فإن لم يقبل هديته فعليه أن يرد ذلك إلى ورثته، فإن تلف في يده فهو مضمون عليه بينه وبين الله تعالى وهو خاص بالتصرف فيه وبالسؤال الذي حصل به الأدنى.

فإن قلت: فهذا أمر باطن يسر الإطلاح عليه، فكيف السبيل إلى التخلص منها فربما يظن السائل أنه راض ولا يكون هو في الباطن راضياً؟ فأقول: لهذا ترك المتقون السؤال رأساً فأ كانوا يأخذون من أحديثاً أصلاً فكان بشر لا يأخذ من أحد أصلاً إلا من السري ورحمة الله عليهما وقال: لأن قلت أنه يفرح بفروج المال من يده فأنا أعينه على ما يحب، وإنما عظم التكفير في السؤال وتأكد الأمر بالتعفف لهذا، لأن الأدنى إنما يحمل بضرورة، وهو أن يكون السائل مشرفاً على الهلاك ولم يبق له سبيل إلى التخلص ولم يجد من يعطيه من غير كرامة وأذى، فبياح له ذلك كما يباح له أكل لحم الخنزير وأكل لحم الميتة، فكان الامتناع طرق الوريين، ومن أبواب القلوب من كان لا يأخذ إلا من أصدقائه، ومنهم من كان يأخذ بما يعطى بعضاً، كما فعل رسول الله ﷺ في الكبش والسمن والأقط وكان هذا فيما بينهم من غير سؤال، فإن ذلك لا يكون إلا عن رغبة، ولكن قد تكون رغبة طمعا في جاه أو طلباً لغيره والسمة فكانوا يمتدحون من ذلك، فأما السؤال فقد امتنعوا عنه رأساً إلا في موضعين: أحدهما الضرورة فقد سأل ثلاثة من الأنبياء في موضع الضرورة: سليمان. وموسى. والضرر عليهم السلام.

ولا شك في أنهم ما سألوا إلا من علوا أنه يرغب في إعطائهم. والثاني: السؤال من الأصديق والإخوان فقد كانوا يأخذون ما لهم بغير سؤال واستئذان، لأن أبواب القلوب علوا أن المطلوب رضا القلب لا نفع للسان، وكانوا قد وثقوا بإخوانهم أنهم كانوا يفرحون بمبايعةهم فإذا كانوا يسألون الإخوان عند شكهم في اقتدار إخوانهم على ما يريدونه وإلا فكانوا يستفتون عن السؤال، وحد إباحة السؤال أن تعلم أن المشول بصفة لو علم ما بك من الحاجة لا يتدأك دون السؤال، فلا يكون لسؤالك تأنيد إلا في تعريف حاجتك، فأما في تحريك بالحياة وإثارة داعيته بالحيل فلا، ويتصدى للسائل حالة لا يشك فيها في الرضا بالباطن، وحالة لا يشك في الكرامة. ويعلم ذلك بقرينة الأحوال. فالأخذ في الحالة الأولى حلال طلق، وفي الثانية حرام سحت. ويتردد بين الحالتين أحوال يشك فيها للمستفت قلبه فيها وليترك حراز القلب فانه الإثم. وليدع ما يريه إلى ما لا يريه. وإدراك ذلك بقرائن الأحوال سهل على من قويت فعلته وضعف حرصه وشهوته. فإن قوى الحرص وضعفت الفطنة تراه في ما وافق غرضه. فلا ينطق لقرائن الدالة على الكرامة. وبهذه الدقائق يطلع على سر قوله ﷺ « إن أطيع ما أكل الرجل من كسبه »^(٢) وقد أوتي جوامع الكلم. لأن من لا كسب له ولا مال وورثه من كسب أبيه أو أحد

(١) حديث إنما نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر، لم أجده أصلاً، وكذا قال المزي لما سئل منه.

(٢) حديث « إن أطيع ما أكل الرجل من كسبه » تقدم.

فرايته فليأكل من أيدي الناس . وإن أعطى بغير سؤال فأنما يعطى بدينه . ومتى يكون باطله بحيث لو اكشف لا يعطى بدينه فيكون ما يأخذه حراما . وإن أعطى بسؤال فأن من يطيب قلبه بالمعطاء إذا سئل أو ابن من يقتصر في السؤال على الحد الضرورة . فإذا قُتشت أحوال من يأكل من أيدي الناس علمت أن جميع ما يأكله أو أكثره سحت وأن الطيب هو الكسب الذي اكتسبته بجلاجه أنت أو مورثك . فاذن بعيدا أن يجتمع الورع مع الأكل من أيدي الناس . فنسأل الله تعالى أن يقطع طمعنا عن غيره . وأن يثنينا بجلاجه عن حرامه . وبفضله عن سواه بمنه وسعة جوده فإنه على ما يشاء قدير .

بيان مقدار النفي المحرم عن السؤال

اعلم أن قوله ﷺ « من سأل عن ظهر غنى فأنما يسأل جارا فليستقل منه أو ليستكثر » صريح في التحريم ، ولكن حد النفي مشكل وتقديره عسير . وليس إلينا وضع المقادير . بل يستدرك ذلك بالتوقيف . وقد ورد في الحديث « استنخوا بنى الله تعالى عن غيره . قالوا : وما هو ؟ قال : غداء يوم وعشاء ليلة ^(١) » وفي حديث آخر « من سأل وله خمسون درهما أو عدلها من الذهب فقد سأل الخافا ^(٢) » وورد في لفظ آخر « أربعون درهما » ومهما اختلفت التقديرات وصحت الأخبار فينبغي أن يقطع بورودها على أحوال مختلفة . فإن الحق في نفسه لا يكون إلا واحدا والتقدير متنع . و غاية الممكن فيه تقريب . ولا يتم ذلك إلا بتقسيم عبيط بأحوال المحتاجين . فنقول قال رسول الله ﷺ « لا حق لابن آدم إلا في ثلاث : طعام يقيم عليه . وثوب يورى به عورته . وبيت يكتنه فيه » زاد فهو حساب » فلنجعل هذه الثلاث أصلا في الحاجات لبيان أجناسها والنظر في الأجناس والمقادير والأوقات . فأما الأجناس فهي هذه الثلاث ويلحق بها ما في معناها حتى يلحق بها الكراه للمسافر إذا كان لا يقدر على المشي وكذلك ما يجري مجراه من المهمات ويلحق بنفسه عياله وولدهم وكل من تحت كنفه كالذباة أيضا .

وأما المقادير فالثوب يراعى فيه ما يليق ببدن الدين وهو ثوب واحد وقيص ومنديل وسراويل ومداس وأما الثاني من كل جنس فهو مستغن عنه وليقسم على هذا أثاث البيت جميعا . ولا ينبغي أن يطلب رقة الثياب وكون الأواني من النحاس والفضة فيما يكفي فيه الخرف . فإن ذلك مستغنى عنه فيقتصر من العدد على واحد ومن النوع على أخس أجناسه ما لم يكن في غاية البعد عن العادة . وأما الطعام فتقدر في اليوم مد وهو ما قدره الشرع ونوعه ما يقتات ولو كان من السمير . والأدم على الدوام فضلة . وقطعه بالكلية إضرار . ففي طلبه في بعض الأحوال رخصة . وأما المسكن فأنه ما يجرى من حيث المقدار وذلك من غير زينة . فأما السؤال للزينة والتوسع فهو سؤال عن ظهر غنى . وأما بالإضافة إلى الأوقات فاحتاج إليه في الحال من طعام يوم وليلة وثوب يلبسه وأورى يكتنه فلاشك فيه فأما سؤاله للمستقبل فهذه ثلاث درجات (إحداها) ما يحتاج إليه في غد (والثانية) ما يحتاج إليه في أربعين يوما أو خمسين يوما (والثالثة) ما يحتاج إليه في السنة . ولتقطع بأن من معه ما يفيقه له ولعياله إن كان له عيال

(١) حديث « استنخوا بنى الله » قالوا : وما هو ؟ قال « غداء يوم وعشاء ليلة » تقدم في الزكاة من حديث سهل ابن الحنظلية قالوا ما يفنيه ؟ قال « ما يندبه أو يشبهه » ولأحمد من حديث علي بن إسناد حسن : قالوا وما ظهر غنى ؟ قال « عشاء ليلته » وأما اللفظ الذي ذكره للمصنف فقد كرهه صاحب القردوس من حديث أبي هريرة . (٣) حديث « من سأل وله خمسون درهما أو عدلها من الذهب فقد سأل الخافا » وفي لفظ آخر « أربعون درهما » تقدم في الزكاة.

لسنة فسؤاله حرام ، فإن ذلك غاية التقى وعليه يزل التقدير بحسين درهما في الحديث ؛ فإن حصة دنائير تكن المنفرد في السنة إذا اقتصد ؛ أما المحيل فربما لا يكفيه ذلك وإن كان يحتاج إليه قبل السنة . فإن كان قادرا على السؤال ولا تقوته فرصة فلا يحل له السؤال لأنه مستغن في الحال وربما لا يعش إلى الغد فيكون قد سأل مالا يحتاج فيكفيه غداً يوم وعشاء ليلة ، وعليه يذلل الخبر الذي ورد في التقدير بهذا التقدير . وإن كان يقوته فرصة السؤال ولا يجد من يعطيه لو أخر فيسأل له السؤال . لأن أمل البقاء سنة غير بعيد فهو بتأخير السؤال خائف أن يبقى مضطرا حاجرا عما يميته ، فإن كان خوف العجز عن السؤال في المستقبل ضعيفا وكان مالا يجهل السؤال خارجا عن محل الضرورة لم يحل سؤاله عن كراهية ، وتكون كراهته بحسب درجات ضعف الاضطراب وخوف القوت وتراخي المدة التي فيها يحتاج إلى السؤال ، وكل ذلك لا يقلل الضبط وهو منوط باجتهاد العبد ونظره لنفسه بينه وبين الله تعالى ، فيستغنى فيه قلبه ويمهل به إن كان سالكا طريق الآخرة ، وكل من كان يقينه أقوى وقته مجيئ الرزق في المستقبل أتم وقناعته بقوت الوقت أظهر فدرجته عند الله تعالى أعلى ، فلا يكون خوف الاستقبال وقد آتاك الله قوت يومك لك ولعالمك إلا من ضعف اليقين والإيصاء إلى تخويف الشيطان ، وقد قال تعالى ﴿ فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين ﴾ وقال عز وجل ﴿ الشيطان يمدك الفقر ويأمرك بالفحشاء ، والله يمدك مغفرة منه وتفضلا ﴾ والسؤال من الفحشاء التي أصبحت بالضرورة ، وحل من يسأل حاجة مراحية عن يومه وإن كان مما يحتاج إليه في السنة أشد من حال من ملك مالا موروثا وادخره لحاجة وراء السنة ، وكلامها مباحان في الفتوى الظاهرة ولكنهما صادران عن حب الدنيا وطول الأمل وعدم الثقة بفعل الله ، وهذه الخصلة من أهيات المهلكات ، نسال الله حسن التوفيق بلفظه وكرمه .

بيان أحوال السائلين

كان بشر رحمه الله يقال الفقراء ثلاثة : فقير لا يسأل وإن أعطى لا يأخذ ، فهذا مع الروحانيين في علمين . وفقير لا يسأل وإن أعطى أخذ ، فهذا مع المقرين في جنات الفردوس . وفقير يسأل عند الحاجة ، فهذا مع الصادقين من أصحاب اليمين

فأذن قد اتفق كلهم على ذم السؤال وعلى أنه مع الفاقة يحط المرتبة والدرجة .

قال شقيق البلخي لإبراهيم بن آدم حين قدم عليه من خراسان : كيف تركت الفقراء من أصحابك ؟ قال : تركتهم إن أعطوا شكروا ، وإن منعوا صبروا - وظن أنه لما وصفهم بترك السؤال قد أتى عليهم غاية الشاء ، فقال شقيق : هكذا تركت كلاب بلخ عندنا ، فقال له إبراهيم : فكيف الفقراء عندك يا أبا إسحاق ؟ فقال : الفقراء عندنا إن منعوا شكروا ، وإن أعطوا آثروا . فقبل رأسه وقال : صدقت يا أستاذ .

فأذن درجات أبواب الأحوال في الرضا والصبر والفكر والسؤال كثيرة ، فلا بد لسالك طريق الآخرة من معرفتها ومعرفة اتقسامها واختلاف درجاتها ، فانه إذا لم يعلم لم يقدر على الرقي من حيثها إلى قلاعها ، ومن أسفل سافلين إلى أعلى عليين ، وقد خلق الإنسان في أحسن تقويم ، ثم رد إلى أسفل سافلين ، ثم أمر أن يرتقي إلى أعلى عليين ، ومن لا يميز بين السفل والعلو لا يقدر على الرقي قطعا ، وإنما السفل فيمن عرف ذلك ، فانه ربما لا يقدر عليه ، وأرباب الأحوال قد تغلبهم حالة يقتضي أن يكون السؤال مزيدا لهم في درجاتهم ولكن بالإضافة إلى سألهم فإن مثل هذه الأعمال بالنيات ، وذلك كما روي أن بعضهم رأى أبا إسحاق النوري رحمه الله بعد يده ويسأل الناس في بعض المراضع ، قال : فاستظلمت ذلك واستجبته له ، فأتيت الجنيدي رحمه الله فأخبرته بذلك فقال : لا يظلم هذا

عليك ، فان الثوري لم يسأل الناس إلا لينظفهم ، وإنما سألمهم ليشبههم في الآخرة فيؤجرون من حيث لا يضرهم . وكأنه أشار به إلى قوله ﷺ « يد المعطى هي العليا »^(١) فقال بعضهم : يد المعطى هي يد الأخذ للسأل لأنه يعطى الثواب والتقدير لا لما يأخذه ، ثم قال الجنيد : هات الميزان ، فوزن مائة درهم ثم قبض قبضة فألقاها على المائة ثم قال : احملها إليه ، فقلت في نفسي : إنما يوزن الشيء ليحرف مقداره ، فكيف خلط به بجهولا وهو رجل حكيم ؟ واستحييت أن أسأله ، فتمت بالصرة إلى الثوري فقال : هات الميزان ، فوزن مائة درهم وقال : ردها عليه وقل له : أنا لأقبل منك أنت شيئا وأخذ ما زاد على المائة قال : فواد تعجب ، فسأله فقال : الجنيد رجل حكيم ، يريد أن يأخذ الحبل بطرفيه وزن المائة لنفسه طلبا لثواب الآخرة ، وطرح عليها قبضة بلا وزن لله عز وجل ، فأخذت ما كان لله تبارك وتعالى ووددت ما جعله لنفسه . قال : فرددتها إلى الجنيد فكيف وقال : أخذ ماله ورد مالنا الله المستعان ، فانظر الآن كيف صفت قلوبهم وأحوالهم وكيف خلصت لله أعمالهم حتى كان يشاهد كل واحد منهم قلب صاحبه من غير مناطقة اللسان ولكن بتشاهد القلوب وتناجي الأسرار ، وذلك نتيجة أكل الحلال وخلو القلب عن حب الدنيا والإقبال على الله تعالى بكنهه الهمة .

فمن أنكر ذلك قبل تجربة طريقه فهو جاهل ، من يشكر مثلا كون الدواء مسهلا قبل شربه . ومن أنكره بعد أن طال اجتهاده حتى بذل كنه مجهوده ولم يصل فأنكر ذلك لغيره كان كمن شرب المسهل فلم يؤثر في حقه خاصة لعله في باطنه فأخذ يشكر كون الدواء مسهلا ، وهذا وإن كان في الجهل دون الأول ولكنه ليس غالبا عن حظ واف من الجهل ، بل البصير أحد رجلين : إما رجل سالك الطريق فظهر له مثل مظاهر لم فهو صاحب الذوق والمعرفة وقد وصل إلى عين اليقين ، وإما رجل لم يسلك الطريق أو سلك ولم يصل ولكنه آمن بذلك وصدق به فهو صاحب علم اليقين وإن لم يكن واصلا إلى عين اليقين . ولعلم اليقين أيضا رتبة وإن كان دون عين اليقين ، ومن خلا عن علم اليقين وعين اليقين فهو خارج عن ذمرة المؤمنين ويمشى يوم القيامة في ذمرة الجاحدين المستكبرين الذين هم قتل القلوب الضعيفة وإنباح الشياطين . فسنأل الله تعالى أن يجعلنا من الراسخين في العلم القائلين ﴿ آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولو الأبواب ﴾ .

الشطر الثاني من الكتاب في الزهد

وفيه بيان حقيقة الزهد ، وبيان فضيلة الزهد ، وبيان درجات الزهد وأقسامه ، وبيان تفصيل الزهد في المطعم والملبس والسكن والأثاث وضروب الميضة ، وبيان علامة الزهد .

بيان حقيقة الزهد

اعلم أن الزهد في الدنيا مقام شريف من مقامات السالكين ، ويتلخص هذا المقام من علم وحال وعمل كسائر المقامات ، لأن أبواب الإيمان كلها كالسلف ترجع إلى عقد وقول وعمل ، وكان القول لظهوره أقيم مقام الحال إذ به يظهر الحال الباطن وإلا فليس القول مراداً لميته وإن لم يكن صادراً عن حال سمي إسلاماً ولم يسم إيماناً ، والعلم هو السبب في حال يجرى مجرى الثمر ، والعمل يجرى مجرى الحال مجرى الثمرة ؛ فلذا ذكر الحال مع كلا طريقه من العلم والعمل ؛ أما الحال فتعني بها ما يسمى زهداً وهو عبارة عن انصراف الرغبة عن الشيء إلى ما هو خير منه

(١) حديث « يد المعطى هي العليا » أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة .

فكل من عدل عن شيء إلى غيره بمعاوضة ويبيع وغيره قائما عدل عنه لرغبة عنه ، وإنما عدل إلى غيره لرغبته في غيره ؛ فغالبه بالإضافة إلى المعدول عنه يسمى زهدا ، وبالإضافة إلى المعدول إليه يسمى رغبة وحبا ، فإذا استمدى حال الزهد مرغوبا عنه ومرغوبا فيه هو خير من المرغوب عنه . وشرط المرغوب منه أن يكون هو أيضا مرغوبا فيه بوجه من الوجوه ، فمن رغب عما ليس مطلوبا في نفسه لا يسمى زاهدا ، إذ تارك الحجر والتراب وما أشبهه لا يسمى زاهدا ، وإنما يسمى زاهدا من ترك الدوام والدناتير لأن التراب والحجر ليسا في مظنة الرغبة ، وشرط المرغوب فيه أن يكون عنده خيرا من المرغوب عنه حتى تغلب هذه الرغبة ، فالبائع لا يقدم على البيع إلا والمشتري عنده خير من المبيع ، فيكون حاله بالإضافة إلى المبيع زهدا فيه ، وبالإضافة إلى العوض عنه رغبة فيه وحبا ، ولذلك قال الله تعالى ﴿ وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين ﴾ معناه باعوه ؛ فقد يطلق الشراء بمعنى البيع ووصف إخوة يوسف بالزهد فيه ، إذ طعموا أن يخلولهم وجه أبيهم ، وكان ذلك عندهم أحب إليهم من يوسف فيباعوه طمعا في العوض ؛ فإذا كل من باع الدنيا بالآخرة فهو زاهد في الدنيا ، وكل من باع الآخرة بالدنيا فهو أيضا زاهد ولكن في الآخرة ، ولكن العادة جارية بتخصيص اسم الزهد بمن يزهد في الدنيا ، كما خصص اسم الإلحاد بمن يميل إلى الباطل عاصا وإن كان هو اللبيل في وضع اللسان .

ولما كان الزهد رغبة عن محبوب بالجهل لم يتصور إلا بالمعدول إلى شيء هو أحب منه ، وإلا ترك المحبوب بفقره لأحب حال ، والذي يرغب عن كل ما سوى الله تعالى حتى الفراديس ولا يجب إلا الله تعالى فهو الزاهد المطلق ، والذي يرغب عن كل حظ ينال في الدنيا ولم يزد في مثل تلك المحظوظ في الآخرة بل طمع في المحور والقصور والآثار والفواكه فهو أيضا زاهد ولكنه دون الأول ، والذي يترك من حظوظ الدنيا البعض دون البعض كالذي يترك المال دون الجاه أو يترك التوسع في الأكل ولا يترك التجميل في الزينة فلا يستحق اسم الزاهد مطلقا ، ودرجته في الزهاد درجة من يتوب عن بعض المعاصي في التائبين ، وهو زهد مجميع ، كما أن التوبة عن بعض المعاصي صحيحة ، فإن التوبة صابرة عن ترك المحظورات ، والزهد عبارة عن ترك المباحات التي هي حظ النفس ، ولا يبعد أن يقدر على ترك بعض المباحات دون بعض كما لا يبعد ذلك في المحظورات ، والمقتصر على ترك المحظورات لا يسمى زاهدا وكان قد زهد في المحظور وانصرف عنه ولكن العادة تخصص هذا الاسم بترك المباحات .

فإن الزهد عبارة عن رغبته عن الدنيا عدولا إلى الآخرة ، أو عن غير الله تعالى عدولا إلى الله تعالى وهي الدرجة العليا ، وكما يشترط في المرغوب فيه أن يكون خيرا عنده فيشترط في المرغوب عنه أن يكون مقدورا عليه ؛ فإن ترك ما لا يقدر عليه محال ، وباترك يتبين زوال الرغبة ، ولذلك قيل لا ين المبارك ؛ بأزاهد ، فقال الزاهد عمر بن عبد العزيز إذ جاءته الدنيا راغمة فتركها .

وأما أنا فقيل إذا زهدت ؟ . وأما العلم الذي هو مشعر لهذه الحال فهو العلم بكون المتروك حقيرا بالإضافة إلى المأخوذ كعلم التاجر بأن الأرض خير من المبيع فيرغب فيه ، ومالم يتحقق هذا العلم لم يتصور أن تحول الرغبة عن المبيع . فكذلك من عرف أن ماعنده الله باق وأن الآخرة خير وأبقى ، أي لذاتها خيرا من أنفسها وأبقى ، كما تكون الجواهر خيرا وأبقى من التلج مثلا . ولا يسر على مالك التلج يبعه بالجواهر والآلاء ، فهكذا مثال الدنيا والآخرة . فالدنيا كالتلج الموضوع في الشمس لا يزال في الذوبان إلى الانقراض ، والآخرة كالجواهر التي لا تفتاه له ؛ فيقدرة البقن والمعرفة بالتفاوت بين الدنيا والآخرة تقوى الرغبة في البيع والمعاملة ، حتى إن من قوى يقبضه يبيع نفسه وماله ، كما قال الله تعالى ﴿ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴾ ثم بين أن صفقتهم رابحة فقال تعالى ﴿ فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به ﴾ فليس يحتاج من العلم في الزهد إلا إلى هذا القدر . وهو أن الآخرة

خير وأبقي ، وقد علم ذلك من لا يقدر على ترك الدنيا ، إما لضعف عليه وقيته ، وإما لاستيلاء الشهوة في الحال عليه وكونه مقهوراً في يد الشيطان ، وإما لا اختاره بمواعيد الشيطان في التسويف يوماً بعد يوم إلى أن يختطفه الموت ولا يبقى معه إلا الحسرة بعد الفوت . وإلى تعريف خسارة الدنيا الإشارة بقوله تعالى ﴿ قل متاع الدنيا قليل ﴾ وإلى تعريف فحاشة الآخرة الإشارة بقوله عز وجل ﴿ وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير ﴾ فبه على أن العلم بنفاسة الجوهر هو المرغب عن حوضه ، ولما لم يتصور الزهد إلا بمعاوضة ورغبة عن المحبوب في أحسنه قال رجل في دعائه : اللهم أرني الدنيا كما تراها ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ لا تقل هكذا ، ولكن قل : أرني الدنيا كما أريتها الصالحين من عبادك ﴾ (١) وهذا لأن الله تعالى يراها حقيرة كما هي . وكل غلوق فهو بالإضافة إلى جلاله حقير . والعبد يراها حقيرة في حق نفسه بالإضافة إلى ما هو خير له . ولا يتصور أن يرى نافع القرس وإن رغب عنه فرسه كما يرى حشرات الأرض مثلاً ، لأنه مستغن عن الحشرات أصلاً وليس مستغنياً عن القرس . والله تعالى غني بذاته عن كل ما سواه ، فيرى الكل في درجة واحدة بالإضافة إلى جلاله ، ويراه متفاوتاً بالإضافة إلى غيره ، والزاهد هو الذي يرى تفاوته بالإضافة إلى نفسه لا إلى غيره .

وأما العمل الصادر عن حال الزهد فهو ترك واحد لأنه يسع ومعاملة واستبدال للذي هو غير بالذي هو أدنى ، فكان أن العمل الصادر من عقد البيع هو ترك المبيع وإخراجه من اليد وأخذ العوض ، فكذلك الزهد يوجب ترك الموهود فيه بالسكية وهي الدنيا بأسرها مع أسبابها ومقدماتها وعلاقاتها ، فيخرج من القلب حبها ويدخل حب الطاعات ويخرج من العين واليد ما أخرجه من القلب ويوظف على اليد والعين وسائر الجوارح وظائف الطاعات . ولا كان كمن سلم المبيع ولم يأخذ الثمن . فإذا وفي بشرط الجاهلين في الأخذ والترك فليست بشيء يبيع به . فإن الذي يايه بهذا البيع وفي بالعهد . فن سلم حاضراً في غائب وسلم الحاضر وأخذ يسمى في طلب الغائب سلم إليه الغائب حين فراغه من سعيه أن كان العاقد ممن يوثق بصدقه وقدرته ووقاته بالعهد ، وما دام مسكاً الدنيا لا يصح زهده أصلاً ، ولذلك لم يصف الله تعالى أخوه يوسف بالزهد في بنيامين وأن كانوا قد قالوا ﴿ ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا ﴾ وعزموا على إبعاده كما عزموا على يوسف حتى تشفع فيه أحدهم فترك . ولا وصفهم أيضاً بالزهد في يوسف عند العزم على إخراجه . بل عند التسليم والبيع . فعلازمة الرغبة الإمساك وعلامة الزهد الإخراج . فإن أخرجت عن اليد بعض الدنيا دون البعض فأنت زاهد فيها أخرجت فقط لو لست زاهداً مطلقاً . وإن لم يكن لك مال ولم تساعدك الدنيا لم يتصور منك الزهد . لأن ما لا يقدر عليه لا يقوى على تركه . وربما يستهويك الشيطان بفروره وبخيل إليك أن الدنيا وإن لم تأتلك فأنت زاهد فيها . فلا ينبغي أن تتدلى بحبل غروره دون أن تستوثق وتستظهر بموت غليظ من الله . فمالك إذا لم تجرب حال القدرة فلا تثق بالقدرة على الترك عندها . فكمن من ظان بنفسه كرامة المعاصي عند تمزنها . فلما تبسرت له أسبابها من غير مكدر ولا خوف من الخلق وقع فيها . وإذا كان هذا غرور النفس في المخطورات . فإياك أن تثق بوعدها في المباهات . والموت الغليظ الذي تأخذه عليها . أن تجربها مرة بعد مرة في حال القدرة . فإذا وفيت بما وعدت على الدوام مع انتفاء الصوارف والأعداء ظاهراً وباطناً فلا بأس أن تثق بها وثوقاً ما

ولكن تكون من تغيرها أيضاً على حذر . فانها سريرة النقص للعبد . فرية الرجوع إلى مقتضى الطبع وبالجملة فلا أمان منها الا عند الترك بالإضافة إلى ما ترك فقط وذلك عند القدرة . قال ابن أبي ليلى لابن شبرمة : ألا ترى إلى ابن الحائك هذا

(١) حديث : قال رجل : اللهم أرني الدنيا كما تراها ، فقال له ﴿ لا تقل هكذا ، ولكن قل : أرني الدنيا كما أريتها الصالحين من عبادك ﴾ ذكره صاحب الفردوس مختصراً ﴿ اللهم أرني الدنيا كما تربها صالح عبادك ﴾ من حديث أبي القيسر ولم يخرجها ولده .

لا تفتى في مسألة إلا ود علينا - يعنى أبا حنيفة ، فقال ابن شبرمة : لأدري أهو ابن الحائك أم ماهو ؛ لكن أعلم أن الدنيا غدت اليه فحرب منها ، وهو ربنا منا فطلبناها ، وكذلك قال جميع السابقين على عهد رسول الله ﷺ : إنا نحسب ربنا ولو علينا في أى شيء عجبته لفتحناه حتى نزل قوله تعالى ﴿ ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه إلا قليل منهم ﴾ (١) . قال ابن مسعود رحمه الله : قال لى رسول الله ﷺ : أنت منهم - يعنى من القليل . قال : وما عرفت أن فينا من يحب الدنيا حتى نزل قوله تعالى ﴿ منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ﴾ (٢) .

واعلم أنه ليس من الزهد ترك المال وبذله على سبيل السخاء والفتوة وعلى سبيل استئالة القلوب وعلى سبيل الطمع ، فذلك كله من محاسن العادات ولكن لا مدخل لشيء منه في العبادات ؛ وإنما الزهد أن تترك الدنيا لملك بحارثها بالإضافة الى نفاسة الآخرة ؛ فأما كل نوع من الترك فإنه يصور عن لا يؤمن بالآخرة ؛ فذلك قد يكون مروءة وقوة وسخاء وحسن خلق ؛ ولكن لا يكون زهدا ؛ إذ حسن الذكر وميل القلوب من حظوظ العاجلة وهي الدواعي وأما من المال ، وكأن ترك المال على سبيل السلم طمعا في العوض ليس من الزهد ، فكلنك تركه طمعا في الذكر والشأن والاشتهار بالفتوة والسخاء واستقلاله لما في حفظ المال من الشقة والعناء ، والحاجة الى التذلل للسلطان والأغنياء ليس من الزهد أصلا ، بل هو استعجال حظ آخر للنفس ؛ بل الزاهد من أنه الدنيا راغمة صفوا عفوا وهو قادر على التمتع بها من غير نقصان جاء وقبح اسم ولا قوات حظ النفس فتركها خوفا من أن يأس بها ، فيكون آسأ بغير الله وعيا لما سوى الله ، ويكون مشركا في حب الله تعالى غيره . أو تركها طمعا في ثواب الله في الآخرة فترك التمتع بأشربة الدنيا طمعا في أشربة الجنة ، وترك التمتع بالسرائر والنسوان طمعا في الحور العين ، وترك التفرج في البساتين طمعا في بساتين الجنة وأشجارها ، وترك التزين والتجميل رغبة الدنيا طمعا في ربة الجنة ، وترك اللطام الدبذة طمعا في فواكه الجنة وخوفا من أن يقال له ﴿ أذهبت طيباتكم في حياتكم الدنيا ﴾ فآثر في جميع ذلك ما وجد به في الجنة على ما تيسر له في الدنيا عفوا صفوا ، لعله بأن ما في الآخرة خير وأبقى ، وأن ما سوى هذا لفاعلات دنيوية لا جدوى لها في الآخرة أصلا .

بيان فضيلة الزهد

قال الله تعالى ﴿ خرج على قوم في زيتته ... الى قوله تعالى ... وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير من آمن ﴾ فنسب الزهد الى العلماء ووصف الله بالعلم وهو غاية الشأن ، وقال تعالى ﴿ أولئك يؤتوا أجرا مرتين بما صنعوا ﴾ وجاء في التفسير على الزهد في الدنيا . وقال عز وجل ﴿ إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا ﴾ قيل : معناه أيهم أزهدها ، فوصف الزهد بأنه من أحسن الأعمال . وقال تعالى ﴿ من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ، ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب ﴾ وقال تعالى ﴿ ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك غدير ﴾ وأنى وقال تعالى ﴿ الذين يستحيون الحياة الدنيا على الآخرة ﴾ فوصف الكفار بذلك ، فمفهومه أن المؤمن هو الذى يصف بنقيضه وهو أن يحب الآخرة على الحياة الدنيا .

(١) حديث قال السلفون : إنا نحسب ربنا ولو علينا في أى شيء عجبته لفتحناه ، حتى نزل قوله تعالى ﴿ ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم ﴾ الآية لم أقف له على أصل .

(٢) حديث ابن مسعود : ما عرفت أن فينا من يحب الدنيا حتى نزل قوله تعالى ﴿ منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ﴾ الآية أخرجه البيهقي في دلائل النبوة بإسناد حسن .

وأما الأخبار : فأورد منها في ذم الدنيا كثير ، وقد أوردنا بعضها في كتاب ذم الدنيا من ربح المهلكات ، إذ حب الدنيا من المهلكات . ونحن الآن نقصر على فضيلة بغض الدنيا فإنه من المنجات ، وهو المعنى بالزهد ، وقد قال رسول الله ﷺ « من أصبح وهمه الدنيا شئت الله عليه أمره وفرق عليه ضيعته وجعل فقره بين عينيه ولم يأت به الدنيا إلا ما كتب له ، ومن أصبح وهمه الآخرة جمع الله له همه وحفظ عليه ضيعته ، وجعل غناه في قلبه ، وآتاه الدنيا وهي راحة »^(١) وقال ﷺ « إذا رأيتم العبد وقد أعطى ممثلاً وزهداً في الدنيا فاقربوا منه فإنه يلقي الحكمة »^(٢) وقال تعالى (ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً) ولذلك قيل من زهد الدنيا أربعين يوماً أجرى الله بتابع الحكمة في قلبه وأطلقها لساته . وعن بعض الصحابة أنه قال : قلنا يا رسول الله ، أي الناس خير ؟ قال « كل مؤمن عموم القلب صدوق اللسان » قلنا يا رسول الله وما محوم القلب ؟ قال « التقى النقي الذي لاغل فيه ولا غش ولا بغي ولا حسد » قلنا : يا رسول الله ، فمن على أثره ؟ قال « الذي يشأ الدنيا ويحب الآخرة »^(٣) ومفهوم هذا أن شر الناس الذي يحب الدنيا . وقال صلى الله عليه وسلم « إن أردت أن يحبك الله فازهد في الدنيا »^(٤) لجعل الزهد سبيلاً للحببة ، فمن أحبه الله تعالى فهو في أعلى الدرجات ، فينبغي أن يكون الزهد في الدنيا من أفضل المقامات ، ومفهومه أيضاً أن عيب الدنيا متعرض لبغض الله تعالى . وفي خبر من طريق أهل البيت « الزهد والورع يجعلان في القلوب كل ليلة ، فإن صادقا قلباً فيه الإيمان والحياة أقاما فيه وإلا احتملا »^(٥) ولما قال حارثة لرسول الله ﷺ أنا مؤمن حقا قال « وما حقيقة إيمانك ؟ » قال : عزفت نفسي عن الدنيا فاستوى عندي حجر ما وذهبا ، وكأني بالجنة والنار ، وكأني بعرض ربي بارذا ، فقال ﷺ « عرفت قازم عبد نور الله قلبه بالإيمان »^(٦) فأنظر كيف بدأ في إظهار حقيقة الإيمان بعزوف النفس عن الدنيا وقرنه باليقين ، وكيف ذكره رسول الله ﷺ إذ قال عبد نور الله قلبه بالإيمان .

ولما سئل رسول الله ﷺ عن معنى الشرح في قوله تعالى « (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام) » وقيل له : « ما هذا الشرح ؟ » قال « إن النور إذا دخل في القلب انشرح له الصدر وانفسح » قيل يا رسول الله ، وهل لذلك من علامة ؟ قال « نعم ، التجافي عن دار القرور ، والإجابة إلى دار الخلود ، والاستعداد للوثة قبل نزوله »^(٧) فأنظر كيف جعل الزهد شرطاً للإسلام وهو التجافي عن دار القرور ؟ وقال ﷺ « استحيوا من الله حق الحياء » قالوا : إنا لنستحي منه تعالى ، فقال « ليس كذلك نيتون مالا تسكنون ، وتجمعون مالا تأكلون »^(٨) « بين أن ذلك يناقض الحياء من الله تعالى ولما قدم عليه بعض الوفود قالوا : إنا مؤمنون . قال « وما علامة إيمانكم ؟ » فذكروا

- (١) حديث « من أصبح وهمه الدنيا شئت الله عليه أمره ... الحديث » أخرجه ابن ماجه من حديث زيد بن ثابت والترمذي من حديث أنس بسند ضعيف نحوه . (٢) حديث « إذا رأيتم العبد أدنى ممثلاً فاقربوا منه فإنه يلقي الحكمة » رواه ابن ماجه من حديث أبي خنيس بسند ضعيف . (٣) حديث : قلنا يا رسول الله وما محوم القلب ؟ قال « التقى النقي ... » رواه ابن ماجه بإسناد صحيح من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله : يا رسول الله فمن على أثره ؟ ورواه بهذا الزيادة بإسناد للذكور أخرائط في مكارم الأخلاق . (٤) حديث « إن أردت أن يحبك الله فازهد في الدنيا » رواه ابن ماجه من حديث سهل بن سعد بسند ضعيف نحوه ، وقد تقدم . (٥) حديث « الزهد والورع يجعلان في القلوب كل ليلة ، فإن صادقا قلباً فيه الإيمان والحياة أقاما فيه وإلا احتملا لم أجده أصلاً . » (٦) حديث لما قال له حارثة أنا مؤمن حقا ، فقال « وما حقيقة إيمانك ... الحديث » أخرجه البزار من حديث أنس والطبراني من حديث الحارث بن مالك ، وكلا الحديثين ضعيف . (٧) حديث : سئل عن قوله تعالى « (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام) » أخرجه الحاكم ، وقد تقدم . (٨) حديث استحيوا من الله حق الحياء ... الحديث » رواه الطبراني من حديث أم الوليد بنت عمر بن الخطاب بإسناد ضعيف .

الصبر عند البلاء والشكر عند الرخاء والرضا بمواقع القضاء وترك الشهادة بالمصيبة إذا نزلت بالأعداء ، فقال عليه الصلاة والسلام « إن كنتم كذلك فلا تجمعوا ما لا تأكلون ولا تبنوا ما لا تسكنون ، ولا تنافسوا فباعتها تحلون » (١) ، لجعل الزهد تكملة لإيمانهم . وقال جابر رضي الله عنه : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « من جاء بلا إله إلا الله لا يخطئ بها غيرها وجبت له الجنة » فقام إليه على كرم الله وجهه ، فقال : بأبي أنت وأمي يا رسول الله ما لا يخطئ بها غيرها ؟ صفه لنا فسرر لنا ، فقال « حب الدنيا طلبا لها وإتباعا لها ، وقرم يقولون قول الأنبياء ويعملون عمل الجبابرة ، فن جاء بلا إله إلا الله ليس فيها شيء من هذا وجبت له الجنة » (٢) . وفي الخبر « السخى قريب من اليقين ولا يدخل النار موقن ، والبخل من الشك ولا يدخل الجنة من شك » (٣) . قال أيضا « السخى قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة . والبخل بعيد من الله بعيد من الناس قريب من النار » (٤) . والبخل ثمرة الرغبة في الدنيا ، والسخاء ثمرة الزهد . والثناء على الشرة ثناء على الشر لاجالة . وروى عن ابن المسيب عن أبي ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « من زهد في الدنيا أدخل الله الحكمة قلبه فأطلق بها لسانه وعرفه داء الدنيا ودواءها وأخرجه منها سالما إلى دار السلام » (٥) . وروى أنه صلى الله عليه وسلم لم يرفع يده عن أصحابه بمشار من التوق حفل . وهي الحوامل وكانت من أحب أموالم إليهم وأقربها عندهم لأنها تجمع الظفر والعجم واللبن والوبر ، ولعلها في قلوبهم قال الله تعالى « وإذا العشار حملت » قال : فأعرض عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وخضع بصره ، فقيل له : يا رسول الله هذه أنفس أموالنا لم لا تنتظر إليها ؟ فقال « قد نهي الله عن ذلك » ثم تلا قوله تعالى « ولا تمدن عينيك إلى ما متاعنا به » الآية (٦) . وروى مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت : قلت يا رسول الله ، ألا تستعظم الله فيطعمك ؟ قالت : وبكيت لما رأيت به من الجوع . فقال يا عائشة ، والذي نفسي بيده لو سألت ربي أن يجرى مني جبال الدنيا ذهباً لأجرها حيث شئت من الأرض ؛ ولكفي اخترت جوع الدنيا على شبعها . وقرر الدنيا على غناها وحزن الدنيا على فرحها : يا عائشة إن الدنيا لا تنفي ل محمد ولا لآل محمد يا عائشة إن الله لم يرض لأولى العزم من الرسل إلا الصبر على مكروه الدنيا والصبر عن محبوبها ، ثم لم يرض إلا أن يكفني ما كلفهم ، فقال « فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل » والله مالي بد من طاعته وإنني والله لأصبرن كما صبروا بجهدى ولا قوة إلا بالله (٧) . وروى عن عمر رضي الله عنه : أنه حين فزع عليه الفتوحات قالت له ابنة حفصة رضي الله عنها ،

(١) حديث : لما قدم عليه بعض الوفود قالوا : إنا مؤمنون . قال « وما علامتنا عيانكم ... الحديث » . رواه الحطيب وابن عساكر في تاريخهم بإسناد ضعيف من حديث جابر . (٢) حديث جابر « من جاء بلا إله إلا الله لا يخطئ بها شيئا وجبت له الجنة » لم أره من حديث جابر ، وقد رواه الترمذي الحكيم في النوادر من حديث زيد بن أرقم بإسناد ضعيف . (٣) حديث « السخاء من اليقين ولا يدخل النار موقن ... الحديث » ذكره صاحب القردوس من حديث أبي الدرداء ولم يخرج له وفيه من مسنده (٤) حديث « السخى قريب من الله ... الحديث » أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة ، وقد تقدم .

(٥) حديث أبي ذر « من زهد الدنيا أدخل الله الحكمة قلبه ... الحديث » لم أره من حديث أبي ذر ، ورواه ابن أبي الدنيا في كتابه من الدنيا من حديث صفوان بن سليم مرسل ، وابن عدى في الكامل من حديث أبي موسى الأشعري « من زهد في الدنيا أربعمائة يوم أو أطلس فيها العبادة أجره الله بتأنيب الحكمة من قلبه على لسانه » وقال حديث منكر . وقال الله تعالى : « من أخلص الله » . وكلها ضعيفة .

(٦) حديث مرئي في أصحابه بمشار من التوق حفل ... الحديث . وفيه ثم تلا قوله تعالى « ولا تمدن عينيك » الآية . لم أجده أصلا .

(٧) حديث مسروق عن عائشة قلت يا رسول الله ، ألا تستعظم ربك فيطعمك . قالت وبكيت لما رأيت به من الجوع ... الحديث . وفيه « يا عائشة » . إن الله لم يرض لأولى العزم من الرسل إلا الصبر ... الحديث » أخرجه أبو منصور الدبلي في منسده القردوس من طريق أبي عبد الرحمن السلمي من رواية عباد بن مجاهد عن الشعبي عن مسروق عن عاصم « يا عائشة إن الله لم يرض من أولي العزم من الرسل إلا الصبر على مكروها والصبر عن محبوبها ثم لم يرض إلا أن يكفني ما كلفهم . فقال تعالى (فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل) ومجاهد مختلف في الاحتجاج به .

البس ابن الثياب إذا وقعت عليك الرفود من الآفاق . ومر بصنعه طعام تطعمه وتطعم من حضر ، فقال عمر : يا حفصة ، ألسن تعلمين أن أعلم الناس بحال الرجل أهل بيته ؟ فقالت : بلى . قال : ناشدتك الله ، هل تعلمين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لبث في النبوة كذا وكذا سنة لم يصبع هو ولا أهل بيته غدوة إلا جاعوا عشة ولا شبعوا عشة إلا جاعوا غدوة ، وناشدتك الله ، هل تعلمين أن النبي صلى الله عليه وسلم لبث في النبوة كذا وكذا سنة لم يصبع من الثمر هو وأهله حتى فتح الله عليه خير ؟ وناشدتك الله ، هل تعلمين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قريبته إليه يوما طعاما على مائدة فيها ارتفاع فتش ذلك عليه حتى تمير لونه ثم أمر بالمائدة فرفعت ووضع الطعام على دون ذلك أو وضع على الأرض ؟ وناشدتك الله ، هل تعلمين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يشام على مائة مئة ثلثين له ليلة أربع طافات فنام عليها فلما استيقظ قال « منعموني في يوم الليلة بهذه العبادات اثنتي عشرة كما كنتم تشتمونها » ؟ وناشدتك الله ، هل تعلمين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يضع ثيابه لتنسل فيأتيه بلال فيؤذنه بالصلاة فلما يجد ثوبا يخرج به إلى الصلاة حتى يخف ثيابه فيخرج بها إلى الصلاة وناشدتك الله ، هل تعلمين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صنعت له امرأة من بني ظفر كسارين إذا ردا وهدت إليه بأحدهما قبل أن يبلغ الآخر فخرج إلى الصلاة وهو مشتمل به ليس عليه غيره وقد عقد طرفه إلى عنقه ففصل كذلك ؟ فما زال يقول حتى أبكها وبكى عمر رضي الله عنه وانتخب حتى ظننا أن نفسه ستخرج ^(١) وفي بعض الروايات زيادة من قول عمر وهو أنه قال : كان لي صاحبان سلكا طريقا ، فإن سلكت طريقا غير طريقهما سلك في طريقا غير طريقهما ، وإني والله سأصير على عيشهما الشديد لعل أدرك معهما عيشهما الرغيد .

وعن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « لقد كان الأنبياء قبل يئتل أحدكم بالفقر فلا يلبس إلا العباءة ، وإن كان أحدهم يئتل بالفعل حتى يقتله القمل وكان ذلك أحب إليهم من العطاء اليك » .
وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لما ورد موسى عليه السلام ماء مدين كانت خضر البقل ترى في بطنه من الحراش ؛ فهذا ما كان قد اختاره أنبياء الله ورسله وهم أعرف خلق الله بالله وطريق الوفود في الآخرة . وفي حديث عمر رضي الله عنه أنه قال : لما نزل قوله تعالى ﴿ والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها

(١) حديث : أن عمر لما فتح عليه الفتوحات قالت حفصة : البس ابن الثياب إذا قدمت عليك الوفود ... الحديث بطوله . وفيه ، ناشدتك الله هل تعلمين كذا ، يذكرها ما كان عليه النبي ﷺ حتى أبكها وبكى ... الخ ، لم أجده هكذا مجموعا في حديث ، وهو مفرق في عدة أحاديث ؛ فروى الزوار من حديث عمران بن حصين قال ما شبع رسول الله ﷺ وأهله غداة وعشاء من خزشعير حتى لقي ربه ، وفيه عمرو بن عبد الله القدري متروك الحديث ، ولترمذي من حديث عائشة قالت : ما أشبع من طعام فأشاء أن أبكي إلا بكيت ، قالت : لم ؟ قالت : إذ ذكر الحال التي فارق رسول الله ﷺ الدنيا عليها ، والله ما شبع من خبز ولحم مرتين في يوم . وقال حديث حسن ، ولشيوخين من حديثها : ما شبع آل محمد منذ قدم المدينة من طعام ثلاث ليل تباعا حتى قبض . وللبخاري من حديث أنس كان لا يأكل على خوان ... الحديث ، وتقدم في آداب الأكل ، ولترمذي في الثبائيل من حديث حفصة أنها لما سئلت : ما كان على فراش النبي ﷺ ؟ سمع ثنية فنتين فينام عليه ... الحديث . ولابن سعد في الطبقات من حديث عائشة أنها كانت تفرش النبي ﷺ عباءة بائنيتين . الحديث وتقدم في آداب اللبسة . وللبزار من حديث أبي الفراء قال : كان ﷺ لا يخله الدقيق ولم يكن له إلا قميص واحد وقال : لا نلظ بروي هذا اللفظ إلا بهذا الإسناد . قال يونس بن بكير : قد حدث عن سعيد بن مسرة بالبكري بأحاديث لم يتابع عليها واحتملت على ما فيها . قلت : في سعيد بن مسرة قد كذب به يحيى القطان وضمفه البخاري وابن جبان وابن عدي وإسناده ضيف . وتقدم في آداب اللبسة .

(٢) حديث أبي سعيد الخدري : كان الأنبياء يئتل أحدكم بالفقر فلا يجد إلا العباءة ... الحديث بإسناد صحيح أثناء حديث أوله . دخلت على النبي ﷺ وهو يوعك دون قوله وإن كان أحدكم ليئتل بالفعل .

في سبيل الله) قال عليه السلام «تبا للدنيا بنا للدنيا والدم» فقلنا: يا رسول الله تبا لنا الله عن كنز الذهب والفضة، فأى شيء ندخر؟ فقال عليه السلام «ليتخذ أحدكم لسانا ذا ذكرا وقلبا شاكرا وزوجة سالحة تهيئة على أمر آخره» (١).

وفي حديث حذيفة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ «من آثر الدنيا على الآخرة ابتلاه الله بثلاث: إما لا يفارق قلبه أبدا، وفقر لا يستغنى أبدا، وحرصا لا يشبع أبدا» (٢).

وقال النبي ﷺ «لا يستكمل العبد الإيمان حتى يكون أن لا يعرف أحب إليه من أن يعرف؛ وحتى يكون لله الشيء أحب إليه من كثرته» (٣).

وقال المسيح صلى الله عليه وسلم الدنيا قطرة فاصبروها ولا تعمروها. وقيل له: ياني الله لو أمرتنا أن نبني بيتا نعيد الله فيه؟ قال: ادعوا قانثوا بيتا على الماء، فقالوا: كيف يستقيم ببيان على الماء؟ قال: وكيف تستقيم عبادة مع حب الدنيا؟

وقال نبينا ﷺ «إن ربى عز وجل عرض على أن يحمل لي بطعام مكة ذهباً» فقلت لا يارب ولكن أجوع يوما أو أشبع يوما، فأما اليوم الذي أجوع فيه فأعرض عليك وأدعوك، وأما اليوم الذي أشبع فيه فأحدك وأنتى عليك»

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: خرج رسول الله ﷺ ذات يوم بمشوح جبريل معه فصعد على الصفا فقال له النبي ﷺ «يا جبريل، والذي بينك والحق ما أمسى لآل محمد كسف سويق ولا سفة دقيق» فلم يكن كلامه بأسرع من أن يسمع صوته من السماء أفضت. فقال رسول الله ﷺ «أمر الله القيامة أن تقوم؟» قال: لا، ولكن هذا إسرائيل عليه السلام قد نزل إليك حين سمع كلامك، فأناه إسرائيل فقل: إن الله عز وجل سمع ما ذكرت فبمشي بمفاتيح الأرض وأمرني أن أعرض عليك إن أحببت أن أسير معك جبال تهامة زمردا وياقوتا وذهباً وفضة فقلت، وإن شئت نبياً ملكاً، وإن شئت نبياً عبداً. فأومأ إليه جبريل أن تواضع لله فقال «نبياً عبداً» ثلاثاً (٤).

وقال عليه السلام «إذا أراد الله بعبده خيراً زهده في الدنيا ورغبه في الآخرة وبصره بعيوب نفسه» (٥).

(١) حديث عمر لما نزل قوله تعالى (والذين يكتزون الذهب والفضة) الآية؛ قال «تبا للدنيا والدمهم... الحديث» وفيه: فأى شيء ندخر؟ أخرجه الترمذي وابن ماجه وتقدم في التسكح دون قوله «تبا للدنيا والدمهم» والزائدة رواها الطبراني في الأوسط وهو من حديث ثوبان؛ وإنما قال للصف إنه حديث عمر لأن عمر هو الذي سأل النبي ﷺ أي يتخذ؟ كما في رواية ابن ماجه، وكما رواه الزوار من حديث ابن عباس. (٢) حديث حذيفة «من آثر الدنيا على الآخرة ابتلاه الله بثلاث... الحديث» لم أجده من حديث حذيفة، أخرجه الطبراني من حديث ابن مسعود وبسنده حسن: من أشرق في قلبه حب الدنيا التاط بثلاث: فقاء لا ينفذ عنه، وحرص لا يبلغ غناه، وأمل لا يبلغ منتهاه، وفي آخره زيادة. (٣) حديث «لا يستكمل عبد الإيمان حتى يكون أن لا يعرف أحب إليه من يعرف، وحتى يكون قلته أحب إليمن كثرته» لم أجده إلا إسناداً. وذكره صاحب الفردوس من رواية علي بن طلحة مرسلاً «لا يستكمل عبد الإيمان حتى يكون قلة الشيء أحب من كثرته». وحتى يكون أن يعرف في ذات الله أحب إليه من أن يعرف غير ذات الله» ولم يخرج له ولده في مسند الفردوس. وعلى بن أبي طلحة أخرجه مسلم. وروى عن ابن عباس. لكن روايته عنه مرسله فالحديث إذن معضل. (٤) حديث ابن عباس: خرج رسول الله ﷺ ذات يوم وجبريل معه فصعد على الصفا... الحديث في نزول إسرائيل. وقوله: إن أحببت أن أسير معك جبال تهامة زمردا وياقوتا وذهباً وفضة... الحديث تقدم مختصراً (٥) حديث «إذا أراد الله بعبده خيراً زهده في الدنيا ورغبه في الآخرة وبصره بعيوب نفسه» رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس دون قوله «ورغبه في الآخرة» وزاد «فقه في الدين» وإسناده ضعيف.

وقال عليه السلام لرجل « ازهد في الدنيا يحبك الله ، وازهد فيما أبدى الناس يحبك الناس ^(١) » .
وقال صلوات الله عليه « من أراد أن يؤتیه الله علما ينير تعلم وهدى يغير هداية فليزهد في الدنيا ^(٢) » وقال عليه السلام « من اشتاق إلى الجنة سارع إلى الخيرات ، ومن خاف من النار لها عن الشهوات ، ومن ترقب الموت ترك اللذات ، ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات ^(٣) » .

ويرى عن نفيثا وعن المسيح عليه السلام « أربع لا يدركن إلا بحب : الصمت وهو أول العبادة ، والتواضع وكثرة الذكر ، وقلة الشيء ^(٤) » وإيراد جميع الأخبار الواردة في مدح بغض الدنيا وذم حبها لا يمكن ، فإن الأنبياء ما بشوا إلا لأصرف الناس عن الدنيا إلى الآخرة وإليه يرجع أكثر كلامهم مع الخلق ، وفيها أوردناه كفاية واثقه المستعان .

وأما الآثار : فقد جاء في الآثار : لا تزال لاله إلا الله تدفع عن العباد سطخ الله عز وجل مالم يسألوا ما نقص من دينهم . وفي لفظ آخر : مالم يؤثروا صفعة دينهم على دينهم ، فإذا فعلوا ذلك وقالوا لا إله إلا الله قال الله تعالى كذبهم ، لستم بها صادقين .

وعن بعض الصحابة رضي الله عنهم أنه قال : تابعنا الأعمال كلها فلم نر في أمر الآخرة أبلى من زهد الدنيا . وقال بعض الصحابة لعبد من التابعين : أتم أكثر أعمالا واجتهادا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكانوا غيرا منك . قيل : ولم ذلك ؟ قال : كانوا أزهد منك .

وقال عمر رضي الله عنه : الزهادة في الدنيا راحة القلب والجسد . وقال بلال بن سعد : كفى به ذنبا أن الله تعالى يزهدنا في الدنيا ونحن نرغب فيها . وقال رجل لسفيان : أشتى أن أرى عالما زاهدا ، فقال : ويحك ، تلك ضالة لا توجد . وقال وهب بن منبه : إن الجنة ثمانية أبواب ، فإذا صار أهل الجنة إليها جعل البوابون يقولون . وعزة ربنا لا يدخلها أحد قبل الزاهدين في الدنيا العاشقين للجنة .

وقال يوسف بن أسباط رحمه الله : إني لأشتى من الله ثلاث خصال : أن أموت حين أموت وليس في ملكي درهم ، ولا يكون على دين ، ولا على عظمي لحم فاعطى ذلك كله .

وروى أن بعض الخلفاء أرسل إلى الفقهاء بجوارق فقبلوها ، وأرسل إلى الفضيل بمشرة آلاف فلم يقبلها ، فقال له بنوه . قد قبل الفقهاء ، وانت ترد على حائك هذه ؟ فبكى الفضيل وقال : أتدرون ما مثل ومثلكم ؟ مثل قوم كانت لهم بقرة يمرثون عليها ، فلما حرمت ذبحوها لأجل أن يتنعوا بجلدها ، كذلك أتم أردتم ذبحي على كبر سقي ، موتوا يا أهل جوعا خير لكم من أن تدبحوا فضيلا !

وقال عبيد بن حمير كان المسيح بن مريم عليه السلام يلبس الشعر ويأكل الشجر ، وليس له ولد يموت ولا بيت يغرب ، ولا يدخر لعد ، أبنا أدركه المساء تام .

وقالت امرأة أبي حازم لابي حازم هذا الشتاء قد هجم علينا ولا بد لنا من الطعام والثياب والحطب !

(١) حديث « ازهد في الدنيا يحبك الله ... الحديث » .

(٢) حديث « من أراد أن يؤتیه الله علما ينير تعلم وهدى يغير هداية فليزهد في الدنيا » لم أجده أصلا .

(٣) حديث « من اشتاق إلى الجنة سارع إلى الخيرات ... » رواه ابن حبان في الضعفاء من حديث علي بن أبي طالب

(٤) حديث « أربع لا يدركن إلا بحب : الصمت هو أول العبادة ... الحديث » رواه الطبراني والحاكم من حديث أنس وقد تقدم .

فقال لما أبو حازم : من هذا كله بد ، ولكن لا بد لنا من الموت ثم البحث ثم الوقوف بين يدي الله تعالى ثم الجنة أو النار .

وقيل للحسن : لا تغفل ثيابك ؟ قال : الأمر أعجل من ذلك .

وقال إبراهيم بن آدم : قد حبيت قلوبنا بثلاثة أغطية ، فلن يكشف للعبد اليقين حتى ترفع هذه الحجب : الفرح بالوجود ، والحزن على المفقود ، والسرور بالملاح ، فإذا فرحت بالوجود فأنت حريص ، وإذا حزنت على المفقود فأنت ساهط والساهط معذب ، وإذا سررت بالملاح فأنت معجب والمعجب يحبط العمل .

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : ركتين من زاهد قلبه خسر له وأحب إلى الله من عبادة المتعبدين المجتهدين إلى آخر الدهر أبدا سرمدًا .

وقال بعض السلف : نعمة الله علينا فيما صرف عنا أكثر من نعمته فيما صرف إلينا ، وكأنه التفت إلى معنى قوله ﷺ « إن الله يمحى عبده المؤمن من الدنيا وهو يحبه كما تحمون من ينكم الطعام والشراب تخافون عليه (١) » فإذا فهم هذا علم أن النعمة في المنع المؤدى إلى الصحة أكثر منها في الإعطاء المؤدى إلى السقم .

وكان الثوري يقول : الدنيا دار التواء لا دار استواء ، ودار ترج لا دار فرح ، من عرفها لم يفرح برخاء ولم يحزن على شقاء .

وقال سهل : لا يخلص العمل لمتعب حتى لا يفرغ من أربعة أشياء : الجوع ، والرعى ، وال فقر ، والذل .

وقال الحسن البصري : أدركت أفراما وصحبت طوائف ما كانوا يفرحون بشيء من الدنيا أقبل ولا يأسفون على شيء منها أدير ، ولهي كانت في أعينهم أهون من الزراب : كان أحدهم يعيش خمسين سنة أو ستين سنة لم يطو له ثوب ولم ينصب له قدر ، ولم يجعل بينه وبين الأرض شيئا ، ولا أمر من في بيته بصنعة طعام قط فإن كان الليل فقيام على أقدامهم ، فيفترشون وجوههم ، تجري دموعهم على خدودهم ، يناجون ربهم في فكك رقابهم ، كانوا إذا عملوا الحسنة دأبوا في شكرها وسألوا الله أن يقبلها ، وإذا عملوا السيئة أحوثهم وسألوا الله أن يغفرها لم يبالوا على ذلك ، ووافقه ما سلبوا من الذنوب ولا نجوا إلا بالمغفرة رحمة الله عليهم ووضوئه .

بيان درجات الزهد وأقسامه بالإضافة إلى نفسه وإلى للرغوب عنه

وإلى الرغوب فيه

أعلم أن الزهد في نفسه يتفاوت بحسب تفاوت قوة على درجات ثلاث ، الدرجة الأولى : وهي السفلى منها ، أن يزهد في الدنيا وهو لما مشته قلبه إليها مائل ونفسه إليها ملتفة ، ولكنه يجاهد بها ويكفها ، وهذا يسمى المتزهد ، وهو مبدأ الزهد في حق من يصل إلى درجة الزهد بالكسب والاجتهاد ، والمتزهد بذنب أولا نفسه ثم كسبه والزاهد أولا بذنب كسبه ثم بذنب نفسه في الطاعات لافي الصبر على ما فارق ، والمتزهد على خطر ، فانه بما تغلبه نفسه وتغلبه شهوته فيعود إلى الدنيا وإلى الاستراحة بها في قليل أو كثير . الدرجة الثانية : الذي ترك الدنيا طوعا لاستحقاقه إياها بالإضافة إلى ما طمع فيه ، كاللذي ترك دوما لأجل درهمين ، فإنه لا يثق عليه ذلك وإن كان يحتاج إلى انتظار قليل ولكن هذا الزاهد يرى لاعماله زهده يثقت إليه ، كما يرى البائع المبيع يثقت إليه فيكاد يكون معجبا بنفسه وزهده ، ويظن في نفسه أنه ترك شيئا له قدرا هو أعظم قدرا منه ، وهذا أيضا نقصان ، الدرجة الثالثة : وهي العليا أن يزهد طوعا ويَزهد في زهده فلا يرى زهده ، إذ لا يرى أنه ترك شيئا ، إذ عرف أن الدنيا لا شيء ، فيكون كمن

(١) حديث « إن الله يمحى عبده المؤمن من الدنيا... الحديث » تقدم

ترك غرفه وأخذ جوهرة ، فلا يرى ذلك معاودة ، ولا يرى نفسه تاركا شيئا ، والدنيا بالإضافة إلى الله تعالى ، ونعيم الآخرة أحسن من عزة الإضافة إلى جوهرة ، فهذا هو السكال في الزهد ، وسببه كال المعرفة ، ومثل هذا الزاهد آمن من خطر الانقراض إلى الدنيا ، كما أن تارك الخفة بالجوهرة آمن من طلب الإقالة في البيع .

قال أبو زيد رحمه الله تعالى لآلئ موسى عبد الرحيم : في أي شيء تتكلم ؟ قال : في الزهد ، قال في أي شيء ؟ قال : في الدنيا . فنقص يد وقال : علمت أنه يتكلم في شيء ، والدنيا لا شيء ؛ إيش يزد فيها .

ومثل من ترك الدنيا الآخرة عند أهل المعرفة وأرباب القلوب المصورة بالمشاهدات والمكاشفات مثل من منه على باب الملك كلب على بابه فألقى إليه لقمة من خبز فضله بنفسه ودخل الباب ونال القرب عند الملك حتى تغذ أمره في جميع مملكته ، أقرى أنه يرى نفسه بدا عند الملك بلقمة خبز أقامها إلى كلبه في مقابلة ما قد ناله ؟ فالشيطان كلب على باب الله تعالى يمنع الناس من الدخول مع أن الباب مفتوح والحجاب مرفوع والدنيا كلقمة خبز إن أكلت فلدتها في حال المضغ وتفقضى على القرب بالابتلاع ثم يبقى ثقلها في المعدة ، ثم تنهى إلى التئن والقذر ويحتاج بعد ذلك إلى إخراج ذلك الثقل ، فن تركها لينال عز الملك كيف يلتفت إليها ونسبة الدنيا كلها أعنى ما يسلم لسلك شخص منها وإن عمر مائة سنة بالإضافة إلى نعيم الآخرة أقل من لقمة بالإضافة إلى ملك الدنيا ، إذ لانسبة للتناهي إلى مالا نهاية له ، والدنيا متناهية على القرب ؛ ولو كانت تتلادى ألف ألف سنة صافية عن كل كدر لسكان لانسبة لها إلى نعيم الأبد فكيف ومدة المعصية ولذات الدنيا مكدة غير صافية ، فأى نسبة لها إلى نعيم الأبد ؟ فإذن لا يلتفت الزاهد إلى زهد إلا إذا التفت إلى ما زهد فيه . ولا يلتفت إلى ما زهد إلا لأنه يراه شيئا معتدا به . ولا يراه شيئا معتدا به إلا لقصور معرفته . فسيب نقصان الزهد نقصان المعرفة . فهذا تفاوت درجات الزهد وكل درجة من هذه أيضا لها درجات إذ تصير المتردد يختلف ويتفاوت أيضا باختلاف قدر المشقة في الصبر وكذلك درجة المعجب بزهده بقدر التفاته إلى زهد .

وأما أقسام الزهد بالإضافة إلى المرغوب فهو أيضا على ثلاث درجات (الدرجة السفلى) أن يكون المرغوب فيه النجاة من النار ومن سائر الآلام كعذاب القبر ومناقضة الحساب وخطر الصراط وسائر ما بين يدي العبد من الأحوال كما وردت به الأخبار ، إذ فيها أن الرجل ليوقف في الحساب حتى لو وردت مائة بصير عطشا على عرقه لصدرت رواء (١) فهذا هو زهد الخائفين وكأنهم رضوا بالعدم لو أعدموا . فإن الخلاص من الآلم يحصل بمجرد التسليم . (الدرجة الثانية) أن يريد رغبة في ثواب الله ونعيمه والذات الموعودة في جنته من الحور والتصور وغيرها . وهذا هو زهد الراجين . فإن هؤلاء ماتوا كوا الدنيا متنا بالعدم والخلاص من الآلم بل طعموا في وجود دائم ونعيم سرم لا آخر له . (الدرجة الثالثة) وهي العليا : أن لا يكون له رغبة إلا في الله وفي لقائه فلا يلتفت قلبه إلى الآلام ليقتصد الخلاص منها ولا إلى الذات ليقتصد نيلها والظفر بها ، بل هو مستغرق الهم بالله تعالى ، وهو الذي أصبح وموهم واحد ، وهو الموحد الحقيقي الذي لا يطلب غير الله تعالى . لأن من طلب غير الله فقسد عبده ، وكل مطلوب معبود ، وكل طالب عبد بالإضافة إلى مطلبه ، وطلب غير الله من الشرك الخفى . وهذا زهد

(١) حديث «إن الرجل ليوقف في الحساب حتى لو وردت مائة بصير عطشا على عرقه لصدرت رواء» أخرجه أحمد بن حنبل .
حديث ابن عباس «التقى مؤمنان على باب الجنة : مؤمن غنى ومؤمن فقير ... الحديث . وفيه : «إني حسبت بمدك عيسا فظنيتا كرهيا ما وصلت إليك حتى سال مني العرق ما لو ورده ألف بصير أكلة حمض لصدرت عنه رواء» وفيه حديث غير منسوب يحتاج إلى معرفة قال أحمد : حديثه مثله .

الحسين وهم المارفون لأنه لا يحب الله تعالى خاصة إلا من عرفه . وكذا أن من عرف الدينار والدرهم وعلم أنه لا يقدر على الجمع بينهما لم يحب إلا الدينار ، فكذلك من عرف الله وعرف لذة النظر إلى وجهه الكريم وعرف أن الجمع بين تلك اللذة وبين لذة التمتع بالحدود والحدود إلى نقش القصور وخضرة الأشجار غير ممكن ، فلا يجب إلا لذة النظر ولا يؤخره ، ولا تظن أن أهل الجنة عند النظر إلى وجه الله تعالى يبقى لذة الحدود والقصور متسع في قلوبهم بل تلك اللذة بالإضافة إلى لذة نعيم أهل الجنة كلالة ملك الدنيا والاستيلاء على أطراف الأرض ورتاب الخلق بالإضافة إلى لذة الاستيلاء على صفور والعب به ، والطالبون لنعيم الجنة عند أهل المعرفة وأرباب القلوب كالصبي الطالب اللعب بالصفور التارك لذة الملك ، وذلك لقصوره عن إدراك لذة الملك لا لأن اللعب بالصفور في نفسه أعلى وألذ من الاستيلاء بطريق الملك على كافة الخلق .

وأما انقسامه بالإحاطة إلى المرغوب عنه فقد كثرت فيه الأقاويل ، ولعل المذكور فيه يزيد على مائة قول فلا نستغل بتقل الأقاويل ، ولكن نسير إلى كلام يحيط بالتفاصيل حتى يضح أن أكثر ما ذكر فيه قاصر عن الإحاطة بالكل . فنقول : المرغوب عنه بالزهد له إجمال وتفصيل ، وتفصيله مراتب بعضها أشرح لاحاد الأقسام وبعضها أجل للجمال .

أما الإجمال في الدرجة الأولى : فهو كل ماسوى الله ، فينبغي أن زهد فيه حتى يزهد في نفسه أيضا ، والإجمال في الدرجة الثانية : أن يزهد في كل صفة النفس فيها شدة ، وهذا يتناول جميع مقتضيات الطبع من الشهوة والغضب والكبر والرياسة والمال والجاه وغيرها . وفي الدرجة الثالثة : أن يزهد في المال والجاه وأسبابهما إذ لهما ترجع جميع حظوظ النفس . وفي الدرجة الرابعة : أن يزهد في العلم والقدرة والدينار والدرهم والجاه إذ الأموال وإن كثرت أصنافها فيجمعها الدينار والدرهم ، والجاه وإن كثرت أسبابه فيرجع إلى العلم والقدرة وأغنى به كل علم وقدرة مقصودها ملك القلوب ، إذ معنى الجاه هو ملك القلوب والقدرة عليها ، كأن معنى انكال ملك الأعيان والقدرة عليها فإن جاوزت هذا التفصيل إلى شرح وتفصيل أبلغ من هذا فيكاد يخرج ما فيه الزهد عن الحصر .

وقد ذكر الله تعالى في آية واحدة متفقة (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا) ثم رده في آية أخرى إلى خمسة فقال عز وجل (اعلموا إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد) ثم رده تعالى في موضع آخر إلى اثنين فقال تعالى (إنما الحياة الدنيا لعب ولهو) ثم رد الكل إلى واحد في موضع آخر فقال (وهى النفس عن الهوى فإن الجنة هى المأوى) فالهوى لفظ يجمع جميع حظوظ النفس في الدنيا ، فينبغي أن يكون الزهد فيه . وإذا فهمت طريق الإجمال والتفصيل عرفت أن البعض من هذه لا يخالف البعض وإنما يفارقه في الشرح مرة والإجمال أخرى .

فالحاصل أن الزهد عبارة عن الرغبة عن حظوظ النفس كلها . ومهما رغب عن حظوظ النفس رغب عن البقاء في الدنيا فقصر أمه لا عمالة . لأنه إنما يريد البقاء ليتمتع ويريد التمتع الدائم بإرادة البقاء فإن من أراد شيئا أراد دوامه ، ولا معنى لحب الحياة لا حب دوام ما هو موجود أو يمكن في هذه الحياة ، فإذا رغب عنها لم يردده ، ولذلك لما كتب عليهم القتال (قالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب) فقال تعالى (قل متاع الدنيا قليل) أى لستم ترتبون البقاء الا لمتاع الدنيا . فظهر عند ذلك الزاهدون وانكشف حال المنافقين : أما الزاهدون المحبون لله تعالى فقاتلوا في سبيل الله كأنهم بنيان مرصوص وانظروا إحدى الحسين . وكانوا إذا دعوا إلى القتال يستشقون واثمة الجنة ويبادرون إليه بمبادرة الظلمان الماء البارد حرصا على نصره دين الله

أو نيل رتبة الشهادة ، وكان من مات منهم على فراشه يتحسر على فوت الشهادة ، حتى إن خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه لما احتضر للوت على فراشه كان يقول : كم غررت بروسى وجمعت على الصفوف طعما في الشهادة وأنا الآن أموت موت المجازر ؛ فلما مات عد على جسده ثمانمائة ثقب من آثار الجراحات ، هكذا كان حال الصادقين في الإيمان رضى الله عنهم أجمعين . وأما المنافقون ، فصرخوا من الزحف خوفا من الموت فقبل لهم لم (إن الموت الذى تفرون منه فإنه ملائكم) فيأثمهم البقاء على الشهادة استبدال الذى هو أدنى بالذى هو خير ؛ فأولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما بيعت تجارتهم وما كانوا مهتدين . وأما المخلصون ، فإن الله تعالى اشترى منهم أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، فلما رأوا أنهم تركوا تمتع عشرين سنة مثلا أو ثلاثين سنة بتمتع الأبد استبشروا ببيعهم الذى بايعوا به ، فهذا بيان المزهود فيه .

وإذا فهمت هذا علمت أن ما ذكره المشككون في حد الزهد لم يشيروا به إلا إلى بعض أقسامه فذكر كل واحد منهم مارآه غالبا على نفسه أو على من كان بمخاطبه ، فقال بشر رحمه الله تعالى : الزهد في الدنيا هو الزهد في الناس ، وهذا إشارة إلى الزهد في الجاه خاصة . وقال قاسم الجوعى : الزهد في الدنيا هو الزهد في الجوف ، فبقدر ما تملك من بطنك كذلك تملك من الزهد ، وهذا إشارة إلى الزهد في شهوة واحدة ، ولعمري هي أغلب الشهوات على الأكثر وهي المهيجة لأكثر الشهوات .

وقال الفضيل : الزهد في الدنيا هو القناعة ، وهذا إشارة إلى المال خاصة . وقال الثوري : الزهد هو قصر الأمل ، وهو جامع لجميع الشهوات ، فإن من يميل إلى الشهوات يحدث نفسه بالبقاء فيطول أمله ، ومن قصر أمله فكأنه رغب عن الشهوات كلها . وقال أويس : إذا خرج الزاهد يطلب ذهب الزهد عنه . وما قصد بهذا حد الزهد ولكن جعل التوكل شرطا في الزهد . وقال أويس أيضا : هو ترك الطلب للضعف . وهو إشارة إلى الرزق . وقال أهل الحديث : الدنيا هو العمل بالرائى والمعقول . والزهد إنما هو اتباع العلم ولزوم السنة . وهذا إن أريد به الرأى الفاسد والمعقول الذى يطلب به الجاه في الدنيا فهو صحيح . ولكنه إشارة إلى بعض أسباب الجاه خاصة أو إلى بعض ما هو من فضل الشهوات . فإن من العلوم مالا قائمة فيه في الآخرة . وقد طولوا ما حتى ينقض عمر الإنسان في الاشتغال بواحد منها . فشرط الزاهد أن يكون الفضول أول مرغوب عنده . وقال الحسن : الزاهد الذى إذا رأى أحدا قال : هذا أفضل منى . فذهب إلى أن الزهد هو التواضع . وهذا إشارة إلى نفي الجاه والعجب وهو بعض أقسام الزهد .

وقال بعضهم : الزهد هو طلب الحلال . وأين هذا من يقول : الزهد هو ترك الطلب كما قال أويس ؛ ولا شك في أنه أراد ترك طلب الحلال . وقد كان يوسف بن أسباط يقول : من صبر على الأدنى وترك الشهوات وأكل الخبز من الحلال فقد أخذ بأصل الزهد .

وفي الزهد أقاويل وروايات متضاربة فلم نرى نقلا فائدة . فإن من طلب كشف حقائق الأمور من أقاويل الناس رأيا مختلفة فلا يستفيد إلا الحيرة . وأما من انكشف له الحق في نفسه وأدركه مشاهدة من قلبه لا يتلف من سمعه . فقد وثق بالحق وأطلع على قصور من قصر لقصور بصيرته . وعلى اقتصار من اقتصر مع كمال المعرفة لاقتصار حاجته . وهؤلاء كلهم اقتصروا لا لقصور البصيرة لكنهم ذكروا ما ذكره عند الحاجة . فلا جرم ذكروه بقدر الحاجة . والحاجة تقتضى فلا جرم الكلمات تختلف . وقد يكون سبب الاقتصار الإخبار عن الحالة الزائدة التي هي مقام العبد في نفسه والأحوال تختلف . فلا جرم الأقوال الخيرة عنها تختلف . وأما الحق في نفسه

فلا يكون إلا واحداً ولا يتصور أن يختلف ، وإنما الجامع من هذه الأناجيل الكامل في نفسه وإن لم يكن فيه تفصيل :
ما قاله أبو سليمان الدارقي إنقال : سمعنا في الزهد كلاما كثيرا ، والزهد عندنا ترك كل شيء يشغلك عن الله عز وجل ،
وقد فصل مرة وقال : من تزوج أو سافر في طلب المعيشة أو كتب الحديث فقد ركن إلى الدنيا فجعل جميع ذلك عندنا
للزهد ، وقد قرأ أبو سليمان قوله تعالى ﴿ إلا من أتى الله بقلب سليم ﴾ فقال : هو القلب الذي ليس فيه غير الله تعالى
وقال : إنما زهدوا في الدنيا لتفرغ قلوبهم من مومنها للآخرة .
فهذا بيان انقسام الزهد بالإضافة إلى أصناف المزهود فيه .

فأما بالإضافة إلى أحكامه فينقسم إلى فرض ونفل وسلامة ، كما قاله إبراهيم بن آدم ، فالفرض : هو الزهد في
الحرام . والنفل : هو الزهد في الحلال . والسلامة : هو الزهد في الشهات . وقد ذكرنا تفاصيل درجات الورع في
كتاب الحلال والحرام وذلك من الزهد ، إذ قيل لما لك بن أنس : ما الزهد ؟ قال التقوى ، وأما بالإضافة إلى
خفايا ما يترك فلا نهاية للزهد فيسه ، إذ لا نهاية لما تتمتع به النفس في الخطرات والسهلات وسائر
الحالات ، لاسيما خفايا الرياء فإن ذلك لا يطلع عليه إلا سماسة العلماء ، بل الأموال الظاهرة أيضا درجات الزهد
فيها لا تنفاني .

فن أقصى درجاته زهد عيسى عليه السلام إذ توسد حجر في نومه فقال له الشيطان : أما كنت تركت الدنيا لما الذي
بدا لك ؟ قال : وما الذي تجد ؟ قال : توسدك الحجر ، أي تتمتع برفع رأسك عن الأرض في النوم ، فرمى الحجر
وقال : خذ مع ما تركته لك .

وروى عن يحيى بن زكريا عليهما السلام أنه ليس الموصوف حق نقب جلده تركك تتم بلين اللباس واستراحة حتى اللبس ،
فسأله أنه أن بليس مكان المسح حبة من صوف ففعل ، فأوحى الله تعالى إليه : يا يحيى ، أثرت على الدنيا ، فبكى ونزع
الصوف وعاد إلى ما كان عليه . وقال أحمد رحمه الله تعالى : الزهو زهد أوس ، بلغ من العري أن جلس في
فوصرة . وجلس عيسى عليه السلام في ظل حائط إنسان فأقامه صاحب الحائط ، فقال : ما أفتى أنت إنما أفتى الذي
لم يرض أن أتتم بظل الحائط ، فإذن درجات الزهد ظاهرة وباطنة لا حصر لها ، وأقل درجاته : الزهد في كل
شبهة ومغطور . وقال قوم : الزهد هو الزهد في الحلال لافي الشبهة والمغطور ، فليس ذلك من درجاته في شيء ، ثم رأوا
أنه لم يبق حلال في أموال الدنيا فلا يتصور الزهد الآن .

فإن قلت : مهما كان الصحيح هو أن الزهد ترك ما سوى الله فكيف يتصور ذلك مع الأكل والشرب
واللبس وعناية الناس ومكالمهم وكل ذلك اشتغال بما سوى الله تعالى ؟ فأعلم أن معنى الانصراف عن الدنيا
إلى الله تعالى هو الإقبال بكل القلب عليه ذكرا وفكرا ، ولا يتصور ذلك إلا مع البقاء ، ولا بقاء إلا بضروريات
النفس ، فهما اقتصرتا من الدنيا على دفع الملذات من البدن وكان غرضك الاستماع بالبدن على العادة لم تكن
مشتغلا بغير الله ، فإن ما لا يتوصل إلى الشيء إلا به فهو منه ، فالمشتغل بطلب الثناء ويبقى في طريق الحج ليس
معرضا عن الحج ، ولكن ينبغي أن يكون بدئك في طريق الله مثل ناطقك في طريق الحج ، ولا غرض لك في تتمم
ناطقك بالذات ، بل غرضك مقصور على دفع الملذات عنها حتى تدير بك إلى مقصدك ، فكذلك ينبغي أن تكون
في صيابة بدئك من الجوع والعطش المهلك بالأكل والشرب ، وعن الحر والبرد المهلك باللباس والسكن ، فتقتصر
على قدر الضرورة ولا تقصد التلذذ بل التقوى على طاعة الله تعالى ، فذلك لا يناقض الزهد ، بل هو شرط
الزهد . وإن قلت : فلا بد وأن التلذذ بالأكل عند الجوع ، فأعلم أن ذلك لا يضر إذا لم يكن قصدك التلذذ ،
فإن شارب الماء البارد قد يستند الشرب ويرجع حياصة إلى زوال ألم العطش ، ومن يقضي حاجته قد يستريح بذلك

ولكن لا يكون ذلك مقصودا عنده ومطلوبا بالقصد ، فلا يكون القلب منصرفا اليه ، فالإنسان قد يستريح في قيام الليل بتنسم الأسرار وصوت الأظفار ، ولكن إذا لم يقصد طلب موضع لهذه الاستراحة فسا يصيبه من ذلك بغير قصد لا يضره . ولقد كان في الخافقين من طلب موضعا لا يصيبه فيه نسم الأسرار خيفة من الاستراحة به وأنس القلب معه ، فيكون فيه أنس بالدنيا ونقصان في الأنس بالله بقدر وقوع الأنس بغير الله ، ولذلك كان داود الطائي له جب مكشوف فيه ماؤه فكان لا يرفضه من الشمس ، ويشرب الماء الحار ويقول : من وجد لذة الماء البارد شق عليه مفارقة الدنيا ؟ فإنه يخاف المحاطين والحزم في جميع ذلك الاحتياط ، فانه وإن كان شاقا فدفته قربة والاحتياط مدة يسيرة للتنعم على التأيد ، لا يتقل على أهل المعرفة القاهرين لا تقسم بسياسة الشرع المعتمدين بعروة اليقين في معرفة المضادة التي بين الدنيا والدين ، رضى الله تعالى عنهم أجمعين .

بيان تفصيل الزهد فيما هو من ضروريات الحياة

اعلم أن ما الناس منهمكون فيه ينقسم إلى فضول وإلى مهم ، فالفضول كالتخيل المسومة مثلا ، إذ غالب الناس إنما يقتنيا لثمة بركبها وهو قادر على المشي والمهم كالأكل والشرب ، ولنا تقدر على تفصيل أصناف الفضول فإن ذلك لا ينحصر ، وإنما ينحصر المهم الضروري ، والمهم أيضا ينطبق اليه فضول في مقداره وجنسه وأوقاته ، فلا بد من بيان وجه الزهد فيه ، والمهمات ستة أمور : الطعام والملبس ، والسكن وأثاثه ، والمنسكح ، والمال ، والجاه يطلب لأغراض . وهذه الستة من جملة ما ، وقد ذكرنا معنى الجاه وسبب حب الخلق وكيفية الاحتراز منه في كتاب الرياء من ربيع المهلكات ، ونحن الآن نقصر على بيان هذه المهمات الستة .

[الأول الطعام] ولا بد للإنسان من قوت حلال يقيم صلبه ولكن له طول وعرض ، فلا بد من قبض طوله وعرضه حتى يتم به الزهد ، فأما طوله فبالإضافة إلى جملة العمر ، فإن من يملك طعام يومه فلا يتنعم به ، وأما عرضه ففي مقدار الطعام وجنسه ووقت تناوله ، أما طوله فلا يقصر إلا بقصر الأمل ، وأقل درجات الزهد فيه الاقتصاد على قدر دفع الجوع عند شدة الجوع وخوف المرض ، ومن هذا حاله فإذا استقبل بما تناوله لم ينس من غذائه لثامه ، وهذه هي الدرجة العليا . (الدرجة الثانية) أن ينسح لشهر أو أربعين يوما . (الدرجة الثالثة) أن ينسح لسنة فقط ، وهذه رتبة صفاء الزهاد ، ومن ادخر لأكثر من ذلك قسميته زاهدا حال ، لأن من أمل بقاء أكثر من سنة فهو طويل الأمل جدا فلا يتم منه الزهد إلا إذا لم يكن له كسب ولم يرض لنفسه الأخذ من أيدي الناس ، كداود الطائي فإنه ووت عشرين دينارا فأمسكها وأتفقها في عشرين سنة ، فهذا لا يضاد أصل الزهد إلا عند من جعل التوكل شرط الزهد ، وأما عرضه فبالإضافة إلى المقدار ، وأقل درجاته في اليوم واليلية نصف رطل ، وأوسطه رطل ، وأعلى مد واحد ، وهو ما قدره الله تعالى في إعطام المسكين في الكفارة ، وما وراء ذلك فهو من اتساع البطن والاشتتال به ، ومن لم يقدر على الاقتصاد على مد لم يكن له من الزهد في البطن نصيب ، وأما بالإضافة إلى المجلس فأقله كل ما يقوت ، ولو الخبز من التخلية ، وأوسطه خبز الشعير والذرة ، وأعلى خبز البر غير منخول ، فإذا ميز من التخلية وصار حواري فقد دخل في التمتع وخرج عن آخر أبواب الزهد فخلا عن أوائله . وأما الأدم : فأقله الملح أو البقل أو الخل ، وأوسطه الزيت أو يسير من الأدمان أى دهن كان ، وأعلى اللحم أى لحم كان ، وذلك في الأسبوع مرة أو مرتين ، فإن صار دائما أو أكثر من مرتين في الأسبوع خرج عن آخر أبواب الزهد فلم يكن صاحبه زاهدا في البطن أصلا ، وأما بالإضافة إلى الوقت فأقله في اليوم واليلية مرة فهو أن يكون صائما ، وأوسطه

أن يصوم ويشرب ليلة ولا يأكل، ويأكل ليلة ولا يشرب، وأعلام أن ينتهي إلى أن يطوى ثلاثة أيام أو أسبوعاً وما زاد عليه، وقد ذكرنا طريق تقليل الطعام وكسر شرهه في ربيع المهلكات وليستظر إلى أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة رضوان الله عليهم في كيفية زهدهم في المطاعم وتركهم الأدم.

قالت عائشة رضي الله تعالى عنها: كانت تأتي علينا أربعون ليلة وما يوقد في بيت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم مصباح ولا نار. قيل لها فم كنتم تعيشون؟ قالت: بالأسودين الثمر والماء^(١). وهذا ترك اللحم والمرقة والأدم.

وقال الحسن: كان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يركب الحمار ويلبس الصوف ويتعل الخوصوف ويلحق أصابعه ويأكل على الأرض. ويقول: «إنما أنا عبد أكل كما تأكل العبيد، وأجلس كما تجلس العبيد»^(٢).

وقال المسيح عليه السلام: بحق أقول لكم، أنه من طلب الفردوس نجد الشمر له والثوم على المزابيل مع الكلاب كثير.

وقال الفضيل: ما شيع رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ قدم المدينة ثلاثة أيام من خبز البر^(٣). وكان المسيح صلى الله عليه وسلم يقول: يا بني إسرائيل، عليكم بالماء الفراح والبقيل البري وخبز الشمر، وإياكم وخبز البر، فإنكم لن تقوموا بشعره. وقد ذكرنا سيرة الأنبياء والسلف في الطعام والشرب في ربيع المهلكات فلا تنسوه.

ولما أتى النبي صلى الله عليه وسلم أهل قباء أتوه بشربة من لبن مشوبة بصل، فوضع القدح من يده وقال: «أما إنني لست أحرمه ولكن أنكرت تواضعاً لله تعالى»^(٤).

وأقوى عمر رضي الله عنه بشربة من ماء بارد وصل في يوم صائف فقال: اهزلوا عنى صاحبها. وقال يحيى ابن معاذ الرازي: الزاهد الصادق قوته ما وجد ولياسه ماستر، ومسكنه حيث أدرك، الدنيا سجنه، والقبر مضجعه، والخلاوة مجلسه، والاعتبار فكرته، والقرآن حديثه، والرب أنيسه، والذكر رفيقه، والزهد قرينه، والحزن شأنه، والحياة شعاره والجوع إدامه، والحكمة كلامه، والثواب فراشه، والتقوى زاده، والصمت شميمته والصبر معتمده، والتوكل حسيبه، والقليل دليته، والمباذلة حرفة، والجنة مبلغه إن شاء الله تعالى.

[المهم الثاني] اللبس، وأقل درجته: ما يدفع الحر والبرد ويستر العورة، وهو كساء يتعلى به، وأوسطه: قيص وقنسوة وعلان وأعلام: أن يكون معه متدبل وسراويل، وما جاوز هذا من حيث المقدار فهو مجاوز حد الزهد. وشرط الزاهد: أن لا يكون له ثوب يلبسه إذا غسل ثوبه، بل يلزمه التعود في البيت، فإذا صار صاحب قيصين وسراويلين ومتدبلين قد خرج من جميع أبواب الزهد من حيث المقدار: أما المجلس فألفه المسوح

(١) حديث عائشة: كانت تأتي أربعون ليلة وما يوقد في بيت رسول الله ﷺ مصباح ولا نار... الحديث. أخرجه ابن ماجه من حديث عائشة: كان يأتي على آل محمد الشمر مازي في بيت من بيوته دخان... الحديث. وفي رواية له: ما يوقد فيه نار. وأحمد كان عمر بن الخطاب يوقد في بيت من بيوته بار. وفي رواية له: ثلاثة أهلة.

(٢) حديث الحسن: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يركب الحمار... الحديث تقدم دون قوله «إنما أنا عبد» فإنه ليس من حديث الحسن. إنما هو من حديث عائشة وقد تقدم.

(٣) حديث: ما شيع رسول الله ﷺ منذ قدم المدينة ثلاثة أيام من خبز البر. تقدم.

(٤) حديث لما أتى أهل قباء أتوه بشربة من لبن بصل فوضع القدح من يده... الحديث تقدم.

الثقنة وأوسطه الصوف الخشن وأعله القطن الغليظ . وأما من حيث الوقت ، فأقصاه ما يستر سنة ، وأقله ما يبق يوما ، حتى رقع بعضهم ثوبه بوق الصجر وإن كان يتسارع الجفاف اليه ، وأوسطه ما يتناكس عليه شهرا وما يقاربه فطلب ما يبق أكثر من سنة خروج إلى طول الأمل وهو مضاد للزهد ، وإلا إذا كان المطلوب خشوته ، ثم قد يتبع ذلك قوته ودوامه : فن وجد زيادة من ذلك فينبغي أن يتصدق به ، فإن أمسكه لم يكن زاهدا بل كان محبا للدنيا ، وليتظر فيه إلى أحوال الأنبياء والصحابة كيف تركوا الملابس : قال أبو بردة : أخرجت لنا عائشة رضي الله تعالى عنها كساء ملبدا وإزارا غليظا فقالت : قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين ^(١) قال صلى الله عليه وسلم « إن الله تعالى يحب المتبذل الذي لا يبالي ما لبس ^(٢) » وقال عمرو بن الأسود العنسي لا ألبس مشمورا أبدا ، ولا أنام بلبيل أبدا على دثار أبدا ، ولا أركب على ما نور أبدا ، ولا أملأ جوف من طعام أبدا فقال عمر : من سره أن ينظر إلى هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلينظر إلى عمرو بن الأسود ^(٣) . وفي الخبر « ما من عبد لبس ثوب شهرة إلا أعرض الله عنه حتى يترده وإن كان عنده حبيبا ^(٤) » واشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبا بأربعة دراهم .

وكانت قيمة ثوبه عشرة ^(٥) وكان إزاره أربعة أذرع ونصفا ^(٦) . واشترى سراويل بثلاثة دراهم ^(٧) . وكان يلبس ثملتين يضاوئ من صوف ^(٨) وكانت تسمى حلة لأنها ثوبان من جنس واحد ، وربما كان يلبس بردين يمانيين أو سحوليين من هذه الغلاظ . وفي الخبر : كان قيس رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قيس زيات ^(٩) . ولبس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما واحدا ثوبا سرياء من سندس قيمته مائتا درهم ^(١٠) فكان أصحابه يلبسونه ويقولون

(١) حديث أخرجه عائشة كساء ملبد وإزارا غليظا فقالت : قبض رسول الله ﷺ في هذين . رواه الشيخان وقد تقدم في آداب اللبشة . (٢) حديث « إن الله يحب للمتبذل لا يبالي ما لبس » لم أجده أصلا (٣) حديث عمر « من سره أن ينظر إلى هدى رسول الله ﷺ فلينظر إلى هدى عمرو بن الأسود » رواه أحمد بإسناد جيد . (٤) حديث « ما من عبد لبس ثوب شهرة ... الحديث » رواه ابن ماجة من حديث أبي ذر بإسناد جيد دون قوله « وإن كان عنده حبيبا » (٥) حديث : اشترى رسول الله ﷺ ثوبا بأربعة دراهم . أخرجه أبو يعلى من حديث أبي هريرة ، قال دخلت يوما السوق مع رسول الله ﷺ فجلس إلى البازين فاشترى سراويل بأربعة دراهم ... الحديث وإسناده ضعيف . (٦) حديث : كان قيمة ثوبه عشرة دراهم ، لم أجده . (٧) حديث : كان إزاره أربعة أذرع ونصفا . أخرجه أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله ﷺ من رواية عروة بن الزبير مرسل : كان رداء رسول الله ﷺ أربعة أذرع ، وعرضه ذراعان ونصف ... الحديث ، وفيه ابن لمية . وفي طبقات ابن سعد من حديث أبي هريرة : كان له إزارا من نسج عمان طوله أربعة أذرع وشبر في ذراعين وشبر ، وفيه محمد بن عمر الواقدي . (٨) حديث اشترى سراويل بثلاثة دراهم ، لل معروف أنه اشتراه بأربعة دراهم كما تقدم عند أبي يعلى ، وشرواه السراويل عند أصحاب السنن من حديث سويد بن قيس إلا أنه لم يذكر فيه مقدار ثمنه ، قال الترمذي حسن صحيح . (٩) حديث : كان يلبس ثملتين يضاوئ من صوف وكانت تسمى حلة لأنها ثوبان من جنس واحد ، وربما كان يلبس بردين يمانيين أو سحوليين من هذه الغلاظ ، تقدم في آداب وأخلاق النبوة لبسه للشمة والبرد والحجرة . وأما لبسه الحلة ففي الصحيحين من حديث البراء : رأيته في حلة حمراء ولأبي داود من حديث ابن عباس حين خرج إلى الحرورية وعليه أحسن ما يكون من حلال الخن وقال رأيته على رسول الله ﷺ أحسن ما يكون من الحلال . وفي الصحيحين من حديث عائشة : أنه ﷺ قبض في ثوبين أحدهما إزار غليظ بما يصنع باليمن ، وتقدم في آداب اللبشة . ولأبي داود والترمذي والنسائي من حديث أبي رزمة : وعليه بردان أخضران ، سكت عليه أبو داود واستخبره الترمذي . وللإزار من حديث قدامة السكاكي : وعليه حلة حبرة وفيه عريف بن إبراهيم لا يعرف ، قاله الذهبي . (١٠) حديث : كان قيس كأنه قيس زيات . أخرجه الترمذي من حديث أنس بسند ضعيف : كان يكثر دهن رأسه وتسميع لحيته حتى كأن ثوبه ثوب زيات . (١١) حديث لبس يوما واحدا ثوبا سرياء من سندس قيمته مائتا درهم أهدها له القوقس ثم نزع ... الحديث :

يا رسول الله أنزل عليك هذا من الجنة تعجبا - وكان قد أهدأ إليه المقوقس ملك الإسكندرية ، فأراد أن يكرمه بلبسه ثم نزع وأرسل به إلى رجل من المشركين وصله به ، ثم حرم لبس الحرير والديباغ ، وكأنه إنما لبسه أولا تأكيذا للتحريم ، كما لبس خاتما من ذهب يوما ثم نزع^(١) غرم لبسه على الرجال . وكما قال لعائشة في شأن بريرة « اشترطى لأهلها الولاء »^(٢) فلما اشترطته صد عليه السلام المتبرغمة . وكما أباح للممة ثلاثا ثم حرما لتأكيد أمر التسكاح^(٣) وقد صلى رسول الله ﷺ في خميسة لما علم فلما سلم قال : شغلني النظر إلى هذه . انهبوا بها إلى أي يهيم واتقوا بأبجائيه^(٤) يعني كسائه . فأخار لبس الكساء على الثوب الناعم . وكان شرارك نطفة قد أخلق فأبدل بسير جديد قصي فيه . فلما سلم قال « أعيذوا الشراك الخلق وأنزوا هذا الجديد فاني نظرت إليه في الصلاة » وليس خاتما من ذهب ونظر إليه على المتبر نظرة فرى به فقال « شغلني هذا عنكم . نظرة إليه ونظرة اليك »^(٥) وكان ﷺ قد أخذ مرة ثلعين جديدين فأعجبه حسنها . فخر ساجدا وقال « أعجبت حسنها فتواضعت لربى خيبة أن يمتنى » ثم خرج بهما فدفعهما إلى أول مسكين^(٦) . وعن سنان بن سعد قال : حيكت لرسول الله ﷺ جبة من صوف أعمار وجعلت حاشيتها سوداء فلما لبسها قال « انظروا ما أحسنا ! ما ألينا ! » قال : فقام إليه أعرابي فقال يا رسول الله هيا لي . وكان رسول الله ﷺ إذا سئل شيئا لم يخل به . قال : فدفعها إليه وأمر أن يحاك له واحدة أخرى . فات ﷺ وهي في الحاك^(٧) . وعن جابر قال دخل النبي ﷺ على فاطمة رضي الله عنها وهي تطحن بالرحى وعليها كساء من وبر الإبل . فلما نظر إليها بكى وقال « يا فاطمة ! تجرعى مرارة الدنيا لنعم الأب » فأنزل الله عليه « ولوسف بطيخ ربك فترضى »^(٨) وقال ﷺ « إن من خيار أمتي فيما أنبأني الله الأعلى قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة الله تعالى . ويكون سرا من خوفه عذابه . مؤتمهم على الناس خفيفة وعلى أنفسهم ثقيلة . يلبسون الخلقان ويتبعون الرهبان . اجسامهم في الأرض واقدتهم عند العرش »^(٩) . فلهذا كانت سيرة النبي ﷺ في الملابس . وقد أوصى أمتا عامة باتباعه : إذ قال « من أحبني فليست بسقي^(١٠) » وقال « عليكم بسقي وسنة الخفاء الراشدين من بدى . عضوا عليها بالنواجذ »^(١١) وقال تعالى « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » وأوصى رسول الله ﷺ عائشة رضي الله عنها خاصة وقال « وإن أردت اللوحق في فبايك وبجالسة الأغنياء ولا تزعي ثوبا حتى ترقيه »^(١٢) . وعده على قبض عمر رضي الله عنه اثنا عشرة رقعة بعضها من آدم .

(١) حديث لبس يوما خاتما من ذهب ثم نزع . متفق عليه وقد تقدم (٢) حديث قال لعائشة في شأن بريرة « اشترطى لأهلها ... الحديث » متفق عليه من حديثها . (٣) حديث أباح للممة ثلاثا ثم حرما . أخرجه مسلم من حديث سلمة بن الأكوع . (٤) حديث : صلى في خميسة لما علم ... الحديث ، متفق عليه ، وقد تقدم في الصلاة (٥) حديث : لبس خاتما إليه على المتبر فرمى به وقال « شغلني هذا عنكم ... الحديث » تقدم . (٦) حديث : أخذت ثلعين فأعجبه حسنها ... الحديث ، تقدم . (٧) حديث سنان بن سعد : حيكت لرسول الله ﷺ جبة من صوف أعمار ... الحديث رواه أبو داود الطيالسي والطبراني من حديث سهل بن سعد قوله : وأمر أن يحاك له أخرى ، فهي عند الطبراني فقط وفيه زعمة بن صالح ضعيف ، ويقع في كثير من نسخ الإحياء : سيار بن سعد وهو غلط . (٨) حديث جابر : دخل على فاطمة وهي تطحن بالرحى ... الحديث أخرجه أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق بإسناد ضعيف (٩) حديث أن من خيار أمتي فيما أنبأني الله الأعلى قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة ربه ، ويكون سرا من خوف ... الحديث تقدم وهو عند الحاكم والبيهقي في الشعب وضفه .

(١٠) حديث « من أحبني فليست بسقي » تقدم في التسكاح . (١١) حديث « عليكم بسقي وسنة الخفاء الراشدين ... الحديث » رواه أبو داود والترمذي وصححه ، وابن ماجه من حديث العرياض بن سارية . (١٢) حديث قال لعائشة « إن أردت اللوحق في فبايك وبجالسة الأغنياء » أخرجه الترمذي وقال غريب ، والحاكم وصححه من حديث عائشة ، وقد تقدم .

واشترى على بن أبي طالب كرم الله وجهه ثوباً بثلاثة دراهم ولبسه وهو في الخلقة وقطع كفيه من الرستن وقال: الحمد لله الذي كساني هذا من ريشه . وقال الثوري وغيره : البس من الثياب مالا يشرك عند العلماء . ولا يحفر ك عند الجهال ، وكان يقول : إن الفقير ليعرني وأنا أصلي فأدعه يجوز ، ويعرني واحد من أبناء الدنيا وعليه هذه البرة فأمته ولا أدعه يجوز . وقال بعضهم : قومت ثوب سفيان ونعليه بدم وأربعة دنانير . وقال ابن شبرمة : غير ثيابي ما خدمني وشرا ما خدسته . وقال بعض السلف . البس من الثياب ما يخطئك بالسوق ، ولا تلبس منها ما يشرك فينظر إليك . وقال أبو سليمان الداراني : الثياب ثلاثة : ثوب لله وهو ما يستر العورة ، وثوب للنفس وهو ما يطلب لينة ، وثوب للناس وهو ما يطلب جوهرة وحسنة . وقال بعضهم : من رق ثوبه رق دينه . وكان جمهور العلماء من التابعين قيمة ثيابهم ما بين العشرين إلى الثلاثين درهماً ، وكان الخواص لا يلبس أكثر من قطعتين ، قيعس ومتروته ، وربما يطف ذيل قيمه على رأسه . وقال بعض السلف . أول النسك الذي . وفي الخبر « البذاذة من الإيمان » وفي الخبر « من ترك ثوب جمال وهو يقدر عليه تواضعاً لله تعالى وإتباعاً لوجهه كان حقاً على الله أن يدخر له من عبقري الجنة في ثغرات الباقوت » وأوحى الله تعالى إلى بعض أنبيائه . قل لا وليائي لا يلبسوا ملابس أعدائي ولا يدخلوا مداهل أعدائي فيكونوا أعدائي كما هم أعدائي . ونظر رافع بن خديج إلى بشر بن مروان على منبر السكوة وهو يحط ، فقال . انظروا إلى أميركم يحط الناس وعليه ثياب الفساق . وكان عليه ثياب رفاقته . وجاء عبد الله بن عامر بن ربيعة إلى أبي ذر في بزته ، فجعل يتكلم في الزهد ، فوضع أبو ذر راحته على فيه وجعل يضرب به فغضب ابن عامر ، فشكا إلى عمر فقال : أنت صنمت بنفسك ، تسكلم في الزهد بين يديه بهذه البرة وقال على كرم لله وجهه : إن الله تعالى أخذ على أئمة الهدى أن يكونوا في مثل أدنى أحوال الناس ليقبض بهم النقي ولا يزدى بالفقر فقره . ولما عوتب في خشوة لباسه قال : هو أقرب إلى التواضع وأجدر أن يقبض به المسلم . ونهى صلى الله عليه وسلم عن التتم وقال « إن الله تعالى عبداً ليسوا بالتتمين ^(١) » وروى فضالة بن عبيد وهو والي مصر أشعث حافياً فقيل له : أنت الأمير وتعمل هذا فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإرقاء ، وأمرنا أن نحتق أحياناً ^(٢) . وقال على لعمر رضى الله عنهما : إن أردت أن تلحق بصاحبيك فارفع قميص ونكس الإزار وانصف الثمل وكل دون الفصح . وقال عمر : اخشوشوا وإياكم وزي العجم كسرى وقصر . وقال على كرم الله وجهه : من تزيأ بزي قوم فهو منهم . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن من شرار أمتي الذين غلوا بالنميم يطلبون ألوان الطعام والوان الثياب ويشدقون في الكلام ^(٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « أزرة المؤمن إلى أوصاف ساقية ، ولا جناح عليه فيما بينه وبين السكمين ، وما أسفل من ذلك في النار ، ولا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر إزاره بطراً ^(٤) » .

وقال أبو سليمان الداراني : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يلبس الشعر من أمتي إلا مرء أو أحمق ^(٥) » وقال الأوزاعي : لباس الصوف في السفر سنة ، وفي الحضرة بدعة . ودخل محمد بن واسع

- (١) حديث نهى عن التتم وقال « إن لله عبداً ليسوا بالتتمين » أخرجه أحمد من حديث معاذ وقد تقدم .
- (٢) حديث فضالة بن عبيد : نهانا رسول الله ﷺ عن الإرقاء ، وأمرنا أن نحتق أحياناً . أخرجه أبو داود بإسناد جيد .
- (٣) حديث « إن من شرار أمتي الذين غلوا بالنميم ... الحديث » رواه الطبراني من حديث أبي أمامة بإسناد ضعيف « سيكون رجال من أمتي يأكلون ألوان الطعام ... الحديث » وآخره « أولئك شرار أمتي » وقد تقدم .
- (٤) حديث « أزرة المؤمن إلى أوصاف ساقية ... الحديث » رواه مالك وأبو داود والنسائي وابن حبان من حديث أبي سعيد ، ورواه أيضاً النسائي من حديث أبي هريرة قال محمد بن يحيى التهمي وكلا الحديثين محفوظ .
- (٥) حديث أبي سليمان « لا يلبس الشعر من أمتي إلا مرء أو أحمق » لم أجده لإسناد .

على قتيبة بن مسلم وعليه جبة صوف؛ فقال له قتيبة: مادعاك إلى مدرعة الصوف؟ فسكت فقال: أكلك ولا يجيئني! فقال: أكره أن أقول زهدا فأزكي نفسي، أو فقرا فأشكو رقبتي. وقال أبو سليمان: لما اتخذ الله إبراهيم خليلا أوحى إليه: أن وار عورتك من الأرض، وكان لا يتخذ من كل شيء إلا واحدا سوى السراويل، فإيه كان يتخذ سراويلين، فإذا غسل أحدهما لبس الآخر حتى لا يأتي عليه حال إلا وعورته مستورة، وقيل لسليمان القفاوسى رضى الله عنه: مالك لا تلبس الجيد من الثياب؟ فقال: وما للعبد والثوب الحسن، فإذا عتق لله والله ثياب لا تبلى أبداً. ويروى عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أنه كان له جبة شعر وكساء شعر يلبسهما من الليل إذا قام يصلى. وقال الحسن لفرقد السبخي: تحسب أن لك فضلا على الناس بكساءك، بلنى أن أكثر أصحاب النار أصحاب الأكسية نقافا. وقال يحيى بن معين: رأيت أبا معاوية الأسود وهو يلتقط الحرق من المزابيل ويصلها ويلفها ويلبسها، فقلت: لك تكفى خيرا من هذا! قال: حاضرهم ما أصابهم في الدنيا جبر الله لهم بالجثة كل معيبة، لجل يحيى ابن معين يحدث بها ويكي.

[المهم الثالث] المسكن، والزهد، فيه أيضا ثلاث درجات (أعلاها) أن لا يطلب موصفا خاصا لنفسه فيقتنع بزوايا المساجد كصاحب الصفه. (وأوسطها) أن يطلب موصفا خاصا لنفسه مثل كوخ مبنى من سفوف أو خوص أو ما يشبه (وأدناها) أن يطلب حجرة مبنية إما بشراء أو إجازة، فإن كان قدر سعة المسكن على قدر حاجته من غير زيادة ولم يكن فيه زيتة لم يعجزه هذا القدر عن آخر درجات الزهد، فإن طلب التشديد والتحصين والسعة وارتفاع السقف أكثر من ستة أذرع فقد جاوز بالكلية حد الزهد في المسكن، فاختلف جنس البناء بأن يكون من الجص أو القصب أو الباطين أو بالأجر، واختلف قدره بالسعة والضيق، واختلف طوله بالإضافة إلى الأوقات بأن يكون ملوكا أو مستأجرا أو مستعارا، والزهد مدخل في جميع ذلك، وبالجملة كل ما يراى للضرورة فلا ينبغي أن يجاوز حد الضرورة، وقد الضرورة من الدنيا آفة الدين ووسيلته، وما جاوز ذلك فهو مضاد الدين والفرض من المسكين دفع المطر والبرد ودفع الأعين والأذى. وأقل الدرجات فيه معلوم. وما زاد عليه فهو الفضول والفضول كله من الدنيا وطلاب الفضول والساعي به بعيد من الزهد جدا. وقد قيل: أول شيء ظهر من طول الأمل بعد رسول الله ﷺ التدرير والتشديد. يعنى بالتدرير: كف دروز الثياب فاتها كانت تشل شلا والتشديد هو البنيان بالجص والأجر. وإنما كانوا يبنون بالسف والجريد^(١). وقد جاء في الخبر: «بأنى على الناس زمان يوشون ثيابهم كما توشى البرود اليمانية» وأمر رسول الله ﷺ العباس أن يهدم عليه كل ندى علا بها^(٢). ومر عليه السلام بمنجينة معلاة فقال «لن هذه؟» قالوا لقلان. فلما جاءه الرجل أعرض عنه فلم يكن يقبل عليه كما كان فسال الرجل أعضابه عن تغير وجهه ﷺ فأخبر. فذهب فهدمها فر رسول الله ﷺ بالوضع فلم يرها فأخبر بأنه هدمها فدعا له بمنجينة^(٣).

(١) كانت الثياب تشل شلا وكانوا يبنون بالسف والجريد. أما مثل الثياب من غير كف فروى الطبراني والحاكم أن عمر قطع مفاصل عن الأصابع من غير كف. قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم. وأما البناء ففي الصحيحين من حديث أنس في قصة بناء مسجد المدينة فصفوا النخل قبله المسجد وجعلوا عضادته الحجارة... الحديث، ولها من حديث أبي سعيد: كان للمسجد على عريش فوقف للسجد. (٢) حديث: أمر العباس أن يهدم عليه له كان قد علاها: رواه الطبراني من روايه أبي المالية أن العباس بنى غرفة فقال له النبي ﷺ «أهدمها... الحديث» وهو منقطع.

(٣) حديث: من بمنجينة معلاة فقال «لن هذه؟» قالوا لقلان، فلما جاءه الرجل أعرض عنه... الحديث. أخرجه أبو داود من حديث أنس لعناد جيد بلفظ فرأى فيه مشرفة الحديث، والمنجينة القبة.

وقال الحسن : مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يضع لينة على لينة ولا قسبة على قسبة (١) . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا أراد الله بعبد شرا أهلك ماله في الطين (٢) . وقال عبد الله بن عمر : مر علينا رسول الله ﷺ ونحن نعالج خصا ، فقال « ما هذا ؟ » قلنا خص لنا قدوهي فقال : أرى الأمر أعجل من ذلك (٣) . واتخذ نوح عليه السلام بيتا من قصب ، فقيل له : لو بنيت ؟ فقال : هذا كثيرين يموت . وقال الحسن : دخلنا على صفوان بن عبيد وهو في بيت من قصب قد مال عليه ، فقيل له : لو أصلحته ؟ فقال كم من رجل قد مات وهذا قائم على حاله . وقال رسول الله ﷺ : « من بنى فوق ما يكفيه كلف أن يحمله يوم القيامة (٤) » وفي الخبر « كل نفقة العبد يؤجر عليها إلا ما أنفق في الماء والطين (٥) » وفي قوله تعالى (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض ولا سفادا) إنه الرياسة والتعاول في البنيان . وقال ﷺ : كل بناء وبنا على صاحبه يوم القيامة إلا ما أكن من حر أو برد (٦) . وقال ﷺ للرجل الذي شكى إليه ضيق منزله « اتسع في السماء (٧) » أي في الجنة ونظر عمر رضي الله عنه في طريق الشام إلى صرح قديني بمصر وأجر فكبر وقال : ما كنت أظن أن يكون في هذه الأمة من يبني ببيان هانن لفرعون ، يعني قول فرعون (فأرقدل يا هانان على الطين) يعني به الآجر ، ويقال : إن فرعون هو أول من بنى له بالحصن والآجر . وأول من عمله هانان ، ثم تبعهما الجبابرة . وهذا هو الزخرف

ورأى بعض السلف جامعا في بعض الأمصار فقال : أدركت هذا المسجد مبنيا من الجريد والسعف ، ثم رأته مبنيا من رهص ، ثم رأته الآن مبنيا بالبن ، فكان أصحاب السعف خيرا من أصحاب الرهص ، وكان أصحاب الرهص خيرا من أصحاب البن . وكان في السلف من يبني داره مراوا في مدة عمره لضعف بناءه وقصر أمله وزهد في إحكام البنيان ، وكان منهم من إذا حج أو غارزع بيته أو وجه الجيرانه ، فإذا رجع أعاده ، وكانت بيوتهم من الخشيش والجلود وهي عادة العرب الآن ببلاد ابن ، وكان ارتفاع بناء السقف قائم وبسطه . قال الحسن : كنت إذا دخلت بيوت رسول الله ﷺ ضربت يدي إلى السقف . وقال عمرو بن دينار : إذا أعلى العبد البناء فوق سنة أذرع ناداه ملك : إلى أين يا فاسق الفاسقين ؟ وقد نهى سفيان عن النظر إلى بناء مشيد وقال : لولا نظر الناس لما شيدوا فانظر اليهم عليه . وقال الفضيل : أقلم أعجب عن بني ورك ، ولكني أعجب عن نظر البيوت يعتبر . وقال ابن مسعود رضي الله عنه : يأتي قوم يرفعون الطين ويضعون الدين ويستملون البراذين ، يصلون إلى قبلكم ويعتون على غير دينكم .

(١) حديث الحسن : مات رسول الله ﷺ ولم يضع لينة على لينة . الحديث ، رواه ابن حبان في الثقات ، وأبو نعيم في الحلية هكذا مرسل . والطبراني في الأوسط من حديث عائشة « من سأل عنى أو سره أن ينظر إلى فلينظر إلى أمثمت صاحب مشعر لم يضع لينة على لينة . . . الحديث » وإسناده ضعيف .

(٢) حديث « إذا أراد الله بعبد شرا أهلك ماله في الماء والطين » رواه أبو داود من حديث عائشة بإسناد جيد « خسر له في الطين والبن حتى يبنى » . (٣) حديث عبد الله بن عمر : مر علينا رسول الله ﷺ ونحن نعالج خصا لنا قد وهى الحديث . رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه . (٤) حديث « من بنى فوق ما يكفيه كلف يوم القيامة أن يحمله » رواه الطبراني من حديث ابن مسعود بإسناد فيه لين وانقطاع . (٥) حديث « كل نفقة العبد يؤجر عليها إلا ما أنفق في الماء والطين » رواه ابن ماجه من حديث خباب بن الأرت بإسناد جيد بلفظ : إلا في التراب أو قال في البناء . (٦) حديث « كل بناء وبنا على صاحبه إلا ما أكن من حر أو برد » رواه أبو داود من حديث أنس بإسناد جيد بلفظ « إلا مالا » يعني مالا بد منه . (٧) حديث قال للرجل الذي شكى إليه ضيق منزله « اتسع في السماء » قال للصف : أي في الجنة . رواه أبو داود في اللراسيل من رواية اليسع بن النيرة قال : شكى خالد بن الوليد فذكره ، وقد وصله الطبراني فقال عن اليسع بن النيرة عن أبيه عن خالد ابن الوليد ، إلا أنه قال : ارفع إلى السماء وإسأل الله السعة ، وفي إسناده لين .

[المهم الرابع] أثاث البيت ، ولزهد فيه أيضا درجات (أعلاما) جلال عيسى المسيح صلوات الله عليه وسلامه وعلى كل عبد مصطف ، إذ كان لاصحبه الإمشط وكوز ، فرأى إنسانا يحيط لحية بأصابعه ، فرمى بالمشط ، ورأى آخر يشرب من النهر بكفيه فرمى بالكوز ، وهذا حكم كل أثاث ، فاته إنما يراد المقصود ، فإذا استغنى عنه فهو وبال في الدنيا والآخرة ، وما لا يستغنى عنه فيقتصر على أقل الدرجات وهو الخوف في كل ما يكفى فيه الخوف ولا يبالي بأن يكون مكسور الطرف إذا كان المقصود يحصل به (وأوسطها) أن يكون له اثاث بقدر الحاجة صحيح في نفسه ولكن يستعمل الآلة الواحدة في مقاصد ، كالذي معه قصعة يأكل فيها ويشرب فيها ويحفظ المتاع فيها ، وكان السلف يستعملون استعمال آلة واحدة في أشياء للتخفيف (وأعلاما) أن يكون له بعد كل حاجة آلة من المجلس التازل الخسيس ، فإن زاد في العدد أو في نقاسة المجلس خرج عن جميع أبواب الزهد وركن إلى طلب الفضول ، ولينظر على سيرت رسول الله ﷺ وسيرة الصحابة وضوان الله عليهم أجمعين ، فقد قالت عائشة رضي الله عنها : كان ضجاع رسول الله ﷺ الذي ينام عليه وسادة من آدم حشوها ليف ^(١) . وقال الفضيل : ما كان فراش رسول الله ﷺ إلا عباءة مثنية وسادة من آدم حشوها ليف ^(٢) . وروى : أن عمر الخطاب رضي الله عنه دخل على رسول الله ﷺ وهو نائم على سرير مرمر بشرط ، فجلس ، فرأى أثر الشرط في جنبه عليه السلام ، فقامت عينا عمر ، فقال له النبي ﷺ « ما الذي أبكاك يا ابن الخطاب ؟ » قال : ذكرت كسرى وقيصر وما هما فيه من الملك ، وذكر نكروا أنت حبيب الله وصفيه ورسوله نائم على سرير مرمر بالشرط ؟ فقال ﷺ « أما ترضى بأعمر أن تكون لهما الدنيا ولنا الآخرة » قال : بلى يا رسول الله ؟ قال « فذلك كذلك » ^(٣) ودخل رجل على أبي ذر فعمل قلب بصره في بيته فقال : يا أبا ذر ، ما أرى في بيتك متاعا ولا غير ذلك من الأثاث فقال : إن لنا يتنا توجه المصالح متاعنا ، فقال : أنه لا بد لك من متاع مادمت ههنا ، فقال : إن صاحب المنزل لا بد متاعه . ولما قدم عمر بن سعيد أمير حصص على عمر رضي الله عنهما قال له : ما معك من الدنيا ؟ فقال : معي عصا أتوكأ عليها وأقل بها حبة أن لقمتها ، ومعني جراب أحمل فيه طعامي ، ومعني قصعة أكل فيها وأغسل فيها رأسي وثوبي ، ومعني مطهر أحمل فيها شرابي وطهورى الصلاة ، فما كان بعد هذا من الدنيا فهو تبع لما معي ، فقاو عمر : صدقت رحمت الله . وقدم رسول الله ﷺ من سفر فدخل على فاطمة رضي الله عنها فرأى على باب منر طاسة أو فيديها قلبين من فضة ، فرجع ، فدخل عليها أبو رافع وهي تبكي ، فأخبرته بروجع رسول الله ﷺ ، فسأله أبو رافع فقال « من أجل السر والسوارين » فأرسلت بهما بلالا المرسول الله ﷺ ، وقالت : قد تصدقتهما فضتهما حيث ترى فقال « اذهب فيهما وادفعهما إلى أهل الصفة ، فباع القلبن بدرهمين ونصف وتصدق بهما عليهم فدخل صلى الله عليه وسلم فقال « باني أنعتقد احسنت » ^(٤) ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب عائشة سترًا فتركه

(١) حديث عائشة : كان ضجاع رسول الله ﷺ الذي ينام عليه وسادة من آدم حشوها ليف رواه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح ، وابن ماجه . (٢) حديث : ما كان فراش رسول الله ﷺ إلا عباءة مثنية وسادة من آدم حشوها ليف . رواه الترمذي في الثمائل من حديث حصصة قصة العبادة ، وقد تقدم ، ومن حديث عائشة بقصة الوسادة وقد تقدم قبله بعض طرق . (٣) حديث دخل عمر على رسول الله ﷺ وهو نائم على سرير مرمر بشرط النخل فجلس فرأى أثر الشرط في جنبه ... الحديث ، متفق عليه من حديثه ، وقد تقدم .

(٤) حديث : قدم من سفره فدخل على فاطمة فرأى على منر طاسة وفي يديها قلبين من فضة فرجع ... الحديث لم أره مجموعا ولأبي داود وابن ماجه من حديث سفيان يمسند جيد : أنه ﷺ جاء فوضع يديه على عضادتي الباب فرأى القرام قد ضرب في ناحية البيت فرجع ، فقالت فاطمة لعل : انظر فأرجه ... الحديث رواه النسائي من حديث ثوبان بإسناد جيد قال : جاءت ابنة هيرة إلى النبي ﷺ وفي يدها قنص من ذهب ... الحديث . وفيه : أنه وجد في ...

وقال « كما رأيته ذكرت الدنيا أرسلي به إلى آل فلان » و فرشت له عائشة ذات ليلة قراشا جديدا وقد كان صلى الله عليه وسلم ينام على عبادته مثنية ؛ فما زال يتقلب ليلته ، فلما أصبح قال لما « أعيدي العباءة الخلفة ونعي هذا القراش عني قد أسهرني الليلة » وكذلك آتته دنائير خمسة أوستة ليلا فيها ، فسر ليلته حتى أخرجهما من آخر الليل . قالت عائشة رضى الله عنها : فنام حيثما شئت سمعت غطيته ثم قال « ما ظن محمد بربه لو لقي الله وهذه عنده » وقال الحسن : أدركت سبعين من الأخيار ما لأحدم إلا ثوبه وما وضع أحدم بينه وبين الأرض ثوبا قط : كان إذا أراد النوم يأثر الأرض بجسمه ويجعل ثوبا فوقه .

[الملم الخامس] المنسك ، وقد قال قائلون : لاسعى للزهد في أصل النكاح ولا في كثرته ، وإليه ذهب سهل ابن عبد الله وقال : قد حجب إلى سيد الزهادين النساء فكيف زهد فيهن ؟ ووافقه على القول ابن عيينة وقال : كان أزهد الصحابة على بن أبي طالب رضى الله عنه وكان له أربع نسوة وبضع عشرة سرية . والصحيح ما قاله أبو سليمان الداراني رحمه الله إذ قال : كل ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشوم ، والمرأة قد تكون شاغلا عن الله وكشف الحق فيه : أنه قد تكون المزوجة أفضل في بعض الأحوال كما سبق في كتاب النكاح ، فيكون ترك النكاح من الزهد ، وحيث يكون النكاح أفضل لدفع الشهوة الغالية فهو واجب ، فكيف يكون تركه من الزهد ؟ وإن لم يكون عليه آفة في تركه ولا فعله ولكن ترك النكاح احترازا عن ميل القلب إلىهن والانس بين بحيث يشتغل عن ذكر الله فترك ذلك من الزهد ، فإن علم أن المرأة لا تنفخه عن ذكر الله ولكن ترك ذلك احترازا من لذة النظر والمضاجعة والمواقعة فليس هذا من الزهد أصلا ، فإن الولد مقصود لبقاء نسله ، وتكثير أمة محمد صلى الله عليه وسلم من القرابات ، والذمة التي تلحق الإنسان فيها من ضرورة الوجود لا تنصره ، إذ لم تكن هي المقصد والمطلب ، وهذا كن ترك أكل الخبز وشرب الماء احترازا من لذة الأكل والشرب وليس ذلك من الزهد في شيء ، لأن في ترك ذلك قوات يده ، فكذلك في ترك النكاح انقطاع نسله ، فلا يجوز أن يترك النكاح زهدا في لذته من غير خوف آفة أخرى ، وهذا معناه سهل لا محالة ، ولا حله نكح رسول الله صلى الله عليه وسلم . وإذا ثبت هذا فن حاله حال رسول الله صلى الله عليه وسلم في أنه لا يشغله كثرة النسوة ولا اشتغال القلب بإصلاحهن والإتفاق عليهن ^(١) فلا معنى لزهدهن حينئذ من مجرد لذة الرقاق والنظر ، ولكن أن يتصور ذلك لتغير الأنبياء والأولياء ، ما كثر الناس يشغلهم

== يد فاطمة سلسة من ذهب . وفيه « يقول الناس فاطمة بنت محمد في يدها سلسة من نار » وأنه خرج ولم يقعد ، فأمرت بالسلسلة فيمت فاشترت بشمتها عبدا فأعتقته ، فلما سمع قال « الحمد لله الذي نجى فاطمة من النار » .

(١) حديث رأى على باب عائشة مترا فنهتكم ... الحديث . أخرجه الترمذي وحسنه ، والنسائي في الكبرى من حديثها

(٢) حديث : فرشت له عائشة ذات ليلة قراشا جديدا . وفيه : كان ينام على عبادته مثنية ... الحديث . رواه ابن حبان في كتاب أخلاق النبي ﷺ من حديثها قالت : دخلت على امرأة من الأنصار فأتت فراش رسول الله ﷺ وعبادة مثنية ، فانطلقت فيمت إلى بفراش حشوه صوف ، فدخل على رسول الله ﷺ فقال « ما هذا ... الحديث » وفيه . أنه أمرها برده ثلاث مرات فردته ، وفيه جلاله بن سعيد مختلف فيه ، وللعرف حديث حفصة المتضمن ذكره من التمايل . (٣) حديث : آتته دنائير خمسة أوستة عشاء فيبيتها فسر ليله ... الحديث وفيه « ما ظن محمد بربه لو لقي الله وهذه عنده » أخرجه أحمد من حديث عائشة بإسناد حسن أنه قال في مرضه الذي مات فيه « يا عائشة ما ضللت بالذهب » لجاء ما بين الحجة إلى الثمانية إلى التسعة فجعل يقلبها بيده ويقول « ما ظن محمد ... الحديث » وزاد « اشقيا » وفي رواية : سبعة أو تسعة دنائير ، وله من حديث أم سلمة بإسناد صحيح : دخل على رسول الله ﷺ وهو شام الوجه قالت : خضبت ذلك من وجع ، قلت : يا بني الله مالك شام الوجه ؟ قال « من أجل الدنائير السبعة التي أتناها أمس أمسينا وهي في ختم القراش » وفي رواية « أمسينا ولم تنفخها » .

(٤) حديث : كان لا يشغله كثرة النسوة ولا اشتغال القلب بإصلاحهن والإتفاق عليهن « تقدم في النكاح .

كثرة النسوان ، فينبغي أن يترك الأصل إن كان يشغله ، وإن لم يشغله وكان يخاف من أن تشغله الكثرة منه أو جمال المرأة فليتكح واحدة غير جميلة وليراع قلبه في ذلك .

قال أبو سليمان : الزهد في النساء : أن يختار المرأة الدون أو اليتيمة على المرأة الجميلة والشريفة .

وقال الجنيد رحمه الله : أحب الربد المبتدى أن لا يشغل قلبه بثلاث وإلا تغير حاله : التكسب ، وطلب الحديث والتزوج . وقال : أحب للصرفى أن لا يكتب ولا يقرأ لأنه أجمع همه ، فإذا ظهر أن لذة النكاح كلفة الأكل فما شغل عن الله فهو مخلوق فبهما جميعاً .

[الملم السادس] ما يكون وسيلة إلى منه الخمسة ، وهو المال والمجاهة : أما المجاهة فعناء ملك القلوب بطلب محل فيها ليتوصل به إلى الاستماتة في الأغراض والأعمال ، وكل من لا يقدر على القيام بنفسه في جميع حاجته وافتر إلى من يحضه افتر إلى جاه لاحالة في قلب خادمه ، لأنه إن لم يكن له عنده محل وقدر لم يتم بخدمته ، ويقام القدر والمحل في القلوب هو المجاهة ، وهذا له أول قريب ولكن يتأذى به إلى محاولة لاحقق لها ، ومن حام حول الحق يوشك أن يقع فيه ، وإنما يحتاج الى المحل في القلوب إما لطلب تقع أو لنفع ضر أو لخلص من ظلم ، فأما النفع فينبغي عنه المال فإن من يخدم بأجرة يخدم وإن لم يكن عنده للسأجر قدر ، وإنما يحتاج إلى الجاه في قلب من يخدم بغير أجرة ، وأما دفع الضر فيحتاج لأجله الى الجاه في بلد لا يكمل فيه العدل ، أو يكون بين جيران يظلمونه ولا يقدر على دفع شرهم إلا بمحل له في قلوبهم أو له عند السلطان ، وقدر الحاجة فيه لا ينضب لاسيما إذا انضم اليه الخوف وسوء الظن بالمرقب ، والخائض في طلب المجاهة سالك طريق الهلاك ، بل حتى الزاهد أن لا يسعى لطلب المحل في القلوب أصلاً فإن اشتغاله بالدين والعبادة يبدله من المحل في القلوب ما يدفع به عنه الأدنى ولو كان بين الكفار ، فكيف بين المسلمين ، فأما التوهمات والتفديرات التي تخرج إلى زيادة في الجاه على الحاصل بغير كسب فهي أوهام كاذبة ، إذ من طلب الجاه أيضاً لم يخل عن أدنى في بعض الأحوال ، فعلاج ذلك بالاحتفال والصبر أولاً من علاجه بطلب الجاه ، فاذن طلب المحل في القلوب لا رخصة فيه أصلاً ، والسير منه داع إلى الكثير ، وضراوته أشد من ضراوة الخرفليحترز من قليله وكثيره . وأما المال فهو ضروري في المصيبة أعنى القليل منه ، فإن كان كسوباً فإذا اكتسب حاجة يومه فينبغي أن يترك الكسب ، كان بعضهم إذا اكتسب حيتين رفع سفلته وقام ، هذا شرط الزهد ، فإن جاوز ذلك إلى ما يكفيه أكثر من سنة فقد خرج عن حد ضعفاء الزهاد وأقربايتهم جميعاً ، وإن كانت له ضئيلة ولم يكن له قوة يقين في التوكل فأمسك منها مقدار ما يكفي ريمه لسنة واحدة فلا يخرج بهذا القدر عن الزهد بشرط أن يتصدق بكل ما يفضل عن كفاية سنته ، ولكن يكون من ضعفاء الزهاد ، فإن شرط التوكل في الزهد كما شرطه أربس القري رحمه الله فلا يكون هذا من الزهاد . وقلنا : أنه خرج من حد الزهاد نفى به أن ما وعد الزاهدين في الدار الآخرة من المقامات المحمودة لآيانه ، والا فامس الزهد قد لا يفارقه بالإضافة إلى المأزده فيه من الفضول والكثرة ، وأمر المنفرد في جميع ذلك أخف من أمر المعيل ، وقد قال أبو ساجن : لا ينبغي أن يرقن الرجل أهله الى الزهد بل يدهوم اليه ، فإن أجابوا والآنكرهم وفعل بنفسه ماشاء : مثناه أن التضييق المشروط على الزهد ينحصر ولا يلازمه . كل ذلك في عياله ، نعم لا ينبغي أن يجهيم أيضاً فيخرج عن حد الاعتدال ، ولينعلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا انصرف من بيت فاطمة وضوان الله عليها بسبب ستر وقلبين ، لأن ذلك من الزينة لا من الحاجة ، فإذا ما ينظر الإنسان اليه من جله وماله ليس محذورة ، بل الزائد على الحاجة سم قاتل ، والمقتصر على الضرورة دواء

نافع ، وما بينهما درجات متشابهة ، فاقرب من الزيادة وإن لم يكن سما قاتلا فهو مضر ، وما يقرب من الضرورة فهو أن لم يكن دواء ، فانما لكثرة قليل الضرر والممحظوش به ، والدواء فرض تناوله ، وما بينهما مشتببه أمره ، فمن احتاط فانما يحتاط لنفسه ، ومن يتساهل فانما يتساهل على نفسه ، ومن يستبرأ لدينه وترك ما يربيه الى ما لا يربيه ورد نفسه الى مضيق الضرورة فهو الاخذ بالحزم ، وهو من الفرق الناجية لاعالة . والمقتصر على قدر الضرورة والمهم لا يجوز أن ينسب الى الدنيا ، بل ذلك القدر من الدنيا هو عين الدين لانه شرط الدين . والشرط من جملة المشروط . ويدل عليه ما روى أن ابراهيم الخليل عليه السلام أصابه حاجة فذهب الى صديق له يستقرضه شيئاً فلم يقرضه ، فرجع مبهوماً ، فأوحى الله تعالى اليه : لو سألت خليلك لأعطاك ، فقال فقال : يارب عرفتمكك الدنيا غففت أن أسألك منها شيئاً ، فأوحى الله تعالى اليه : ليس الحاجة من الدنيا . فأنشد الحاجب من الدين . وما وراء ذلك وبال في الآخرة ، وهو في الدنيا أيضاً كذلك يعرفه من يتخير أحوال الأغنياء وما عليهم من المحنة في كسب المال وجمعه وحفظه واحتال الذل فيه ، ورغبة سعادته به أن يسلم لورثته فياً كلونه ، وربما يكونون أعداء له ، وقد يستمتعون به على المعصية فيكون هو معيتاهم عليها ، ولذلك شبه جامع الدنيا ومتع الشهوات بدود التزلزال يزول ينسحب على نفسه حياثم يروم الخروج فلا يجد مخلصاً فيموت ويهلك بسبب عمله الذي عمله بنفسه ، فكذلك كل من اتبع شهوات الدنيا فانما يحكم على قلبه بسلاسل تقيده بما يشتهي حتى تتظاهر عليه السلاسل فيقيده المال والجاه والأهل والولد وشماتة الأعداء ومראה الأصدقاء وسائر حظوظ الدنيا ؛ فلخطر له أنه قد أعطاه في قصد الخروج من الدنيا لم يقدر عليه ورأى قلبه مقيداً بسلاسل وأغلال لا يقدر على قطعها ، ولو ترك محبوباً من عجايب اختياره كاذ أن يكون قاتلاً لنفسه وساعياً في هلاكه إلى أن يفرق ملك الموت بينه وبين جميعها دفعة واحدة . فتبقى السلاسل في قلبه معلقة بالدنيا التي قامت وخلقها فهي تجاذبه الى الدنيا ، وغالب ملك الموت قد علفت بروق قلبه تجذبه الى الآخرة ، فيكون أهون أحواله عند الموت أن يكون كشخص ينشر بالمتنار ويفصل أحد جانيه عن الآخر بالمجازاة من الجانبين . والذي ينشر بالمتنار إنما ينزل المأول بيده ويؤلم قلبه بذلك بطريق السراية من حيث أثره ، فإظنك بألم يتمكن أولاً من صميم القلب خصوصاً به لا بطريق السراية اليه من غيره ، فهذا أول عذاب يلقاه قبل ما يراه من حررة قوت النزول في أعلى عليين وجوار رب العالمين . فالنزوح الى الدنيا يحجب عن لقاء الله تعالى ، وعند الحجاب تسلط عليه نار جهنم اذا ثار غير مسطرة الا على محبوب : قال الله تعالى ﴿ كلاً منهم من دهم يومئذ مخرجون ﴾ ثم إنهم لصالوا الجحيم ﴿ فترتب المذاب بالنار على ألم الحجاب ، وألم الحجاب كلف من غير علاوة النار ، فكيف اذا أضيفت العلاوة عليه ؟ فنسأل الله تعالى أن يقرضني أسماءنا ما نقت في روع رسول الله ﷺ ، حيث قيل له : أحب من أحببت فانك مفارقة ^(١) وفي معنى ما ذكرناه من المثال قول الشاعر :

كدود كدود التزلزل ينسحب دائماً ويهلك فما وسط ما هو ناسجه

ولما انكشف لأولياء الله تعالى أن العبد مملك نفسه بأعماله واتباعه هو نفسه إهلاك دود التزلزل نفسه : رفضوا الدنيا بالسكينة ، حتى قال الحسن : رأيت سبعين يندري كانوا فيما أحل الله لهم ازهد مشكم فيحرم الله عليكم . وفي لفظ آخر : كانوا بالبلاء أشد فرحاً منكم بالخصب والرخاء لو رأيتهم قاتم جانيين ، ولو رأوا خياركم قالوا

(١) حديث : فئت في روعه أحب من أحببت فإنيك مفارقة ، تقدم .

ما هؤلاء من خلق ، ولو رأوا شراركم قالوا ما يؤمن هؤلاء بيوم الحساب . وكان أحدهم يعرض له المال الحلال فلا يأخذه ويقول : أخاف أن يفسد على قلبي ، فمن كان له قلب فهو لأعانة يخاف من فساده ، والذين أمات حب الدنيا قلوبهم فقد أحبب الله عنهم إلى ذاك تعالى (ورضوا بالحياة الدنيا واطعوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون) وقال عز وجل (ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً) . وقال تعالى (فأعرض عن تولي عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا) ذلك مبلغهم من العلم (فأحال ذلك كله على النفقة وعدم العلم ، ولذلك قال رجل لميسى عليه السلام : احملني مملك في سياحتك ، فقال : أخرج مالك والحقني . فقال : لأستطيع ، فقال لميسى عليه السلام : يجبب يدخل الفنى الجنة — أو قال يشده . وقال بعضهم : مامن يوم ذر شارته إلا وأربعة أملاك يتنادون في الآفاق بأربعة أصوات ، مملكان بالشرق ومملكان بالغرب ، يقول أحدهم بالشرق : يا باغي الخير هلم ، ويا باغي الشر أقصر ، ويقول الآخر : اللهم اعط متفقاً خلفاً وأعط عسكاً خلفاً . ويقول الثاني بالغرب ، أحدهما : لدوا للوث وابنوا للغراب . ويقول الآخر : كلوا وتمتعوا بطول الحساب .

بيان علامات الزهد

اعلم أنه قد يظن أن تارك المال زاهد ، وليس كذلك ، فإن ترك المال وإظهار الخشونة سهل على من أحب المدح بالزهد ، فكم من الرهابين من ردوا أنفسهم كل يوم إلى قدر يسير من الطعام ولازموا ديورا لا باب له ، وإنما مسرة أحدهم معرفة الناس حاله ونظرم إليه ومدحهم له ، فذلك لا يدل على الزهد دلالة قاطعة ، بل لا بد من الزهد في المال والجاه جميعا حتى يكل الزهد في جميع حظوظ النفس من الدنيا بل قد يذهب جماعه الزهد مع ليس الأصواف الفاخرة والثياب الرقيقة ، كما قال الخواص في وصف المذمومين إذ قال : وقوم ادعوا الزهد ولبسوا الفاخر من اللباس يسمون بذلك على الناس لهدى إليهم مثل لباسهم ، ثلثا ينظر إليهم بالعين التي ينظر بها إلى الفقراء فيحتقروا فيمعطوا كما تعطى المساكين ، ويحتجون لنفوسهم باتباع العلم وأنهم على السنة ، وأن الأشياء داخلة إليهم وهم خارجون منها ، وإنما يأخذون بملء غيهم . هذا إذا طولوا بالحقايق والجشور إلى المضائق ، وكل هؤلاء أكلة الدنيا بالدين لم يمتنعوا بتصفية أسرارهم ولا بتهديب أخلاق نفوسهم ، فظهرت عليهم صفاتهم فغلغلبهم فادعوا حالا لهم ، فهم مائلون إلى الدنيا متبعون الهوى . فهذا كله كلام الخواص رحمه الله ، فإذا مرة الزهد أمر مشكل ، بل حال الزهد على الزهد مشكل .

ويبنى أن يقول في باطنه على ثلاث علامات (العلامة الأولى) أن لا يفرح بوجود ولا يحزن على مفقود ، كما قال تعالى (لكيلا تناسوا على ما فأنكم ولا تفرحوا بما آتاكم) بل ينبغي أن يكون بالزهد من ذلك : وهو أن يحزن بوجود المال ويفرح بفقده (العلامة الثانية) أن يستوى عنده ذمه وماداه ، فالأول علامة الزهد في المال والثاني علامة الزهد في الجاه (العلامة الثالثة) أن يكون أنه بالله تعالى والغالب على قلبه حلوة الطاعة إذ لا يخلو القلب عن حلوة المحبة لإعاجبه الدنيا وإما محبة الله ، وهما في القلب ككلاء والهواء في القدر ، فالأول إذا دخل خرج الهواء ولا يجتمعان ، وكل من أنس بالله اشتغل به ولم يشغل بغيره ، ولذلك قيل لبعضهم : إلى ماذا أقضى بهم الزهد ؟ فقال : إلى الأناش بالله ، فأما الأناش بالدنيا وبالله فلا يجتمعان .

وقد قال أهل المعرفة : إذا تعلق الإيمان بظاهر القلب أحب الدنيا والآخرة جميعا وعمل لهما ، وإذا تعلق الإيمان في سويداء القلب وبشره أبغض الدنيا فلم ينظر إليها ولم يعمل لها ، ولهذا ورد في دعاء آدم عليه السلام : اللهم إني أسألك إيمانا يباشر قلبي .

وقال أبو سليمان: من شغل نفسه شغل عن الناس—وهذا مقام العاملين. ومن شغل بربه شغل عن نفسه—وهذا مقام العارفين. والزهد لابد وأن يكون في أحد هذين المقامين، ومقامه الأول أن يشغل نفسه بنفسه، وعند ذلك يستوى عنده المذح واللمم والوجود والعدم، ولا يستدل بأما ساكنة قليلاً من المال على فقد زهده أصلاً.

قال ابن أبي الحواري: قلت لأبي سليمان: أكان داود الطائي زاهداً؟ قال: نعم. قلت: قد بلغني أنه ورت عن أبيه عشرين ديناراً فأفقها في عشرين سنة، فكيف كان زاهداً وهو يملك الدنانير؟ فقال: أردت منه أن يبلغ حقيقة الزهد، وأراد بالحقيقة الغاية، فإن الزهد ليس له غاية لكثرة صفات النفس. ولا يتم الزهد إلا بالزهد في جميعها فكل من ترك من الدنيا شيئاً مع القدرة عليه خوفاً على قلبه وعلى دينه فله مدخل في الزهد بقدر ما تركه، وآخره أن يترك كل ماسوى الله حتى لا يتوسد حجراً كما فعله المسيح عليه السلام، فنسأل الله تعالى أن يرزقنا من مبادئه نصيباً وإن قل، فإن أمثالنا لا يستجري على الطمع في غايته وإن كان قطع الرجاء عن فضل الله غير مأذون فيه. وإذا لاحظنا عجائب نعم الله تعالى علينا علمنا أن الله تعالى لا يتعاطاه شيء فلا بد في أن نعظم السؤال اعتياداً على الجود المجاوز لكل كمال.

فإن علامة الزهد استواء الفقر والغنى والعز والذل والمذح واللمم، وذلك لثبته الأنس بالله. ويتفرع عن هذه العلامات علامات أخرى لأحالة: مثل أن يترك الدنيا ولا يبالى من أخذها.

وقيل: علامته أن يترك الدنيا كما هي فلا يقول أبني رباعاً أو أمر مسجداً.

وقال يحيى بن معاذ: علامة الزهد: السخاء بالوجود.

وقال ابن خفيف: علامته وجود الراحة في الخروج من الملك. وقال أيضاً: الزهد هو عروف النفس عن الدنيا بلا تكلف.

وقال أبو سليمان: الصوف علم من أعلام الزهد فلا ينبغي أن يلبس صوفاً بثلاثة دراهم وفي قلبه رغبة خمسة دراهم.

وقال أحمد بن حنبل وسفيان رحمهما الله: علامة الزهد قصر الأمل. وقال سري: لا يطيب عيش الزاهد إذا اشتغل عن نفسه. ولا يطيب عيش العارف إذا اشتغل بنفسه.

وقال النضر بن أبيي: الزاهد غريب في الدنيا والعارف غريب في الآخرة.

وقال يحيى بن معاذ: علامة الزهد ثلاث: عمل بلا علاقة. وقول بلا طمع. وعز بلا رياسة. وقال أيضاً الزاهد أنه يسمطك الخلل والخرذل والعارف يملكك المملك والمعتبر. وقال له رجل: متى أدخل حانوت التوكل وألبس رداء الزهد وأقعد مع الزاهدين؟ فقال: إذا صرت من رباحتك لنفسك في الشر إلى حد لو قطع الله عنك الرزق ثلاثة أيام لم تتعنف في نفسك. فأما ما لم تبلغ هذه الدرجة فلو سلك على بساط الزاهدين جهل ثم لا آمن عليك أن تفتضح وقال أيضاً: الدنيا كالعروس ومن طلبها ماشطها والزاهد فيها يستحم ويغتسل شعرها ويحرق ثوبها والعارف يشتغل بالله تعالى ولا يلتفت إليها. وقال السري: ما رست كل شيء من أمر الزهد فقلت منه بما أريد إلا الزهد في الناس فاني لم أبلته ولم أطلقه.

وقال الفضيل رحمه الله : جعل الله الشركة في بيت وجعل مفتاحه حب الدنيا ، وجعل الخير كله في بيت وجعل مفتاحه الزهد في الدنيا .

فهذا ما أردنا أن نذكره من حقيقة الزهد وأحكامه وإذا كان الزهد لا يتم إلا بالتوكل فلنشرع في بيانه إن شاء الله تعالى .

كتاب التوحيد والتوكل

وهو الكتاب الخامس من ربيع المنجيات من إحياء علوم الدين
بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مدبر الملك والملكوت ، المنفرد بالعزة والجبروت ، الرافع السماء بغير عمد ، المقدر فيها أرزاق العباد . الذي صرف أعين ذوى القلوب والآليات ، عن ملاحظة الوسائط والأسباب إلى مسبب الأسباب ، ورفع همهم عن الالتفات إلى ماعداه والاعتداد على مدبر سواء ، فلم يمدوا إلا إياه علما بأنه الواحد الفرد الصمد الإله . وتحققا بأن جميع أصناف الخلق عباد أمثالهم لا يبتغي عندهم الرزق ، وأنه مامن ذرة إلا إلى الله خلقها ، وامن دابة إلا على الله رزقها ؛ فلما تحققوا أنه لربهم عبادهم ضامن وبه كفيل توكلوا عليه فقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل .

والصلاة على محمد قانع الأباطيل ، الهادي إلى سواء السبيل ، وعلى آله وسلم تسليما كثيرا .
[أما بعد] فإن التوكل منزل من منازل الدين ومقام من مقامات المؤمنين ، بل هو من معارج درجات المقرين وهو في نفسه غامض من حيث العلم ، ثم هو شاق من حيث العمل ؛ ووجه غموضه من حيث الفهم أن ملاحظة الأسباب والاعتداد عليها شرك في التوحيد ، والتشاغل عنها بالسكينة طعن في الشدة وقبح في الشرع ، والاعتداد على الأسباب من غير أن ترى أسبابا تغيير في وجه العقل وانتماس في غمرة الجهل ، وتحقيق معنى التوكل على وجه يتوافق في مقتضى التوحيد والنقل والشرع في غاية الغموض والعسر ، ولا يقوى على كشف هذا الغطاء مع شدة الخفاء . إلا بمساعدة العلماء الذين أكتحلوا من فضل الله تعالى بأنوار الحقائق فأبصروا وتحققوا ثم تعلقوا بالإعراب عما شاهدوه من حيث استتبطقوا . ونحن الآن نبدأ بذكر فضيلة التوكل على سبيل التقدمة ، ثم نردفه بالتوحيد في الشطر الأول من الكتاب ، ونذكر حال التوكل وعمله في الشطر الثاني .

بيان فضيلة التوكل

أما الآيات ، فقد قال تعالى (وعلى الله توكلوا إن كنتم مؤمنين) وقال عز وجل (وعلى الله فليتوكل المتوكلون) وقال تعالى (من يتوكل على الله فهو حسبه) وقال سبحانه وتعالى (إن الله يحب المتوكلين) وأعظم مقام موسوم بحبة الله تعالى صاحبه ، ومضمون كفاية الله تعالى لملايه ؛ فمن الله تعالى حسبه وكافيه بحبه ومراعاه فقد فاز الفوز العظيم ؛ فإن المحبوب لا يعذب ولا يبعد ولا يحجب . وقال تعالى (أليس الله يكفل عبده) تطالب الكفاية من غيره والتارك للتوكل ؛ وهو المكذب لهذه الآية ، فإنه سؤال في معرض استعطاف بالحق ، كقولته تعالى (هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا) وقال عز وجل (ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز حكيم) أي عزيز لا يذل من استجار به ، ولا ينسحب من لاذ بجماله والتجأ إلى فيه يجره ، وحكيم لا يقصر عن

تدبر من توكل على تدبيره وقال تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أُشْرِكُوا بِعِبَادَةِ اللَّهِ مَا لَهُمْ بِهِ سُلْطَانٌ لَعَلَّهُمْ يُخْشَوْنَ﴾ بين أن كل ماسوي الله تعالى عبد مستخر ، حاجته مثل حاجتك فكيف يتوكل عليه . وقال تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِقَابًا فَاتَّقُوا اللَّهَ عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقُ وَاعْبُدُوهُ﴾ وقال عز وجل ﴿وَلَهُ خَزَائِنُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَقْنُتُونَ﴾ وقال عز وجل ﴿يَذَرُ الْأُمْرَ مُنْذُ شَفَعَ الْإِيمَانَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ وكل ما ذكر في القرآن من التوحيد تنبيه على قطع الملاحظة عن الأغيار والتوكل على الواحد القهار .

وأما الأخبار: فقد قال عليه السلام فيما رواه ابن مسعود أدبنا الأمم في الموسم فראيت أمتي قدملوا السبل والجبل فأجبتني كثرتهم وهيامهم، فقيل لي: أدريت؟ قلت: نعم، قيل: ومع هؤلاء سبعون ألفا يدخلون الجنة بنسيب حساب. قيل: من هم يا رسول الله، قال الذين لا يكتون ولا يطهرون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون، فقام عكاشة وقال: يا رسول الله ادع الله أن يصلي منهم فقال رسول الله ﷺ «اللهم اجعلهم منهم» فقام آخر فقال: يا رسول الله، ادع الله أن يصلي منهم، فقال ﷺ «سبقك بها عكاشة» وقال ﷺ «لأنكم تتوكلون على الله حتى توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغفو خاصا وتروح بطانا» وقال ﷺ «من انقطع إلى الله عز وجل كفاه الله تعالى كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب، ومن انقطع إلى الدنيا وكفه الله لها» وقال ﷺ «من سره أن يكون أغنى الناس فليكن بما عاهد الله أوفى بما في يديه» ويروى عن رسول الله ﷺ : أنه كان إذا أصاب أهله خصاصة قال «قوموا إلى الصلاة» ويقول «هذا أمرني الله عز وجل» قال عز وجل «وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها» الآية. وقال ﷺ «لم يتوكل من استرق واكتوى» .

وروى أنه لما قال جبريل لإبراهيم عليهما السلام وقد رى إلى النار بالمنجنيق ألك حاجة؟ قال أما إليك فلا ، وفاء بقوله حسبى الله ونعم الوكيل ، إذ قال ذلك حين أخذ ليرى ، فأُنزل الله تعالى (وإبراهيم الذى وفى) .
وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : يا داود ، مامن عبد يستصم في دُون خلقى فتكيد السموات والأرض إلا جعلت له مخرجا .
وأما الآثار: فقد قال سعيد بن جبیر : استغنى عترب فأقسمت على أى لتبترقن ، فناولت الراقى يدى إلى
لم تلغ .

(١) حديث ابن مسعود « أريت الأمم في اللوسم فرايت أن أمتي قد ملأوا السهل والجبل ... الحديث » رواه ابن منبج بإسناد حسن ، واتفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس .

(٢) حديث : لو أنكم تولكون على الله حق تولكه لرزقكم كما يرزق الطير... الحديث» أخرجه الترمذى والحاكم وصححه من حديث عمرو قد تقدم . (٣) حديث «من انقطع إلى الله كفافه الله كل مؤنة... الحديث» أخرجه الطبراني في الصغير وابن أبي الدنيا ، ومن طريقه البيهقي في الشعب من رواية الحسن عن عمران بن حصين ولم يسمع منه ، وفيه إبراهيم بن الأشعث تكلم فيه أبو حاتم (٤) حديث « من سره أن يكون أغنى الناس فليكن بما عند الله أوثق منه بما في يده » رواه الحاكم والبيهقي في الزهد من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف . (٥) حديث : كان إذا أصاب أهله خصاصة قال « قوموا إلى الصلاة » ويقول « بهذا آمين ربى » ، قال تعالى « وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها » رواه الطبراني في الأوسط من حديث محمد بن حمزة عن عبد الله بن سلام قال : كان النبي ﷺ إذا نزل بأهله الضيق أمرهم بالصلاة ثم قرأ هذه الآية . ومحمد بن عبد الله بن سلام إنما ذكروا له روايته عن أبيه عن جده فيبعد مماعه من جد أبيه (٦) حديث « لم يتوكل من استرقى واكتوى » أخرجه الترمذى وحسنه والنسائى في الكبير والطبراني واللفظ له ، إلا أنه قال : أو من حديث للعبة بن شمية ، وقال الترمذى « من اكتوى أو استرقى فقد برىء من التوكل » وقال النسائى : ما توكل من اكتوى أو استرقى .

وقرأ الخواص قوله تعالى (وتوكل على الحق الذي لا يموت) إلى آخرها ، فقال : ما ينبغي للعبد بمذهبه الآية أن يلجأ إلى أحضره الله تعالى .

وقيل لبعض العلماء في منامه : من وثق بالله تعالى فقد أحرز قومه . وقال بعض العلماء : لا يشكك المضمون لك من الرزق عن المفروض عليك من العمل فتضيق أمر آخرتك ولا تال من الدنيا إلا ما قد كتب الله لك .

وقال يحيى بن معاذ : في وجود العبد الرزق من غير طلب دلالة على أن الرزق مأمور يطلب العبد .
وقال إبراهيم بن آدم : سألت بعض الرهبان : من أين تأكل ؟ فقال لي : ليس هذا العلم عندي ولكن سل ربي من أين يطعمني ؟

وقال هرم بن حبان لأويس القرني : أين تأمرني أن أكون ؟ فأومأ إلى الصام . وقال هرم : كيف الحبشة ؟ قال أويس : أف فله القلوب قد خالطها الشك فأتضعها الموصطة .
وقال بعضهم : متى رضيت بالله وكبلا وجدت إلى كل خير سيلا . نسال الله تعالى حسن الأدب

بيان حقيقة التوحيد الذي هو أصل التوكل

اعلم أن التوكل من أبواب الإيمان ، وجميع أبواب الإيمان لا تتظم إلا بهم وحال وعمل ؛ والتوكل كذلك يتظم من - علم - هو الأصل و - عمل - هو الثمرة و - حال - هو المراد بأمم التوكل .

فلتبدأ ببيان العلم الذي هو الأصل وهو المسمى إيماناً في أصل اللسان ، إذ الإيمان هو التصديق ، وكل تصديق بالقلب فهو علم ، وإذا قوى سمى يقيناً ، ولكن أبواب اليقين كثيرة ، ونحن إنما نحتاج منها إلى ما نبني عليه التوكل وهو التوحيد الذي يترجمه قولك (لا إله إلا الله وحده لا شريك له) والإيمان القدرة التي يترجم عنها قولك (له الملك) والإيمان بالجود والحكمة الذي يدل عليه قولك (وله الحمد) فمن قال (لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير) ثم له الإيمان الذي هو أصل التوكل ، أعني أن يصير معنى هذا القول وصفا لازما لقلبه غالبا عليه ، فأما التوحيد فهو الأصل والقول فيه بطول ، وهو من علم المكاشفة ؛ ولكن بعض علوم المكاشفات متعلق بالأعمال بواسطة الأحوال ، ولا يتم علم المعاملة إلا بها ، فإذن لا تتعرض إلا للقدر الذي يتعلق بالمعاملة ، وإلا فالترديد هو البحر الخضم الذي لا ساحل له ، فنقول :

للتوحيد أربع مراتب ، وينقسم إلى لب ، وإلى لب الب ، وإلى قشر ، وإلى قشر القشر . ولتمثل ذلك تقريبا إلى الأقسام الضيقة بالجور في قشرته العليا فإن له قشرين ، وله لب ولب دهن هو لب الب ، فالرتبة الأولى من التوحيد : هي أن يقول الإنسان بلسانه (لا إله إلا الله) وقلبه غافل عنه أو منكسر له كتوحيد المنافقين . والثانية : أن يصدق بمعنى اللفظ قلبه كما صدق به عموم المسلمين وهو اعتقاد العوام . والثالثة : أن يشاهد ذلك بطريق الكشف بواسطة نور الحق وهو مقام المقربين ، وذلك بأن يرى أشياء كثيرة ولكن يراها على كثرتها صادرة عن الواحد التهار . والرابعة : أن لا يرى في الوجود إلا واحدا ، وهي مشاهدة الصديقين وتسميه الصوفية الفناء في التوحيد ، لأنه من حيث لا يرى إلا واحدا فلا يرى نفسه أيضا ، وإذا لم يرقسه لكونه مستغرقا بالتوحيد كان قائما عن نفسه في توحيد ، بمعنى أنه فني عن رؤية نفسه والخلق ، فالأول موحد بمجرد اللسان ويعمم ذلك صاحبه في الدنيا عن السيف والسمان . والثاني موحد بمعنى أنه مستغرق قلبه مفهوم لظهور قلبه خال عن التكذيب بما أنقذ عليه قلبه وهو

عقد على القلب ليس فيه انشراح وانقماش ولكنه يحفظ صاحبه من المذاب في الآخرة إن توفي عليه ولم تضعف بالمعاصي عقده ، ولهذا العقد حيل يقصد بها تضعفه وتحليه تسمى بدعة ، وله حيل يقصد بها دفع حيلة التحليل والتضعيف ويقصد بها أيضا إحكام هذه العقدة وثنها على القلب وتسمى كلاما ، والعارف به يسمى متكل ، وهو في مقابلة المبتدع ومقصده دفع المبتدع عن تحليل هذه العقدة عن قلوب العوام ، وقد خص المتكلم باسم الموحد من حيث إنه يسمى بكلامه مفهوم لفظ التوحيد على قلوب العوام حتى لا تحل عقده . والثالث موحد بمعنى أنه لم يشاهد الا قاعلا واحدا إذا انكشف له الحق كما هو عليه . ولا يرى أفعالا بالحقيقة إلا واحدا وقد انكشفت له الحقيقة كما هي عليه ، لأنه كلف قلبه أن يعقد على مفهوم لفظ الحقيقة بأن تلك رتبة العوام والمتكلمين ، اذ لم يفارق المتكلم العاصي في الاعتقاد بل في صنعة تليق الكلام الذي به حيل المبتدع عن تحليل هذه العقدة . والرابع موحد بمعنى أنه لم يحضر في شهوده غير الواحد ، فلا يرى الشكل من حيث إنه كثير بل من حيث أنه واحد . وهذه هي الغاية القصوى في التوحيد : فالأول كالقشرة العليا من الجوز . والثاني كالقشرة السفلى . والثالث كالباب . والرابع كالدهن المستخرج من اللب . وكما أن القشرة العليا من الجوز لا تغير فيها بل إن أكل فهو من مذاق . وإن نظر إلى باطنه فبر كره المنظر . وإن اتخذ حطباً أطفا النار وأكثر الدخان . وإن ترك في البيت ضيق المكان فلا يصاح إلا أن يترك مدة على الجوز للصون ثم يرى به عته فكذلك التوحيد بمجرد اللسان دون التصديق بالقلب عديم الجدوى كثير الضرر مذموم الظاهر والباطن . لكنه ينفع مدة في حظ القشرة السفلى إلى وقت الموت : والقشرة السفلى هي القلب والبدن .

.. وتوحيد المتأق يصور بدنه عن سيف النزاة فإنهم لم يؤمروا بشق القلوب ، والسيف إنما يصيب جسم البدن وهو القشرة وإنما يشجره عنه بالموت فلا يبقى لتوحيده فائدة بعده ، وكما أن القشرة السفلى ظاهرة النفع بالإضافة إلى القشرة العليا فإنها تصون اللب وتحرسه عن الفساد عند الادخار ، وإذا فصلت أمكن أن ينفع بها حطبها فكيفما نازلة القدر بالإضافة إلى اللب ، وكذلك مجرد الاعتقاد من غير كشف كثير النفع بالإضافة إلى مجرد نطق اللسان ناقص القدر بالإضافة إلى الكشف والمشاهدة التي تحصل بانشراح الصدر وانفساحه وإشراق نور الحق فيه ، إذ ذاك الشرح هو المراد بقوله تعالى (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام) وقوله عز وجل (أفمن أشرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه) وكما أن اللب قفيس في نفسه بالإضافة إلى القشر وكله المقصود ، ولكنه لا يخلو عن شوب عصارة بالإضافة إلى الدهن المستخرج منه . فكذلك توحيد الفعل مقصد خال السالكين لكنه لا يخلو عن شوب ملاحظة التيز والالتفات إلى الكثرة بالإضافة إلى من لا يشاهد سوى الواحد الحق .

فإن قلت : كيف يتصور أن لا يشاهد إلا واحدا وهو يشاهد السماء والأرض وسائر الأجسام المحسوسة وهي كثيرة ، فكيف يكون الكثير واحدا ، فأعلم أن هذه غاية علوم المكاشفات . وأسرار هذا العلم لا يجوز أن تسطر في كتاب ، فقد قال العارفون : إنشاء من الربوبية كفر ، ثم هو غير متعلق بعلم المعاملة ، نعم ذكر ما يكسر سورة استجابتك ممكن : وهو أن الشيء قد يكون كثيرا بنوع مشاهدة واعتبار ، ويكون واحدا بنوع آخر من المشاهدة والاعتبار ، وهذا كما أن الإنسان كثير إن التفت إلى روحه وجسده وأطرافه وعروقه وعظامه وأحشائه ، وهو باعتبار آخر ومشاهدة أخرى واحد إذ قول إنه إنسان واحد ، فهو بالإضافة إلى الإنسانية واحد ، وكمن شخص يشاهد إنسانا ولا يخطر بباله كثرة أمعائه وعروقه وأطرافه وتفصيل روحه وجسده وأعضائه ، والفرق بينهما أنه في حالة الاستغراق والاستبصار به مستغرق بواحد ليس فيه تفرق وكأنه في عين الجمع ، والمتلفت إلى الكثرة في تفرقه ، فكذلك كل ما في الوجود من الخالق والمخلوق له اعتبارات ومشاهدات كثيرة مختلفة ، فهو باعتبار واحد من

الاعتبارات واحد، وباعتبارات أخرسواء كثير، وبعضها أشد كثرة من بعض، ومثاله الإنسان وإن كان لا يطابق الغرض ولكنه بنه في الجملته كيفية مصير الكثرة في حكم المشاهدة واحداً ويستبين بهذا السلام ترك الإنكار والوجود للمأم لم تبلغه وتؤمن به إيمان تصديق، فيكون لك من حيث إنك مؤمن بهذا التوحيد نصيب، وإن لم يكن ما آمنت به صفك كما أنك إذا آمنت بالنبوة وإن لم تكن نبياً كان لك نصيب منه بقدر قوة إيمانك، وهذه المشاهدة التي لا يظهر فيها إلا الواحد الحق تارة وتارة تظهر أكاليق الخاطف وهو الأكثر، والدوام نادر عزيز، وإلى هذا أشار الحسين بن منصور الحلاج حيث رأى الخواص يدور في الأسفار فقال: فيأذا أنت؟ فقال: أدور في الأسفار لأصحح حالتي في التوكل وقد كان من المتوكلين، فقال الحسين: قد أفتيت عرك في عمران باطنك، فأين الفناء في التوحيد؟ فكان الخواص كان في تصحيح المقام الثالث في التوحيد، فطال به بالمقام الرابع، فهذه مقامات الموحدون في التوحيد على سبيل الإجمال.

فإن قلت: فلا بد لهذا من شرح بمقدار ما يفهم كيفية ابتناء التوكل عليه فأقول: أما الرابع فلا يجوز الخوض في بيانه، وليس التوكل أيضاً مبني عليه، بل يحصل حال التوكل بالتوحيد الثالث. وأما الأول وهو التفاني فواضح وأما الثاني وهو الاعتقاد فهو موجود في عموم المسلمين، وطريق تأكيده بالسلام ودفع حيل المبتدعة فيه مذكور في عالم السلام. وقد ذكرنا في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد القدر المهم منه. وأما الثالث: فهو الذي يبنى عليه التوكل، فلنذكر منه القدر الذي يرتبط بالتوكل بدون تخصيصه الذي لا يحتمله أمثال هذا الكتاب. وحاصله: أن ينكشف لك أن لا فاعل إلا الله تعالى، وأن كل موجود من خلق وورق وعطاء ومنع وحياء وموت وغنى وفقر إلى غير ذلك مما يطلق عليه اسم الفاعل لا يبدعه واختراعه هو الله عز وجل لا شريك له فيه، وإذا انكشف لك هذا لم تنظر إلى غيره، بل كان منه خوفك وإليه رجائك وبه تفنك وعليه اتكالك، فانه الفاعل على الاقتراد دون غيره، وما سواه مسخرون لاستقلال جسم بتجريك ذرة من ملكوت السموات والأرض، وإذا اقتضت لك أبواب المكاشفة اتضح لك هذا اقتضاحاً أهم من المشاهدة بالبر. وإما يصدك الشيطان عن هذا التوحيد في مقام ينتهي به أن يترك إلى قلبك شائبة الشرك بسببين: أحدهما الالتفات إلى اختيار الحيوانات. والثاني الالتفات إلى الجمادات، أما الالتفات إلى الجمادات فكاعتقادك على المطر في خروج الزرع ونباته ونمائه، وعلى القيم في نزول المطر، وعلى البرد في اجتراح القيم، وعلى الريح في استواء السفينة وسيرها: وهذا كله شرك في التوحيد وجعل بحقائق الأمور. ولذلك قال تعالى: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكَ دَعَا آلَهُ مَخْلُوعِينَ لَهُ الَّذِينَ قَلْبًا تَجَاهَمُ الْبَرَّ إِذَا مَ يَشْرُكُونَ﴾ قيل: معناه أنهم يقولون لولا استواء الريح لما نجونا.

ومن انكشف له أمر العالم كما هو عليه علم أن الريح هو الهواء والهواء لا يتحرك بنفسه ما لم يحركه محرك، وكذلك عركه، وهكذا إلى أن ينتهي إلى المحرك الأول الذي لا يحرك له ولا هو متحرك في نفسه عز وجل، فالتفات العبد في التجاهة إلى الريح يضاهي الالتفات من أخذ لصور رقبته فكتب الملك توقيعاً بالمفعول وتخليته، فأخذ يستغل بذلك الحبر والكافور والقلم الذي به كتب التوقيع يقول: لولا القلم لما تخلصت، فيرى تجاهه من القلم لا من عرك القلم وهو غاية الجهل. ومن علم أن القلم لا حكم له في نفسه وإنما هو مسخر في يد الكاتب لم يلفظ إليه ولم يشكر إلا الكاتب، بل ربما يدهشه فرح التجاهة وشكر الملك والكاتب من أن يخط يالله القلم والحبر والدواة والشمس والقمر والتجوم والمطر والقيم والأرض، وكل حيوان وجماد مسخرات في قبضة القدرة كتنخير القلم في يد الكاتب، بل هذا تمثيل في حقل لا يعتدك أن الملك

الواقع هو الكاتب التوقيع ، والحق أن الله تبارك وتعالى هو الكاتب لقوله تعالى ﴿ وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ﴾ فإذا انكشف لك أن جميع ما في السموات والأرض مسخرات على هذا الوجه انصرف عنك الشيطان خائبا وأيس عن مزج توحيدك بهذا الشرك ، فأنا في المهلكة الثانية وهي الالتفات إلى اختيار الحيوانات في الأفعال الاختيارية ويقول كيف ترى الشكل من الله وهذا الإنسان يعطيك رزقك باختياره فإن شاء أعطاك وإن شاء قطع عنك ، وهذا الشخص هو الذي يحز رقبته بسيفه وهو قادر عليك وإن شاء حز رقبته وإن شاء عفا عنك ، فكيف لا تعافه ، وكيف لا تزجوه وأمرك بيده وأنت تشاهد ذلك ولا تفك فيه ، ويقول له أيضا نعم إن كنت لا ترى القلم لأنه مسخر فكيف لا ترى الكاتب وهو المسخر له ، وعند هذا زل أقدام الأكثرون إلا عباد الله المخلصين الذين لا سلطان عليهم الشيطان المبين فسادوا بنور البصائر كون الكاتب مسخرا مضطرا ، كما شاهد جميع الضعفاء كون القلم مسخرا ، وعرفوا أن غلط الضعفاء في ذلك كغلط النمل مثلا لو كانت تدب على السكاغد قرى رأس القلم يسود السكاغد ، ولم تمتد بصرها إلى اليد والأصابع فضلا عن صاحب اليد فغلطت وظنت أن القلم هو المسود البيضاء وذلك لقصور بصرها عن ملاحظة جوار السموات والأرض ومشاهدة كونه قاهرا وراء الكل فوقه في الطريق على الكاتب وهو جهل محض ، بل أرباب القلوب والمجاهدات قد أطلق الله تعالى في حقهم كل ذرة في السموات والأرض بقدرته التي بها تخلق كل شيء حتى سمعوا تقديسها وتسيبها لله تعالى وشهادتها على نفسها بالعجز بلسان ذاتي تكلم بلا حرف ولا صوت لا يسمعه الذين هم عن السمع معزولون ولست أعني به السمع الظاهر الذي لا يمازج بالأصوات فإن الحار شريك فيه ، ولا قدر لما يشارك فيه البهائم ، وإنما أريد به سمعا يدرك به كلام ليس يحرف ولا صوت ولا هو حرف ولا صبي .

فان قلت : فبماذا أجوبة لا يقبلها العقل فصف لي كيفية خلقها وأنها كيف نطقت وبماذا نطقت ، وكيف سمعت وقدرت ، وكيف شهدت على نفسها بالعجز ؟ فاعلم أن لكل ذرة في السموات والأرض مع أرباب القلوب مناجاة في السر ، وذلك مما لا ينحصر ولا يتناهى ، فإنها كل ذات تستمد من بحر كلام الله تعالى الذي لا نهاية له ﴿ قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر ﴾ الآية ، ثم أنها تتناهى بأسرار الملك والمسلوك ، وإفشاء السر أوم ، بل صدور الأحرار قبور الأسرار ، وهل رأيت قط أمينا على أسرار الملك قد نوحى بمخفاياه فنادى بصره على ملا من الخلق ، ولو جلا إفشاء كل سر لنا لما قال ﷺ « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولكيتم كثيرا » (١) « بل كان يذكركم ذلك لهم حتى يكون ولا يضحكون . ولما نهى عن إفشاء أسرار القدر » ولما قال « إذا ذكر النجوم فأمسكوا ، وإذا ذكر القدر فأمسكوا ، وإذا ذكر أصحابي فأمسكوا » ولما خص حذيفة رضي الله عنه ببعض الأسرار (٢) . فإذن عن حكايات مناجاة ذوات الملك والمسلوك لقول أرباب المشاهدات ماننان (أحدهما) استحالة إفشاء السر (والثاني) خروج كلماتها عن الحصر والنهاية ، ولكننا في المثال الذي كنا فيه وهو حركة القلم -

- (١) حديث « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ... الحديث » تقدم غير مرة . (٢) حديث النبي عن إفشاء أسرار القدر : رواه ابن عدى وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر « القدر سر الله فلا تقشروا قدعز وجل سره » لفظ ابن نعيم وقال ابن عدى « لا تمسكوا في القدر فإنه سر الله ... الحديث » وهو ضعيف ، وقد تقدم .
- (٣) حديث « إذا ذكر النجوم فأمسكوا ، وإذا ذكر القدر فأمسكوا ... الحديث » أخرجه الطبراني وابن حبان في الضعفاء ، وتقدم في العلم .
- (٤) حديث : أنه خص حذيفة ببعض الأسرار ، تقدم ..

نحكي من متاجاتها قدرا يسيرا يضم به على الإجمال كيفية ابتناء التوكل عليه ؛ وزد كلنا إلى الحروف والأصوات وإن لم تكن هي حروفاً وأصواتاً ، ولكن هي ضرورة التفهم فنقول : قال بعض الناطقين عن مشكاة نور الله تعالى السكاغد وقد رآه أسود وجهه بالحبر : ما بال وجهك كان أبيض مشرقاً والآن قد ظهر عليه السواد ؟ فلم سودت وجهك ؟ وما السبب فيه ؟

فقال السكاغد : ما أنصفتني في هذه المقالة ؛ فاني ما سودت وجهي بنفسي ولكن سل الحبر فانه كان بجوعا في الحبرة التي هي مستقره ووطنه فغادر عن الوطن وزل بساحة وجهي ظلما وعدوانا ؛ فقال : صدقت ، فسأل الحبر عن ذلك ؟ فقال : ما أنصفتني فاني كنت في الحبرة وادعنا ساكننا عازما على أن لا أبرح منها ، فاعتدى على القلم بطعمه الفاسد ، واختطفني من وطني وأجلائي عن بلادي وفرق جمعي وبددني كما ترى على ساحة بيضاء ، فأسأل عليه لاحي ؛ فقال صدقت .

ثم سأل القلم عن السبب في ظله وعدوانه وإخراج الحبر من أوطانه ؟ فقال : سل اليد والأصابع فاني كنت قسبا نابتا على الأنهار منتزعا بين خضرة الأشجار ، فجاءتني اليد بسكين فتحت عني قشري ومزقت عني ثيابي واقتلعتني من أصل وفصلت بين أنا وبين ، ثم برتني وشقت رأسي . ثم غسقتني في سواد الحبر ومرارتها وهي تستخدمني وتعيقني على قبة رأسي ، ولقد نثرت الملح على جرحي بسؤالك وعتابك فتحت عني وسل من قهري ؛ فقال : صدقت ، ثم سأل اليد عن ظلمها وعدوانها على القلم واستخدامها له ، فقالت اليد : ما أنا إلا لحم وعظم ودم ، وهل رأيت لحا يظلم أو جسما يتحرك بنفسه ؟ وإنما أنا مركب مسخر ركني فارس يقال له القدرة والعزة ، فهي التي ترددني ، ويجول في نواحي الأرض . أما ترى المندر والحجر والشجر لا يمدى شيء منهما مكانه ولا يتحرك بنفسه إلا بمركب مثل هذا الفارس القوي القاهرة ، أما ترى أيدي الموتى تساوين في صورة اللحم والعظم والدم ، ثم لا معاملة بينها وبين القلم ، فانا أيضا من حيث أنا لا معاملة بيني وبين القلم ، فسل القدرة عن شأني فاني مركب أزعجني من ركني ، فقال صدقت .

ثم سأل القدرة عن شأنها في استعمالها اليد وكثرة استخدامها وترديدها ، فقالت دع عنك لومي ومعانتي ، فكمن لائم ملوم . وكمن من ملوم لا ذنب له . وكيف تخفى عليك أمري ؟ وكيف ظننت أن ظلمت اليد لما ركبتني وقد كنت لها راية قبل التحريك وما كنت أحركا ولا استخرها . بل كنت نائمة ساكنة توامن الظانين في أني ميتة أو مغمومة . لاني ما كنت أتحرك ولا أحرك حتى جاءني موئل أزعجني وأرهقني إلى ما نراه من إفكائن في قوة على مساعدته ولم تكن لي قوة على مخالفته . وهذا الموكل يسمى الإرادة . ولأعرفه إلا باسمه وهجومه وصياله . إذ أزعجني من غمرة النوم وأرهقني إلى ما كان لي مندوحة عنه لولا خلاق ورأيي فقال : صدقت . ثم سأل الإرادة ما الذي جرك على هذه القدرة الساكنة المطمئنة حتى صرفتها إلى التحريك وأرهقتها إليه إرهماقا لم تجد عنه خلاصا ولا مناصا . فقالت الإرادة : لا تجعل على فعلك لنا عذرا وأنت تلوم . فاني ما انتهضت بنفسي ولكن انتهضت وما انتهضت ولكني بشت بحكم قاهر وأمر جازم . وقد كنت ساكنة قبل مجيئه ولكن ورد علي من حضرة القلب رسول العلم على لسان العقل بالإشخاص القدرة فأشخصتها بأضمار فاني مسكينة مسخرة تحت قهر العلم والعقل ولا أدري بأي جرم وقتت عليه وسخرت له وألزمت طاعته . لكن أدري أني في دعة وسكون مالم يرد علي هذا الوارد القاهرة وهذا الحاكم العادل أو الظالم وقد وقتت عليه وقها وألزمت طاعته إلزاما يل لا يقى لي منه مها جرم حكمة طاعة على المخالفة لعمري ما دام هو في التردد مع قسه والتجبر في حكمه . فانا ساكنة لكن مع استعمار وانتظار لحكمه . فاذا انجزم حكمه أزعجت بطبعي وقهرت تحت طاعته وأشخصت القدرة لتقوم بموجب حكمه . فسل العلم عن شأني ودع عن عتابك (٣٣ - إجماع علوم الدين ٤)

فأني كما قال القائل :

مَنْ تَرَخَّلْتَ عَنْ قَوْمٍ وَقَدْ قَدَّرُوا أَنْ لَا تَفَارِقَهُمْ قَالَ احْلُومْ

فقال صدقت، وأقبل على العلم والعقل والقلب مطالباً لهم ومعانياً لإيام على استنهاض الإرادة وتسخيرها لأشخاص القدرة، فقال العقل : أما أنا فسراج ما اشتعلت بنفسي ولكن اشتعلت، وقال القلب : أما أنا فلوح ما انبسطت بنفسي ولكن بسطت، وقال العلم : أما أنا فنقش نقشت في يساض لوح القلب لمسا أشرق سراج العقل وما انحططت بنفسي، فكأن هذا اللوح قبل خاليما عني، فسل القلم عني لأن الخط لا يكون إلا بالقلم؛ فعند ذلك تمتنع السائل ولم يقنمه جواب وقال : قد طال تعمي في هذا الطريق وكثرت منازل ولا يزال يحيلني من طمعت في معرفة هذا الأمر منه على غيره، ولكني كنت أطيب نفساً بكثرة التردد لما كنت أسمع كلاماً مقبولاً في الفؤاد وعذراً ظاهراً في دفع السؤال : فأما قولك : إني خط ونقش، وإنما خطني فلم فلسنت أهمه فأني لأعلم قلباً إلا من القصب، ولا لوحاً إلا من الحديد أو الخشب، ولا خطاً إلا بالبر، ولا سراجاً إلا من النار، وإني لأسمع في هذا المنزل حديث اللوح والسراج والخط والقلم ولا أشاهد من ذلك شيئاً، أسمع جمجمة ولا أرى طعناً.

فقال له القلم : إن صدقت فيما قلت قبضاعتك مزجاة وزادك قليل ومركبك ضعيف. وأعلم أن الممالك في الطريق التي توجهت إليها كثيرة : فالصواب لك أن تنصرف وتدع ما أنت فيه، فما هذا بعشك، فادرج عنه فكل ميسراً لما خلق له، وإن كنت راعياً في استئثار الطريق إلى المقصد فأنت جملع وأنت شهيد.

وأعلم أن العوالم في طريقك هذا ثلاثة : عالم الملك والشهادة أولاً، ولقد كان السكاغد والحبر والقلم واليد من هذا العالم، وقد جاوزت تلك المنازل على سهولة، والثاني عالم الملكوت وهو ورائي، فإذا تجاوزتني انتهيت إلى منزله وفيه المياه والفتج والجمال الفارقة والبحار المغرة، ولا أدري كيف تسلم فيها، والثالث هو عالم الجبروت وهو بين عالم الملك وعالم الملكوت، ولقد طلعت منها ثلاث منازل في أوائلها منزل القدرة والإرادة والعلم، وهو واسطة بين عالم الملك والشهادة والملكوت، لأن عالم الملك أسهل منه طريقاً، وعالم الملكوت أَوْسَرُ منه منهجاً، وإنما عالم الجبروت بين عالم الملك وعالم الملكوت يشبه السفينة التي هي في الحركة بين الأرض والماء، فلا هي في حد اضطراب الماء، ولا هي في حد سكون الأرض ونباتها، وكل من يعيش على الأرض يعيش في عالم الملك والشهادة فإن جاوزت قوته إلى أن يقوى على ركوب السفينة كان كمن يعيش في عالم الجبروت : فإن انتهى إلى أن يعيش على الماء من غير سفينة مشى في عالم الملكوت من غير تمتنع : فإن كنت لا تقدر على المشي على الماء فانصرف فقد جاوزت الأرض وخلفت السفينة ولم يبق بين يديك إلا الماء الصافي، وأول عالم الملكوت مشاهدة القلم الذي يكتب به العلم في لوح القلب وحصول اليقين الذي يعيش به على الماء؛ أما سمعت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى عليه السلام « لو ازداد يقيناً لمشي على الهواء »^(١) لما قيل له أنه كان يعيش على الماء. فقال السالك السائل : قد تخيرتني أمري واستفهم قلبي خوفاً ما وصفته من خطر الطريق. ولست أدري أأطيق طلع هذه المهام التي وصفتها أم لا؟ فهل لذلك من علامة؟ قال : نعم. اقتح بصرك وجمع ضوء عينيك وحدقه نحوى فإن ظهر لك القلم الذي به أكتب في لوح القلب فيشبه أن تكون أهلاً لهذا الطريق. فإن كل من جاوز عالم الجبروت وقرع باباً من أبواب الملكوت كوشف بالقلم : أما ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم في أول أمره كوشف بالقلم إذ أنزل عليه ﴿ اقرأ وربك

(١) حديث : قيل له إن عيسى يعيش على الماء. قال : لو ازداد يقيناً لمشي على الهواء » تقدم.

الأكرم * الذي علم بالقلم * علم الإنسان ما لم يعلم ﴿ فقال السالك : لقد قمت بصري وحدته ، فوالله ما أرى ضياء ولا خضيا ، ولا أعلم قلبي إلا كذلك ، فقال العلم : لقد أبدعت النجمة ، أما سمعت أن متاع البيت يشبه رب البيت ، أما علمت أن الله تعالى لا يشبه ذاته سائر الدنات ، فكذلك لا تشبه يده الأيدي ولا قلبه الأفلام ولا كلامه سائر الكلام ولا خطه سائر الخطوط ، وهذه أمور إلهية من عالم الملكوت ، فليس الله تعالى في ذاته جسم ولا هو في مكان بخلاف غيره ، ولا يده لحم وعظم ودم بخلاف الأيدي . ولا قلبه من قصب . ولا لوحه من خشب . ولا كلامه بصوت وحرف . ولا خطه رقم ورسم . ولا جره زاج وحفص . فان كنت لا تشاهد هذا هكذا فما أراك إلا مختلا بين حولة التنزيه وأتوة التشبيه . مذبذبا بين هذا وذال إلى هولاء ولا إلى هؤلاء . فكيف زهت ذاته وصفاته تعالى عن الأجسام وصفاتها . وزهت كلامه عن معاني الحروف والأصوات وأخذت تتوقف في يده وقلبه ولوحه وخطه !

فان كنت قد فهمت من قوله صلى الله عليه وسلم « إن الله خلق آدم على صورته » الصورة الظاهرة المدركة بالبصر فكأن مشبها مطلقا . كما يقال : كن يهوديا صرفا ولا فلاتلب بالتوراة . وإن فهمت منه الصورة الباطنة التي تدرك بالبصائر لا بالأبصار فكأن منزها صرفا ومقدسا خلا . وأطوار الطريق فانك بالواد المقدس طوى . واستمع بسر قلبك لما يوحى . فملكك تجدد على النار هدى وملكك من سرادات العرش تنادي بما نوحى موسى (إلى أن أريك) فلما سمع السالك من العلم ذلك استعمر قصور نفسه وأنه مختل بين التشبيه والتنزيه فاشتغل قلبه بآرام من حدة غضبه على نفسه لما رآها بمن النقص : ولقد كان زينة الذي في مشكاة قلبه بكادى يذوق لم يمسسه نار فلما فزع فيه العلم بحدته اشتمل زينه فأصبح نورا على نور ، فقال له العلم : اغتم الآن هذه الفرصة واتح بصرك لملكك تجدد على النار هدى ، ففتح بصره فأنكشف له القلم الإلهي فاذا هو كما وصفه العلم في التنزيه : ما هو من خشب ولا قصب ولا له رأس ولا ذنب وهو يكتب على الدوام في قلوب البشر كلهم أصناف العلوم وكان له في كل قلب أساؤل وأساؤل له ، قضى منه العجب وقال : نعم الرقيق العلم ، جزاء الله تعالى عنى خيرا ، إذ الآن ظهر لي صدق أنباءه عن أوصاف القلم ، فاني أراه قلما لا كالأفلام ، فندد هذا ودع العلم وشكره وقال : قد طال مقامى عندك ومرادى لك ، وأنا عاجز عن أن أسافر إلى حضرة القلم وأسأله عن شأنه ، فسافر إليه وقال له : ما بالك أبها القلم تحط على الدوام في القلوب من العلوم ما تبعث به الإرادات إلى أشخاص القدر وصرها إلى المقدورات ؟ فقال : أو قد نسيت ما رأيت في عالم الملك والشهادة وسمعت من جواب القلم إذ سأله فأحالك على اليد ؟ قال : لم أنس ذلك . قال : لجواب مثل جوابه . قال : كيف وأنت لا تشبهه ؟ قال القلم : أما سمعت أن الله تعالى خلق آدم على صورته ؟ قال : نعم . قال : فسل عن شأن القلب يمين الملك فاني في قبضته ، وهو الذي يردني وأنا مقهور مسخر ، فلا فرق بين القلم الإلهي وقلم الأدمي في معنى التشهير . وإنما الفرق في ظاهر الصورة . فقال : فن يمين الملك ؟ فقال القلم : أما سمعت قوله تعالى (والسماوات مطويات بيمينه) ؟ قال : نعم . قال : والأفلام أيضا في قبضة يمينه هو الذي يرددها فسافر السالك من عنده إلى اليمين حتى شاهده ورأى من عجائبه على ما يزيد من عجائب القلم لا يجوز وصف شيء من ذلك ولا شرحه بل لا تحصى مجلدات كثيرة عثر عثر وصفه . والحق فيه أنه يمين لا كالأيمان ، ولا يده كالأيدي ، وأصبع لا كالأصابع . فرأى القلم محركا في قبضته فظهر له علو القلم : فسأل اليمين عن شأنه وتحريكه للقلم . فقال : جوابي مثل ما سمعت من اليمين التي رأيتها في عالم الشهادة وهي الحوالة على القدرة . إذ اليد لا يصح لها في نفسها ولا بما محركا القدرة للاحالة ، فسافر السالك إلى عالم القدرة ورأى فيه من العجائب ما استعجز عنها ما قبله وسألها عن تحريك اليمين فقالت : إنما أنا صفة فأسأل القادر ، إذ المبدء على الموصوبات لا على الصفات : وعند هذا كاد

أن يزيع ويطلق بالجرأة لسان السؤال فثبت بالقول الثابت ونودي من وراء حجاب سرادقات الحضرة لا يستل عما يفعل وهم يستلون ففتشته هيبة الحضرة، غر صمغاً يضطرب في غشيته فلما أفاق قال : سبحانك ما أعظم شأنك ثبت إليك وتوكلت عليك وآمنت بأنك الملك الجبار الواحد القهار ، فلا أخاف غيرك ولا أرجو سواك ولا أعود إلا بمعفوك من عقابك وبرضائك من سخطك ، وما لي إلا أن أسألك وأضريح إليك وأبتهل بين يدك ، فأقول : اشرح لي صدري لأعرفك وأحل عقد من لاساني لأثني عليك ، فنودي من وراء والحجاب : إياك أن تطمع في الثناء وتزبد على سيد الأنبياء ، بل أرجع اليه فما أنك غفده وما نباك عنه فاته عنه ، وما قاله لك قبله ، فانه مازاد في هذه الحضرة على أن قال « سبحان لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك »^(١) فقال : إلهي إن لم يكن لسان جرأة على الثناء عليك فهل للقلب مطمع في معرفتك ، فنودي : إياك أن تتعطل رقاب الصديقين ، فأرجع إلى الصديق الأكبر فاقده ، فان أصحاب سيد الأنبياء كالنجوم بأهيم اقتديتم وامتدبتم أمامته يقول : السجzen درك الإدراك إدراك ، فيكفيك نصيباً من حضرتنا أن تعرف أنك محروم من حضرتنا عاجز عن ملاحظة جمالاتنا وجلالاتنا ، فعند ذلك رجع السالك واعتذر عن أسئلته ومعايناته وقال لليمين والقلم والعلم والإرادة والقدرة وما بعدها : آقبوا عندي فاني كنت غرياً حديث العهد بالخول في هذه البلاد ولكل داخل دهشة ، فما كان إنكارى عليكم إلا عن قصور وجمل ، والآن قد صبح عندي حذركم وانكشفتم أن المنفرد بالملك والملوك والمزة والجبروت هو الواحد القهار ، فما أنتم إلا مسخرون تحت نهره وقدرته ، مرددون في قبضته ، وهو الأول والآخر والظاهر والباطن ، فلما ذكر ذلك في عالم الشهادة استبعد منه ذلك وقيل له : كيف يكون هو الأول والأخروهما وصفان متناقضان ، وكيف يكون هو الظاهر والباطن . فالأول ليس بآخر ، والظاهر ليس بباطن ، فقال : هو الأول بالإضافة إلى الموجودات ، أخصرته على ترتيبه واحداً بعد واحد وهو الآخر بالإضافة إلى سائر الين اليه فانهم لا يزالون مترقين من منزل إلى منزل إلى أن يقع الانتهاء إلى تلك الحضرة ، فيسكون ذلك آخر السفر ، فهو آخر في المشاهدة أول في الوجود ، وهو باطن بالإضافة إلى الماكفين في عالم الشهادة الطالبين لإدراكه بالحواس الخمس ، ظاهر بالإضافة إلى من يطلبه في السراج الذي اشتعل في قلبه بالبصيرة الباطنة النافذة في عالم الملوك ، فهكذا كان توحيد السالكين لطريق التوحيد في الفعل : أحق من انكشف له أن الفاعل واحد .

فان قلت : فقد انتهى هذا التوحيد إلى أنه يبقى على الإيمان بعالم الملوك ، فمن لم يفهم ذلك أو يحسده فاطريقه ؟ فأقول : أما المجاهد فلا علاج له إلا أن يقال له : إنكارك لعالم الملوك كإنكار السفينة لعالم الجبروت . وهم الذين حصروا العلوم في الحواس الخمس ، فأنكروا القدرة والإرادة والعلم لانها لا تدرك بالحواس الخمس ، فلزموا حضيض عالم الشهادة بالحواس الخمس ، فان قال : وأنا منهم فاني لأهتدي إلا إلى عالم الشهادة بالحواس الخمس ولا أعلم شيئاً سواه . فقال : إنكارك لما شاهدناه مما وراء الحواس الخمس كانكار السوقطانية لحواس الخمس ، فانهم قالوا : ما نراه لا يتق به ، فلعلنا نراه في المنام . فان قال : وأنا من جملتهم فاني شاك أيضاً في المحسوسات فيقال : هذا شخص قد مزاجه وامتنع علاجه ، فيترك أباماً قلالاً وما كل مريض يقوى على علاجه الأطباء : هذا حكم المجاهد . أما الذي لا يصح ولا يفهم ، فطريق السالكين معه أن ينظروا إلى عينه التي

(١) حديث « سبحانك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » قدم .

يشاهد بها عالم المسكوت ، فان وجدوها صحيحة في الأصل وقد نزل فيها ماء أسود يقبل الإزالة والتقية اشتغلوا بتقية اشتغال الكحال بالأبصار الظاهرة ، فإذا استوى بصره أرشد إلى الطريق ليسلكها ، كما فعل ذلك صلى الله عليه وسلم بخصوص أصحابه : فان كان غير قابل للملاج فلم يمكنه أن يسلك الطريق الذي ذكرناه في التوحيد ولم يمكنه أن يسمع كلام ذات الملك والمسكوت بشهادة التوحيد كله بحرف وصوت وردوا ذروة التوحيد إلى حضيض فهمه فان في عالم الشهادة أيضا توحيدا ، إذ يعلم كل أحد أن المنزل يفسد بصاحبين ، والبلد يفسد بأمرين ، فيقال له على حد عقله : إله العالم واحد والمدير واحد ، إذ لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ، فيكون ذلك على ذوق ما وآء في عالم الشهادة ، فينفرس اعتقاد التوحيد في قلبه بهذا الطريق اللائق بقدر عقله ، وقد كلف الله الأنبياء أن يكلموا الناس على قدر عقولهم ، ولذلك نزل القرآن بلسان العرب على حد عاجتهم في المحاورة .

فان قلت : فمثل هذا التوحيد الاعتقادي هل يصح أن يكون عمادا للتوكل وأصلا فيه ؟ فأقول : نعم : فان الاعتقاد إذا قوى عمل عمل الكشف في إثارة الأحوال إلا أنه في الغالب ينعف ويتسارع اليه الاضطراب والزلزل غالبا ، ولذلك يحتاج صاحبه إلى متكلم يحرسه بكلامه ، أو إلى أن يعلم هو الكلام ليحرس به العقيدة التي تلقنها من أستاذه أو من أبويه أو من أهل بلده . وأما الذي شاهد الطريق وسلكه بنفسه فلا يخاف عليه شيء من ذلك بل لو كشف الغطاء لما ازداد يقينا وإن كل يرداد وضوحا ، كما أن الذي يرى إسماعيل في وقت الأسفار لا يرداد يقينا عند طلوع الشمس بأنه إنسان ولكن يرداد وضوحا في تفصيل خلقته ، وما مثال المكشفين والمعتقدين إلا كسحرة فرعون مع أصحاب السامري : فإن سحرة فرعون لما كانوا مطلعين على منتهى تأثير السحر لطول مشاهدتهم وتجرّبهم وأروا من موسى عليه السلام ما جاوز حدود السحر وانكشف لهم حقيقة الأمر فلم يكتزنوا بقول فرعون (لا أظن أيديكم وأرجلكم من خلاف) بل (قالوا ان تؤذرك على ما جاءنا من البينات والذي فطرننا فاقض ما أنت قاض إنما تقضي هذه الحياة الدنيا) فان البيان والكشف يمنع التغيير وأما أصحاب السامري لما كان إيمانهم عن النظر إلى ظاهر الثعبان ، فلما نظروا إلى جبل السامري وسمعوا خواره تغيروا وسمعوا قوله (هذا الحكم واله موسى) ونسوا أنه لا يرجع إليهم قولا ولا يملك لهم ضررا ولا نفعاً : فكل من آمن بالنظر إلى ثعبان يكثر لأعالة إذا نظر إلى جبل لأن كليهما من عالم الشهادة والاختلاف والتضاد في عالم الشهادة كثير . وأما عالم المسكوت فهو من عند الله تعالى فذلك لا يعمد إليه اختلافا وتضادا أصلا .

فان قلت : ما ذكرته من التوحيد ظاهر مهما ثبت أن الوسائط والأسباب مستخرات ، وكل ذلك ظاهر إلا في حركات الإنسان فانه يتحرك إن شاء ويسكن إن شاء ، فكيف يكون مستخراً ؟ فأقول أنه لو كان مع هذا يشاء أن أراد أن يشاء ، ولا يشاء أن لم يرد أن يشاء ، لكن هذا ملة القدم وموقع القطع ، ولكن علم أنه يفعل ما يشاء إذا شاء إن يشاء لم يشأ فليست المشيئة إليه ، إذ لو كانت إليه لا فقرت إلى مثبته أخرى وتسلسل إلى غير نهاية ، وإذا لم تكن المشيئة إليه فهما وجدت المشيئة التي تصرف القدرة إلى مقدورها انصرفت القدرة لا عمالة ولم يكن لها سبيل إلى المخالفة . فالحركة لازمة ضرورة بالقدرة . والقدرة متحركة ضرورة عند انجرام المشيئة . فالمشيئة تحدث ضرورة في القلب . فهذه ضرورات ترتب بعضها على بعض . وليس اللعب أن يدفع وجود المشيئة ولا انصراف القدرة إلى المقدور بعدها ولا وجود الحركة بعد بمت المشيئة للقدرة . فهو مضطر في الجميع .

فان قلت : فهذا جبر محض والمجبر يناقض الاختيار . وأنت لا تتسكّر الاختيار فكيف يكون مجبوراً مختاراً ؟ فأقول :

لو انكشف الغطاء لمرقت أنه في عين الاختيار مجبور ، فهو إذن مجبور على الاختيار ، فكيف يفهم هذا من لا يفهم الاختيار فلنشرح لسان المتكلمين شرحا وجيزا يليق بما ذكر متفلا وتابعا ، فإن هذا الكتاب لم يقصد به إلا حل المعاملة ، ولكي أقول لفظ الفعل في الإنسان يطلق على ثلاثة أوجه .

إذ يقال : الإنسان يكتب بالأصابع ويتنفس بالأنف والخنجره يخرق الماء إذا وقف عليه بحسه فينسب اليه الخرق في الماء والتنفس والكتابة ، وهذه الثلاثة في حقيقة الاختيار والجر واحدة ، ولكنها تختلف وراء ذلك في أمور فأعرب لك عنها بثلاث عبادات : فنفسي خرقه للاء عند وقوعه على وجهه فعلا طبيعيا ، ونفسي تنفسي فعلا إراديا ، ونفسي كتابته فعلا اختياريا ، والجر ظاهر في الفعل الطبيعي لأنه مما وقف على وجه الماء أو تخطى من السطح الهواء انخرق الهواء لاعامة وقد يكون الخرق بعد التخطي ضروريا ، والتنفس في معناه فإن نسبة حركة الخنجره إلى إرادة التنفس كنسبة انخراق الماء إلى نقل البدن : فهما كان الثقل موجودا وجد الانخراق بعده وليس الثقل اليه ، وكذلك الإرادة ليست اليه .

ولذلك لو قصد عين الإنسان بإمرة طلق الأجفان اضطرابا ، ولو أراد أن يتركها مفتوحة لم يقدر ، مع أن تميمض الأجفان اضطرابا فعل إرادي ، ولكنه إذا تمثل صورة الإبرة في مشاهدته بالإدراك حدثت الإرادة بالتتميمض ضرورة ، وحدثت الحركة بها ، وأراد أن يترك ذلك لم يقدر عليه مع أنه فعل بالقدرة والإرادة ، فقد التحق هذا بالفعل الطبيعي في كونه ضروريا .

وأما الثالث فهو الاختياري - فهو مظنة الاتباس كالكتابة والطلق ، وهو الذي يقال فيه ان شاء فعل وإن شاء لم يفعل وتارة يشاء وتارة لا يشاء ، فيظن من هذا أن الأمر اليه ، وهذا لجهل بمعنى الاختيار فكشف عنه ، ويانه : أن الإرادة تبسح العلم الذي يحكم بأن الشيء موافق لك ، والأشياء تنقسم إلى ما تحكم مشاهدتك الظاهرة أو الباطنة بأنه يوافيك من غير تحير وتردد ، وإلى ما قد يتردد العقل فيه ، فالذي تقطع به من غير تردد أن يقصد عينك مثلا بإمرة أو بدتك بسيف فلا يسكون في ذلك تردد في أن دفع ذلك خير لك وموافق ، فلا جرم تبعث الإرادة ، وتحصل حركة الأجفان بالدفع ، وحركة اليد بدفع السيف ولكن من غير روية وفكرة . ويكون ذلك بالإزادة . ومن الأشياء ما يتوقف التمييز والعقل فيه فلا يدري أنه موافق أم لا فيحتاج الروية وفكر حتى يميز أن الخير في الفعل أو الترك . فإذا حصل بالفكر والروية العلم بأن أحد ماخير التحق ذلك بالذي يقطع به من غير روية فكر . فانبعثت الإرادة ههنا كما تبعث لدفع السيف والستان ، فإذا انبعثت لفعل ما ظهر للعقل أنه خير سميت هذه الإرادة اختيارا مشتقا من الخير ، أي هو انبعثت إلى ما ظهر للعقل أنه خير وهو عين تلك الإرادة ، ولم ينتظر في انبعثاتها إلى ما انتظرت تلك الإرادة وهو ظهور غير الفعل في حقه ، إلا أن الخير في دفع السيف ظهرت من غير روية بل على البدية وهذا اقتضى الروية . فالاختيار عبارة عن إرادة خاصة وهي التي انبعثت بإشارة العقل فيما له في إدراكه توقف ، وعن هذا قيل إن العقل يحتاج اليه للتمييز بين خير الخيرين وشر الشرين . ولا يتصور أن تبعث الإرادة إلا بحكم الحس والتخييل أو بحكم جرم من العقل . ولذلك لو أراد الإنسان أن يمر ربة نفسه مثلا لم يمكنه لا لعدم القدرة في اليد ولا لعدم السكين ولكن لفقد الإرادة الداعية الشخصية للقدرة وانما قدرت الإرادة لأنها تبعث بحكم العقل أو الحس يكون الفعل موافقا . وقته نفسه ليس موافقا فلا يمكنه مع قوة الإحساس أن يقتل نفسه إلا إذا كان في عقوبة مؤلة لا تطلق ، فإذن العقل هنا يتوقف في الحكم ويتردد : لأن

ترده بين شر الشرين ، فإن ترجح له بعد الروية أن ترك القتل أقل شراً لم يمكنه قتل نفسه وإن حكم بأن القتل أقل شراً وكان حكمه جزماً لأميل فيه ولا حارص منه انبعث الإرادة والقدره وأهلك نفسه ، كالذي يتبع بالسيف للقتل فإنه يرى بنفسه من السطح مثلاً وإن كان مهلكاً ولا يبالي ولا يمكنه أن لا يرى نفسه ، فإن كان يتبع بضرب خفيف فإن انتهى إلى طرف السطح حكم العقل بأن الضرب أهون من الرى فوقت أعضائه فلا يمكنه أن يرمى نفسه ولا تنبعث له داعية ألية ، لأن داعية الإرادة مسخرة بحكم العقل والحس ، والقدره مسخرة للداعية ، والحركة مسخرة للقدره ، والسكل مقدرة بالضرورة فيه من حيث لا يدري ، فأنما هو عمل ويجرى لهذه الأمور ، فأما أن يكون منه فسكلاً ولا ، فإذاً معنى كونه مجبوراً أن جميع ذلك حاصل فيه من غيره لا منه ، ومعنى كونه مختاراً أنه عمل لإرادة حدثت فيه جهراً بعد حكم العقل يكون الفعل غيراً محضاً موافقاً لحدث الحكم أيضاً جهراً فإذا هو مجبور على الاختيار ، ففعل النار في الإحراق مثلاً جبر محض ، وفعل الله تعالى اختيار محض ، وفعل الإنسان على منزلة بين المنزلتين فإنه جبر على الاختيار ، فطلب أهل الحق لهذا عبارة ثالثة ، لأنه لما كان لنا ثالثاً واتموا فيه بكتابات الله تعالى فسعوه كسباً وليس مناقضا للجبر ولا للاختيار بل هو جامع بينهما عند من فهمه ، وفعل الله تعالى يسمى اختياراً بشرط أن لا يفهم من الاختيار إرادة بعد تحير وتردد ، فإن ذلك في حقه محال ، وجميع الألفاظ المذكورة في الفئات لا يمكن أن تستعمل في حق الله تعالى إلا نوع من الاستعارة والتجور ، وذكر ذلك لا يليق بهسداً العلم ويعطول القول فيه .

فإن قلت : فهل تقول إن العلم وله الإرادة ، والإرادة ولدت القدره ، والقدره ولدت الحركة ، وأن كل متأخر حدث من المتقدم ؟ فإن قلت ذلك فقد حكمت بحديث شيء لامن قدرة الله تعالى ، وإن آيت ذلك فامعنى ترتب البعض من هذا على البعض ؟

فاعلم أن القول بأن بعض ذلك حدث عن بعض جهل محض ، سواء عبر عنه بالثولد أو بغيره بل حواله جميع ذلك على المعنى الذى يبر عنه بالقدرة الأزلية ، وهو الأصل الذى لم يقف كافة الخلق عليه إلا الراسخون فى العلم فاتهم وقفوا على كنهه معناه . والكافة وقفوا على مجرد لفظه مع نوع تشبيه بقدرتنا وهو بعيد عن الحق ، وبيان ذلك يطول ، ولكن بعض المقدورات مرتب على البعض فى الحدوث ترتب الشروط على الشرط فلا تصدر من القدرة الأزلية إرادة إلا بعد علم ولا علم إلا بعد حياة ولا حياة إلا بعد عمل الحياة ، وكما لا يجوز أن يقال الحياة تحصل من الجسم الذى هو شرط الحياة فكذلك فى سائر درجات الترتيب ، ولكن بعض الشروط ربما ظهرت للعامة وبعضها لم يظهر إلا للخواص المكشفين بنور الحق وإلا فلا يتقدم متقدم ولا يتأخر متأخر إلا بالحق والزوم ، وكذلك جميع أعمال الله تعالى ، ولولا ذلك لكان التقديم والتأخير عبثاً يضاهى فعل المجانين - تعالى الله عن قول الجاهلين علواً كبيراً . وإلى هذا أشار قوله تعالى (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) وقوله تعالى (وما خلقتنا السموات والأرض وما بينهما لالعبي) ما خلقتنا إلا بالحق) فكل ما بين السماء والأرض حادث على ترتيب واجب وحق لازم لا يتصور أن يكون إلا كما حدث ، وعلى هذا الترتيب الذى وجد فما تأخر متأخر إلا لا يتأخر شرطه ، والشروط قبل الشرط محال ، والمحال لا يوصف بكونه مقدوراً ، فلا يتأخر العلم عن النطق إلا لا يفقد شرط الحياة ، ولا تأخر عنها الإرادة بعد العلم إلا لا يفقد شرط العلم ، وكل ذلك منهاج الواجب وترتيب الحق ، ليس فشى من ذلك لسبب واتفاق ، بل كل ذلك بحكمة وتدبير ، وتقدم ذلك صير ، ولكننا نعزيب لتوقب المقبور مع وجود القدره على وجود الشرط مثلاً لا يقرب نبأدى الحق من الألفاظ الضعيفة ، وذلك بأن

لقد إنا سنا بعدنا قد انفس إلى الماء إلى رقبته ، فالحديث لا يرتفع عن أعضائه وإن كان الماء هو الرافع وهو ملاقيه ، فقد القدرة الأزلية حاضرة ملاقيه بالقدورات متعلقة بها ملاقة الماء للأعضاء ، وإسكن لا يحصل بها المقدور كما لا يحصل رفع الحدث بالماء انتظارا للشرط وهو غسل الوجه ، فإذا وضع الواقف في الماء ووجهه على الماء عمل الماء في سائر أعضائه وارتفع الحدث ، فربما يظن الجاهل أن الحدث ارتفع عن اليدين برفقه عن الوجه لأنه حدث عقيه ، إذ يقول : كان الماء ملاقيا ولم يكن رافعا والماء لم يتغير عما كان فكيف حصل منه ما لم يحصل من قبل ، بل حصل ارتفاع الحدث عن اليدين عند غسل الوجه ، فاذن غسل الوجه هو الرافع للحدث عن اليدين وهو جهل بضاهي ظن من يظن أن الحركة تحصل بالقدرة والقدرة بالإرادة والإرادة بالعلم ، وكل ذلك خطأ بل عند ارتفاع الحدث عن الوجه ارتفع الحدث عن اليد بالماء الملاق لها لا بفصل الوجه ، والماء لم يتغير واليد لم تتغير ولم يحدث فيهما شيء ، ولكن حدث وجود الشرط فظهر أثر الملة ، فهكذا ينبغي أن تفهم صدور المقدورات عن القدرة الأزلية مع أن القدرة قديمة والمقدورات حادثة ، وهذا قرع باب آخر لعالم آخر من هوالم المكاشفات ، فلتترك جميع ذلك فان مقصودنا التنبيه على طريق التوحيد في الفعل ، فان الفاعل بالحقيقة واحد فهو المخوف والمرجو وعليه التوكل والاعتقاد .

ولم تقدر على أن تذكر من بحار التوحيد إلا قطرة من بحر المقام الثالث من مقامات التوحيد ، واستيفاء ذلك في عمر نوح حال ، كاستيفاء ماء البحر بأخذ القطرات منه ، وكل ذلك يتطوى تحت قول لا إله إلا الله ، وما أخف مؤثته على اللسان ، وما أسهل اعتقاد مفهوم لفظة على القلب ، وما أعز حقيقته وإبه عند العلماء الاستغين في العلم فكيف عند غيرهم .

فان قلت : فكيف الجمع بين التوحيد والشرع ؛ ومعنى التوحيد : أن لا فاعل إلا الله تعالى ، ومعنى الشرع إثبات الأفعال للعباد ، فان كان العبد فاعلا فكيف يكون الله تعالى فاعلا ؟ وإن كان الله تعالى فاعلا فكيف يكون العبد فاعلا ؟ ومفعول بين فاعلين غير مفهوم ؟ فأقول نعم ذلك غير مفهوم إذا كان الفاعل معنى واحد ، وإن كان له معنيين ويكون الاسم مجالا مردداً بينهما لم يتناقض ، كما يقال : قتل الأمير فلانا ، ويقال : قتله الجلاد ، ولكن الأمير قاتل بمعنى ، والجلاد قاتل بمعنى آخر ، فكذلك العبد فاعل بمعنى ، والله عز وجل فاعل بمعنى آخر ، فمعنى كون الله تعالى فاعلا أنه المخرج الموجد . ومعنى كون العبد فاعلا أنه المحل الذي خلق فيه القدرة بعد أن خلق فيه الإرادة بعد أن خلق فيه العلم ، فارتبطت القدرة بالإرادة ، والحركة بالقدرة ارتباط الشرط بالمشروط ، وارتبط بقدرة الله ارتباط العلوم بالملة وارتباط المخرج ، وكل ماله ارتباط بقدرة فان عمل القدرة يسمى فاعلا له كيفاً كان الارتباط ، كما يسمى الجلاد قاتلا والأمير فلانا ؛ لأن القتل ارتباط بقدرة الله ولكن على وجهين مختلفين ، فلهذا يسمى فعلا لهما .

فكذلك ارتباط المقدورات بالقدوتين ، ولأجل توافق ذلك وتطابقه نسب الله تعالى الأفعال في القرآن مرة إلى الملائكة ومرة إلى العباد ، ونسباً بينهما مرة أخرى إلى نفسه ، فقال تعالى في الموت ﴿ قل يوفىكم ملك الموت ﴾ ثم قال عز وجل ﴿ الله يوفى الأتق حين موتهم ﴾ وقال تعالى ﴿ أفرأيتم ما تعجلون ﴾ أحاف إلينا ثم قال تعالى ﴿ أنا صبينا الماء صبا ثم شققنا الأرض شقاً فأبنا فيها حجاباً وعبناً ﴾ وقال عز وجل ﴿ فادسنا إليها روحنا فتمثل لها بشرأ سوياً ﴾ ثم قال تعالى ﴿ فنحننا فيها من روحنا ﴾ وكان النافع جبريل عليه السلام ، وكما قال تعالى ﴿ فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ﴾ قيل في التفسير : معناه إذا قرأه عليك جبريل . وقال تعالى ﴿ نالوم بمنهم الله بأيديكم ﴾ فأضاف القتل إليهم والتعذيب إلى نفسه ، والتعذيب هو عين

القتل ، بل صرح وقال تعالى ﴿ فَمَنْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ﴾ وقال تعالى ﴿ وَمَا مِيتَ إِذْ مِيتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَ ﴾ وهو جمع بين النفي والإثبات ظاهرا ، ولكن معناه : وما مِيتَ بالنعى الذى يكون الرب به راميا إذ مِيتَ بالنعى الذى يكون الله به راميا ، إذ هما معنيان مختلفان . وقال الله تعالى ﴿ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾ ثم قال ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴾ وقال ﴿ عَلَيْهِ الْبَيَانُ ﴾ وقال ﴿ ثُمَّ لَنْ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴾ وقال ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْنُوتُمْ ؟ أَتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴾ ثم قال رسول الله ﷺ فى وصف ملك الأرحام « إنه يدخل الرحم فيأخذ النطفة فى يده ثم يصورها جسدا ، فيقول : يارب ، أذكر أم أنثى أسوى أم معوج ؟ فيقول الله تعالى ماشاء ويخلق الملك^(١) » وفى لفظ آخر « ويصور الملك ثم ينفع فيه الروح بالسعادة أو بالشقاوة » .

وقد قال بعض السلف : إن الملك الذى يقال له الروح هو الذى يورث الأرواح فى الاجساد ، وأنه يتنفس بوصفه فيكون كل نفس من أنفاسه روحا يلج فى جسم ، ولذلك سمي روحا ، وما ذكره فى مثل هذا الملك وصفته فهو حق شاهده أبواب القلوب يبصرونهم ، فأما كون الروح عبارة عنه فلا يمكن أن يعلم إلا بالنقل والحكم به دون النقل تضمين مجرد ، وكذلك ذكر الله تعالى فى القرآن من الأدلة والآيات فى الأرض والسموات ، ثم قال ﴿ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ وقال ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ فيبين أنه الدليل على نفسه وذلك ليس متناقضا بل طرق الاستدلال مختلفة ، فكمن من طالب عرف الله تعالى بالنقل إلى الموجودات ، وكمن من طالب عرف كل الموجودات بالله تعالى كما قال بعضهم : عرفته ربى بربى ، ولولا ربى لما عرفت ربى ، وهو معنى قوله تعالى ﴿ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ وقد وصف الله تعالى نفسه بأنه الهى والميت ، ثم فوض الموت والحياة إلى ملكين ؛ فى الخبر « أن ملكي الموت والحياة تناظرا ، فقال ملك الموت : أنا أميت الأحياء ، وقال ملك الحياة : أنا أحيى الموتى ؛ فأوحى الله تعالى إليهما : كوناهما على عملكما وما سخرتكما له من الصنع ، وأنا الميت والمحيى لا يميت ولا يحيى سواي^(٢) » فإذا الفعل يستعمل على وجهه مختلفة فلا تتناقض هذه المعاني إذا فهمت ؛ ولذلك قال ﷺ الذى ناولة الثمرة « خذها ، لو لم تأنها لأتت^(٣) » أضاف الإتيان إليه وإلى الثمرة ، ومعلوم أن الثمرة لا تأتى على الوجه الذى بأتى الإنسان إليها ، وكذلك لما قال التائب : أنوب إلى الله تعالى ولا أنوب إلى محمد ، فقال ﷺ « صرف الحق لأهله^(٤) » فكل من أضاف الكل إلى الله تعالى فهو المحقق الذى عرف الحق والحقيقة ، ومن أضافه إلى غيره فهو المتجوز والمستعير فى كلامه ، وللتجوز وجهه كأن الحقيقة وجهها ، واسم الفاعل وضعه واضع اللغة للختراع ، ولكن ظن أن الإنسان يخترع بقدرته لعبها فاعلا بحركته وظن أنه تحقيق ، وتوهم أن نسبه إلى الله تعالى على سبيل المجاز مثل نسبة القتل إلى الأمير فإنه مجاز بالإضافة إلى نسبه إلى الجلالة ، فلما أنكشف الحق لأهله عرفوا أن الأمر بالعكس

(١) حديث : وصف ملك الأرحام أنه يدخل الرحم فيأخذ النطفة بيده ثم يصورها جسدا... الحديث. ورواه البزار وابن عدى من حديث عائشة « إن الله تبارك وتعالى حين يريد أن يخلق خلقا يبعث ملكا فيدخل الرحم فيقول : يارب ماذا.. الحديث » وفى آخره « فلما من شيء إلا وهو يخلق معه فى الرحم » وفى سند جهالة . وقال ابن عدى : أنه منكر ؛ وأصله متفق عليه من حديث ابن مسعود بنحوه .

(٢) حديث « إن ملك الموت والحياة تناظرا فقال ملك الموت : أنا أميت الأحياء ، وقال ملك الحياة : أنا أحيى الأموات ؛ فأوحى الله إليهما : أن كوناهما على عملكما... الحديث » لم أجلاه أصلا . (٣) حديث : قال لى ناولة الثمرة « خذها لو لم تأنها لأتت^(٣) » أخرجه ابن حبان فى كتاب روضة القلاء من رواية هذيل بن شرحبيل ، ووصله الطبرانى عن هذيل عن ابن عمر ورجاله الصحيح . (٤) حديث إنه قال لى قال أنوب إلى الله ولا أنوب إلى محمد « عرف الحق لأهله » تقدم فى الزكاة .

وقالوا : إن الفاعل قد وضعه أبها القوى المخترع فلا فاعل إلا الله ؛ فالاسم له بالحقيقة ولنفيه بالجاز ؛ أى تجوز به عما وضعه القوى له . ، ولما جرى حقيقة المعنى على لسان بعض الأعراب قصدا أو اتفاقا قصده رسول الله ﷺ فقال « صدق بيت قاله الشاعر قول لبيد : * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * » (١) « أى كل ما لا قوام له بنفسه — وإنما قوامه بنفوره — فهو باعتبار نفسه باطل ، وإنما حقيقته وحقيقته بنفوره لا بنفسه ؛ فإننا لا حق بالحقيقة إلا الحق القيوم الذى ليس كمثل شيء : فانه قائم بذاته وكل ما سواه قائم بقدرته ، فهو الحق وما سواه باطل ، ولذلك قال سهل : يامسكين كان ولم تكن ، ويكون ولا تكون ، فلما كنت اليوم صرت تقول أنا وأنا . كن الآن كالم تكن فانه اليوم كما كان .

فان قلت ؛ فقد ظهر الآن أن الكل جبر ، فامعنى الثواب والعقاب والغضب والرضا ، وكيف غضبه على فعل نفسه ؟

فاعلم أن معنى ذلك قد أشرنا إليه في كتاب الشكر فلا نطول بإعادته ، فهذا هو القدر الذى رأينا الرمن إليه من التوحيد الذى يورث حال التوكل ولا يتم هذا إلا بالإيمان بالرحمة والحسنة : فان التوحيد يورث النظر إلى مسبب الأسباب ، والإيمان بالرحمة وسعها هو الذى يورث الثقة بمسبب الأسباب ، ولا يتم حال التوكل كإيمانى إلا بالثقة بالوكيل وطمأنينة القلب إلى حسن نظر الكفيل . وهذا الإيمان أيضا باب عظيم من أجواب الإيمان وحكاية طريق المكاشفين فيه طول . فلنذكر حاصله ليمتدده الطالب لمقام التوكل اعتمادا قاطعا لا يشترى فيه وهو أن يصدق تصديقا يقينيا لا ضعف فيه ولا ريب أن الله عز وجل لو خلق الخلق كله على عقل أعقلهم وعلم أعلمهم وخلق لهم من العلم ما تحمله نفوسهم وأفاض عليهم من الحكمة ما لا انتهى لوصفها . ثم زاد مثل عدد جميعهم علما وحكمة وعقلا ثم كشف لهم عن عواقب الأمور وأطلعهم على أسرار الملكوت وعرفهم دقائق اللطف وغفيا المعنويات حتى اطلعوا به على الخير والشر والنفع والضر . ثم أمرهم أن يدبروا الملك والملكوت بما أعطوا من العلوم والحكم . لما اقتضى تدبير جميعهم مع الثماون والتظاهر عليه أن يزداد فبادر الله سبحانه الخلق به فى الدنيا والآخرة جناح بموضة ولا أن ينقص منها جناح بموضة . ولا أن يرفع منها ذرة ولا أن ينقص منها ذرة ولا أن يدفع مرض أو عيب أو نقص أو فقر أو ضرر عن يلى به . ولا أن يزال صفة أو كمال أو شئ أو نفع عن نعم الله به عليه . بل كل ما خلقه الله تعالى من السموات والأرض — إن رجعوا فيها البصر وطولوا فيها النظر — ما رأوا فيها من تفاوت ولا فطور . وكل ما قسم الله تعالى بين عباد من رزق وأجل وسرور وحزن وصغر وقدرة وإيمان وكفر وطاعة ومعصية . فكله عدل عجز لا جور فيه . وحق صرف لا ظلم فيه . بل هو على الترتيب الواجب الحق على ما ينبئ وكما ينبئ وبالقدر الذى ينبئ . وليس فى الإمكان أصلا أحسن منه ولا أتم ولا أكمل ولو كان وادخره مع القدرة ولم يفضل بفضله لكان بخلا يناقض الجود وظلما يناقض العدل . ولو لم يكن قادرا لكان عجزا يناقض الإلهية . بل كل فقر وضرر فى الدنيا فهو نقصان من الدنيا وزيادته فى الآخرة عوكل نقص فى الآخرة بالاضافة إلى شخص فهو نعيم بالاضافة إلى غيره . إذا لولا الليل لما عرف قدر النهار . ولولا المرض لما تنعم الأصحاء بالصحة . ولولا النار لما عرف أهل الجنة قدر النعمة . وكما أن فناء أرواح الأنس بأرواح البهائم وتسلطهم على بعضها ليس بظلم بل تقديم الكامل على الناقص عين العدل ؛ فكذلك تفخيم النعم على سكان الجنان بتظيم العقوبة على أهل النيران . وفداء

(١) حديث : صدق بيت قاله العرب بيت لبيد : * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * متفق عليه من حديث أبى هريرة يلفظ « قاله الشاعر » وفى رواية لمسلم « أشعر كلمة تسكمت بها العرب » .

أهل الإيمان بأهل الكفران عين العدل ، وما لم يخلق الناقص لا يعرف الكامل ، ولولا خلق البهائم لما ظهر شرف الإنسان ، فإن السكال والنقص يظهر بالإضافة ، فقتضى الجود والحكمة خلق الكامل والناقص جميعاً ، وكأ أن قطع اليد إذا تأكلت إبقاء على الروح عدل لأنه قضاء كامل بناقص ، فكذلك الأمر في التفاوت الذى بين الخلق في القسمة في الدنيا والآخرة ؛ فكل ذلك عدل لا جور فيه وحق لا لعب فيه ، وهذا الآن بحر آخر عظيم العمق واسع الأطراف مضطرب الأمواج قريب في السعة من بحر التوحيد فيه غرق طوائف من القاصرين ، ولم يملوا أن ذلك غامض لا يعقله إلا العالمون ، ووراء هذا البحر سر القدر الذى يحير فيه الأكثرون ومنع من إفساء سره المكشفون .

والحاصل أن الخير والشر مقضى به ، وقد كان ماقضى به واجب الحصول بعد سبق المشيئة فلا راد لحكمه ولا معقب لقضائه وأمره ، بل كل صغير وكبير مستطر وحصوله بقدر معلوم منتظر ، وما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك .

ولنتقصر على هذه المرامز من علوم المكاشفة التى هى أصول مقام التوكل ، ونرجع إلى علم العاملة إن شاء الله تعالى وحسبنا الله ونعم الوكيل :

الشطر الثانى من الكتاب

في أحوال التوكل وأعماله

وفيه بيان حال التوكل ، وبيان ما قاله الصيوخ ، وبيان التوكل في السكب المنفرد والمعين . وبيان التوكل بقدر الادخار وبيان التوكل في دفع المضار . وبيان التوكل في إزالة الضرر بالتداوى وغيره . والله الموفق برحمته .

بيان حال التوكل

قد ذكرنا أن مقام التوكل يتعلم من : علم وحال وعمل . وذكرنا العلم .

فأما الحال فالتوكل بالتحقيق عبارة عنه . وإنما العلم أصله والفعل ثمرة . وقد أكثر الخائفون في بيان حد التوكل واختلقت عباراتهم . وتكلم كل واحد عن مقام نفسه وأخبر عن حده كما جرت عادة أهل التصوف به ولا فائدة في التفل والإكثار . فلنكشف الخطاء عنه ونقول :

التوكل مشتق من الوكالة . يقال . وكل أمره إلى فلان أى فوضه إليه واعتمد عليه فيه . ويسمى الموكول إليه وكيلاً . ويسمى المفوض إليه متكللاً عليه ومتوكلاً عليه مهما أطلأ نعاله نفسه ووثق به ولم يهتم فيه بتقصير ولم يعتقد فيه عجزاً وقصوراً . فالتوكل عبارة عن اعتداد القلب على الوكيل وحده . ولتضرب للوكيل في الخصومة مثلاً فنقول : من ادعى عليه دعوى باطلة بتليس فوكل للخصومة من يكشف ذلك التليس لم يكن متوكلاً عليه ولا وانفاً به ولا مطمئن النفس بتوكيله إلا إذا اعتقد فيه أربعة أمور : منتهى الهداية . ومنتهى القوة . ومنتهى الفصاحة . ومنتهى الشفقة . أما الهداية فيصرف بها مواقع التليس حتى لا يخفى عليهن غوامض الحيل شيء أصلاً . وأما القدرة والقوة فليستجبرى . على التصريح بالحق فلا يدهان ولا يخاف ولا يستعصى ولا يجبن . فإنه ربما يطعن على وجه تليس خصمه فيمنعه الخوف أو الجبن أو الحياء أو صارف آخر من الصوارف المضفة للقلب عن التصريح به ؛ وأما النصيحة فهي أيضاً من القدرة لأنها قدرة في اللسان عن الإنصاح عن كل ما استجرأ القلب عليه وأشار إليه . فلا كل عالم بمواقع التليس قادر بذلاقة لسانه على حل عقدة التليس : وأما منتهى الصدقة فيكون باعثاً له على بذل كل ما يقدر

عليه في حقه من المجهود ، فان قدرته لاتفي درن العناية به إذا كان لاجمة أمره ولا يبال به فخر خصمه أو لم يظفر هلك به حقه أو لم يهلك ، فان كان شاكا في هذه الأربعة أو في واحدة منها أو جوز أن يكون خصمه في هذه الأربعة أكل منه لم تظلمن نفسه إلى وكيله ، بل بقي مترجع القلب مستغرق الهم بالحيلة والتدبير ليدفع ما يحذر من قصور وكيله وسطوة خصمه ويكون تفاوت درجة أحواله في شدة الثقة والطمأنينة بحسب تفاوت قوة اعتقاده لهذه النخصال فيه ، والاعتقادات والظنون في القوة والضعف تفاوت تفاوتا لا ينحصر ، فلا جرم تفاوت أحوال المتوكلين في قوة الطمأنينة والثقة تفاوتا لا ينحصر إلى أن ينتهي إلى اليقين الذي لاضعف فيه ، كالوكان الوكيل والد الموكل وهو الذي يسعى لجمع الحلال والحرام لأجله ، فانه يحصل له يقين بتمتئ الشفقة والعناية ، قصير خصلة واحدة من النخصال الأربعة فعلية ، وكذلك سائر النخصال يتصور أن يحصل القطع به ، وذلك بطول الممارسة والتجربة وتواتر الأخبار بأنه أفصح الناس لسانا وأقوام بيانا وأقندرهم على نصرة الحق بل على تصوير الحق بالباطل والباطل بالحق فاذا عرفت التوكل في هذا المثال قفس عليه التوكل على الله تعالى ، فان ثبت في نفسك كشف أو باعتقاد جازم أنه لا فاعل إلا الله كما سبق واعتقدت مع ذلك تمام العلم والقدرة على كفاية العباد ثم تمام العطف والعناية والرحمة بحملة العباد والأحاد وأنه ليس وراء متبني قدرته قدرة ولا وراء متبني علمه علم ولا وراء متبني عنايته بك ورحمته لك عناية ورحمة ، انك لا حالة قلبك عليه وحده ولم يثقف إلى غيره بوجه ولا إلى نفسه وحوله وقوته ؛ فانه لا حول ولا قوة إلا بالله كما سبق في التوحيد عند ذكر الحركة والقدرة ؛ فان الحول عبارة عن الحركة ، والقوة عبارة عن القدرة ، فان كنت لاتجد هذه الحالة من نفسك فسيه أحد أمرين :

إما ضعف اليقين بأحدى هذه النخصال الأربعة .

وإما ضعف القلب ومرضه باستيلاء الجبن عليه وانزاعه بسبب الأوهام الغالبة عليه فان القلب قد ينزعج تبعاً للهم وطاعة له من غير نقصان في اليقين . فان من يتناول صلا فسيه بين يديه بالعنزة ربما نفر طبعه وتعذر عليه تناوله . ولو كلف العاقل أن يبيت مع الميت في قبر أو راش أو بيت نفر طبعه عن ذلك وإن كان متيقنا بكونه ميتا وأنه بجماد في الحال وأن سنة الله تعالى مطردة بأنه لا يتحدر الآن ولا يحويه وإن كان قادرا عليه . كما أنها مطردة بأن لا يقبل القلم الذي في يده حية ولا يقبل السور أسدا وإن كان قادرا عليه . ومع أنه لا يشك في هذا اليقين ينفر طبعه عن مضاجعة الميت في فراش أو الميت معه في البيت ولا ينفر عن سائر الجمادات . وذلك جبن في القلب وهو نوع ضعيف قلما يخطر الإنسان عن شيء منه وإن قل . وقد يقوى فيصير مرضا حتى يخاف أن يبيت في البيت وحده مع إغلاق الباب وإحكامه .

فان لا يتم التوكل إلا بقوة القلب وقوة اليقين جميعاً . إذ هما يحصل سكون القلب وطمأنينة فالتسكون في القلب شيء واليقين شيء آخر فكم من يقين لاطمأنينة معه كما قال تعالى لإبراهيم عليه السلام ﴿ أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ﴾ فالتسكن أن يكون مشاهداً لإحياء الميت بسنة ليثبت في خياله فان النفس تتبع الخيال وتطمئن به ولا تطمئن باليقين في ابتداء أمرها إلى أن تبلغ بالآخرة إلى درجة النفس المطمئنة ، وذلك لا يكون في البداية أصلاً ، وكم من مطمئن لا يقين له كاستار أبواب الملل والمذهب ، فان اليهودي مطمئن القلب إلى تهوده . وكذا النصراني ولا يقين لهم أصلاً . وانما يتجوز الظن وما تهوى الأنفس ولقد جادهم من دهم الهدى وهو سبب التيقن ، الا أنهم معرضون عنه ؛ فان الجبن والجراءة غرائز ولا ينفع اليقين معها ، فهي أحد الأسباب التي تضاد حال التوكل ، كما أن ضعف اليقين بالنخصال الأربعة أحد الأسباب ، وإذا اجتمعت هذه الأسباب حصلت الثقة بالله تعالى ، وقد قيل : مكتوب في التوراة : ملعون من قته انسان مثله ، وقد قال صلى الله عليه وسلم

« من استتم باليسيد أدله الله تعالى (١) » وإذا انكشف لك معنى التوكل وعلمت الحالة التي سميت توكلا فاعلم أن تلك الحالة لها في القوة والضعف ثلاث درجات :

(الدرجة الأولى) ما ذكرناه ، وهو أن يكون حاله في حق الله تعالى والثقة بكفائته وعنايته كحالته في الثقة بالوكيل (الثانية) وهي أقوى : أن يكون حاله مع الله تعالى كحال الطفل مع أمه فإنه لا يعرف غيرها ولا يفزع إلى أحد سواها ولا يتمد إلا إليها ، فإذا رآها تعلق في كل حال بذيلها ولم يحفلها ، وإن نابه أمر في غيبتها كان أول سابق إلى لسانه : يا أمه ، وأول خاطر يحضر على قلبه أنه فإنها مفروقه ، قد وثق بكفالتها وكفائتها وشفتها ثقة ليست خالية عن نوع إدراك التمييز الذي له ، ويظن أنه طبع من حيث إن الصبي لو طوبى بتفصيل هذه الخصال لم يقدر على تلقين لفظه ولا على إحضاره مفصلا في ذهنه ، ولكن كل ذلك وراء الإدراك ، فمن كان بالله إلى الله عز وجل ونظره إليه واعتانده عليه كلف به كما يكلف الصبي بأمه فيكون متوكلا حقا : فإن الطفل متوكل على أمه . والفرق بين هذا وبين الأول : أن هذا متوكل وقد نفى في توكله عن توكله إذ ليس يلتفت قلبه إلى التوكل وحقيقته ، بل إلى المتوكل عليه فقط ، فلا مجال في قلبه لتوكل عليه . وأما الأول فيتوكل بالتكلف والكسب وليس فائيا عن توكله لأنه التفاتا إلى توكله وشعورا به ، وذلك شغل صارف عن ملاحظة التوكل عليه وحده ، وإلى هذه الدرجة أشار سهل حيث سئل عن التوكل : ما أدناه ؟ قال : ترك الآمان . قيل : وأوسطه ؟ قال : ترك الاختيار ، وهو إشارة إلى الدرجة الثانية . وسئل عن أملاه فلم يذكره وقال : لا يعرفه إلا من بلغ أوسطه (الثالثة) وهي أعلاها : أن يكون بين يدي الله تعالى في حركاته وسكناته مثل الميت بين يدي الغاسل لا يفارقه إلا في أنه يرى نفسه ميتا تحركه القدرة الأزلية كالصبي يد الغاسل الميت . وهو الذي قوى يقينه بأنه مجرى الحركة والقدرة والإرادة والعلم وسائر الصفات ، وأن كلا يحدث جبراً فيكون بائنا عن الاعتذار لما يجري عليه ، ويفارق الصبي فإن الصبي يفزع إلى أمه ويصيح ويتعلق بذيلها ويعدو خلفها ، بل هو مثل صبي علم أنه وإن لم يذعن بأمه فالأم تطلبه وأنه وإن لم يتعلق بذيل أمه فالأم تحمله ، وإن لم يسألها اللبن فالأم تقاتمه وتضيقه ، وهذا المقام في التوكل يشترط ترك الدعاء والسؤال منه ثقة بكرمه وعنايته ، وأنه يعطى ابتداء أفضل مما يستل ، فكمن نعمة ابتداء قبل السؤال والدعاء وبغير الاستحقاق ، والمقام الثاني لا يقتضي ترك الدعاء والسؤال منه وإنما يقتضي ترك السؤال من غيره فقط .

فان قلت : فهذه الأحوال هل يتصور وجودها . فاعلم أن ذلك ليس بمحال ولكنه عزيز نادر ، والمقام الثاني والثالث أعزها ، والأول أقرب إلى الإمكان ، ثم إذا وجد الثالث والثاني قد واهم أبعد منه ، بل يكاد لا يكون المقام الثالث في دوامه إلا كصفرة الرجل ، فإن انبساط القلب إلى ملاحظة الحول والقوة والأسباب طبع واقتباهه عارض . كما أن انبساط الدم إلى جميع الأطراف طبع واقتباهه عارض . والوجل عبارة عن انقباض الدم عن ظاهر البشرة إلى الباطن حتى تنمعي عن ظاهر البشرة الحمرة التي كانت ترى من وراء الرقيق من ستر البشرة ؛ فإن البشرة ستر رقيق تراه من وراءه حمرة الدم ، واقتباهه يوجب الصفرة وذلك لا يدوم ، وكذا انقباض القلب بالسكينة عن ملاحظة الحول والقوة وسائر الأسباب الظاهرة لا يدوم ، وأما المقام الثاني فيشبه صفرة المخوم فإنه قد يدوم يوما ويومين ، والأول يشبه صفرة مريض استحكم مرضه فلا يبعد أن يدوم ولا يبعد أن يزول .

(١) حديث « من اعتز باليسيد أدله الله » أخرجه الترمذي في الضعفاء ، وأبو نعيم في الحلية من حديث عمر ، وأورده الترمذي في ترجمة عبد الله بن عبد الله الأموي وقال : لا يتابع على حديثه ؛ وقد ذكر ابن حبان في الثقات وقال : يخالف في روايته .

فان قلت : قول يتي مع العبد تدبير وتعلق بالأسباب في هذه الأحوال ؟ فاعلم أن المقام الثالث يبنى التدبير رأساً مادامت الحالة باقية ، بل يكون صاحبها كالموت . والمقام الثاني يبنى كل تدبير إلا من حيث الفزع إلى الدعاء والابتهاك كتدبير الطفل في التعلق بأمه فقط . والمقام الأول لا يبنى أصل التدبير والاختيار ولكن يبنى بعض التدبيرات كالتوكل على وكيله في الخصومة فانه يترك تدبيره من جهة غير الوكيل ولكن لا يترك التدبير الذي أشار إليه وكيله به أو التدبير الذي عرفه من عادته وسنته دون صريح إشارته .

فأما الذي يعرفه بإشارته بأن يقول له : لست أنسلكم إلا في حضورك فيشتغل لا عالة بالتدبير المحضور ، ولا يكون هذا مناقضاً لتوكله عليه ، إذ ليس هو فزعته إلى حول نفسه وقوته في إظهار الحجة ولا إلى حول غيره ، بل من تمام توكله عليه أن يفعل ما رسمه له إذ لو لم يكن متوكلاً عليه ولا معتمداً له في قوله لما حضر ، فقوله وأما المعلوم من عادته واطراد سنته : فهو أن يعلم من عادته أنه لا يباحج الخصم إلا من السجل ، فتبلم توكله أن كان متوكلاً عليه : أن يكون معولاً على سنته وعادته ووافياً بمقتضاها ؟ وهو أن يعمل السجل مع نفسه إليه عند غناخته ، فاذن لا يستغنى عن التدبير في المحضور وعن التدبير في احضار السجل ، ولو ترك شيئاً من ذلك كان نقصاً في توكله فكيف يكون فعله نقصاً فيه ، نعم بعد أن حضر وفاء بإشارته وأحضر السجل وفاء بسنته وعادته وقد ناظرنا إلى حاجته فقد ينهي إلى المقام الثاني والثالث في حضوره حتى يتي كالموت المنتظر لا يفزع إلى حوله وقوته إذ لم يبق له حول ولا قوة ، وقد كان فوعه إلى حوله وقوته في المحضور واحضار السجل بإشارة الوكيل وسنته ، وقد انتهى نهايته فلم يبق إلا طمأنينة النفس والثقة بالوكيل والانتظار لما يجري .

وإذا تأملت هذا اندفع عنك كل إشكال في التوكل وفهمت أنه ليس من شرط التوكل ترك كل تدبير وعمل وأن كل تدبير وعمل لا يجوز أيضاً مع التوكل بل هو على الانقسام وسياق تفصيله في الأعمال ، فإذا فزع التوكل إلى حوله وقوته في المحضور والاحضار لا يناقض التوكل لأنه يعلم أنه لو لا الوكيل لكان حضوره واحضاره باطلاً وتعباً محضاً بلا جدوى ؛ فاذن لا يصير مفيداً من حيث أنه حوله وقوته بل من حيث أن الوكيل جعله معتمداً لمجاهته ، وعرفه بذلك بإشارته وسنته ؛ فاذن لا حول ولا قوة بالوكيل ، إلا أن هذه الكلمة لا بكل معناها في حق الوكيل لأنه ليس خالقاً حول وقوته ، بل هو جامع لهما مفيد في أنفسهما ولم يكونا مفيدين لولا فعله ، وإنما يصح ذلك في حق الوكيل الحق وهو الله تعالى إذ هو خالق الحول والقوة كما سبق في التوحيد ، وهو الذي جعلهما مفيدين إذ جعلهما شرطاً لما سيخلفه من بعدهما من الفوائد والمقاصد ، فاذن لا حول ولا قوة إلا بالله حقاً وصدقاً ! فمن شاهد هذا كله كان له الثواب العظيم الذي وردت به الأخبار فيمن يقول لا حول ولا قوة إلا بالله (١) وذلك قد يستبعد فيقال : كيف يعطى هذا الثواب كله بهذه الكلمة مع سهولتها على اللسان وسهولة اعتقاد القلب بفهم لفظها ؟ وهيات فأنما ذلك جزاء على هذه المشاهدة التي ذكرناها في التوحيد ، ونسبة هذه الكلمة وثوابها إلى كلمة (لا اله الا الله) وثوابها كنسبة معنى احداها إلى الأخرى ، إذ في هذه الكلمة إضافة شيتين إلى الله تعالى فقط وهما الحول والقوة ، وأما كلمة لا اله الا الله فهو نسبة الكل إليه ، فانظر إلى التفاوت بين الكل وبين شيتين لتعرف به ثواب (لا اله الا الله) بالإضافة إلى هذا .

وكما ذكرنا من قبل أن التوحيد قشرين ولين ، فكذلك هذه الكلمة ولسان الكلمات ، وأكثر الخلق قيدوا بالتقشرين واطرقوا إلى البين ، وإلى البين الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ومن قال لا اله الا الله

(١) أحاديث ثواب قول لا حول ولا قوة إلا بالله : تقدمت في الدعوات .

صادقا من قلبه غلصا وجبت له الجنة (١) وحيث أطلق من غير ذكر الصدق والإخلاص أراد بالمطلق هذا المقيد كما أضاف المغفرة إلى الإيمان والعمل الصالح في بعض المواضع ، وأضافها إلى مجرد الإيمان في بعض المواضع ، والمزاد به المقيد بالعمل الصالح ؛ فالملك لا يثاب بالحدوث وحركة اللسان حديث وعقد القلب أيضا حديث ولكنه حديث نفس ، وإنما الصدق والإخلاص وراءهما ، ولا ينصب سر الملك إلا للقبولين وهم المخلصون ، نعم لمن يقرب منهم في الرتبة من أصحاب اليمين أيضا درجات عند الله تعالى وإن كانت لا تنتهي إلا الملك ، أما ترى أن الله سبحانه لما ذكر في سورة الواقعة المقربين السابقين تعرض لسرير الملك فقال (على سرر موضوعة متكئين عليها متقابلين) ولما انتهى إلى أصحاب اليمين مازاد على ذكر الماء والظل ومفواكه والأشجار والحدود المين ، وكل ذلك من لذات المنظور والمشروب والمأكول والمنسكوح ، ويتصور ذلك للبهائم على النوام ، وأين لذات البهائم من لذة الملك والنزول في أعلى عليين في جوارب رب العالمين ، ولو كان لهذه اللذات قدر لما وسعت على التهامها ولما رفعت عليها درجة الملائكة ، اقرئ أن أحوال البهائم — وهى مسبية في الرياض متمعة بالماء والأشجار وأصناف المأكولات متمعة بالنزوان والسفاد — أعلى وألذ وأشرف وأجدر بأن تكون عند ذوى الكمال منبوعة — من أحوال الملائكة في سرورهم بالقرب من جوار رب العالمين في أعلى عليين ، هيئات هيئات ما بعد عن التحصيل من إذا خير بين أن يكون حماراً أو يكون في درجة جبريل عليه السلام فيختار درجة الحمار على درجة جبريل عليه السلام ؛ وليس يخفى أن شبه كل شيء منجذب إليه ، وأن النفس التي زوعها إلى صنعة الأساكفة أكثر من زوعها إلى صنعة الكتابة ، فهو بالأساكفة أشبه في جوهره منه بالكتاب ، وكذلك من زوع نفسه إلى نيل لذات البهائم أكثر من زوعها إلى نيل لذات الملائكة ، فهو بالبهائم أشبه منه بالملائكة لامعالة ومؤلام الذين يقال فيهم (أولئك كالأنعام بل هم أضل) وإنما كانوا أضل لأن الأنعام ليس في قوتها طلب درجة الملائكة ، فتركها للطلب المعجز . وأما الإنسان ففي قوته ذلك ، والقادر على نيل الكمال أخرى بالذم وأجدر بالنسبة إلى الضلال مهما تقاعد عن طلب الكمال . وإذا كان هذا كلاما معترضا فترجع إلى المقصود فقد بينا معنى قول (لا إله إلا الله) ومعنى قول (لا حول ولا قوة إلا بالله) وإن من ليس قاطلا بهما عن مشاهدة فلا يتصور منه حال التوكل .

فإن قلت : ليس في قولك (لا حول ولا قوة إلا بالله) إلا نسبة شيئين إلى الله ، فلو قال قائل ، والياء والأرض خلق الله فهل يكون ثوابه مثل ثوابه ؟ فأقول : لا ؛ لأن الثواب على قدر درجة الثاب عليه ولا مساواة بين الدرجتين ولا ينظر إلى عظم الساء والأرض وصغر الحول والقوة إن جاز وصفها بالصغر تجوزا ، فليست الأمور بظلم الأشخاص بل لكل عاى يفهم أن الأرض والياء ليسا من جهة الأديين بل هما من خلق الله تعالى ؛ فأما الحول والقوة فقد أشكل أمرهما على المعتزلة والفلاسفة وطوائف كثيرة من يدعى أنه يدق النظر في الرأي والمعقول حتى يثبث الثمر بمحذ نظره ، فهى مهلكة عظمى عظيمى ملك فيها العاقلون إذ أثبتوا لأنفسهم أمرا وهو شرك في التوحيد وإثبات خالق سوى الله تعالى ، فمن جاوز هذه العقبة بتوفيق الله تعالى إياه فقد علت رتبته وعظمت درجته فهو الذى يصدق قول لا حول ولا قوة إلا بالله ، وقد ذكرنا أنه ليس فى التوحيد الا عبتان (احدهما) النظر إلى الساء والأرض

(١) حديث « من قال لا إله إلا الله صادقاً غلصاً من قلبه وجبت له الجنة » رواه الطبراني من حديث زيد بن أرقم ، وأبو يعلى من حديث أبي هريرة ، وقد تقدم .

والشمس والقمر والنجوم والقيم والمطر وسائر الجادات (والثانية) النظر الى اختيار الحيوانات وهي أعظم العقبتين وأخطرهما وبقطعهما كمال سر التوحيد ، فذلك عظم ثواب هذه الكلمة أعنى ثواب المشاهدة التي هذه الكلمة ترجمتها فإذا جمع حال التوكل الى التبرى من الحول والقوة والتوكل على الواحد الحق ، ويستضع عند ذكرنا تفصيل أعمال التوكل ان شاء الله تعالى .

بيان ما قاله الشيوخ في أحوال التوكل

ليقين أن شيئاً منها لا يخرج عما ذكرنا ولكن كل واحد يشير الى بعض الأحوال ، فقد قال أبو موسى الدبلي : قلت لأبي يزيد : ما التوكل ؟ فقال : ما تقول أنت ؟ قلت : إن أصحابنا يقولون : لو أن السباع والأفاعي عن عيذك ويسارك ما تحرك لذلك نرك . فقال أبو يزيد : نعم هذا قريب ولكن لو أن أهل الجنة في الجنة يتمتعون وأهل النار في النار يعذبون ثم وقع بك تمييز بينهما خرجت من جملة التوكل ، فاذكره أبو موسى فهو خير عن أجل أحوال التوكل وهو المقام الثالث ، وما ذكره أبو يزيد عبارة عن أعز أنواع العلم الذي هو من أصول التوكل وهو العلم بالحكمة ، وأن ما فعله الله تعالى فعله بالواجب فلا تمييز بين أهل النار وأهل الجنة بالإضافة الى أصل العدل والحكمة وهذا أغصن أنواع العلم ووراء سر القدر ، وأبو يزيد قلنا يشكم الا عن أهل المقامات وأقصى الدرجات وليس ترك الاحتراز عن الحياة شرطاً في المقام الأول من التوكل ، فقد احتراز أبو بكر رضي عنه في النار اذ سد منافذ الحيات (١) الا أن يقال فعل ذلك يرمله ولم يتغير بسببه سره ، أو يقال : انما فعل ذلك شفقة في حق رسول الله ﷺ لافي حق نفسه ، وانما يزول التوكل بتحريك سره وتغييره لأمر يرجع الى نفسه ، وللنظر في هذا مجال ، ولكن سيأتي بيان أن أمثال ذلك وأكثر منه لا يناقض التوكل ، فان حركة السر من الحيات هو الخوف ، وحق المتوكل أن يخاف مسلط الحيات ، إذ لا حول للحيات ولا قوة لها الا بالله ، فان احتذر لم يكن أنكاله على تدبيره وحوله وقوته في الاحتراز بل على عائق الحول والقوة والتدبير .

وسئل ذو النون المصري عن التوكل ؟ فقال : خلع الأرياب وقطع الأسباب ، خلع الأرباب إشارة الى علم التوحيد ، وقطع الأسباب إشارة الى الأعمال وليس فيه تعرض صريح للحال وإن كان اللفظ يتضمنه فقبل له : زدنا ؟ فقال : إلقاء النفس في العبودية وإخراجها من الربوبية ، وهذا إشارة الى التبرى من الحول والقوة فقط .

وسئل حمدون القصار عن التوكل ؟ فقال : ان كان لك عشرة آلاف درهم وعليك ذائق دين لم تأمن أن تموت ويبق دينك في عنقك ، ولو كان عليك عشرة آلاف درهم دين من غير أن تترك لها وفاء لا تيأس من الله تعالى أن يقضيها عنك وهذا إشارة الى مجرد الإيمان بسمعة القدرة ، وأن في المقدورات أسباباً خفية سوى هذه الأسباب الظاهرة .

وسئل أبو عبد الله الفرشي عن التوكل ؟ فقال : التعلق في كل حال : فقال السائل : زدني ؟ فقال : ترك كل سبب يوصل الى سبب حتى يكون الحق هو المتولي لذلك ، فالأول عام للبقامات الثلاث . والثاني إشارة الى المقام الثالث خاصة . وهو مثل توكل إبراهيم صلى الله عليه وسلم اذ قال له جبريل عليه السلام : ألك حاجة ؟ فقال : أما اليك فلا ؛ اذ كان سؤاله سبباً يفضي الى سبب وهو حفظ جبريل له . فترك ذلك ثقة بأن تعالى ان أراد سخر جبريل لذلك فيكون هو المتول لذلك . وهذا حال مبهوت غائب عن نفسه بالله تعالى فلم ير معه غيره ، وهو حال عزيز في نفسه ودوامه ان وجد أبعد منه وأحر .

(١) حديث : إن أباً بكر سد منافذ الحيات في النار شفقة على النبي ﷺ ، تقدم .

وقال أبو سعيد الخزاز : التوكل اضطراب بلا سكون وسكون بلا اضطراب ، ولعله يشير إلى المقام الثاني ؛ فسكونه بلا اضطراب : إشارة إلى سكون القلب إلى الوكيل وثقته به ، واضطراب بلا سكون : إشارة إلى فزعه إليه وابتهاله وتضرعه بين يديه كاضطراب الطفل بيديه إلى أمه وسكون قلبه إلى تمام شفقتها .

وقال أبو علي الدقاق : التوكل ثلاث درجات : التوكل ، ثم التسليم ، ثم التفويض ؛ فالنحوك يسكن إلى وعده ، والمسلم يكتفي بعلمه ، وصاحب التفويض يرضى بحكمه ؛ وهذا إشارة إلى تفاوت درجات نظره بالإضافة إلى المنظور إليه ، فإن العلم هو الأصل ، والوعد يتبعه ، والحكم يتبع الوعد ، ولا يبعد أن يكون الغالب على قلب المتوكل ملاحظة شيء من ذلك ؛ وللشيخ في التوكل أقاويل سوى ما ذكرناه فلا نطول بها فإن الكشف أنفع من الرواية والنقل ، فهذا ما يتعلق بحال التوكل ، والله الموفق برحمته ولطفه .

بيان أعمال المتوكلين

اعلم أن العلم يورث الحال ، والحال يشعر بالأعمال ، وقد يظن أن معنى التوكل ترك الكسب بالبدن وترك التدبير بالقلب والسقوط على الأرض كالفرقة المقتاة كاللحم على الوضوء وهذا ظن الجهال ، فإن ذلك حرام في الشرع ، والشرع قد أتى على المتوكلين فكيف ينال مقام من مقامات الدين بمحظورات الدين ، بل تكشف الغطاء عنه وتقول إنما يظهر تأثير التوكل في حركة العبد وسميه بعلمه إلى مقاصده ، وسعى العبد باختياره إما أن يكون لأجل جلب نافع هو مفقود عنده كالكسب ، أو لحفظ نافع هو موجود عنده كالادخار ، أو لدفع ضار لم ينزل به كدفع الصائل والشارق والسباع ، أو لإزالة ضار قد نزل به كالتداوى من المرض ، فقصود حركات العبد لا تعدو هذه الفنون الأربعة وهو جلب النافع أو حفظه ، أو دفع الضار أو قطعه ؛ فلنذكر شروط التوكل ودرجاته في كل واحد منها مقرونا بشواهد الشرع .

[الفئ الأول : في جلب النافع] فتقول فيه : الأسباب التي بها يجلب النافع على ثلاث درجات : مقطوع به ، ومغفلون ظنا يوقن به ، وموهوم وهما لا تنق النفس به ثقة تامة ولا تطمئن إليه .

(الدرجة الأولى) المقطوع به ، وذلك مثل الأسباب التي أدت إلى المسببات بها بتقدير الله ومشيئته ارتباطا مطردا لا يختلف ، كما أن العلم إذا كان موضوعا بين يديك وأنت جائع محتاج ولكنك لست تد اليد إليه وتقول أنا متوكل ، وشروط التوكل ترك السعي ومد اليد إليه سعي وحركة وكذلك مضغ الأسنان وابتلاعه بإطباق أعال الحنك على أسافه ؛ فهذا جنون محض وليس من التوكل في شيء ؛ فأنتك إن انتظرت أن يخلق الله تعالى فيك شيئا دون الخبز ، أو يخلق في الخبز حركة اليك ، أو يسخر ملكا ليمضغه لك ويوصله إلى معدتك ؛ فقد جهلت سنة الله تعالى ، وكذلك لو لم تزرع الأرض وطعمت في أن يخلق الله تعالى نباتا من غير بذر ، أو تلد زوجتك من غير وقاع كما ولدت مريم عليها السلام ؛ فكل ذلك جنون وأمثال هذا مما يكثر ولا يمكن إحصاؤه ؛ أليس التوكل في هذا المقام بالعمل بل بالحال والعلم . أما العلم : فهو أن تعلم أن الله تعالى خلق الطعام واليد والأسنان وقوة الحركة وأنه هو الذي يطعمك ويسقيك . وأما الحال فهو أن يكون سكون قلبك واعتناك على فعل الله تعالى لاعلى اليد والطعام وكيف تعتمد على صحة يدك وربما تجف في الحال وتقلع ؛ وكيف تعمل على قدرتك وربما يطرا عليك في الحال ما يزيل عقلك ويبطل قوة حركتك ؟ وكيف تعمل على حضور الطعام ، وربما يسقط الله تعالى من يملك عليه (٣٤ - - إحياء علوم الدين ٤)

أو يمتحنه بجمعك عن مكائك وتفرق بينك وبين طعامك . وإذا احتمل أمثال ذلك ولم يكن لها علاج إلا بفضل الله تعالى فهذا فلتفرح وعليه فلتعزل ، فإذا كان هذا حاله وعلمه فليمد اليد فإنه متوكل .

(الدرجة الثانية) الأسباب التي ليست متيقنة ولكن الغالب أن المسببات لا تحصل دونها وكان احتمال حصولها دونها سبيدا ، كالذي يفارق الأمصار والقوافل ويسافر في البوادي التي لا يطرقها الناس إلا نادرا ويكون سفره من غير استصحاب زاد ، فهذا ليس شرطا في التوكل ، بل استصحاب الزاد في البوادي سنة الأولين ، ولا يزول التوكل به بعد أن يكون الاعتماد على فضل الله تعالى لا على الزاد كما سبق ، ولكن فعل ذلك جائز . وهو من أعلى مقامات التوكل ولذلك كان يفعله الخواص .

فإن قلت : فهذا سعى في الهلاك وإلقاء النفس في التهلكة . فأعلم أن ذلك يخرج عن كونه حراما بشرطين :

أحدهما : أن يكون الرجل قد راض نفسه وبجاهدها وسواها على الصبر عن الطعام أسبوعا وما يقاربه بحيث يصبر عنه بلا ضيق قلب وتشوش خاطر وتعد في ذكر الله تعالى .

والثاني : أن يكون بحيث يقوى على الثبوت بالحفيش وما يتفق من الأشياء الحسية ؛ فيمد هذين الشرطين لا يحظر في غالب الأمر في البوادي في كل أسبوع عن أن يلقاه أدى أو ينتهي إلى حلة أو قرية أو إلى حشيش يجتري به فيسبحا به مجاهدا نفسه ، والمجاهدة عماد التوكل ، وعلى هذا يعول الخواص ونظراؤه من المتوكلين . والدليل عليه أن الخواص كان لا تفرقه الإبرة والمقرض والحبل والركوة ويقول : هذا لا يقدح في التوكل . وسببه أنه علم أن البوادي لا يكون الماء فيها على وجه الأرض ، وما جرت سنة الله تعالى بصمود الماء من البئر بنهر دلو ولا حبل ولا يغلب وجود الحبل والفلو في البوادي كما يغلب وجود الحشيش ، والماء يحتاج إليه لوضوئه كل يوم مرات ولمعطه في كل يوم أو يومين مرة ، فإن المسافر مع حرارة الحركة لا يصبر عن الماء وإن صبر عن الطعام ، وكذلك يكون له ثوب واحد وربما يتخرق فتكشف عورته ، ولا يوجد المقرض والإبرة في البوادي غالباً عند كل صلاة ، ولا يقوم مقامها في الحياطة والقطع شيء مما يوجد في البوادي ، فكل ما في معنى هذه الأربعة أيضا يلحق بالدرجة الثانية ، لأن مغلون غلنا مقطوعا به ، لأنه لا يمكن أن لا يتخرق الثوب أو يعطيه إنسان ثوبا أو يمسد على رأس البئر من يسميه ، ولا يمكن أن يتحرك الطعام مغموضا إلى فيه ، فبين الدرجتين فرقان ولكن الثاني في معنى الأول ، ولهذا نقول : لو انحاز إلى شعب من شعاب الجبال حيث لا ماء ولا حشيش ولا طرفة طارق فيه وجلس متوكلا ، فهو آثم به ساع في هلاك نفسه ، كما روى أن زاهدا من الزهاد فارق الأمصار وأقام في سفح جبل سبعا وقال لا أسأل أحد شيئا حتى يأتيني ربي برزقي ، فقدم سبعة فكاد يموت ولم يأت به رزق فقال : يارب إن أحييتني فأتني برزقي الذي قسمت لي وإلا فاقبضني إليك فأوحى الله جل ذكره إليه : وعزني لأرزقك حتى تدخل الأمصار وتعمد بين الناس . فدخل المصر وقعد ، فجاءه هذا طعام وهذا شراب ، فأكل وشرب وأوجس في نفسه من ذلك ، فأوحى الله تعالى إليه أردت أن تلعب حكمتي بهذه في الدنيا ، أما علمت أني إن أرزقت صدي يا بني عبادي أحب إلي من أن أرزقه بيد قدرتي ، فإذا التباعد عن الأسباب كلها مراغمه للحكمة وجعل بسنة الله تعالى والعمل بموجب سنة الله تعالى مع الاستكثار على الله عز وجل دون الأسباب لا يتنافض التوكل كما ضربناه مثلا في الوكيل بالخصوصة من قبل ، ولكن الأسباب تنقسم إلى ظاهرة وإلى خفية ، فمضى التوكل الاكتفاء بالأسباب الخفية عن الأسباب الظاهرة مع سكون النفس إلى مسبب السبب لا إلى السبب .

فإن قلت : ما قولك في القعود في البلد بغير كسب ، أحر حرام أو مباح أو مندوب ، فأعلم أن ذلك ليس بحرام لأن صاحب السباحة في البادية إذا لم يكن مهلكا نفسه فهذا كيف كان لم يكن مهلكا نفسه حتى يكون فعله حراما ، بل لا يبعد أن يأتيه الرزق من حيث لا يحتسب ولكن قد يتأخر عنه ، والصبر يمكن إلى أن يتفق ، ولكن لو أغلق باب البيت على نفسه بحيث لا طريق لأحد إليه ففعله ذلك حرام ، وإن فتح باب البيت وهو بطال غير مشغول بعبادة أو كسب والخروج أولى له ، ولكن ليس فعله حراما إلا أن يشرف على الموت ، فمعد ذلك يلزمه الخروج والسؤال والكسب ، وإن كان مشغول القلب بالله غير مستشرف إلى الناس ولا متطلع إلى من يدخل من الباب فيأتيه برزقه ، بل تطلعه إلى فضل الله تعالى واشتغاله بالله ، فهو أفضل ، وهو من مقامات التوكل : وهو أن يشتغل بالله تعالى ولا يتم برزقه فإن الرزق يأتيه لا عالة ، وعند هذا يصبح ما قاله بعض العلماء : وهو أن العبد لو هرب من رزقه لطلبه ، كالو هرب من الموت لأدركه ، وأنه لو سأل الله تعالى أن لا يرزقه لما استجاب وكان عاصيا ، ولقال له : يا جاهل ، كيف أخلقك ولا أرزقك ؟ ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما : اختلف الناس في كل شيء إلا في الرزق والأجل ، فأنهم أجمعوا على أن لا رزاق ولا يموت إلا الله تعالى . وقال صلى الله عليه وسلم « لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تفتدون عظاما وتروح بطانا وزالت بدعائكم الجبال » (١) وقال عيسى عليه السلام انظروا إلى الطير لا تزوج ولا تمصّد ولا تدخر والله تعالى يرزقها يوم بيوم ، فإن قلتم نحن أكبر بطونا فانظروا إلى الأنعام كيف فيض الله تعالى لها هذا الخلق للرزق . وقال أبو يعقوب السومري : المتوكلون تجري أرزاقهم على أيدي العباد بلا تعب منهم وغيرهم مشغولون مكذوبون . وقال بعضهم : العبد كلهم في رزق الله تعالى ، ولكن بعضهم يأكل بذل كالسؤال ، وبعضهم يتسب وانتظار كالتيجار ، وبعضهم يمتنان كالصناع ، وبعضهم يعمل كالصوفية يشهدون العزيز فيأخذون وذههم من يده ولا يرون الوسطة .

(الدرجة الثالثة) ملازمة الأسباب التي يتوهم إفضاؤها إلى المسببات من غير ثقة ظاهرة ؛ كالذي يستغنى في التدبيرات الدقيقة في تفصيل الاكتساب ووجوهه ، وذلك يخرج بالسلكية من درجات التوكل كلها ، وهو الذي فيه الناس كلهم : أي من يكتسب بالحيل الدقيقة اكتسابا مباحا لمال مباح : فأما أخذ الشبهة أو اكتساب بطريق فيه شبهة فذلك غاية الحرص على الدنيا والانسكال على الأسباب ، فلا يخفى أن ذلك يضل التوكل وهذا مثل الأسباب التي نسبتها إلى جلب النافع مثل نسبة الرقية والطيرة والسكن بالإضافة إلى إزالة الضرر : فإن النبي صلى الله عليه وسلم وصف المتوكلين بذلك ولم يصفهم بأنهم لا يكتسبون ولا يسكنون الأمصار ولا يأخذون من أحد شيئا ، بل وصفهم بأنهم يتعاطون هذه الأسباب ، وأمثال هذه الأسباب التي يوثق بها في المسببات عما يكبر فلا يمكن إحصاؤها .

وقال سهل في التوكل : إنه ترك التدبير وقال إن الله خلق الخلق ولم يصحهم عن نفسه ، وإنما حجابهم بتدبيرهم ، ولعله أراد به استنباط الأسباب البعيدة بالفكر فهي التي تحتاج إلى التدبير دون الأسباب الجلية : فإن قد ظهر أن الأسباب منقسمة إلى ما يخرج الخلق بها عن التوكل وإلى ما لا يخرج ، وأن الذي يخرج ينقسم إلى مقطوع به وإلى مظنون ، وأن المقطوع به لا يخرج عن التوكل عند وجود حال التوكل وعليه وهو الانكسار على مسبب الأسباب ، فالتوكل فيها

(١) حديث لو توكلتم على الله حق توكله ... الحديث « وزاد في آخره » وزالت بدعائكم الجبال « وقد تقدمت قريبا دون هذه الزيادة ، فرواها الإمام محمد بن نصر في كتاب تعظيم قدر الصلاة من حديث معاذ بن جبل بإسناد فيه لين « لو عرفتم الحق معرفته لشيتم على البحور وزالت بدعائكم الجبال » ورواه البيهقي في الزهد من رواية وهيب السكي مرسل دون قوله « لشيتم على البحور » قال : هذا منقطع .

بالحال والعلم لا بالعمل . وأما المظنونات فالتوكل فيها بالحال والعلم والعمل جميعا ، والمتوكلون في ملازمة هذه الأسباب على ثلاثة مقامات :

(الأول) مقام الخواص ونظرائه ، وهو الذى بدور فى البوادر بغير زاد ثقة بفضل الله تعالى عليه فى تقويته على الصبر أسبوعا وما فوق ، أو تيسير حشيش له أو قوت ، أو تهيئة على الرضا بالموت أن لم يتيسر شيء من ذلك ، فإن الذى يحمل الزاد قد يفقد الزاد أو يضل بغيره ويموت جوعا ، فذلك ممكن مع الزاد كما أنه يمكن مع فقده .

(المقام الثانى) أن يقعد فى بيته أو فى مسجد ولكنه فى القرى والأصهار . وهذا أضعف من الأول ، لكنه أيضا متوكل لأنه تارك للكسب والأسباب الظاهرة ، معول على فضل الله تعالى فى تدبير أمره من جهة الأسباب الخفية ، ولكنه بالقعود فى الأصهار متعرض لأسباب الرزق ، فإن ذلك من الأسباب الجالية ، إلا أن ذلك لا يبطئ توكله إذا كان نظره إلى الذى يسخر له سكان البلد لا يصل رزقه إليه لا لى سكان البلد ، اذ تصور أن يغفل جيمع عنه ويضيعوه لولا فضل الله تعالى يتبرئهم وتحريك دواعيهم .

(المقام الثالث) أن يخرج ويكتسب اكتسابا على الوجه الذى ذكرناه فى الباب الثالث والرابع من كتاب آداب الكسب ، وهذا السعى لا يخرج أيضا عن مقامات التوكل إذا لم يكن طمأنينة نفسه إلى كفايته وقوته وجهاه وبضاعته ، فإن ذلك ربما يهلكه الله تعالى جميعه فى لحظة ، بل يكون نظره إلى الكفيل الحق يحفظ جميع ذلك وتيسير أسبابه له ، بل يرى كسبه وبضاعته وكفايته بالإضافة إلى قدرة الله تعالى كما يرى القلم فى يد الملك الموقر ، فلا يكون نظره إلى القلم بل إلى قلب الملك أنه بماذا يتحرك ؟ وإلى ماذا يميل ؟ وبم يصم ؟ ثم أن كان هذا المكتسب مكتسبا لعياله أو ليفرق على المساكين فهو فديته مكتسب وبقيته عنه منقطع ؛ لحال هذا أشرف من حال القاعد فى نيته ، والدليل على أن الكسب لا ينافى حال التوكل إذا روعيت فيه الشروط وانضاف إليه الحال والمعركة كما سبق أن الصديق رضى الله عنه لما بوجع بالخلافة أصبح آغذا الأتواب تحت حشنته والذراع بيده ودخل السوق يتأذى ، حتى كرهه المسلمون وقالوا : كيف تفعل ذلك وقد أقت خلافة النبوة ؟ قال : لا تضلوقى عن عيالى فاقى أن أضعهم كشت لما سوام أضع حتى فرضوا له قوت أهل بيت من المسلمين ، فلما رضوا بذلك رأى مساعدتهم وتطبيع قلوبهم واستغرق الوقت بمصالح المسلمين أولى ، ويستحيل أن يقال : لم يكن الصديق فى مقام التوكل أفن أولى بهذا المقام منه ؟ فدل على أنه كان متوكلا لا باعتبار ترك الكسب والسعى بل باعتبار قطع الالتفات إلى قوته وكفايته والعلم بأن الله هو ميسر الاكتساب ومدبر الأسباب ويشترط كل راعيها فى طريق الكسب من الاكتفاء بقدر الحاجة من غير استكثار وتفاخر وادخار ومن غير أن يكون درهمه أحب إليه من درهم غيره . فن دخل السوق ودرمه أحب إليه من درهم غيره فهو حريص على الدنيا ومحب لها ، ولا يصح التوكل إلا مع الزهد فى الدنيا ، فم يصح الزهد دون التوكل فإن التوكل مقام وراء الزهد . وقال أبو جعفر الخداد — وهو شيخ الجنيد رحمه الله عليهما وكان من المتوكلين : أخفيت التوكل عشرين سنة وما فارت السوق : كنت أكتسب فى كل يوم دينارا ولا أبيت متدافقا ولا أستريح منه إلى قيراط أدخل به اللحم ، بل أخرجه كله قبل الليل . وكان الجنيد لا يتكلم فى التوكل بمضرة وكان يقول : أستمى أن أتكلم فى مقامه وهو حاضر عندي . واعلم أن الجلووس فى رباطات الصوفية مع معلوم بعيد من التوكل ، فإن لم يكن معلوم ووقف وأمروا الخادم بالخروج للطلب لم يصح معه التوكل إلا على ضعف ، ولكن قوى بالحال والعلم ، كتوكل البسكتسب . ولأن لم يسألوا بل قنوا بما يعمل

إليهم فهذا أقوى في تركهم ، لكنه بعد اشتداد القوم بذلك فقد صار لهم سوقا ، فهو كدخول السوق ، ولا يكون داخل السوق متوكلا إلا بشروط كثيرة كما سبق .

فان قلت : فما الأفضل أن يقعد في بيته ، أو يخرج ويكتسب ؟ فاعلم أنه إن كان يفرغ بترك الكسب تفكر وذكر وإخلاص واستغراق وقت بالعبادة وكان الكسب يشوش عليه ذلك وهو مع هذا لا يستشرف نفسه إلى الناس في انتظار من يدخل عليه فيحمل إليه شيئا بل يكون قوى القلب في الصبر والانتكال على الله تعالى ، فالقعود له أولى . وإن كان يضطرب قلبه في البيت ويستشرف إلى الناس فالكسب أولى ، لأن استشرف القلب إلى الناس سؤال بالقلب ، وتركه أهم من ترك الكسب ، وما كان المتوكلون يأخذون ما استشرف إليه . فقومهم : كان أحمد بن حنبل قد أمر أبا بكر المروزي أن يعطي بعض الفقراء شيئا فضلا عما كان استأجره عليه . فرد : فلما ولي قال له أحمد : الحق اعطه فانه يقبل فلقه وأعطاه فأخذه ، فقال أحمد عن ذلك : فقال كان قد استشرفت نفسه فرد ، فلما خرج انقطع طعمه وأيس فأخذه . وكان الخواص رحمه الله إذا نظر إلى عبد في العطاء أو عاف اعتياد النفس لذلك لم يقبل منه شيئا . وقال الخواص بعد أن سئل عن أعصاب ماراء في أسفاره : رأيت الخضر ورضي بصحبتي ولكي فارقه خيفه أن تكن نفسى إليه فيكون نقصا في تركي . فاذن المكتسب إذا راعى آداب الكسب وشروط نيته كما سبق في كتاب الكسب وهو أن من لا يقصد به الاستكثار ولم يكن اعتياده على بضاعة وكفايته كان متوكلا .

فان قلت : فما علامة عدم اتكاله على البضاعة والكفاية ؟ فأقول علامته أنه ان سرق بضاعته أو خسرت تجارتها أو تعوق أمر من أموره كان راضيا به ولم تبطل طمأنينته ولم يضطرب قلبه بل كان حال قلبه في السكون قبله وبعده واحدا . فان لم يسكن إلى شيء لم يضطرب لفقده . ومن اضطرب لفقد شيء فقد سكن إليه . وكان بشر بعمل المنازل تركها . وذلك لأن البعاض كاتبه قال : بلغني أنك استمتعت على رذلك بالمنازل . أرايت ان أخذ الله بمعك وبصرك الرزق على من ؟ فوقع ذلك في قلبه فانخرج آلة المعازل من يده وتركها . وقيل : تركها لما توهت باسمه وقصد لأجلها . وقيل : فعل ذلك لما مات عياله . كما كان لسفيان خمسون دينارا بتجر فيها . فلما مات عياله فرقا .

فان قلت : فكيف يصور أن يكون له بضاعة ولا يسكن إليها وهو يعلم أن الكسب بغير بضاعة لا يمكن ؟ فأقول : بأن يعلم أن الذين يرزقهم الله تعالى بغير بضاعة فيهم كثرة . وأن الذين كثرت بضاعتهم فسرت وملكت فيهم كثرة ، وأن يوطن نفسه على أن الله لا يفضل به إلا ما فيه صلاحه ، فان أهلك بضاعته فهو خير له فلهه لو تركه كان سببا لنساق دنيته وقد لطف الله تعالى به ، وغايته أن يموت جوعا ، فينبغي أن يعتقد أن الموت جوعا خير له في الآخرة مهما قضى الله تعالى عليه بذلك من غير تقصير من جهته ، فاذا اعتقد جميع ذلك استوى عنده وجود البضاعة وعدمها . ففي الخبر « إن العبد ليهم من الليل بأمر من أمور التجارة مما لو فله لكان فيه هلاكة فينظر الله تعالى إليه من فوق عرشه فيصرفه عنه فيصحب كشيئا حزينا يتطلع بتجاره وابن عمه ، من سبقني : من دهاني ؟ وما هي إلا رحمة رحمه الله بها (١) » ولذلك قال عمر رضي الله عنه : لا أبالي أصبحت غنيا أو فقيرا ، فإني

(١) حديث « إن العبد ليهم من الليل بأمر من أمور التجارة مما لو فله لكان فيه هلاكة فينظر الله إليه من فوق عرشه فيصرفه عنه .. الحديث » أخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف جدا نحوه ، إلا أنه أنه قال « إن العبد ليشرى على حاجة من حاجات الدنيا ... الحديث » بنحوه .

لا أدري أيهما خيلى ، ومن لم يتكامل يقينه بهذه الأمور لم يتصور منه التوكل ، ولذلك قال أبو سليمان الداراني لأحد بن أبي الحواري : لى من كل مقام نصيب إلا من هذا التوكل المبارك فإن ما شئت من راحة ، هذا كلامه مع علو قدره ، ولم يفكر كونه من المقامات الممكنة ولكنه قال : ما أدركته ، ولعله أراد إدراك أقصاه ، وما لم يكمل الإيمان بأن لا فاعل إلا الله ولا رازق سواه وأن كل ما يقدر على العبد من فقر وغنى وموت وحياة فهو خير له مما يشناه العبد : لم يكمل حال التوكل ، فبنا. التوكل على قوة الإيمان بهذه الأمور كما سبق سو كذا سائر مقامات الدين من الآقوال والأعمال تنبئ على أصولها من الإيمان . وبالجملة التوكل مقام مفهوم ولكن يستدعى قوة القلب وقوة اليقين ، ولذلك قال سهل : من طعن على التكسب فقد طعن على السنة ، ومن طعن على ترك التكسب فقد طعن على التوحيد .

فإن قلت : فهل من دواء ينتفع به فى صرف القلب عن الركون إلى الأسباب الظاهرة وحسن الظن بالله تعالى فى تيسير الأسباب الخفية ؟ فأقول : نعم ، هو أن تعرف أن سوء الظن تلقين الشيطان ، وحسن الظن تلقين الله تعالى : قال الله تعالى (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء ، والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً) فإن الإنسان بطبعه مشغوف بجماع تخويف الشيطان ، ولذلك قيل : الشقيق بسوء الظن مولى ، وإذا انضم إليه الجهل وضعف القلب ومشاهدة المتكلمين على الأسباب الظاهرة والباعثين عليها غلب سوء الظن وبطل التوكل بالكلية ، بل رؤية الرزق من الأسباب الخفية أيضا تبطل التوكل ، فقد حكي عن عابد أن عكف فى مسجد ولم يكن له معلوم ، فقال له الامام : لو اكتسبت لكان أفضل لك . فلم يجبه حتى أعاد عليه ثلاثا ، فقال فى الرابعة : يهودى فى جوار المسجد قد ضمن لى كل يوم رخيصين ، فقال : إن كان صادقا فى ضمانه فمكوفك فى المسجد خير لك . فقال : يا هذا ، لو لم تكن إماما تقف بين يدى الله وبين العباد مع هذا النقص فى التوحيد كان خيرا لك إذ فضلت وعد يهودى على ضمان الله تعالى بالرزق . وقال إمام المسجد لبعض المصلين : من أين تأكل ؟ فقال : يا شيخ اصبر حتى أعيذ الصلاة التى صليتها خلفك ثم أجهبك .

ويضع فى حسن الظن بجميع الرزق من فضل الله تعالى بواسطة الأسباب الخفية : أن تسمع الحكايات التى فيها بحائب صنع الله تعالى فى وصول الرزق إلى صاحبه ، وفيها عجائب قهر الله تعالى فى إهلاك أموال التجار والأغنياء وقتلهم جوعا ، كما روى حذيفة المرعى وقد كان خذم إبراهيم بن آدم ، فقيل له : ما أعجب ما رأيت منه ؟ فقال : بقيت فى طريق مكة أياما لم نجد طعاما ، ثم دخلنا الكوفة فأورينا إلى مسجد غراب ، فنظر إلى إبراهيم وقال : يا حذيفة ، أرى بك الجوع ، فقلت : هو مارأى الشيخ ، فقال : على بدواة وقرطاس . لجلست به إليه فكتب . بسم الله الرحمن الرحيم ، أنت المقصود إليه بكل حال والمشار إليه بكل معنى ، وكتب شعرا :

أنا حامد أنا شاكر أنا ذاكر أنا جائع أنا ضائع أنا عارى
هى ستة وأنا مضيق لنصفها فكن الضمين لنصفها يا بارى
مدحى لغيرك لخب نار خضتها فأجر عبيك من دخول النار

ثم دفع إلى الرقة فقال : أخرج ولا تملق قلبك بغير الله تعالى ، وادفع الرقة إلى أول من يلقاك . فخرجت فأول من تلقى كان رجلا على بئلة . فتناوله الرقة فأغضاها . فلما وقف عليها بكى وقال : ما فعل صاحب هذه الرقة ؟ فقلت : هو فى المسجد الفلاق . فدفع إلى حرة فيها ستائة دينار . ثم لقيت رجلا آخر فسأله عن راكب البئلة

فقال : هذا نصراني ، لجئت إلى إبراهيم وأخبرته بالقصة فقال : لا تمسها فإنه يحرق الساعة ، فلما كان بعد ساعة دخل النصراني وأكب على رأس إبراهيم يقبله وأسلم .

وقال أبو يعقوب الأضلع البصري : جمعت مرة بالحرم عشرة أيام فوجدت ضعفاً ، فحدثني نفسي بالخروج ، فخرجت إلى الراوي لعل أجد شيئاً يسكن ضعفي ، فرأيت سلجمة مطروحة فأخذتها ، فوجدت في قلبي منها وحشة وكان قائلاً يقول لي : جمعت عشرة أيام وآخره يكون حثلك سلجمة متغيرة ، فريميت بها ودخلت المسجد وقعدت ، فإذا أنا برجل أجمي قد أقبل حتى جلس بين يدي ووضع قطعة وقال : هذه لك ، فقلت : كيف خصصني بها ! قال : اعلم أنا كنا في البحر منذ عشرة أيام وأشرفت السفينة على الترق ، فنفرت إن خصصني الله تعالى أن أنصدق بهذه على أول من يقع عليه بصري من المجاورين . وأنت أول من لقيت ، فقلت : اتعجب فإذا فيها سميد مصري ولوز مقشور وسكر كعاب ، فقبضت قبضة من ذا وقبضه من ذا وقلت رد الباقي إلى أصحابك هدية مني إليكم ، وقد قبلتها ، ثم قلت في نفسي : رزقك يسير إليك من عشرة أيام وأنت تطلبه من الراوي .

وقال مشاد الدبوري : كان على دين فاشغل قلبي بسببه ، فرأيت في النوم كأن قائلاً يقول : يا جليل ، أخذت علينا هذا المقدار من الدين ، خذ عليك الأخذ وعلينا العطاء ، فاحاسيت بعد ذلك بقالا ولا قصا ولا غيرهما .

وحكى عن بنان الخمال قال : كنت في طريق مكة أجيء من مصر ومعى زاد ، فجاءني امرأة وقالت لي : يا بنان ، أنت حال تحمل على ظهرك الزاد وتوهم أنه لا يوزنك ، قال : فريميت برأى ، ثم أتى على ثلاث لم آكل ، فوجدت خلخالاً في الطريق فقلت في نفسي : أحله حتى يحرق صاحبه فربما يعطيني شيئاً فأرده عليه ، فإذا أنا بتلك المرأة فقالت لي : أنت تاجر تقول عسى يحرق صاحبه فأخذ منه شيئاً ثم رمت لي شيئاً من الدرهم وقالت : أنفعا ، فاكثفت بها إلى قريب من مكة .

وحكى أن بنانا احتاج إلى جارية تخدمه ، فأنبسط إلى إخوانه لجمعوا له منها وقالوا : هو ذا يحرق النفير فنفسري ما يوافق ، فلما ورد النفير اجتمع وأجهل على واحدة وقالوا : إنها تصلح له ، فقالوا لصاحبها : بك هذه ، فقال : إنها ليست للبيع ، فألحوا عليه فقال : إنها لبنان الخمال أهدتها إليه امرأة من سمرقند ، فحملت إلى بنان وذكرت له القصة .

وقيل : كان في الزمان الأول رجل في سفر ومعهم قرص فقال : إن أكلته مت ، فوكل الله عز وجل به مسلماً وقال : إن أكله فارذه وإن لم يأكله فلا تمطه غيره ، فلم يزل القرص معه إلى أن ملك ولم يأكله وبقي القرص عنده .

وقال أبو سعيد الخراز : دخلت البادية بنهر زاد فأصابني قاذة ، فرأيت المرحلة من بعيد فسررت بأن وصلت ، ثم فكرت في نفسي أتى سكنت وانكلت على غيره وآليت أن لا أدخل المرحلة إلا أن أحمل إليها ، فخررت لنفسي في الرمل حفرة وأريت جسدي فيها إلى صدى ، فسمعت صوتاً في نصف الليل عالياً : يا أهل المرحلة ، إن لله تعالى ولها حبس نفسه في هذا الرمل فأنفقه ، فجاء جماعة فأخرجوني وحملوني إلى القرية .

وروى أن رجلاً لازم باب عمر رضي الله عنه فإذا هو بقاتل يقول : يا هذا هاجرت إلى عمر أو إلى الله تعالى ؟ أذهب فتلزم القرآن فإنه سيفنيك عن باب عمر ، فذهب الرجل وغاب حتى أقفذه عمر . فإذا هو قد اعتزل واشتغل بالعبادة : فجاءه عمر فقال له : إني قد اشتقت إليك فإني أشتقت لك ، فقال : إني قرأت القرآن فأغتنى

عن عمر وآل عمر ، فقال عمر : رحلك الله ، فالذي وجدت فيه ، فقال وجدت فيه (وفي السماء رزقكم وما توعدون) فقلت رزقي في السماء وأنا أطلبه في الأرض ، فيكي عمر وقال : صدقت ، فكان عمر بعد ذلك يأتيه ويجلس إليه .

وقال أبو حمزة الخراساني : حججت ستة من الستين فيينا أنا أمشي في الطريق إذ وقعت في بئر فنازعتني نفسي أن استغيث ، فقلت لا والله لا استغيث ، فاستتمت هذا الخاطر حتى مر برأس البئر وجلان ، فقال أحدهما للآخر تعال حتى نسد رأس هذا البئر ثلاثين فيه أحد ، فأثروا بقصه وبأرية وعلوم رأس البئر ، فهمت أن أصبح فقلت في نفسي : لئن أصبح هو أقرب منهما وسكنت فيينا أنا بعد ساعة إذا أنا بشيء جاء وكشف عن رأس البئر وأدل رجله وكأنه يقول تعالى في مهمة له كنت أصرف ذلك ، فقلت به فأخرجني ، فإذا هو سيع ، فمروه في هاتف : يا أبا حمزة أليس هذا أحسن ، نجيته من التلف بالتلف ، فشيت وأنا أقول :

نهاني حياق منك أن أكشف الهوى وأغنيته بالهمم منك عن الكشف
تلفت في أمري فأبدت شاهدي إلى غائي والطف يدرك بالطف
تراميت لي بالغيث حتى كأنما تبشرني بالغيث أنك في الكف
أراك وفي من هيئ لك وحشة فتزني بالطف منك وبالطف
وتحي عبا أنت في الحب حشفه وإذا عجب كون الحياة مع الحشف

وأمثال هذه الوقائع مما يكثر ، وإذا قوى الإيمان به وانضم إليه القدرة على الجوع قدر أسبوع من غير ضيق صدر ، وقوى الإيمان بأنه إن لم يسق إليه رزقه في أسبوع قالوت خير له عند الله عز وجل ولذلك حبسه عنه : ثم التوكل بهذه الأحوال والمجاهدات ، وإلا فلا يتم أصلا .

بيان توكل المعيل

اعلم أن من له عيال لحكمه يفارق المنفرد ، لأن المنفرد ، لا يصح توكله إلا بأمرين (أحدهما) قدرته على الجوع أسبوعا من غير استعراف وضيق نفس (والآخر) أبواب من الإيمان ذكرناها . من جهتها : أن يطيب نفسا بالموت إن لم يأتيه رزقه ، علما بأن رزقه الموت والجوع ، وهو وإن كان نقصا في الدنيا فهو زيادة في الآخرة ، فمضى أنه سبق إليه خير الرزقين له : وهو رزق الآخرة ، وأن هذا هو المرض الذي به يموت ما يكون راضيا بذلك وأنه كذا قضى وقد له فهذا يتم التوكل المنفرد ولا يجوز تكليف العيال الصبر على الجوع ، ولا يمكن أن يقرر عنده الإيمان بالتحديد وأن الموت على الجوع رزق مقبوط عليه في نفسه إن اتفق ذلك نادرا ، وكذا سائر أبواب الإيمان ، فأن لا يمكنه في حقهم إلا توكل المكتسب وهو المقام الثالث ، كتوكل أبي بكر الصديق رضي الله عنه إذ خرج للكسب ، فاما دخول البوادي وترك العيال توكل في حقهم أو التعمد عن الاهتمام بأمرهم توكل في حقهم فهذا حرام . وقد يفتي إلى ملاحم ويكون هو مؤاخذا بهم ، بل التحقيق أنه لا فرق بينه وبين عياله ؛ فانه إن ساعده العيال على الصبر على الجوع مدة وعلى الاعتداد بالموت على الجوع رزقا وغنيمة في الآخرة ، فله أن يتوكل في حقهم ونفسه أيضا عنده ، ولا يجوز له أن يضيها إلا أن تساعده على الصبر على الجوع مدة . فان كان لا يطيقه ويضطرب عليه قلبه وتشتوش عليه عيادته لم يمر له التوكل . ولذلك يرى أن أبا تراب التخي ظفرا لى صوفى مد يده إلى قشر بطيخ لياكله بعد ثلاثة أيام . فقال له : لا يصلح لك التصرف . ألزم السوق أى لا تصرف الا مع التوكل ،

ولا يصح التوكل إلا لمن يصبر عن الطعام أكثر من ثلاثة أيام ، وقال أبو علي الروذباري : إذا قال الفقير بعد خمسة أيام : أنا جائع فألزمه السوق ومروه بالعمل والكسب ، فإذا بدنه عياله وتوكله فيها يصبر بيده كتوكله في عياله وإنما يغفرونهم في شيء واحد : وهو أن له تكليف نفسه الصبر على الجوع وليس ذلك في عياله ، وقد انكشف لك من هذا أن التوكل ليس انقطاعا عن الأسباب بل الاعتناء على الصبر على الجوع مدة والرضا بالموت إن تأخر الرزق نادرا وملازمة البلاد والأمصا أو ملازمة البوادي التي لا تتخلوا عن حشيش وما يجرى مجراه ، فهذه كلها أسباب البقاء ولكن مع نوع من الأذى ، إذ لا يمكن الاستمرار عليه إلا بالصبر ، والتوكل في الأمصار أقرب إلى الأسباب من التوكل في البوادي ، وكل ذلك من الأسباب إلا أن الناس عدلوا إلى أسباب أظهر منها فلم يعدوا تلك أسبابا ، وذلك لضعف إيمانهم وشدة حرصهم وقلة صبرهم على الأذى في الدنيا لأجل الآخرة واستيلاء الجبن على قلوبهم بإساءة الظن وطول الأمل ، ومن نظر في ملكوت السموات والأرض انكشف له تحقيقنا أن الله تعالى دبر الملك والملكوت تدبيرا لا يماورز العبد رزقه وإن ترك الاضطراب ، فإن العاجز عن الاضطراب لم يجاوز رزقه .

أما نرى الجنين في بطن أمه لما أن كان عاجزا عن الاضطراب كيف وصل سره بالأم حتى تنتهي إليه فضلات غذاء الأم بواسطة السرة ولم يكن ذلك بحيلة الجنين ، ثم لما انفصل سبط الحب والشفقة على الأم لتكتمل به شأته أم أبت اضطرابا من الله تعالى إليه بما اشغل في قلبها من نار الحب ، ثم لما لم يكن له سن يمضغ به الطعام جعل رزقه من اللبن الذي لا يحتاج إلى المضغ ، ولأنه لرعاؤه مزاجه كان لا يحتمل الغذاء الكثيف فأدر له اللبن اللطيف في ثدي الأم عند انفصاله على حسب حاجته ، أفكان هذا بحيلة الطفل أو بحيلة الأم ؟ فإذا صار بحيث يوافقه الغذاء الكثيف أثبت له أسنانا قواطع وطواحين لأجل المضغ ، فإذا كبر واستقل يسر له أسباب التعلم وسلوك سبيل الآخرة ، فبجته بعد البلوغ جهل بعض لأنه ما قصت أسباب معيشته بولوغه بل زادت ، فانه لم يكن قادرا على الاكتساب ، فالآن قد قدر فزادت قدرته ، نعم كان المشفق عليه شخصا واحدا وهي الأم أو الأب وكانت شفقتهم مفرطة جدا فكان يطعمه ويسقيه في اليوم مرتين وكان إطعامه بتسليط الله تعالى الحب والشفقة على قلبه . فكذلك قد سطر الله الشفقة والمودة والرفقة والرحمة على قلوب المسلمين بل أهل البلد كافة ، حتى إن كل واحد منهم إذا أحس يحتاج تألم قلبه ورق عليه وانبعث له داعية إلى إزالة حاجته ، فقد كان المشفق عليه واحدا والآن للمشفق عليه ألف وزيادة ، وقد كانوا لا يشفقون عليه لأنهم رأوه في كفالة الأم والأب وهو مشفق خاص فمراؤه محتاجا ، ولو رأوه يتألم لسلط الله داعية الرحمة على واحد من المسلمين أو على جماعة حتى يأخذونه ويكفولونه ، فما روى إلى الآن في سنى الخصب يتيم قد مات جوعا مع أنه عاجز عن الاضطراب وليس له كافل خاص ، والله تعالى كائنه بواسطة الشفقة التي خلقها في قلوب عياده فلماذا ينبغي أن يشتغل قلبه بعد البلوغ ولم يشتغل في الصبا وقد كان المشفق واحدا والمشفق الآن ألف ، نعم كانت شفقة الأم أقوى وأحلى ولكنها واحدة ، وشفقة آحاد الناس وإن ضعفت فيخرج من مجموعها ما يفيد الغرض ، فكأن من يتيم قد ينير الله تعالى له حالا هو أحسن من حال من له أب وأم ؛ فينجبر ضعف شفقة الآحاد بكثرة المشفقين ويترك التتم والاعتصام على قدر الضرورة ، ولقد أحسن الشاعر حيث يقول :

جرى قلم القضاء بما يكون فيسيان التمركز والسكون
جنون منك أن تسمى رزق ويرزق في غشائه الجنين

فإن قلت : الناس يكفون اليتيم لأنهم يرونه عاجزا بصباه ، وأما هذا فبالع قادر على الكسب فلا يلتفتون إليه ويقولون : هو مثنا فليجتهد لنفسه ؟

فأقول : إن كان هذا التغادر بطالا فقد صدقوا عليه الكسب ولا معنى للتوكل في حقه فإن التوكل مقام من مقامات الدين يستعان به على التفريط تعالى . فما البطال والتوكل ؟ وإن كان مشتغلا بآلة ملازما لمسجد أو بيت وهو مواعظ على العلم والعبادة فاناس لا يلومونه في ترك الكسب ولا يكلفونه ذلك ، بل اشتغاله بالله تعالى يقرر حبه في قلوب الناس حتى يحملون إليه فوق كفايته ، وإنما عليه أن لا يفتل الباب ولا يهرب إلى جبل من بين الناس ، وما رؤى إلى الآن عالم أو عابد استغرق الأوقات بالله تعالى وهو في الأمصار فترات جوعا ولا يرى قط ، بل لو أراد أن يطمع جماعة من الناس بقوله لقد عليه ، فإن من كان لله تعالى كان الله عز وجل له ، ومن اشتغل بالله عز وجل أتى الله حبه في قلوب الناس وسخر له القلوب كما سخر قلب الأم لولدها ، فقد دبر الله تعالى الملك والمسلوك تدييرا كائنا لأهل الملك والمسلوك .

فمن شاهد هذا التديير وتوكل بالمدير واشتغل به وآمن ونظر الى مدير الأسباب لا إلى الأسباب ، نعم ما يديره تديير يصل إلى المشتغل به الخلو والطيور السان والثياب الرقيقة والخيل النفيسة على الدوام لا محالة ، وقد يقع ذلك أيضا في بعض الأحوال لكن دره تدييرا يصل إلى كل مشتغل بعبادة الله تعالى في كل أسبوع قرص شعير أو حشيش يقتاره لا محالة ، والغالب أنه يصل أكثر منه بل يصل ما يزيد على قدر الحاجة والكفاية ، فلا سبب ترك التوكل إلا رغبة النفس في التمتع على الدوام وليس الثياب الناعمة وتناول الأغذية اللطيفة ، وليس ذلك من طريق الآخرة ، وذلك قد لا يحصل بغير اضطراب ، وهو في الغالب أيضا ليس يحصل مع الاضطراب وإنما يحصل نادرا ، وفي النادر أيضا قد لا يحصل بغير اضطراب ، فأثر الاضطراب ضعف عند من افتتحت بصيرته ، فلذلك لا يطمئن إلى اضطراب بل إلى مدير الملك والمسلوك تدييرا لا يمازج عبدا من عباد رزقه وإن سكن إلا نادرا تدور أعظيا يتصور مثل في حق المضطرب ؛ فاذا انكشفت هذه الأمور وكان معه قوة في القلب وشجاعة في النفس أثمر ما قاله الحسن البصري رحمه الله إذ قال : وحدث أن أهل البصرة في عيالي ، وأن حبة بدنيار .

وقال وهيب بن الورد : لو كانت السماء نحاسا والأرض رصاصا واحتتمت برزق فلفتت أتى مشرك : فاذا نهيت هذه الأمور نهيت أن التوكل مقام مفهوم في نفسه ويمكن الوصول إليه من تفرقه ، وعليت أن من أنكر أصل التوكل وإمكانه أنكره عن جهل فإياك أن تجمع بين الإفلاس : الإفلاس عن وجود المقام فوق الإفلاس عن الإيمان به علما : فأن عليك بالفتنة بالقر قليل والرضا بالقوت فانه يأتيك لا محالة وإن فرقت منه ، وعند ذلك على الله أن يعمد إليك برزقه على يدى من لا تحسب ، فإن اشتغلت بالتفوى والتوكل شاهدت بالتجربة مصداق قوله تعالى (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) الآية ، إلا أنه لم يتكفل له : أن يرزقه لحم الطير ولذات الأنظمة ، فما ضمن إلا الرزق الذي تدوم به حياته ، وهذا المضمون مبذول لكل من اشتغل بالضامن وأطمأن إلى ضمانه . فإن الذي أحاط به تديير الله من الأسباب الخفية الرزق أعظم مما ظهر للخلق ، بل مدخل الرزق لا يحصى ومجاريه لا يهتدى إليها ، وذلك لأن ظهوره على الأرض وسبقه السماء . قال الله تعالى (روي السماء رزقكم وما نعدون) وأسرار السماء لا يطلع عليها ، ولهذا دخل جماعة على الجنيد فقال : ماذا تطلبون ؟ قالوا : نطلب الرزق ، فقال : إن علمتم في أي موضع هو فاطلبوه ، قالوا : نسأل الله . قال : إن علمتم أنه يساق فذكره . فقالوا : ندخل البيت وتوكل ونظر ما يكون . فقال : التوكل على التجربة شك . قالوا : فيما الحيلة ؟ قال : ترك الحيلة . وقال أحمد بن عيسى

الحزاز : كشت في البادية فتألفي جرح شديد فتلبثي نفساً أن أسأل الله تعالى طامعا ، قلت : ليس هذا من أفعال المتوكلين ، فطالبتني أن أسأل الله صبرا ، فلما سمعت بذلك سمعت ما تقاضيه في ويقول :

ويزعم أنه منا قريب وإنما لا نضع من أماننا
وبأننا على الإفترار جهدا كأننا لا نراه ولا يرانا

فقد فهمت أن من تكسرت نفسه وقوى قلبه لم يهتف بالجن باطنه وقوى إيمانه بتدبير الله تعالى : كل من مطمئن النفس أبدا وانقا بالله عز وجل ، فإن أسوأ حاله أن يموت ، ولا بد أن يأتيه الموت كما يأتي من ليس مطمئنا فاذن تمام التوكل بقناعة من جأ نبهوا ، فالمضمون من جانب ، والذي ضمن رزق القانين بهذه الأسباب التي دبرها صادق . فاقنع وجرب تشاهد صدق الوعد تحقيقا بما يرد عليك من الأرزاق العجيبة التي لم تكن في ظنك وحسابك ، ولا تكن في توكلك منتظرا للأسباب بل لمسبب الأسباب . كما لا تكون منتظرا لقلم الكاتب بل لقلب الكاتب فإنه أصل حركة القلم ، والمحرك الأول واحد فلا ينبغي أن يكون النظر إلاليه ، وهذا شرط توكل من يخوض البوادي بلا زاد أو يقعد وفي الأمصار وهو خامل وأما الذي لذكر العبادة والعلم فاذن في اليوم واليلة بالطعام مرة واحدة كيف كان وإن لم يكن من الذائد ، وثوب خشن يليق بأهل الدين فهذا يأتيه من حيث يحتسب ولا يحتسب على الدوام ، بل يأتيه أضماؤه . فتركه التوكل واهتمامه بالرزق غاية الضعف والقصور . فإن اشتد به بسبب ظاهر يجلب الرزق إليه أقوى من دخول الأمصار في حق الخامل مع الاكتساب : فالاهتمام بالرزق يبيع بدو الدين وهو بالعلم أبيع لأن شرطهم القناعة والقانع يأتيه رزقه ورزق جماعة كثيرة وإن كانوا معه إلا إذا أراد أن لا يأخذ من أيدي الناس ويأكل من كسبه فذلك له وجه لا يتق بالعلم العامل الذي سلوكه بظاهر العلم والعمل ولم يكن له سر بالباطن . فإن الكسب يمنع السير بالفسكر الباطن . فاشتغاله بالسلوك مع الأخذ من يد من يتقرب إلى الله تعالى بما يعطيه أولى لأنه يفرغ عنه عز وجل وإعانة البطل على نيل الثواب ، ومن نظر إلى مجاري سنة الله تعالى علم أن الرزق ليس على قدر الأسباب ، ولذلك سأل بعض الأكسرة حكما عن الأحق المرزوق والمائل المحروم فقال : أراد الصانع أن يدل على نفسه ، إذ لو رزق كل عاقل وحرم كل أحق لظن أن العقل رزق صاحبه : فلأروا خلافه علوا أن الرزاق غيرهم ولا تعلق بالأسباب الظاهرة لهم ، قال الشاعر :

ولو كانت الأرزاق تحرى على المجا هلكن إذن من جملهن البهائم

بيان أحوال المتوكلين في التعلق بالأسباب بضرب مثال

اعلم أن مثال ذلك الخلق محققه تعالى مثل طائفة من السؤال وقفوا في ميدان على باب قصر الملك وهم محتاجون إلى الطعام : فأخرج إليهم غلانا كثيرة ومعهم أرغفة من الخبز وأمرهم أن يعطوا بعضهم رغيفين ورغيفين وبعضهم رغيفا ورغيفا ويجهشوا في أن لا ينفقوا عن واحد منهم ، وأمر متاديا حتى نادى قيسم : أن أسكنوا ولا تعلقوا بخلاني إذا خرجوا إليكم ، بل ينبغي أن يطعن كل واحد منكم في موضعه فإن الغلاني مسخرون وهم مأمورون بأن يوصلوا إليكم طعامكم . فمن تلقى بالغلان وأذاهم وأخذ رغيفين فإذا فتح باب الميدان وخرج إليه بخلام يكون موكلا به إلى أن أقدم لمقوبته في ميدان معلوم عندي ولكن أخفيه ، ومن لم يؤذ الغلاني وقنع برغيف واحد أتاه من يد الغلام وهو ساكن فاني أختمه بخلعة سنية في الميدان المذكور لمقوبة الآخر ، ومن ثبت في مكانة ولكنه أخذ رغيفين فلا مقوبة عليه ولا خلة له ، ومن أخطأ غلاني فما أوصلا إليه شيئا فبات اليلة جائعا غير متسخط الغلاني

ولا قائل ليته أوصل إلى رغبتي فأني غدا أستورده وأعرض ملكي إليه فاقسم السؤال إلى أربعة أقسام : قسم غلبت عليهم بطونهم فلم يلبثوا إلى العقوبة الموعودة ، وقالوا : من اليوم إلى غدا فرج ، ونحن الآن جاثقون فيأدروا إلى الغلمان فأخوهم وأخذوا الرغيفين ، فسبقت العقوبة إليهم في الميعاد المذكور فندموا ولم يفهمهم الندم ، وقدم تركوا التعلق بالغلمان خوف العقوبة ولكن أخذوا رغيفين لعل الجوع فسلوا من العقوبة وما فازوا بالخلمة ، وقسم قالوا : إنا نجلس بمرأى من الغلمان حتى لا يخطئونا ولكن نأخذ إذا أعطونا رغبنا واحدا ونقتنع به ، فلملنا نفوز بالخلمة ففازوا بالخلمة ، وقسم رابع اختفوا في زوايا الميادين وانحرفوا عن مرأى أعين الغلمان وقالوا : إن اتبعونا وأعطونا قمتنا برغيف واحد ، وإن أخطأنا قاسمتنا شدة الجوع الليلة ، فلملنا تقوى على ترك التسخط فنتال رتبة الوزارة ودرجة القرب عند الملك ، فافهمهم ذلك ، إذا اتبعهم الغلمان في كل زاوية وأعطوا كل واحد رغبنا واحدا ، وجرى مثل أياما حتى اتفق على التدور أن اخفى ثلاثة في زاوية ولم تقع عليهم أبصار الغلمان وشغلهم شغل صارف عن طول التفتيش ، فباتوا في جوع شديد ، فقال اثنان منهم ليتنا تعرضنا للغلمان وأخذنا طعامنا فلملنا نطيق العبر ، وسكت الثالث إلى الصباح فنال درجة القرب والوزارة ، فهذا مثال الخلق ، والميادين هو الحياة في الدنيا ، وباب الميادين الموت ، والميعاد المجهول يوم القيامة ، والوعد بالوزارة هو الوعد بالشهادة للتوكل إذا مات جاثما راضيا من غير تأخير ذلك إلى ميعاد القيامة ، لأن الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون ، والمتعلق بالغلمان هو المعتدى في الأسباب والغلمان المسخرون من الأسباب ، والجالس في ظاهر الميادين يرى الغلمان هم المقيمون في الأمصار في الرباطات والمساجد على هيئة السكون ، والمتخفون في الزوايا هم السائحون في البوادي على هيئة التوكل والأسباب تبعهم والرزق يأتيهم إلا على سبيل التدور ، فإن مات واحد منهم جاثما راضيا فله الشهادة والقرب من الله تعالى ، وقد انقسم الخلق إلى هذه الأقسام الأربعة ، ولعل من كل مائة تعلق بالأسباب تسعون وأقام سبعة من العشرة الباقية في الأمصار متعرضين للسبب بمجرد حضورهم واشتارهم وساح في البوادي ثلاثة ، وتسخط منهم اثنان . وفاز بالقرب واحد ، ولعله كان كذلك في الأمصار السالفة ، وأما الآن فالتارك للأسباب لا ينتهي إلى واحد من عشرة آلاف .

[الفن الثاني في التعرض لأسباب الادخار] فمن حصل له مال يارث أو كسب أو سؤال أو سبب من الأسباب فله في الادخار ثلاثة أحوال :

(الأول) أن يأخذ قدر حاجته في الوقت ، فيأكل إن كان جاثما ، ويلبس إن كان عاريا ، ويشترى مسكنا مختصرا إن كان محتاجا ، ويفرق الباقي في الحال ، ولا يأخذه ولا يدخره إلا بالقدر الذي يدرك به من يستحقه ويحتاج إليه فيدخره على هذه النية ، فهذا هو الوفي بموجب التوكل تحقيقا وهي الدرجة العليا .

(الحالة الثانية) المقابلة لهذه المخرجة له عن حدود التوكل : أن يدخر لسنة فما فوقها ، فهذا ليس من المتوكلين أصلا ، وقد قيل : لا يدخر من الحيوانات إلا ثلاثة ، الفأرة ، والفأرة ، وابن آدم .

(الحالة الثالثة) أن يدخر لأربعين يوما فما دونها ، فهذا ، هل يوجب حرمانه من المقام المصمود الموعود في الآخرة للمتوكلين ؟ اختلفوا فيه : فذهب سهل إلى أنه يخرج عن حد التوكل . وذهب الخواص إلى أنه لا يخرج بأربعين يوما ويخرج بما يريد على الأربعين . وقال أبو طالب المكي ، لا يخرج عن حد التوكل بالزيادة على الأربعين أيضا ، وهذا اختلاف لا معنى له بعد تجويز أصل الادخار ، نعم يجوز أن يظن ظان أن أصل الادخار يناقض التوكل ؛ فأما التقدير بعد ذلك فلا مدرك له . وكل ثواب موعود على رتبة فانه يتوزع على تلك الرتبة ، وتلك الرتبة لها بداية

ونهايه . ويسمى أصحاب النهايات : السابقين ، وأصحاب البدايات : أصحاب اليمين ، ثم أصحاب اليمين أيضا على درجات ، وكذلك السابقون ، وأعلى درجات أصحاب اليمين تلاحق أسافل درجات السابقين ، فلا معنى للتقدير في مثل هذا ، بل التحقيق أن التوكل بترك الادخار لا يتم إلا بقصر الأمل ، وأما عدم آمال البقاء فيبعد اشتراطه ولو في نفس ، فإن ذلك كالممتنع وجوده : أما الناس فمتفاوتون في طول الأمل وقصره ، وأقل درجات الأمل يوم وليلة فما دونه من الساعات ، وأقصاه ما يتصور أن يكون عمر الإنسان ، وبينهما درجات لا حصر لها فمن لم يؤمل أكثر من شهر أقرب إلى المقصود من يؤمل سنة ، وتقبيده بأربعين لأجل ميعاد موسى عليه السلام : بعيد ، فإن تلك الواقعة ما قصد بها بيان مقدار ما رخص الأمل فيه ، ولكن استحقاق موسى لنيل الموعد كان لا يتم إلا بعد أربعين يوما لم يجزئ به وبأمثاله سنة الله تعالى في تدريج الأمور ، كما قال عليه السلام « إن الله خير طينة آدم بيده أربعين صباحا » (١) لأن استحقاق تلك الطينة التخمر كان موقوفا على مدة مصلها ما ذكر : فاذن ما وراء السنة لا يدخر له إلا بحكم ضعف القلب والركون إلى ظاهر الأسباب ، فهو خارج عن مقام التوكل غير واثق بأحاطة التدبير من الوكيل الحق بخفايا الأسباب : فإن أسباب الدخول في الارتفاعات والركوات تكرر بتكرار السنين غالبا ، ومن ادخر لأقل من سنة لله درجة بحسب قصر أمله ، ومن كان أمله شهرين لم تكن درجته كدرجة من أمل شهرا ولا درجة من أمل ثلاثة أشهر ، بل هو بينهما في الرتبة ، ولا يمنع من الادخار إلا قصر الأمل ، فالأفضل أن لا يدخر أصلا . وإن ضعف قلبه فكلما قل ادخاره كان فضله أكثر .

وقد روى في الفقير الذي أمر صلى الله عليه وسلم عليا كرم الله وجهه وأسامة أن يفسلا ففسلا وكفناه ببردته ، فلما دفنه قال لأصحابه « إنه يموت يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ، ولولا خصلة كانت فيه لبعث ووجهه كالشمس الضاحية » قلنا : وما هي يا رسول الله ؟ قال « كان صواما كثير الذكركة تعالى غير أنه كان إذا جاء الشتاء ادخر حلة الصيف لصيفه ، وإذا جاء الصيف ادخر حلة الشتاء . ثم قال ﷺ ، بل أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر » (٢) الحديث .

وليس الكؤود والشفرة وما يحتاج إليه على الدوام في معنى ذلك : فإن ادخاره لا ينقص الدرجة . وأما ثوب الشتاء فلا يحتاج إليه في الصيف . وهذا في حق من لا يزوج قلبه بترك الادخار ولا تستشرف نفسه إلى أيدي الحلق بل لا يلتفت قلبه إلا إلى الوكيل الحق . فإن كان يستشرف في نفسه اضطرابا يشغل قلبه عن العبادة والذكر والفكر فالادخار له أولى . بل لو أمسك خيطة يكون دخلها وانفيا بقدر كفايته وكان لا يضرب قلبه إلا به فذلك له أولى ، لأن المقصود اصلاح القلب ليتجرد لذكر الله ، ورب شخص يشغله وجود المال ورب شخص يشغله عدمه ، والخلود ما يشغل عن الله عز وجل ، والا فالدنيا في عيشها غير محدودة ولا يهودها ولا عنيها ، ولذلك بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أصناف الحلق وفيهم التجار المخترعون وأهل الحرف والصناعات ؛ فلم يأمر التاجر بترك تجارته ولا المخترع بترك حرفة ولا أمر التارك لها بالاشتغال بها ، بل دعا الكل إلى الله تعالى وأرشدهم إلى أن فوزهم ونجاتهم في انصراف قلوبهم عن الدنيا إلى الله تعالى ، وعمدة الاشتغال بالله عز وجل القلب ، فصواب الضميمة ادخار قدر حاجته ، كما أن صواب القوى ترك الادخار ،

(١) حديث « خير طينة آدم بيده أربعين صباحا » رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن

مسعود وسلمان الفارسي بإسناد ضعيف جدا وهو باطل

(٢) حديث : أنه قال في حق الفقير الذي أمر عليا أو أسامة فضله وكفنه ببردته . أنه يموت يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ... الحديث وفي آخره « من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر لم أجده أصليا فجمع بين الحديثين قبل ههنا .

وهذا كله حكم المنفرد : فأما المعلن فلا يخرج عن حد التوكل بأدخار قوت سنة لعلها جدرا لضعفهم وتسكيناً لقلوبهم ، وأدخار أكثر من ذلك يبطل للتوكل ، لأن الأسباب تتكرر عند تكرار السنين ؛ فأدخارها ما يريد عليه سببه ضعف قلبه ، وذلك يتنافى قوة التوكل . فالتوكل عبارة عن موحد قوى القلب مطمئن النفس إلى فضل الله تعالى ، واتقى بتدبيره دون وجود الأسباب الظاهرة . وقد ادخر رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلها قوت سنة ^(١) ، ونهى أم أيمن وغيرها أن تدخر له شيئاً لمدة ^(٢) ، ونهى بلالا عن الإدخار في كسرة خبز ادخارها ليفطر عليها ، فقال صلى الله عليه وسلم « أتفق بلالا ولا تخش من ذي العرش إقلالا ^(٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا سئلت فلا تمنع وإذا أعطيت فلا تخبأ ^(٤) » اقتداء بسيد المتوكلين صلى الله عليه وسلم ، وقد كان قصر أمه بحيث كان إذا بال تيمم مع قرب الماء ويقول « ما يدري لعل لا أبلغه ^(٥) » وقد كان صلى الله عليه وسلم لو ادخر لم ينقص ذلك من توكله إذ كان لا يتقرب بما ادخره ، ولكنه عليه السلام ترك ذلك لتعلم الأقوياء من أمته . فإن أقوياء أمته ضعفاء بالإضافة إلى قوته ، وادخر عليه السلام لعلها سنة لا تضعف قلب فيه وفي عياله ، ولكن ليس ذلك للضعفاء من أمته ، بل أخبر : « أن الله تعالى يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه ^(٦) » تطليبا لقلوب الضعفاء حتى لا يتقرب بهم الضعف إلى اليأس والقنوط فيتركون اليسور من الخير عليهم بجزم عن منتهى الدرجات . فما أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا رحمة للعالمين كلمهم على اختلاف أمتانهم ودرجاتهم ، وإذا فهمت هذا علمت أن الإدخار قد يضرب بعض الناس وقد لا يضرب ، ويدل عليه ما روى أبو أمامة الباهلي : أن بعض أصحاب الصفة توفي فما وجد له كفن ، فقال صلى الله عليه وسلم « قشقوا ثوبه » فوجدوا فيه دينارين في داخل إزاره فقال صلى الله عليه وسلم « كيتان ^(٧) » وقد كان غيره من المسلمين يموت ويخلف أموالا ولا يقول ذلك في حقه ، وهذا يشتم وجهين لأن حاله يشتم حالين : (أحدهما) أنه أراد كيتين من النار ، كما قال تعالى ﴿ تكوي بها جباههم وجنوبهم وظهورهم ﴾ وذلك إذا كان حاله إظهار الرهد والفقر والتوكل مع الإفلاس عنه فهو نوع تلبس (والثاني) أن لا يكون ذلك عن تلبس ، فيكون المعنى به التقصان عن درجة كاله كما ينقص من جمال الوجه أثر كيتين في الوجه ، وذلك لا يكون تلبس فإن كل ما يخلفه الرجل فهو نقصان عن درجته في الآخرة إذ لا يؤتى أحد من الدنيا شيئا إلا تقص بقدره من الآخرة . وأما بيان أن الإدخار مع فراغ القلب عن المدخر ليس من ضرورته بطلان التوكل ، فيشهد له ما روى عن بشر . قال الحسين المغازلي من أصحابه : كنت عنده من الثبار ، فدخل عليه رجل كل أمر خفيف المارضين ، فقام إليه بشر ، قال : وما رأيته قام لأحد غيره ، قال : ودفع إلى كفا من درهم وقال : اشتر لنا من أطيب ما تقدر عليه من الطعام الطيب ، وما قال لي قط

- (١) حديث : ادخر لعلها قوت سنة ، متفق عليه ، وتقدم في الزكاة .
- (٢) حديث : نهى أم أيمن وغيرها أن تدخر شيئا لئلا تقدم نية أم أيمن وغيرها .
- (٣) حديث : نهى بلالا عن الإدخار وقال « أتفق بلالا ولا تخش من ذي العرش إقلالا » رواه البزار من حديث ابن مسعود وأبي هريرة وبلال : دخل عليه النبي ﷺ وعنده صبر من عمر ، فقال ذلك . وروى أبو يعلو والطبراني في الأوسط حديث أبي هريرة ، وكلها ضعيفة . وأما ما ذكره المصنف من أنه ادخر كسرة خبز ، فلم أره .
- (٤) حديث قال بلال « إذا سئلت فلا تمنع ، وإذا أعطيت فلا تخبأ » رواه الطبراني والحاكم من حديث أبي سعيد وهو ثقة .
- (٥) حديث : أنه ﷺ بال وتيمم مع قرب الماء وقوله « ما يدري لعل لا أبلغه » أخرجه ابن أبي الدنيا في قصر الأمل من حديث ابن عباس بسند ضعيف .
- (٦) حديث « إن الله يحب أن تؤتى رخصه ... الحديث » أخرجه أحمد والطبراني والبيهقي من حديث أم عمر وقد تقدم .
- (٧) حديث أبي أمامة : توفي بعض أصحاب الصفة فوجدوا دينارين في داخلته إزاره ، قال ﷺ « كيتان » رواه أحمد من رواية شهر بن حوشب عنه .

مثل ذلك ، قال : لجئت بالطعام فوضته فأكل معه وما رأيته أكل مع غيره قال : فأكلنا حاجتنا وبقي من الطعام شيء كثير ، فبأخذه الرجل وجمعه في ثوبه وحمله معه وانصرف ، فجيبت من ذلك وكرهته له ، فقال لي بشر : لعنك أنكرت فعله ؛ قلت : نعم أخذ بقية الطعام من غير إذن ، فقال : ذاك أعزنا فتح الموصل زارنا اليوم من الموصل فإنما أراد أن يعلمنا أن التوكل إذا صح لم يضر معه الإذغار .

[الفئ الثالث في مباشرة الأسباب الدافعة للضرر الممرض للخوف] أعلم أن الضرر قد يعرض للخوف في نفس أو مال . وليس من شروط التوكل ترك الأسباب الدافعة رأساً . أما في النفس فكانت من في الأرض المسببة أوفى بجاري السيل من الوادي أو تحت الجدار المائل والسقف للكسر ، فكل ذلك منتهى عنه . وصاحبه قد عرض نفسه للهلاك بغير فائدة . نعم تنقسم هذه أسباب إلى مقطوع بها ، ومظنونة . وإلى موهومة . فترك الموهوم مناهم شرط التوكل وهي التي نسبتها إلى دفع الضرر نسبة السك والرقية . فإن السك والرقية قد تقدم به على المحذور دفعا لما يتوقع ، وقد يستعمل بعد نزول المحذور للإزالة ، ورسول الله ﷺ لم يصف للمتوكلين إلا بترك السك والرقية والطيرة ، ولم يصفهم بأنهم إذا خرجوا إلى موضع بارد لم يلبسوا جبة ، والجبة تلبس دفعا للبرد المتوقع ، وكذلك كل ما في معناه من الأسباب ، نعم الاستظهار يأكل التوم مثلاً عند الخروج إلى السفر في الشتاء تهيئاً لقوة الحرارة من الباطن ربما يكون من قبيل الصمق في الأسباب والتمويل عليها فيكاد يقرب من السك بخلاف الجبة ، وإن ترك الأسباب الدافعة وإن كانت مقطوعة وجه إذا ناله الضرر من إنسان ، فإنه إذا أمكنه الصبر وأمكنه الدفع والتشفي فشرط التوكل الاحتال والصبر ، قال الله تعالى ﴿ فَاخْصِمْهُ وَكِلَاوَصِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ ﴾ وقال تعالى ﴿ وَلْيَضْحَكُوا عَلَى مَا آذَيْتُمُوهُمْ وَعَلَى اللَّهِ فليتوكل المتوكلون ﴾ وقال عز وجل ﴿ وَدَعِ أَهْلَهُم وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ وقال سبحانه وتعالى ﴿ فَاصْبِرْ كَاصْبِرِ أُولَئِكَ الْعِزَّةُ مِنَ الرَّسُولِ ﴾ وقال تعالى ﴿ نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ وهذا في أذى الناس ، وأما الصبر على أذى الحيات والسباع والعقارب ، فترك دفعا ليس من التوكل في شيء ، إذ لا فائدة فيه ، ولا يراد السعي ولا يترك السعي لعينه بل لإحاطة على الدين ، وترتب الأسباب منها أكثرها في الحسب وجلب المتافع فلا تطول بالإعادة ، وكذلك في الأسباب الدافعة من المال . فلا يتقص التوكل بإغلاق باب البيت عند الخروج ولا بأن يعقل البعير ، لأن هذه أسباب عرفت سنة الله تعالى إما قطعا وإما ظنا ، ولذلك قال ﷺ للأعرابي لما أن أمهل البعير وقال تركت على الله ﴿ اعقلها وتوكل ﴾ (١) وقال تعالى ﴿ خذوا حذركم ﴾ وقال في كيفية صلاة الخوف ﴿ وَلْيَأْخُذُوا بِأَسْلِحَتِهِمْ ﴾ وقال سبحانه ﴿ وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ ﴾ وقال تعالى لموسى عليه السلام ﴿ فَأَسْرِ بِمِثْلَيْ لَيْلٍ ﴾ والنصن بالليل اختفاء عن أعين الأعداء ونوع تسبب ، واختفاء رسول الله ﷺ في الغار اختفاء عن أعين الأعداء دفعا للضرر (٢) ، وأخذ السلاح في الصلاة فليس دافعا قطعا كقتل الحية والعقرب فإنه دافع قطعا ، ولكن أخذ السلاح سبب مظنون ، وقد بينا أن المظنون كالمقطوع ، وإنما الموهوم هو الذي يقتضي التوكل تركه .

فإن قلت : فقد حكى عن جماعة أن منهم من وضع الأسد يده على كتفه ولم يتحرك . فأقول وقد حكى عن جماعة أنهم ركبوا الأسد وسخروه فلا ينبغي أن يترك ذلك المقام ، فإنه وإن كان صحيحاً في نفسه فلا يصلح للاقتداء

(١) حديث « اعقلها وتوكل » أخرجه الترمذي من حديث أنس ، قال يحيى القطان : منكر . ورواه ابن خزيمة في التوكل والطبراني من حديث عمرو بن أمية الضمري بإسناد جيد « قديما » . (٢) حديث : اختفى رسول الله ﷺ عن أعين الأعداء دفعا للضرر ، تقدم في قصة اختفائه في النار عند إرادة الهجرة .

بطريق التعلم من الغير ، بل ذلك مقام رفيع في الكرامات وليس ذلك شرطا في التوكل ، وفيه أسرار لا يقف عليها من لم ينته إليها .

فان قلت : وهل من علامة أعلم بها أني قد وصلت إليها ؟ فأقول : الواصل لا يحتاج إلى طلب العلامات ولكن من العلامات على ذلك المقام السابقة عليه : أن يسخر لك كلب هو معك في إهابك يسمى الغضب ، فلا يزال يعضك وبعض غيرك ، فان سخر لك هذا الكلب بحيث إذا هيج وأشلى لم يستل إلا بأشارتك وكن مسخرا لك ، فربما ترتفع درجتك إلى أن يسخر لك الأسد الذي هو ملك السباع ، وكلب دارك أولى أن يكون مسخرا لك من كلب البواصي ، وكلب إهابك أولى بأن يتسخر من كلب دارك ، فإذا لم يسخر لك الكلب الباطن فلا تطمع في استئجار الكلب الظاهر .

فان قلت : فإذا أخذ المتوكل سلاحه حذرا من العدو وأغلق بابَه حذرا من اللص وعقل بعيره حذرا من أن ينطلق ، فبأي اعتبار يكون متوكلا ؟ فأقول : يكون متوكلا بالعلم والحال ، فأما العلم فهو أن يعلم أن اللص إن اندفع لم يدفع بكفأته في إغلاق الباب ، بل لم يدفع إلا بدفع الله تعالى إياه ، فكمن باب يفتح ولا يفتح ، وكمن بعير يعقل ويعت وبعوت أو يفلت ، وكمن أخذ سلاحه يقتل أو يغلب ، فلا تستل على هذه الأسباب أصلا بل على سبب الأسباب . كما ضربنا المثل في الوكيل في الخصومة فانه إن حضر وأحضر السجل فلا يتكل على نفسه وسجله بل يتكل على كفاية الوكيل وقوته ، وأما الحال فهو أن يكون راضيا بما يقضى الله تعالى به في بيته ونفسه ويقول : اللهم إن سلطت على مالي البيت من يأخذه فهو في سيطتك وأنا راض بحكمك ، فاني لا أدري أن ما أعطيتني هبة فلا تسترجعها أو عارية ووديعة فتستردها ، ولا أدري أنه رزقي أو سبقت مشيتك في الأزل بأنه رزقي غيري ، وكيهنا قضيت فأنا راض به ، وما أغلقت الباب تحصنا من قضااتك وتسخطا له ، بل جري على مقتضى سنك في ترتيب الأسباب فلا ثقة إلا بك يا مسبب الأسباب .

فإذا كان هذا حاله وذلك الذي ذكرناه عنه لم يخرج عن حدود التوكل بعقل البعير وأخذ السلاح وإغلاق الباب ، ثم إذا عاد فوجد متاعه في البيت فبينى أن يكون ذلك عنده نعمة جديده من الله ، وإن لم يجده بل وجهه مسروقا نظر إلى قلبه ، فإن وجهه راضيا أو فرحا بذلك عالما أنه ما أخذ الله سبحانه ذلك منه إلا ليبد رزقه في الآخرة فقد صح مقامه في التوكل وظهر له صدقه . وإن تألم قلبه به ووجد قوة الصبر فقد بان له أنه ما كان صادقا في دعوى التوكل . لأن التوكل مقام بعد الزهد . ولا يصح الزهد إلا عن لا يتأسف على ما فات من الدنيا ولا يفرج بما يأتي . بل يكون على العكس منه . فكيف يصح له التوكل ؟ نعم قد يصح له مقام الصبر إن أخاه ولم يظهر شكواه ولم يكسر سعيه في الطلب والتجسس . وإن لم يقدر على ذلك حتى تأذى بقلبه وأظهر الشكوى لبسائه واستقصى الطلب بيده . فقد كانت السرعة مزيدا له في ذنبه من حيث إنه ظهر له قصوره عن جميع المقامات وكذب في جميع الدعاوى . فبعد هذا ينبغي أن يجتهد حتى لا يصدق نفسه في دعاويها ولا يتدلى بحبل غرورها . فانها خدعة أمارة بالسوء مدعية للغير .

فان قلت : فكيف يكون للمتوكل مال حتى يؤخذ ؟ فأقول : المتوكل لا يخلو بيته من متاع كقصة يأكل فيها وكوز يشرب منه وإناء يتوضأ منه وجراب يحفظ به زاده وعصا يدفع بها عدوه وغير ذلك من ضرورات المعيشة من أثاث البيت . وقد يدخل في يده مال وهو يسكن ليجد محتاجا فيصره إليه فلا يكون ادخاره على هذه النية مبعلا لتوكله . وليس من شرط التوكل إخراج الكوز الذي يشرب منه والجراب الذي فيه زاده . وإنما ذلك في

الماكول وفي كل مال زائد على قدر الضرورة ، لأن سنة الله جارية بوصول الخير إلى الفقراء المتوكلين في زوايا المساجد ، وما جرت السنة بفترة الكيزان والامتعة كل يوم ولا في كل أسبوع ، والخروج من سنة الله عز وجل ليس شرطا في التوكل ، ولذلك كان الخواص يأخذ في السفر الحبل والركوة والمقراض والإبرة دون الزاد ، ولكن سنة الله تعالى جارية بالفرق بين الأمرين .

فإن قلت : فكيف تصور أن لا يحزن إذا أخذ متاعه الذي هو محتاج إليه ولا يتأسف عليه ، فإن كان لا يشتهي فلم أمسكه وأغلق الباب عليه ، وإن كان أمسكه لأنه يشتهي لحاجته إليه فكيف لا يتأذى قلبه ولا يحزن وقد حيل بينه وبين ما يشتهي ؟ فأقول : إنما كان يحفظه ليعتصم به على دينه إذا كان يظن أن الخير له في أن يكون له ذلك المتاع ، ولولا أن الخير له فيه لما وزقه الله تعالى ولما أعطاه إياه ، فاستدل على ذلك بتيسير الله عز وجل وحسن الظن بالله تعالى مع ظنه أن ذلك معين له على أسباب دينه ولم يكن ذلك عنده مقطوعا به ، إذ يحتمل أن تكون خيرته في أن يتلى بفقد ذلك حتى ينصب في تحصيل غرضه ويكون ثوابه في النصب والتعب أكثر ، فلما أخذه الله تعالى منه بتسليط اللبس تغير ظنه ، لأنه في جميع الأحوال واثق بالله حسن الظن به ، فيقول : لولا أن الله عز وجل علم أن الخير كانت لي في وجودها إلى الآخرة والخير لي الآن في علمها لما أخذها مني ، فيمثل هذا الظن تصور أن يتدفع عنه الحزن ، إذ به يخرج عن أن يكون فرحه بأسباب من حيث إنها أسباب ، بل من حيث أنه يسرها سبب الأسباب عناية وتلطفاً ، وهو كالمرض بين يدي الطبيب الشفيق يرضى بما يفعله ، فإن قدم إليه الغذاء فرح وقال : لولا أن الغذاء ينفعني وقد قويت على احتاله لما قربته إلي ، وإن أخر عنه الغذاء بعد ذلك أيضا فرح وقال : لولا أن الغذاء يضرك ويُسوقني إلى الموت لما حال بيني وبينه ، وكل من لا يتقدم في لطف الله تعالى ما يعتقد المرض في الوالد المشفق الحاذق لعلم العطب فلا يصح منه التوكل أصلا . ومن عرف الله تعالى وعرف أفعاله وعرف سنته في إصلاح عبادته لم يكن فرحه بالأسباب ، فانه لا يدري أي الأسباب خير له ، كما قال عمر رضي الله عنه : لا بألي أصبحت غنيا أو فقيرا ، فاني لأدري أيهما خير لي : فكلك يبنى أن لا يبالي المتوكل بسرق متاعه أو لا يسرق فانه لا يدري أيهما خير له في الدنيا أو في الآخرة ، فكم من متاع الدنيا يكون سبب هلاك الإنسان وكم من غنى يبني بواقعة لأجل غناه يقول باليتى كنت فقيرا !

بيان آداب المتوكلين إذا سرق متاعهم

للتوكل آداب في متاع بيته إذا خرج عنه (الأول) أن يثق الباب ولا يستعصى في أسباب الحفظ كالتماسه من الجيران الحفظ مع الغلق ، وكجمعه أغلاقا كثيرة . فقد كان مالك بن دينار لا يثق بابيه ولكن يشده بشرط ويقول : لولا السكاب ما شدته أيضا (الثاني) أن لا يترك في البيت متاعا يمرض عليه السارق فيسكون هو سبب معصيته أو إفساكه يكون سبب هيجان رغبته ، ولذلك لما أهدى الخيرة إلى مالك بن دينار ركوة قال : خذها لا حاجة لي بها . قال : لم ؟ قال : يوسوس إلى العدو أن الله يأخذها ، فكأنه احتزن من أن يصعب السارق : ومن شغل قلبه بوسواس الشيطان بسرقتها ، ولذلك قال أبو سليمان : هذان ضعف قلوب الصوفية هذا قد زهد في الدنيا فما عليه من أخذها (الثالث) أنما يضطر إلى تركه في البيت يبنى أن يتوى عند خروجه الرضا بما يقضى الله فيه من تسليط سارق عليه ويقول : ما يأخذ السارق فهو منه في حل أو هو في سبيل الله تعالى ، وإن كان فقيرا فهو عليه صدقة ، وإن لم يشترط الفقر فهو أولى . فيكون له ثنتان لو أخذه غنى أو فقير (أحدا) أن يكون

ماله مانعا له من المصيبة ، فإنه ربما يستغنى به فيتوأنق عن السرقة بعده وقد زال عصيانه بأكل الحرام لما أن جمعه في حل (والثانية) أن لا يظلم مسلما آخر فيكون ماله فداء لمال مسلم آخر ، ومهما يتولى حراسة مال غيره بمال نفسه أو يتولى دفع المصيبة عن السارق أو تخفيفها عليه فقد تصحح للسلبين وامثل قوله صلى الله عليه وسلم « انصر أخاك ظالما أو مظلوما » (١) ونصر الظالم : أن تمتعه من الظلم ، وعفوه عنه لإعدام الظلم ومنع له ، وليتحقق أن هذه النية لا تنصره بوجه من الوجوه إذ ليس فيها ما يسلط السارق وينير القضاء الأزل . ولكن يتحقق بالإعذار بنية ، فإن أخذ ماله كان له بكل درهم سبع مائة درهم لأنه نواه وقصد ، وإن لم يؤخذ حصل له الأجر أيضا ، كما روى رسول صلى الله عليه وسلم فيمن ترك الزل فأقر النطفة قرأها أن له أجر غلام ولد له من ذلك الجماع وعاش فقتل في سبيل الله تعالى وإن لم يولد له (٢) لأنه ليس أمر الولد إلا الواقع ، فأما الحق والحياة والرزق والبقاء فليس إليه ، فلو خلق لكان ثوابه على فعله ، وفعله لم ينجم ، فكذلك أمر السرقة (الرابع) أنه إذا وجد المال مسروقا فينبغي أن لا يحزن بل يفرح إن أمكنه ويقول : لولا أن الخيرة كانت فيه لسالبه الله تعالى ، ثم إن لم يكن قد جمعه في سبيل الله عز وجل فلا يبالغ في طلبه وفي إساءة الظن بالمسلمين وإن كان قد جمعه في سبيل الله فيترك طلبه ، فإنه قد قومه ذخيرة لنفسه إلى الآخرة ، فإن أعيد عليه ، فالأولى أن لا يقبله بعد أن كان قد جمعه في سبيل الله عز وجل ، وإن قبله فهو في ملكه في ظاهر العلم ، لأن الملك لا يزول بمجرد تلك النية ، ولكنه غير محبوب عند المتوكلين .

وقد روى أن ابن عمر سرق ثاقه فطلبها حتى أصابها ، ثم قال : في سبيل الله تعالى ، فدخل المسجد فصلى فيه ركعتين فجاءه رجل فقال : يا أبا عبد الرحمن ، إن نأخلك في مكان كذا فلبس نعله وقام ، ثم قال : أستغفر الله وجلس ، فقيل له : ألا تذهب فتأخذها ؟ فقال : إني كنت قلت في سبيل الله .

وقال بعض الصيوخ : رأيت بعض إخواني في التوم بعد موته فقلت : ما فعل الله بك ؟ قال : غفر لي وأدخلني الجنة وعرض علي منازل فيها قرأيتها ، قال : وهو مع ذلك كتيب حزين ! فقلت : قد غفر لك ودخلت الجنة وأنت حزين ؟ فتنفس الصعداء ثم قال : نعم إني لأزال حزينا إلى يوم القيامة . قلت : ولم ؟ قال : إني لما رأيت منازل في الجنة رفعت لي مقامات في عليين مارأيت مثلها فيها رأيت ، ففرحت بها ، فلما سمعت بدخولها نادى منادى من فوقها اسرفوه عنها فلبست هذه له انما هي لمن أمضى السبيل ، فقلت : وما إفضاء السبيل ؟ فقيل لي كنت تقول للشيء أنه في سبيل الله ثم ترجع فيه ، فلو كنت أمضيت السبيل لأمضيت لك .

وحكى عن بعض العباد بكاءه أنه كان دائما إلى جنب رجل معه هميانه ، فأتقه الرجل ففقد هميانه فاتهم به ؛ فقال له : كم كان في هميانك ؟ فذكر له ، لحمله إلى البيت ووزنه من عنده ، ثم بعد ذلك أعله أصحابه أنهم كانوا اختلوا الهميان مرحا معه ، فجاء هو وأصحابه معه وردوا الذهب فأبى وقال : خذوه حلالا طيبا ، فأكثرت لأعود في مال آخرجه في سبيل الله عز وجل ، فلم يقبل ، فألحوا عليه ، فدعا ابنا له وجعل يصره صررا ويصيح بها إلى الفقراء حتى لم يبق منه شيء .

فهكذا كانت أخلاق السلف . وكذلك من أخذ رغبيا ليعطيه فقيرا فغاب عنه كان يكره رده إلى البيت بعد انخراجه فيعطيه فقيرا آخر ، وكذلك يفعل في الدرهم والدينارين وسانر الصدقات (الخامس) وهو أقل الدرجات :

(١) حديث « انصر أخاك ظالما أو مظلوما » متفق عليه من حديث أنس ، وقد تقدم . (٢) حديث « من ترك الزل وأقر النطفة قرأها كان له أجر غلام ... الحديث » لم أجده أصلا .

أن لا يدعو على السارق الذي ظله بالأخذ ، فإن فعل جلت توكله ودل ذلك على كراهته وتأسفه على ما فات ، وبطل زهده ، ولو بالغ بطل أجره أيضا فها أصيب به ؛ ففى الخبر « من دعا على ظاله فقد اتظر » .
وحكى أن الربيع بن خثيم سرق فرس له وكان قيمته عشرين ألفا وكان قائما يصل ، فلما قطع صلاته ولم ينزع لطلبه ، لجأه قوم يمزونه فقال : أما ائى قد كنت رأيته وهو يحمله . قيل : وما شئك أن تزجره ؟ قال : كنت فيها هو أحب من ذلك — يعنى الصلاة — فجلوا يدعون عليه فقال : لا تقبلوا وقولوا خيرا فأتى قد جعلتها صدقة عليه .

وقيل لبعضهم فى شيء قد كان سرق له : ألا تدعوا على ظالمك ؟ قال ما أحب أن أكون حونا للشيطان عليه . قيل أرايت لو رد عليك ؟ قال : لا آخذه ولا أنظر اليه لأنى كنت قد أحلته له .

وقيل لآخر : ادع الله على ظالمك ، فقال : ما ظلمنى أحد ، ثم قال : إنما ظلم نفسه ، ألا يكفيه المسكين ظلم نفسه حتى أزيدة شرا .

وأكثر بعضهم شتم الحجاج عند بعض السلف فى ظله ، فقال : لا تفرق فى شتمه فإن الله تعالى يتصف الحجاج عن انتبهك عرسته كما يتصف منه لمن خذ ماله ودمه .

وفى الخبر « أن العبد ليظلم المظلة فلا يزال يشتم ظاله ويسبه حتى يكون بمقدار ما ظله ثم يبقى للظالم عليه مظالبة . بما زاد عليه يقتصر له من المظلوم » (السادس) أن يتم لأجل السارق وعصياته وتعرضه لعذاب الله تعالى ، ويشكر الله تعالى إذ جعله مظلوما ولم يجعله ظالما وجعل ذلك نقصا فى دنياه لا نقصا فى دينه ، فقد شك بعض الناس الى عالم أنه قطع عليه الطريق وأخذما له فقال : ان لم يكن لك غم أنه قد صار فى المسلمين من يستحل هذا أكثر ضحك بمالك فما نصحت للمسلمين .

وسرق من على بن الفضيل دنانير وهو يطوف بالبيت فرآه أبوه وهو يبكى ويحزن ، فقال : أعل الدنانير تبيك ؟ فقال : لا ولكن على المسكين أن يسئل يوم القيامة ولا تكون له حجة .
وقيل لبعضهم : ادع على من ظلمك ، قال : أتى مشغول بالحزن عليه عن الدعاء عليه . فنهذ أخلاق السلف رضى عنهم أجمعين .

[الفئ الرابع : فى السعى فى إزالة الضرر كدراة المرض وأمثاله] اعلم أن الأسباب المزالة للمرض أيضا تنقسم الى مقطوع به كالإزالة لضرر العطش والخير المزيل لضرر الجوع . وإلى مظنون كالقتل بالحجامة وشرب الدواء المسهل وسائر أبواب الطب . أعنى معالجة البرودة بالحرارة والحرارة بالبرودة وهى الأسباب الظاهرة فى الطب ، وإلى موهوم كالسكى والرقية ، أما المقطوع فليس من التوكل تركه ، بل تركه حرام عند خوف الموت . وأما الموهوم فشرط التوكل تركه إذ به وصف رسول الله ﷺ للتوكلين ، وأغواها السكى ، وبليه الرقية ، والطيرة آخر درجاتها والاعتدال عليها والاتكال إليها غاية التعمد فى ملاحظة الأسباب ، وأما الدرجة المتوسطة وهى المثلثة كالدواة بالأسباب الظاهرة عند الأطباء فعلمه ليس منافعا للتوكل بخلاف الموهوم . وتركه ليس محظورا بخلاف المقطوع بل قد يكون أفضل من فعله فى بعض الأحوال وفى بعض الأشخاص فهى على درجة بين الدرجتين ، ويدل على

(١) حديث « من دعا على من ظله فقد انتصر » تقدم .

(٢) حديث « إن العبد ليظلم المظلة فلا يزال يشتم ظاله ويسبه حتى يكون بمقدار ما ظله ثم يبقى للظالم عليه مظالبة ... الحديث » تقدم .

أن التداوى غير منافع للتوكل فكل فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله وأمر به : أما قوله فقد قال صلى الله عليه وسلم « مامن دله إلا وله دواء عرفه من عرفه وجهله من جهله إلا السام »^(١) يعنى الموت . وقال عليه الصلاة والسلام « تداووا عباد الله فإن الله خلق الدواء والواء »^(٢) وسئل عن الدواء والرقى هل ترد من قدر الله شيئا ؟ قال : « هـى من قدر الله »^(٣) وفى الخبر المشهور « مامرت بملأ من الملائكة إلا قالوا مرا منك بالحجامة »^(٤) وفى الحديث أنه أمر بها وقال « احتجموا لسبع عشرة وتسعة عشرة وأحدى وعشرين لا يتبيخ بكم الدم فيقتلكم »^(٥) فذكر أن نبيخ الدم سبب الموت وأنه تائل تأكل يأخذ الله تعالى . وبين أن اخراج الدم خلاص منه ، إذ لا فرق بين اخراج الدم المهلك من الإهاب وبين اخراج المقرب من تحت الثياب وخراج الحية من البيت ، وليس من التوكل التوكل ترك ذلك ، بل هو كسب الماء على النار لإطفائها ودفع ضررها عند وقوعها فى البيت ، وليس من التوكل الخروج عن سنة الوكيل أصلا . وفى خبر مقطوع « من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة من الشهر كان له دواء من داء سنة »^(٦) وأما أمره ﷺ فقد أمر غير واحد من الصحابة بالتداوى بالحجامة ، وقطع لسعد بن معاذ عرقا^(٧) أى فصد ، وكوى سعد بن زبارة^(٨) ، وقال لعل رضى الله عنه وكان رمد العين « لا تأكل من هذا » يعنى الرطب « وكل من هذا فانه أوفى لك »^(٩) يعنى سلقا قد طبخ بدقيق شعر . وقال لصبيب وقد رآه يأكل التمر وهو وجع العين « تأكل تمرأنت أرمده » فقال : انى آكل من الجانب الآخر تبسم ﷺ . وأما فعله ﷺ والسلام فقد روى فى حديث من طريق أهل البيت أنه كان يكتحل كل ليلة ويغتجم كل شهر ويشرب الدواء كل سنة^(١٠) قيل السن المسمى

(١) حديث « مامن داء إلا لدواء عرفه من عرفه وجهله من جهله إلا السام » رواه أحمد والطبرانى من حديث ابن مسعود دون قوله « إلا السام » وهو عند ابن ماجه مختصرا دون قوله « عرفه ... إلى آخره » وإسناده حسن . وللترمذى وصححه من حديث أسامة بن شريك « إلا الحرم » وللطبرانى فى الأوسط والبراز من حديث أنى سعيد الجندى والطبرانى فى الكبير من حديث ابن عباس وسندهما ضعيف ، والبخارى من حديث أبى هريرة « وما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء » ولمسلم من حديث جابر « لكل داء دواء » . (٢) حديث « تداووا عباد الله ... » رواه الترمذى وصححه ، وابن ماجه واللفظ لهما من حديث أسامة بن شريك . (٣) حديث : سئل عن الدواء والرقى هل يرد من قدر الله فقال « هـى من قدر الله ... » أخرجه الترمذى وابن ماجه من حديث أبى خزامة ، وقيل عن أبى خزامة عن أبيه ، قال الترمذى : وهذا أصح . (٤) حديث « مامرت بملأ من الملائكة إلا قالوا مرا منك بالحجامة » رواه الترمذى من حديث ابن مسعود وقال حسن غريب ، ورواه ابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف . (٥) حديث « احتجموا لسبع عشرة وتسع عشرة وأحدى وعشرين ... الحديث » أخرجه البراز من حديث ابن عباس بسند حسن موقوفا ، ورفعه الترمذى بلفظ « إن خير ما احتجمون فيه سبع عشرة ... الحديث » دون ذكر التبيخ ، قال حسن غريب ، وقال البراز : إن طريقة التقدمة أحسن من هذا الطريق ، وابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف « من أراد الحجامة فليخر سبعة عشر ... الحديث » .

(٦) حديث « من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة من الشهر كان له دواء من داء سنة » رواه الطبرانى من حديث معقل بن يسار ، وابن جبان فى الضعفاء من حديث أنس وإسنادهما واحدات خلف على روايه فى الصحاح ، وكلاهما فيه زنى المعنى وهو ضعيف . (٧) حديث أمره بالتداوى لغير واحد من الصحابة . أخرجه الترمذى وابن ماجه من حديث أسامة بن شريك أنه قال للأعراب حين سألوه « تداووا ... الحديث » وسأى فى قصة على صبيب فى الحجمة بعده . (٨) حديث : قطع عرقا لسعد ابن معاذ ، أخرجه مسلم من حديث جابر قال : رى سعد فى أخله غصسه النبي ﷺ يده يمشق ... الحديث .

(٩) حديث أنه كوى سعد بن زبارة ، رواه الطبرانى من حديث سهل بن حنيف بسند ضعيف ، ومن حديث أبى أسامة بن سهل بن حنيف دون ذكر سهل . (١٠) حديث قال لعل وكان رمد العين « لا تأكل من هذا ... الحديث » رواه أبو داود والترمذى وقال : حسن غريب ، وابن ماجه من حديث أم اللند .

(١١) حديث قال لصبيب وقد رآه يأكل التمر وهو وجع العين « تأكل تمرأنت أرمده ... الحديث » تقدم فى آفات اللسان . (١٢) حديث من طريق أهل البيت أنه كان يكتحل كل ليلة ويغتجم كل شهر ويشرب الدواء كل سنة ، أخرجه ابن عدى من حديث عائشة وقال : إن منكر ، وفيه سيف بن محمد كذب أحمد بن حنبل ويحيى بن معين .

وتداوى صلى الله عليه وسلم غير مرة من المقرب وغيرها (١). وروى أنه كان إذا نزل به الوحي صدم رأسه فكان ينفذه بالحناء (٢). وفي خبر: أنه كان إذا خرجت به قرحة جعل عليها حناء، وقد جعل على قرحة خرجت به ترابا (٣) وما روى في تداويه وأمره بذلك كثير. خارج عن الحصر، وقد صنف في ذلك كتاب وصي طيب النبي صلى الله عليه وسلم. وذكر بعض العلماء في الإسرائيليات: أن موسى عليه السلام احتل بعة فدخل عليه بنو إسرائيل فغرفوا عنه فقالوا له: لو تداويت بكنا لبرت، فقال: لا تداوى حتى يعاقبني هو من غير دواء، فطالت علة، فقالوا له: إن دواء هذه العلة معروف مجرب، وإنا تداوى به فتبرأ، فقال: لا تداوى، وأقامت علة فأوحى الله تعالى إليه: وعزق وجهك ولا أبرأ، حتى تداوى بما ذكره لك، فقال لهم: داووني بما ذكرتم، فدأوه فبرأ، فأوحى في نفسه من ذلك، فأوحى الله تعالى إليه: أردت أن تبطل حكمي بتوكلك علي؛ من أودع العقابر منافع الأشياء غيري؟

وروى في خبر آخر أن نبيا من الأنبياء عليهم السلام شكاة علة بجمها، فأوحى الله تعالى إليه: كل البيض وشكا نبى آخر الضعف، فأوحى الله تعالى إليه: كل اللحم بالبن فإن فيها القوة، قيل: هو الضعف عن الجماع. وقد روى أن قوما شكوا إلى نبيهم قبح أولادهم. فأوحى الله تعالى إليه: مرهم أن يطعموا نسائم الجبال السمرجل فإنه يحسن الولد ويفعل ذلك في الشهر الثالث والرابع، إذ فيه يصور الله تعالى الولد، وقد كانوا يطعمون الجبل السمرجل، والنفساء الرطب.

فهنا تبين أن مسبب الأسباب أجرى سفته بربط المسببات بالأسباب إظهارا للحكمة، والأدوية أسباب مسخرة بحكم الله تعالى كسائر الأسباب، فكان أن الحبز دواء الجوع والماء دواء العطش والسكنجيين دواء الصفراء. والسقمونيا دواء الإسهال لا يفارقه إلا في أحد أمرين (أحدهما) أن معالجة الجوع والعطش بالماء والخبز جلي واضح يدركه كافة الناس، ومعالجة الصفراء بالسكنجيين يدركه بعض الخواص، فمن أدرك ذلك بالتجربة التحق في حقه بالأول (والثاني) أن الدواء يسهل، والسكنجيين يسكن الصفراء بشروط أخرى في الباطن وأسباب في المزاج ربما يشهد الوقوف على جميع شروطها، وربما يفوت بعض الشروط فيفترق الدواء عن الإسهال. وأما زوال العطش فلا يستدعي سوى الماء شروطا كثيرة، وقد يتفق من العوارض ما يوجب دواء العطش مع كثرة شرب الماء ولكنه نادر واختلال الأسباب أبدا وينحصر في هذين الشيئين، وإلا فالمسبب يتلوا السبب لاحتالة مهما تمت شروط السبب، وكل ذلك يتدبر مسبب الأسباب وتسخيره، وترتيبه بحكم حكمته وكآل قدرته، فلا يضر المتوكل استعماله، مع النظر إلى مسبب الأسباب؛ دون الطيب والنواء، فقد روى عن موسى صلى الله عليه وسلم أنه قال يارب من الماء والدواء؟ فقال تعالى: منى. فقال فما يصنع الأطباء؟ قال: قال ياكولون أرزاقهم ويعطيون نفوس

(١) حديث أنه تداوى غير مرة من المقرب وغيرها. رواه الطبراني بإسناده حسن من حديث جيله بن الأزرق أن رسول الله ﷺ لفته عرق ففشي عليه فرقه الناس... الحديث، وله في الأوسط من رواية سيد بن ميسرة وهو ضعيف عن أنس أن النبي ﷺ كان إذا اشتكى قمح كفا من شونيز وشرب عليه ماء وعسلا، ولأبي يعلى والطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن جعفر أن النبي ﷺ احتجم بعدما سم. وفيه جابر الجعفي ضعه الجهور.

(٢) حديث: كان إذا نزل عليه الوحي صدم رأسه فيلقه بالحناء، وأخرجه الزاوي عن عدي في الكامل من حديث أبي هريرة، وقد اختلف في إسناده على الأوصاف بن حكيم: كان إذا خرجت به قرحة جعل عليها حناء، رواه الترمذي وابن ماجه من حديث سلمى، قال الترمذي: غريب.

(٣) حديث: جعل على قرحة خرجت يده ترابا، رواه البخاري ومسلم من حديث عائشة: كان إذا اشتكى الإنسان الشيء منه أو كانت قرحة أو جرح قال النبي ﷺ يده هكذا، ووضع سفيان بن عيينة الزاوي سبابة بالأرض ثم رفعها وقال: «بسم الله تربة أرضنا ورحمة بسنا يشفي سقمنا».

عبادى حتى يأتى شفاى أو قضائى ، فإنّ معنى التوكل مع التدأوى التوكل بالملم والحال ، كما سبق في فنون الأعمال الدافعة للضرر الجالبة للنفع ، فأما ترك التدأوى رأساً فليس شرعاً فيه .

فان قلت : فالسكى أيضاً من الأسباب الظاهرة للنفع . فأقول : ليس كذلك ، إذ الأسباب الظاهرة مثل القصد والحجامة وشرب المسهل وسقى المبردات للحرور . وأما السكى فلو كان مثلاً في الظهور لما غلبت البلاد الكثيرة عنه وقتل يمتد السكى في أكثر البلاد ، وإنما ذلك حادثة بعض الأتراك والأعراب ، فهذا من الأسباب الموهومة كالرقى ، إلا أنه يتميز عنها بأمر وهو أنه احتراق النار في الحال مع الاستثناء عنه فإنه ما من وجع يبالغ بالسكى إلا وله دواء ينفع عنه ليس فيه إحراق ، فالإحراق بالنار يجرح عرق البنية عذور السراية مع الاستثناء عنه ، بخلاف القصد والحجامة فإن سرايتهما بعيدة ولا يسد مسدماً غيرهما ، ولذلك نهى رسول الله ﷺ عن السكى دون الرقى (١) . وكل واحد منهما بعيد عن التوكل . وروى أن عمران بن الحصين اعتل فأشاروا عليه بالسكى فامتنع ، فلم يزالوا به عزم عليه الأمر حتى اكتوى ، فكان يقول : كنت أدري نورا وأسمع صوتاً تسلم على الملائكة ، فلما اكتويت انقطع ذلك عني ، وكان يقول : اكتويتا كيات . فوالله ما أفلحت ولا أنجحت ، ثم تاب من ذلك وأتاب إلى الله تعالى ، فرد الله تعالى عليه ما كان يجد من أمر الملائكة . وقال لمطرف بن عبد الله : ألم تر إلى الملائكة التي أكرمني الله بها قد ردّها الله تعالى علي ! بعد أن كان أخبره بفقدها ، فإنّ السكى وما يجرى مجراه هو الذي لا يلبق بالتوكل لأنه يحتاج في استنباطه إلى تدبير ، ثم هو مذموم ، ويدل ذلك على شدة ملاحظة الأسباب وعلى التعمق فيها ، والله أعلم .

بيان أن ترك التدأوى قد يحمّد في بعض الأحوال ويدل على قوة التوكل

وأن ذلك لا يناقض فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم

أعلم أن الذين تدأوا من السلف لا يمتصرون ، ولكن قد ترك التدأوى أيضاً جماعة من الأكابر ، فربما يظن أن ذلك نقصان ، لأنه لو كان كالا لتركه رسول الله ﷺ ، إذ لا يكون حال غيره في التوكل أكل من حاله .

وقد روى عن أبي بكر رضي الله عنه أنه قيل له : لو دعونا لك طبيباً ؟ فقال : الطبيب قد نظر إلى وقال : إني فعال لما أريد . وقيل لأن الدرداء في مرضه : ما تشكى ؟ قال : ذنوبي . قيل : فما تشتهي قال : مغفرة ربى . قالوا : ألا ندعو لك طبيباً ؟ قال : الطبيب أمر حقى .

وقيل لأن ذر وقد رمدت عيناه : لو دأوتها ؟ قال : إني عنها مشغول ، فقيل : سألت الله تعالى أن يعافيك ؟ فقال : أسأله فيها هو أهم على منها .

وكان الريح بن خثيم أصابه فالج . فقيل له : لو تدأوت ، فقال قد هممت ثم ذكرت عاداً وثموداً وأصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيراً وكان فهم الأطباء ، فهلك التدأوى والتدأوى ، ولم تكن الرقى شيئاً .

وكان أحمد بن حنبل يقول : أحب لمن اعتقد التوكل وسلك هذا الطريق ترك التدأوى من شرب الدواء وغيره ، وإن كان به علل فلا يغير المطلب بها أيضاً إذا سأله .

(١) حديث : نهى رسول الله ﷺ عن السكى دون الرقى ، رواه البخاري من حديث ابن عباس « وأنهى أمى من السكى » وفي الصحيحين من حديث عائشة : رضى رسول الله ﷺ عنه وسلم في الرقية من كل ذى رحمة .

وقيل لسبل : متى يصح العبد لتوكّل ؟ قال : إذا دخل عليه الضر في جسمه والنقص في ماله فلم يلتفت إليه شغلا بحاله وينظر إلى قيام الله تعالى عليه .

فإذا منهم من ترك التداوى ورأه ، ومنهم من كرهه ، ولا يتضح وجه الجمع بين فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعاله إلا بمصر الصوارف عن التداوى . فنقول : إن ترك التداوى أسباب (السبب الأول) أن يكون المريض من المكشفين وقد كوشف بأنه انتهى أجله وأن الدواء لا ينفعه . ويكون ذلك معلوما عنده تارة برؤيا صادقة ، وتارة بحس وطن ، وتارة بكشف حقيق ، وشبه أن يكون ترك الصديق رضى الله عنه التداوى من هذا السبب ، فإن كان من المكشفين . فانه قال لعائشة رضى الله عنها في أمر الميراث : إنما من إختاك ، وإنما كان لما أخت واحدة ولكن كانت امرأتها حاملا فقلت أنى ، فلم أله كان قد كوشف بأنها حامل بأنى ، فلا يمد أن يكون قد كوشف أيضا باتهام أجله ، وإلا فلا يلزم به إنكار التداوى وقد شوهد رسول الله صلى الله عليه وسلم تداوى وأمر به (السبب الثاني) أن يكون المريض مشغولا بحاله وبخوف عاقبه وإطلاع الله تعالى عليه ، فينسيه ذلك ألم المرض فلا يتفرغ قلبه للتداوى شغلا بحاله ، وعليه يدل كلام أن ذر قال : إني عنهما مشغول . وكلام أنى الرداء إذ قال : إنما اشتكى ذنوبى ، فكان تألم قلبه خوفا من ذنوبه أكثر من تألم بدنه بالمرض ، ويكون هذا كالغصاب يموت عزي من أمرته ، أو كالخائف الذي يحمل إلى ملك من الملوك ليقتل إذا قيل له : ألا تأكل وأنت جائع ؟ فيقول : أنا مشغول عن ألم الجوع . فلا يكون ذلك إنكارا لكون الأكل نالما من الجوع ولا طعنا فيمن أكل ، ويقرب من هذا اشتغال سهل حيث قيل له : ما القوت ؟ فقال : هو ذكر الحى القيوم . فقيل : إنما سألتك عن القوام ؟ فقال : القوام هو العلم . قيل : سألتك عن الغذاء ؟ قال : الغذاء هو الذكر . قيل : سألتك عن طعمة الجسد ؟ قال : ماله وللجسد ، دح من تولاه أولا يتولاه آخرأ : إذا دخل عليه علة فردته إلى صانه ، أما رأيت الصنعة إذا عيبت ردوها إلى صانعيها حتى يصلحها (السبب الثالث) أن تكون العلة مزمنة والدواء الذى يؤمر به بالإضافة إلى علة موهوم النفع جازم يجرى السكى والرقية ، فيتركه المتوكّل . واليه يشير قول الربيع بن خثيم إذ قال : ذكرت عادا وثمود وفيهم الأطباء فإلك المداوى والمداوى أى أن الدواء غير موثوق به . وهذا قد يكون كذلك في نفسه وقد يكون عند المريض كذلك لقله ممارسته للطلب وقلة تجربته له ، فلا يطلب على ظنه كونه نالما ، ولا شك في أن الطبيب المجرب أشد اعتقادا في الادوية من غيره . فتكون الثقة والظن بحسب الاعتقاد . والاعتقاد بحسب التجربة ، وأكثر من ترك التداوى من العباد وإزها هذا مستندهم لأنه يبقى الدواء عنده شيئا موهوما لأصل له . وذلك صحيح في بعض الادوية عند من عرف صناعة الطب . غير صحيح في البعض . ولكن غير الطبيب قد ينظر إلى الشكل نظرا واحدا . فيرى التداوى تعمقا في الأسباب كالسكى والرقى . فيتركه توكللا (السبب الرابع) أن يقصد العبد بترك التداوى استيقاف المرض لينال ثواب المرض بحسن الصبر على بلاء الله تعالى . أو ليحجرب نفسه في القدرة على الصبر . وقد ورد في ثواب المرض ما يكثر ذكره . فقد قال صلى الله عليه وسلم : نحن معاشر الأنبياء أشد الناس بلاء ثم الأمثل فالأفضل يتلى العبد على قدر إيمانه فان كان صلب الإيمان شدد عليه البلاء . وإن كان في إيمانه ضعف خفف عنه البلاء (١) وفي الخبر « أن الله تعالى يحرب عبد البلاء كما يحرب أحدكم نعمة بالناس

(١) حديث « نحن معاشر الأنبياء أشد الناس بلاء ثم الأمثل فالأفضل ... الحديث » رواه أحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه على شرط مسلم نحوه مع اختلاف ، وقد تقدم مختصرا ، ورواه الحاكم أيضا من حديث سعد بن أبي وقاص . صحيح على شرط الشيخين .

فمنهم من يفرج كالعنب الإبريز ، لا يريد . ومنهم دون ذلك . ومنهم من يخرج أسود عترة (١) وفي حديث من طريق أهل البيت « إن الله تعالى إذا أحب عبدا ابتلاه . فإذا صبر عبدا ابتلاه . فان رضى اصطفاه (٢) » وقال عليه السلام « تحبون أن تكونوا كالحر الصلة لا ترضون ولا تسقمون (٣) » وقال ابن مسعود رضي الله عنه : تجد المؤمن أصبح شئ قلبا وأمرنه جسيما . وتجد المنافق أصبح شئ جسيما وأمرنه قلبا . فلما عظم الثناء على المرض والبلاء أحب المرض واغتموه لينالوا ثواب الصبر عليه . فكان منهم من له علة يخفيها ولا يذكرها للطبيب ويقاسى الملة ويرضى بحكم الله تعالى ويعلم أن الحق أغلب على قلبه من أن يشغل المرض عنه وإنما يمنع المرض جوارحه . وعلموا أن صلاتهم قعودا مثلا مع الصبر على قضاء الله تعالى أفضل من الصلاة قياما مع العافية والصحة . ففى الخبر « إن الله تعالى يقول للملائكة : اكتبوا لعبدي صالح ما كان يعمل فانه في وثاقي ان اطلقته أبديته لما خيرا من حبه ودما خيرا من حبه . وان توفيت توفيت الى رحمتي (٤) » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أفضل الأعمال ما أكرمت عليه النفوس (٥) » فقيل : معناه ما دخل عليه من الأمراض والمصائب . واليه الإشارة بقوله تعالى (وعسى أن تسكروا شيئا وهو خير لكم) وكان سهل يقول ترك التداوى وإن ضعف عن الطاعات وقصر عن الفرائض أفضل من التداوى لأجل الطاعات . وكانت به علة عظيمة فلم يكن يتداوى منها ، وكان يداوى الناس منها وكان إذا رأى العبد يصل من قعود ولا يستطيع أعمال البر من الأمراض ، فيتداوى للقيام إلى الصلاة والنهوض إلى الطاعات يصعب من ذلك ويقول صلاته من قعود مع الرضا بحاله أفضل من التداوى للقوة والصلاة قائما . وسئل عن شرب الدواء فقال : كل من دخل في شئ من الدواء قائما فاستمع من الله تعالى لأهل الضعف ، ومن لم يدخل في شئ فهو أفضل : لانه إن أخذ شيئا من الدواء واول كان هو الماء البارد يستل عنه ألم أخذه ومن لم يأخذ فلا سؤال عليه . وكان مذهبه ومذهب البصريين تضييف النفس بالجوع وكسر الشهوات لعلهم بأن ذرة من أعمال القلوب : مثل الصبر والرضا والتوكل أفضل من أمثال الجبال من أعمال الجوارح . والمرص لا يمنع من أعمال القلوب إلا إذا كان الله غالبا مدهشا . وقال سهل رحمه الله : علل الأجسام راحة وعلل القلب عقوبة .

السبب الخامس : أن يكون العبد قد سبق له ذنوب وهو خائف منها عاجز عن تكفيرها ، فيرى المرض إذا ظال تكفيرا فيترك التداوى خوفا من أن يسرع زوال المرض فقد قال صلى الله عليه وسلم « لا تزال الحمى والمميلة بالعبد حتى يمضى على الأرض كالبردة ما عليه ذنب ولا خطيئة (٦) » وفى الخبر « حتى يوم كفاة سنة (٧) » فقيل لأنها تها ذرة سنة وقيل للانسان ثلثة وستون مفصلا فتدخل الحمى فى جميعها ويحد من كل واحد ألما فيكون كل

- (١) حديث « إن الله تعالى يحب عبده بالبلاء كما يحب أحدكم ذهبه ... الحديث رواه الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف . (٢) حديث : من طريق أهل البيت : إن الله إذا أحب عبدا ابتلاه ... الحديث ، ذكره صاحب القردوس من حديث طى ولم يخرج له ولله فى مسنده ؛ ولطبراني من حديث أبي عتبة « إذا أراد الله بعبد خيرا ابتلاه ، وإذا ابتلاه اقتله لا يترك له مالا ولا ولدا » وسنده ضعيف . (٣) حديث « تحبون أن تكونوا كالحر الصلة لا ترضون ولا تسقمون » أخرجه ابن أبي عاصم فى الأحاد وللثانى ، وأبو نعم وابن عبد البر فى الصحابة ، والبيهقى فى الشعب من حديث أنى فاطمة ، وهو صدر حديث « إن الرجل ليسكون له للزلة عند الله ... الحديث » وقد تقدم .
- (٤) حديث « إن الله يقول للملائكة : اكتبوا لعبدي صالح ما كان يعمل فانه فى وثاقي ... الحديث » أخرجه الطبراني من حديث عبد الله بن عمر ، وقد تقدم . (٥) حديث « أفضل الأعمال ما أكرمت عليه النفوس » تقدم ولم أجد مرفوعا . (٦) حديث لا تزال الحمى والمميلة بالعبد حتى يمضى على الأرض كالبردة ما عليه خطيئة » أخرجه أبو يعلى وابن عدى من حديث أبي هريرة ، والطبراني من حديث أبي الدرداء نحوه وقال « الصداق » بذكر « الحمى » ولطبراني فى الأوسط من حديث أنس « مثل المرض إذا صح ورأى من مرضه كمثل البردة تقع مع السماء تقع فى صفاتها ولونها » وأسانيد ضئيلة . (٧) حديث حتى يوم كفاة سنة » رواه القضاى فى مسند الشهاب من حديث ابن مسعود بسند ضعيف وقال « ليلة » بذكر « يوم » .

ألم كفارة يوم . ولما ذكر عليه السلام كفارة الذنوب بالحمى ، سأل زيد بن ثابت ربه ووجهل أن لا يزال محموا فلم تكن الحمى تفارقه حتى مات رحمه الله ، وسأل ذلك طائفة من الأنصار فكانت الحمى لا تزييلهم ^(١) ولما قال عليه السلام « من أذهب الله كرتبه لم يرض له ثوابا دون الجنة » قال فقد كان من الأنصار من يتنى العمى . وقال عيسى عليه السلام : لا يكون علما من لم يفرح بدخول المصائب والأمراض على جسده وما له لما يرجو في ذلك من كفارة خطايه . وروى أن موسى عليه السلام نظر إلى عبد عظيم البلاء فقال : يا رب ارحمه فقال تعالى : كيف أرحمه فيما به أرحمه . أى به أكفر ذنوبه ... وأزيد درجاته .

السبب السادس : أن يستشعر العبد في نفسه مبادئ البطر والطغيان تطول مدة الصحة فيتحرك التداوى خوفا من أن يعاجه زوال المرض فتعود الغفلة والبطر والطغيان ، أو طول الأمل والتسويق في تدارك الغائت وتأخير الخيرات ، فإن الصحة صارة عن قوة الصفات وبها يفتح الهوى وتحرك الشهوات وتعدو إلى المعاصي ، وأقلها أن تدعو إلى التمتع في المباحات ، وهو تضيق الأوقات وإهمال الفرج العظيم في مخالفة النفس وملازمة الطاعات ، وإذا أراد الله بعد خيرا لم يخله عن التنبه بالأمراض والمصائب ، ولذلك قيل : لا يخلو المؤمن من علة أو قلة أو زلة . وقد روى « أن الله تعالى يقول : القدر سجنى والمرضى قيدى أحبس به من أحب من خلقى » ، فإذا كان في المرض حبس من الطغيان وركوب المعاصي فأى خير يزيد عليه ؟ ولم ينبغ أن يشتغل بعلاجه من يخاف ذلك على نفسه فالعافية في ترك المعاصي ، فقد قال بعض العارفين لإنسان : كيف كنت بعدى ؟ قال فى : عافية ، قال : إن كنت لم تمس الله عز وجل فأنت في حاقبة وإن كنت قد عصيته فأى داء أدوأ من المعصية . ما عوفى من عصي الله وقال على كرم الله وجهه لما رأى زينة النبط بالعراق في يوم عيد : ما هذا الذى أظهره ؟ قالوا : يا أمير المؤمنين هذا يوم عيد لهم ، فقال : كل يوم لا يعصى الله عز وجل فيه فهو لنا عيد .

وقال تعالى (من بعد ما أراكم ماتحبون) قيل العوالم (إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى) وكذلك إذا استغنى بالعافية . وقال بعضهم : إنما قال فرعون : أنا ربكم الأعلى لطول العافية . لأنه لبث أربعمئة سنة لم يصدح له رأس ولم يحم له جسم ولم يضرب عليه عرق فادعى الربوبية — لعنه الله — ولو أخذته الحقيقة يوما لشغف عن الفضول لفصل عن دعوى الربوبية . وقال صلى الله عليه وسلم « أكثروا من ذكر هادم اللذات » وقيل : الحمى رائد الموت فهو مذكر له ودافع للتسويق .

وقال تعالى (أولا يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون) قيل يفتنون بأمراض يختبرون بها . ويقال : إن العبد إذا مرض مرضتين ثم لم يقب قال له ملك الموت : يا غافل جاءك منى رسول بعد رسول فلم تحب .

(١) حديث لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة الذنوب بالحمى سأل زيد بن ثابت أن يزال محموا... الحديث، وسأل ذلك طائفة من الأنصار : أخرجه أحمد وأبو يعلى من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد جيد : أن رجلا من المسلمين قال يا رسول الله : أرايت هذه الأمراض تصيبنا ما لنا فيها قال « كفارات » قال أبى : وإن قلت ؟ قال « فإن شوكة فافوقها » قال : فعدا أبى أن لا يفارقه الولع حتى يموت... الحديث « وللعطربانى فى الأوسط من حديث أبى بن كعب أنه قال : يا رسول الله ، ما جزاء الحمى ؟ قال : تجري الحسنات على صاحبها ما تخلج عليه فتم أو ضرب عليه عرق ، فقال : اللهم إني أسألك حمى خروجي في سبيلك ولا خروجي إلى بيتك ولا مسجد نيك... الحديث ، والإسناد مجهول ، قاله على بن الدبني .

(٢) حديث « من أذهب الله كرتبه لم يرض له ثوابا دون الجنة » تقدم للرفع عنه دون قوله : فقد كان في الأنصار من يتنى العمى . (٣) حديث « أكثروا ذكر هادم اللذات » أخرجه الترمذى وقال : حسن غريب ، والنسائي وابن ماجه من حديث أبى هريرة وقد تقدم .

وقد كان السلف لذلك يستوحشون إذا خرج عام ولم يصابوا فيه بنقص في نفس أو مال . وقالوا : لا يخلو المؤمن في كل أربعين يوما أن يروع روعة أو يصاب بيلية حتى روى أن عماد بن ياسر تزوج امرأة فلم تكن تمرض فطلقها ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم « عرض عليه امرأة ثخكي من وصفها حتى لم أن تزوجها ، فقتل وأنها ما مرضت قط ، فقال لا حاجة لي فيها ^(١) » وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمراض والأوجاع كالصداع وغيره ، فقال رجل : وما الصداع ما أعرفه ؟ فقال صلى الله عليه وسلم « اليك عني من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل النار فليُنظر إلى هذا وهذا ^(٢) » لأنه ورد في الخبر « الجنى حظ كل مؤمن من النار ^(٣) » .

وفي حديث أنس وعائشة رضي الله عنهما : قيل يا رسول الله هل يكون مع الشهداء يوم القيامة غيرهم ؟ فقال « نعم من ذكر الموت كل يوم عشرين مرة ^(٤) » وفي لفظ آخر « الذي يذكر ذنوبه فحضرته ، ولا شك في أن ذكر الموت على المريض أغلب ، قلنا أن كثرت فوائد المرض رأى جماعة ترك الحيلة في زوالها إذ رأوا لا تقسم مزيدا فيها لامن حيث رأوا التدوى نقصا ؟ وكيف يكون نقصا وقد فعل ذلك ﷺ ؟ » .

بيان الرد على من قال : ترك التدوى أفضل بكل حال

فلو قال قائل إنما فعله رسول الله ﷺ ليس لغيره والا فهو حال الغنفاء ، ودرجة الاتوفا توجب التوكل بترك الدواء ؟ فيقال : ينبغي أن يكون من شروط التوكل ترك الحجامة والتقصيد عند تبخخ الدم . فان قيل : إن ذلك أيضا شرط فلا يمكن من شرطه أن تلذغه العقرب أرحية فلا ينجم عن نفسه إذ الدم يلذغ الباطن والعقرب تلذغ الظاهر فأى فرق بينهما فإن قال : وذلك أيضا شرط التوكل ؟ فيقال : ينبغي أن لا يزيل لذغ العطش بالماء ولذغ الجرح بالخبر ولذغ البرد بالجبة وهذا لا قائل به .

ولا فرق بين هذه الدوجات فإن جميع ذلك أسباب رتبها مسبب الأسباب سبحانه وتعالى وأجرى بها سنته . ويدل على أن ذلك ليس من شرط التوكل ما روى عن عمر رضي الله عنه وعن الصحابة في قصة الطاعون ، فأنهم لما قصدوا الشام وانتابوا إلى الجابية بلغهم الخبر أن به موتا عظيما ووباء ذريعا ، فافترق الناس فرقتين ، فقال بعضهم : لا ندخل على الوباء ، فقلنا بأيدينا إلى التهلكة ، وقالت طائفة أخرى : بل ندخل ونتوكل ولا نهرب من قدر الله تعالى ولا نقر من الموت فنكون كمن قال الله تعالى فهم (ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم آلاف فحذر الموت) فرجعوا إلى عمر فسألوه عن رأيه ، فقال : نرجع ولا ندخل على الوباء ، فقال له المخالفون في رأيه : أنكر من قدر الله تعالى ؟ قال عمر : نعم نقر من قدر الله تعالى . ثم ضرب لهم مثلا . فقال : أرأيتم لو كان لأحدكم غنم فبيط وأدياله شعبتان : إحداها غنصة . والأخرى مجذبة ، أليس إن دعى الغنصة رعاها بقدر الله تعالى وإن دعى المجذبة رعاها بقدر الله تعالى ؟ فقالوا : نعم ، ثم طلب عبد الرحمن بن عوف لیسأله عن رأيه - وكان غائبا - فلما أصبحوا جاءه

(١) حديث : عرضت عليه امرأة فذكر من وصفها حتى لم أن تزوجها ، قيل : فإنها ما مرضت قط ، فقال « لا حاجة لي فيها » أخرجه أحمد بن محمد بن حديث أنس بنحوه بإسناد جيد . (٢) حديث : ذكر رسول الله ﷺ الأمراض والأوجاع كالصداع وغيره ، فقال رجل : وما الصداع ، ما أعرفه ؟ فقال « اليك عني » الحديث . (٣) رواه أبو داود من حديث عامر البراء أخى الحضرمي بنحوه ، وفي إسناده من لم يسم . (٤) حديث « الجنى حظ كل مؤمن من النار » البراء من حديث عائشة ، وأحمد بن محمد بن أبي أمامة والطبراني في الأوسط من حديث أنس ، وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن مسعود ، وحديث أنس ضعيف وباقية حسن . (٥) حديث أنس وعائشة : قيل يا رسول الله ، هل يصكون مع الشهداء يوم القيامة غيرهم ؟ فقال « نعم من ذكر الموت كل يوم عشرين مرة » لم أقبله على إسناده .

عبد الرحمن فسأله عمر عن ذلك ، فقال : عندي فيه يأمر المؤمنين شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال عمر : الله أكبر ، فقال عبد الرحمن : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إذا سمعتم بالوباء في أرض فلا تقدموا عليه وإذا وقع في أرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا منه ^(١) » ففرح عمر رضي الله عنه بذلك وحمد الله تعالى إذ وافق رأيه ، ورجع من الجاية بالناس . فلئن كيف اتفق الصحابة كلهم على ترك التوكل وهو من أهل المقامات إن كان أمثال هذا من شروط التوكل .

فإن قلت : فلم ينه عن الخروج من البلد الذي فيه الوباء ، وسبب الوباء في الطب الهواء ، وأظهر طرق التداوى الفرار من المضر ، والهواء هو المضر وترك التوكل في أمثال هذا مباح ، وهذا لا يدل على المقصود ، ولكن الذي يتقصد فيه — والمعلم عند الله تعالى — أن الهواء لا يضر من حيث إنه يلاقى طاهر البين بل من حيث دوام الاستنشاق له فإنه إذا كان فيه عفوة ووصل إلى الرئة والقلب وباطن الأحشاء أثر فيها بطول الاستنشاق فلا يظهر الوباء على الظاهر إلا بعد طول التأخير في الباطن ، فالخروج من البلد لا يخلص غالبا من الأثر الذي استحكم من قبل ، ولكن يترجم الخلاص فيصير هذمان جنس الموهومات كالرق والطيرة وغيرهما ، ولو تجرد هذا المعنى لكان مناقضا للتوكل ولم يكن منيها عنه ، ولكن صار منيها عنه لأنه انضاف إليه أمر آخر وهو أنه لو رخص للأصحاء في الخروج لما بقي في البلد إلا المرضى الذين أقدم الطاعون فانكسرت قلوبهم وقعدوا المتحمدين ، ولم يبق في البلد من يستقيم الماء ويطعمهم الطعام وهم يصيرون عن مباشرتهما بأقسامهم فيكون ذلك سعيًا في هلاكهم تحقيقًا ، وخلصهم منتظر كما أن خلاص الأصحاء منتظر ، فلو أقاموا لم تكن الإقامة قاطعة بالموت ، ولو خرجوا لم يكن الخروج قاطعًا بالخلاص وهو قاطع في إهلاك الباقيين ، والمسلمون كالبنيان بقدر بعضه بعضًا بالمؤمنون كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى إليه سائر أعضائه . فهذا هو الذي يتقصد عندنا في تحليل النهي وينعكس هذا فيمن لم يقدم بعد على البلد فإنه لم يؤثر الهواء في باطنهم ولا بأهل البلد حاجة إليهم . نعم لو لم يبق بالبلد إلا المضعفون والفرقا إلى المتحمدين وقدم عليهم قوم فربما كان يتقصد استعجاب الدخول هنا لأجل الإعاقة ، ولا ينهى عن الدخول لأنه تعرض لغزو موهوم على رجاء دفع ضرر عن بقية المسلمين ، وبهذا شبه الفرار من الطاعون في بعض الأخبار الفرار من الزحف ^(٢) لأن فيه كسرًا لقلوب المسلمين وسعيًا في إهلاكهم ، فهذه أمور دقيقة فن لا بلاطها وينظر إلى ظواهر الأخبار والآثار يتفاضل عنده أكثر ماسمه ، وغلط العباد والزهاد في مثل هذا كثير وإنما شرف العلم وفنيته لأجل ذلك .

فإن قلت : ففي ترك التداوى فضل كما ذكرت فلم لم يترك رسول الله صلى الله عليه وسلم التداوى لينال الفضل ؟ فنقول : فيه فضل بالإضافة إلى من كثرت ذنوبه ليكفرها ، أو خاف على نفسه طغيان العاقبة وغلبة الشهوات ، أو احتاج إلى ما يذكره الموت لتخليه الغفلة ، أو احتاج إلى نيل ثواب الصابرين لقصوره عن مقامات الراضين والمتوكلين ، أو نصرت بصيرته من الإطلاح على ما أودع الله تعالى في الأدوية من لطائف المنافع حتى صار في حقه موهوما كالرق ، أو كان شغله بحاله يمنعه عن التداوى وكان التداوى يشغله عن حاله لضعفه عن الجمع ، فإلى هذه المعاني رجعت الصواف في ترك التداوى ، وكل هذه كالات بالإضافة إلى بعض الخلق وقصان بالإضافة إلى درجة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل كان مقامه أعلى من هذه المقامات كلها إذ كان حاله يقتضى أن يكون

(١) حديث عبد الرحمن بن عوف « إذا سمعتم بالوباء في أرض فلا تخدموا عليه ... الحديث » وفي أوله قصة خروج عمر بالناس إلى الجاية وأنه بانهم أن بالشام وباء ... الحديث ، رواه البخاري .

(٢) حديث تشبيه الفرار من الطاعون بالفرار من الزحف رواه أحمد من حديث عائشة بإسناد جيد ، ومن حديث جابر بإسناد ضعيف ، وقد تضمن .

مشاهدته على وتيرة واحدة عند وجود الأسباب وفقدتها ، فإن لم يكن له نظر في الأحوال إلا إلى مسبب الأسباب ، ومن كان هذا مقامه لم تنزهه الأسباب كما أن الرغبة في المال نقص ، والرغبة عن المال كراهية له وإن كانت كالانهمى أيضا نقص بالإضافة إلى من يستوى عنده وجود المال وعلمه ، فاستواء الحبر والذهب أكل من الحرب من الذهب دون الحبر ، ولكن عاله صلى الله عليه وسلم استواء المدرعته ، وكان لا يمسك لتعلم الحق مقام الزهد فإنه انتهى قوتهم لا خوفه على نفسه من إسائه ، فإنه كان أعلى رتبة من أن تنزه الدنيا وقد عرضت عليه خزائن الأرض فأبى أن يقبلها^(١) فكذلك يستوى عنده مباشرة الأسباب وتركها لمثل هذه المشاهدة ، وإنما لم يترك استعمال الدواء جزيا على سنة الله تعالى وترخيصا لأمته فيما تمس إليه حاجتهم مع أنه لا ضرر فيه بخلاف إدخال الأموال فإن ذلك يعظم ضرره . نعم التداوى لا يضر إلا من حيث رؤية الدواء نافعا دون خائف الدواء وهذا قد نهى عنه ، ومن حيث إنه يقصد به الصحة ليستعان بها على المعاشي وذلك منهى عنه ، والمؤمن في غالب الأمر لا يقصد ذلك ، وأحد من المؤمنين لا يرى الدواء نافعا بنفسه بل من حيث أنه جعله الله تعالى سببا للنفع كما لا يرى الماء مرويا ولا الخبز مشبعا لحكم التداوى في مقصوده كحكم الكسب ، فإنه إن اكتسب الاستعانة على الطاعة أو حل المعصية كان له حكمها ، وإن اكتسب التمتع بالمباح لله حكمه ، فقد ظهر بالمعاني التي أوردناها أن ترك التداوى قد يكون أفضل في بعض الأحوال ، وأن التداوى قد يكون أفضل في بعض ، وأن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص والنيات ، وأن واحد من الفعل والترك ليس شرطا في التوكل إلا ترك الموهومات كالسكى والرقى فإن ذلك تعمق في التدبيرات لا يليق بالمتوكلين .

بيان أحوال المتوكلين في إظهار المرض وكتمانها

أعلم أن كتمان المرض وإخفاء الفقر وأنواع البلاء من كنوز البر وهو من أعلى المقامات : لأن الرضا بحكم الله والصبر على بلائه معاملة بينه وبين الله عز وجل فسكتائه أسلم عن الآفات .

ومع هذا فالإظهار لا بأس به إذا صحت في النية والمقصد ومقاصد الإظهار ثلاثة :

الأول : أن يكون غرضه التداوى فيحتاج إلى ذكره للطبيب ، فيذكره لا في معرض الشكاية بل في معرض الحكاية لما ظهر عليه من قدرة الله تعالى ، فقد كان بشر يصف لعبد الرحمن الطبيب أوجاعه ، وكان أحمد بن حنبل يخبر بأمرائى يجهده ويقول إنما أصف قدرة الله تعالى في .

الثاني : أن يصف لغیر الطبيب وكان ممن يقتضى به وكان مكينا في المعرفة ، فأراد من ذكره أن يتعلم منه حسن الصبر في المرض بل حسن الشكر بأن يظهر أنه يرى أن المرض نعمة فيشكر عليها ، فيحدث به كما يحدث بالثمم . قال الحسن البصري : إذا حمد المريض الله تعالى وشكره ، ثم ذكر أوجاعه لم يكن ذلك شكوى .

الثالث : أن يظهر بذلك عجزه واقتراره الى الله تعالى ، وذلك بحسن من تليق به القوة والشجاعة ويستمد منه العجز ، كما روى أنه قيل لعل في مرضه رضى الله عنه كيف أنت ؟ قال : بشر ، فنظر بعضهم الى بعض كأنهم كرهوا ذلك وظنوا أنه شكاية ، فقال : أحمده على الله ؟ فأحب أن يظهر عجزه واقتراره مع ما علم به من القوة والضرارة وتأديب فيه بأدب رسول الله صلى الله عليه وسلم إياه حيث مرض على كرم الله وجهه فسمعه

(١) حديث : أنه عرضت عليه خزائن الأرض فأبى أن يقبلها . تقدم ، ولفظه : عرضت عليه مفتاح خزائن السماء وكنوز الأرض فردها .

عليه السلام وهو يقول : اللهم صبرني على البلاء ، فقال له صلى الله عليه وسلم « لقد سألت الله تعالى البلاء فسل الله العافية » .

فهذه النيات برخص في ذكر المرض ، وإنما يشترط ذلك لأن ذكره شكاية والشكوى من الله تعالى حرام — كما ذكرته في تحرير السؤال على الفقهاء إلا بضرورة — ويصير الإظهار شكاية بقرينة السخط وإظهار الكراهة لفعل الله تعالى ، فإن خلا عن قرينة السخط وعن النيات التي ذكرناها فلا يوصف بالتحريم ولكن يحكم فيه بأن الأولى تركه ، لأنه ربما يوهم الشكاية ، ولأنه ربما يكون فيه تصنع ومزيد في الوصف على الموجود من العلة . ومن ترك التداوي توكلًا فلا وجه في حقه للإظهار لأن الاستراحة إلى الدواء أفضل من الاستراحة إلى الإنشاء . وقد قال بعضهم : من يئس لم يصبر ، وقيل في معنى قوله (نصبر جميل) لا شكوى فيه . وقيل ليعقوب عليه السلام : ما الذي أذهب بصرك ؟ قال : مر الزمان وطول الأحزان ؛ فأوحى الله تعالى إليه : فترغت لشكواي إلى عبادي ، فقال : يا رب أتوك إليك ، وروى عن طاووس ومجاهد أنهما قالَا : يكتب على المريض أنه في مرضه ، وكانوا يكرهون أن ين المرض لأنه إظهار معنى يقتضي الشكوى حتى قيل : ما أصاب إبليس لعنه الله من أيوب عليه السلام إلا أنه في مرضه ، فجعل الأئين حظه منه .

وفي الخبر « إذا مرض العبد أوحى الله تعالى إلى الملكين انظرا ما يقول لمواده فإن حمد الله وأثنى بحمده دحوا له وإن شكا وذكر شرا قالَا كذلك تكون » . وإنما كره بعض العباد العبادة خفية الشكاية وخوف الزيادة في الكلام ، فكان بعضهم إذا مرض أغلق باب قلم يدخل عليه أحد حتى يبرأ فيخرج إليهم ، منهم : فضيل ووهيب وبشر ، وكان فضيل يقول : أشتبهى أن أمرض بلا عواد ، وقال : لا أكره العلة إلا لأجل العواد . رضى الله عنه ورضيهم أجمعين .

كل كتاب التوحيد والتوكل بعون الله وحسن توفيقه ، يثله إن شاء الله كتاب المحبة والشفوق والأنس والرضا والله سبحانه وتعالى الموفق .

كتاب المحبة والشفوق والأنس والرضا

وهو الكتاب السادس من ربح المنجيات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي نزه قلوب أوليائه عن الالتفات إلى زخرف الدنيا ونفضته ، وصنى أمرارهم من ملاحظة غير حضرته ، ثم استخلصها للمكوف على بساط عزه ، ثم جعل لهم بأسمائه وصفاته حتى أشرقت بأفوار معرفته ، ثم

(١) حديث : مرض على قسمه رسول الله ﷺ وهو يقول : اللهم صبرني على البلاء ، فقال « لقد سألت الله البلاء فسل الله العافية » فتم مع اختلاف .

(٢) حديث « إذا مرض العبد أوحى الله إلى الملكين انظرا ما يقول لمواده ... الحديث » فندم .

كشف لهم عن سبحات وجهه حتى احترقت بنار محبته ، ثم احتجب عنها بكنهه جلالة حتى تاهت في بیداء كبرياته وعظمته ، فكما اهتزت للاحاطة بكنهه الجلال غشها من الدهش ما أغفر في وجه العقل وبصيرته ، وكما صمت بالانصراف آية توديت من سرادات الجبال صبرا ، أيها الأيس عن نيل الحق بمجهه وحجلته ، فبقيت بين الرد والقبول والصد والوصول غرق في بحر معرفته ، ومخرقة بنار محبته ، والصلابة على محمد غائم الأنبياء بكال نبوته ، وعلى آله وأصحابه سادة الخلق وأئمة ، وقادة الحق وأزمته وسلم كثيرا .

أما بعد : فإن المحبة لله هي النابعة القصوى من المقامات والذروة العليا من الدرجات ، فإبعد إدراك المحبة مقام إلا وهو ثمرة من ثمارها وتابع من توابعها كالشوق والأنس والرضا وأخواتها ، ولا قبل المحبة مقام إلا وهو مقدمة من مقدماتها كالنوبة والصبر الزهد وغيرها ، وسائر المقامات إن عز وجودها فلم تغفل القلوب عن الإيمان بإمكانها ، وأما محبة الله تعالى فقد عز الإيمان بها حتى أنكروا بعض العلماء إمكانها وقال : لا معنى لها إلا المواظبة على طاعة الله تعالى وأما حقيقة المحبة فقال إلا مع الجنس والمثال . ولما أنكروا المحبة أنكروا الأنس والشوق ولذة المناجاة وسائر لوازم الحب وتوابعه . ولابد من كشف الغطاء عن هذا الأمر .

ونحن نذكر في هذا الكتاب : بيان شواهد الشرع في المحبة ، ثم بيان حقيقتها وأسبابها ، ثم بيان أن لا مستحق للحب إلا الله تعالى ، ثم بيان أن أعظم اللذات لذة النظر إلى وجه الله تعالى ، ثم بيان سبب زيادة لذة النظر في الأخيرة على المعرفة في الدنيا ، ثم بيان الأسباب المقوية لحب الله تعالى ، ثم بيان السبب في تفاوت الناس في الحب ، ثم بيان السبب في قصور الأفعال عن معرفة الله تعالى ، ثم بيان معنى الشوق ، ثم بيان محبة الله تعالى للعبد ، ثم القول في علامات محبة العبد لله تعالى ، ثم بيان معنى الانبساط في الأنس ، ثم القول في معنى الرضا وبيان فضيلته ، ثم بيان حقيقته ، ثم بيان أن الدوام وكرامة المعاصي لا تتناقضه وكذا الفرائد المعاصي ، ثم بيان حكايات وكلمات للمحبين متفرقة . فهذه جميع بيانات هذا الكتاب .

بيان شواهد الشرع في حب العبد لله تعالى

اعلم أن الأمة بجمعة على أن الحب لله تعالى ولرسوله ﷺ فرض ؛ وكيف يفرض مالا وجود له ؛ وكيف يفرض الحب بالطاعة والطاعة تبع الحب وثمرته ؟ فلا بد وأن يتقدم الحب ثم بعد ذلك يطيع من أحب . ويدل على إثبات الحب لله تعالى قوله عز وجل ﴿ يحبه ويحبوه ﴾ وقوله تعالى ﴿ والذين آمنوا أشد حبا لله ﴾ وهو دليل على إثبات الحب وإثبات التفاوت فيه . وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحب لله من شرط الإيمان في أخبار كثيرة ؛ إذ قال أبو رزين العقيلي : يارسول الله ما الإيمان ؟ قال « أن يكون الله ورسوله أحب إليك مما سواهما » وفي حديث آخر « لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما » وفي حديث آخر « لا يؤمن العبد حتى أكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين » وفي رواية « ومن

(١) حديث أبي رزين العقيلي : أنه قال يارسول الله ما الإيمان ؟ قال « أن يكون الله ورسوله أحب إليك مما سواهما » أخرجه أحمد زيادة في أوله . (٢) حديث « لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما » متفق عليه من حديث أنس بلفظ « لا يجد أحد خلاوة الإيمان حتى أكون أحب إلي من أهله وماله » وذكره زيادة . (٣) حديث « لا يؤمن البسحق أكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين » وفي رواية « ومن نفسه » متفق عليه من حديث أنس ، والنظر لاسلم دون قوله « ومن نفسه » وقال البخاري « من والده وولده » وله من حديث عبد الله بن هشام قال سمع يارسول الله لأنت أحب إلي من كل شيء إلا نفسه ، فقال « لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك » فقال عمر : فأنت الآن والله أحب إلي من نفسي ، فقال « الآن يا عمر » .

نفسه ، كيف وقد قال تعالى ﴿ قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم ﴾ الآية . وإنما أجرى ذلك في معرض التهديد والإنكار . وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحبة فقال « أحبوا الله لما يفتنكم به من نعمه وأحبوا في حب الله إياي » (١) وروى أن رجلا قال يارسول الله إنني أحبك ، فقال صلى الله عليه وسلم « استمد للفقر » فقال : إني أحب الله تعالى ، فقال « استمد للبلاء » (٢) وعن عمر رضی الله عنه قال : نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى مضطرب بن عير مقبلا عليه إهاب كبش قد تنطق به ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « انظروا إلى هذا الرجل الذي نور الله قلبه لقد رأيت بين أبيه يفتنونه بأطيب الطعام والشراب فدعاه حب الله ورسوله إلى ما ترون » (٣) .

وفي الخبر المشهور « إن إبراهيم عليه السلام قال لما مات إز جاء لقبض روحه : هل رأيت خيلا يمت خيليه ؟ فأوحى الله تعالى إليه : هل رأيت عجا يكره لقاء حبيبه ؟ فقال ياملك الموت الآن فأقبض » (٤) وهذا لا يجده إلا عبد يحب الله بكل قلبه فإذا علم أن الموت سبب اللقاء انزعج قلبه إليه ولم يكن له محبوب غيره حتى يلتفت إليه .

وقد قال نبينا صلى الله عليه وسلم في دعائه « اللهم أرزقني حبك وحب من أحبك وحب ما يقربني إلى حبك واجعل حبك أحب إلي من الماء البارد » (٥) وجاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يارسول الله متى الساعة ؟ قال « ما أعددت لها » فقال : ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام إلا أني أحب الله ورسوله فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « المرء مع من أحب » (٦) قال أنس : فأرأيت المسلمين فرحوا بشيء بعد الإسلام فرحهم بذلك . وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : من ذاق من خالص محبة الله تعالى شغل ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه من جميع البشر : وقال الحسن : من عرف ربه أحبه . ومن عرف الدنيا زهد فيها ، والمؤمن لا يلوحي يغفل ، فإذا تفكر حزن . وقال أبو سليمان الداراني : إن من خلق الله خلقا ما يشغلهم الجنان وما فيها من الثمم عنه فكيف يشغلون عنه بالدنيا ؟ .

ويروى أن عيسى عليه السلام مر بثلاثة نفر قد غلعت أبدانهم وتغيرت ألوانهم فقال لهم : ما الذي بلغ بكم ما أرى ؟ قالوا : الخوف من النار ، فقال : حق على الله أن يؤمن الخائف : ثم جاؤهم إلى ثلاثة آخرين فاذا هم أشد نحولا وتغيرا فقال : ما الذي بلغ بكم ما أرى ؟ قالوا : الشوق إلى الجنة ، فقال : حق على الله أن يعطيكم ما ترون ، ثم جاؤهم إلى ثلاثة آخرين فاذا هم أشد نحولا وتغيرا كأن وجوههم المرائي من النور ، فقال : ما الذي بلغ بكم ما أرى ؟ قالوا : نحب الله عز وجل ، فقال : أتم المقربون أتم المقربون أتم المقربون وقال عبد الواحد بن زيد : مررت برجل قائم في الثلج فقلت أما تجد البرد ؟ فقال من شغل حب الله لم يجد البرد . وعن سري السقطي : تدعى الأمم يوم القيامة بأبيائهم عليهم السلام فيقال يا أمة موسى ويا أمة عيسى ويا أمة محمد خير المحبين لله تعالى فأنهم يتنادون يا أولياء الله هلوا إلى الله الله سبحانه ، فتكاد قلوبهم تتخلع فرحا .

- (١) حديث « أحبوا الله لما يفتنكم به من نعمه » الحديث . أخرجه الترمذي عن حديث ابن عباس وقال حسن غريب .
- (٢) حديث إن رجلا قال يارسول الله إنني أحبك ، فقال « استمد للفقر »... الحديث . أخرجه الترمذي عن حديث عبد الله بن مسعود بلفظ « فأعد للفقر نجفا » دون آخر الحديث وقال حسن غريب . (٣) حديث عمر قال : نظر النبي ﷺ إلى مضطرب بن عير مقبلا وعليه إهاب كبش قد تنطق به... الحديث ، أخرجه أبو نعيم في الحلية بإسناد حسن .
- (٤) حديث : إن إبراهيم قال لما مات إز جاء لقبض روحه هل رأيت خيلا يمت خيليه ... الحديث ، لم أجده أصلا .
- (٥) حديث « اللهم أرزقني حبك وحب من أحبك » الحديث . تقدم . (٦) حديث قال أعرابي يارسول الله متى الساعة ؟ قال « ما أعددت لها ... الحديث » متفق عليه من حديث أنس ومن حديث أبي موسى وابن مسعود بنحوه .

وقال هرم بن حيان : المؤمن إذا عرف به عز وجل أحبه وإذا أحبه أبغى إليه ، وإذا وجد حلاوة الإقبال إليه لم ينظر إلى الدنيا بين الشبهة ولم ينظر إلى الآخرة بين الفترة وهي تحصره في الدنيا وتروحه في الآخرة . وقال يحيى بن معاذ : عقوه يستغرق الذنوب فكيف رضوانه ؟ ورضوانه يستغرق الآمال فكيف حبه ؟ وحبه يدهش العقول فكيف وده ؟ ووده يبنى مادونه فكيف لطفه ؟ وفي بعض الكتب : عبدي أنا وحقك لك محب فبحق عليك كن لي عبدا . وقال يحيى بن معاذ : مثقال خردلة من الحب أحب إلى من عبادة سبعين سنة بلا حب . وقال يحيى بن معاذ : إلهي إني مقم بفنائك مشغول بفنائك ، صغيراً أخذتني إليك وسر بلتي بمعرفتك وأمكنتني من لطفك ونقلتني في الأحوال وقلبتني في الأعمال سترأوتوه وزهدا وشوقا ورجا تسقى من حياضك وتهلني في رياضك ملازما لأمرك ومشغوقا بقولك ، ولما طر شاربي ولا طر طائرني فكيف أنصرف اليوم عنك كبيرا وقد اعتدت هذا منك صغيرا ؟ فلي ما بقيت حركه دندة وبالضراعة إليك مهمة لآني محب وكل محب بحبيبه مشغوف ومن غير حبيبه مصروف .

وقد ورد في حب الله تعالى من الأخبار والآثار ما لا يدخل في حصر حاصر وذلك أمر ظاهر ، وإنما الغموض في تحقيق معناه فلتقتبل به .

بيان حقيقة المحبة وأسبابها وتحقيق معنى عبادة العبد لله تعالى

أعلم أن المطلب من هذا الفصل لا ينكشف إلا بمعرفة حقيقة المحبة في نفسها ، ثم معرفة شروطها وأسبابها ، ثم النظر بعد ذلك في تحقيق معناها في حق الله تعالى .

فأقول ما ينبغي أن يتحقق ، أنه لا يتصور عبادة إلا بعد معرفة وإدراك ، إذ لا يحب الإنسان إلا ما يعرفه ، ولذلك لم يتصور أن تصف بالحب جاديل هو من خاصية الهوى المدرك ، ثم المدركات في انقسامها تنقسم إلى ما يوافق طبع المدرك ويلامحه ويلذه ، وإلى ما ينافيه وينافره ويؤله ، وإلى ما يؤثر فيه بإبلاذ . ولذا فكل ما في إدراكه كلفة وراحة فهو محبوب عند المدرك ، وما في إدراكه ألم فهو مبغوض عند المدرك وما يخلو عن استغراق ألم ولذة لا يوصف بكونه عبدا ولا مكروها . فإذن كل لذية محبوب عند المتذبه ، ومعنى كونه محبوبا أن في الطبع ميلا إليه ، ومعنى كونه مبغوضا أن في الطبع نفرة عنه . فالحب عبارة عن ميل الطبع إلى الشيء المثلذ . فإن تأكد ذلك الميل وقوى سمى عشقا . والبغض عبارة عن نفرة الطبع عن المثلذ المتعب ، فإذا قوى سمى مقنا . فهذا أصل في حقيقة معنى الحب لا بد من معرفته .

(الأصل الثاني) أن الحب لما كان تابعا للإدراك والمعرفة اتسم لأعماله بحسب انقسام المدركات والحواس فلكل حاسة إدراك نوع من المدركات ، ولكل واحد منها لذة في بعض المدركات ، والطبع يسبب تلك اللذة ميل إليها فكانت محبوبات عند الطبع السليم فلهذا العين في الإبصار وإدراك البصرات الجميلة والصور المليحة الحسنة المستلذة ، ولذة الأذن في النغمات الطيبة المودودة ، ولذة الشم في الروائح الطيبة ، ولذة اللسان في الطعوم ، ولذة العسل في اللبن والنعمه .

ولما كانت هذه المدركات بالحواس ملذة كانت محبوبة . أي كان للطبع السليم ميل إليها حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « حب إلى من دنياكم ثلاث : العليب والنساء وجعل قرة عيني في الصلاة (١) » فسمى الطيب محبوبا ومعلوم أنه لاحظ العين والسمع فيه ، بل الشم فقط ، وسمى النساء محبوبات ولا حظ فيهن إلا للبصر والعسل دون

(١) حديث « حب إلى من دنياكم ثلاث : الطيب ، والنساء ... الحديث » أخرجه النسائي من حديث أنس دون قوة « ثلاث » وقد ختم .

الشم والدورق والسمع ، وسمى الصلاة قرعة عن وجعلها أبلغ المحبوبات ومعلوم أنه ليس تخفى بها الحواس الخمس ، بل حس سادس مظهره القلب لا يدركه إلا من كان له قلب . ولذات الحواس الخمس تشارك فيها البهائم الانسان ، فان كان الحب مقصورا على مدركات الحواس الخمس — حتى يقال إن الله تعالى لا يدرك بالحواس ولا يشتمل في الخيال فلا يجب — فاذن قد بطلت خاصية الانسان وما تميز به من الحس السادس الذي يبرعه إما بالعقل أو بالحواس أو بالقلب أو بما شئت من المرات ، فلا مشاحة فيه وهيئات ، فالصورة الباطنة أقوى من البصر الظاهر ، والقلب أشد ادراكا من العين ، وجمال المعاني للدركة بالمقل أعظم من جمال الصور الظاهرة للأبصار ، فتكون لامعة للقلب بما يدركه من الأمور الشريفة الإلهية التي تجعل من أن تدركها الحواس أتم وأبلغ ، فيكون ميل الطبع السليم والعقل الصحيح إليه أقوى ، ولا معنى للحب إلا الميل إلى مافي إدراكه لئله — كما سيأتى تفصيله — فلا يشكر إذن حب الله تعالى إلا من تعد به المقصور في درجة البهائم فلم يجاوز ادراك الحواس أصلا .

(الأصل الثالث) أن الانسان لا يعني أنه يحب نفسه ولا يعني أنه قد يحب غيره لأجل نفسه ، وهل يصور أن يحب غيره لذاته لا لأجل نفسه . هذا مما قد يشكل على الضعفاء حتى يظنون أنه لا يصور أن يحب الانسان غيره لذاته فلم يرجع منه حظ إلى المحب سوى ادراك ذاته ، والحق أن ذلك متصور وموجود .

فلنبين أسباب المحبة وأقسامها . وبيانه أن المحبوب الأول عند كل حي : نفسه وذاته . ومعنى حبه لنفسه أن في طبعه ميلا إلى دوام وجوده . وقرعة عن عدمه وهلاكه . لأن المحبوب بالطبع هو الملائم للمحب . وأى شيء أتم ملاءمة من نفسه ودوام وجوده ؟ أى شيء أعظم مضادة ومنافرة له من عدمه وهلاكه ؟ لذلك يجب للانسان دوام الوجود ويكره الموت والقتل . لا يجرد ما يحافظه بعد الموت ولا يجرد الخلد من سكرات الموت والعدم المحض إلا لمقاساة ألم في الحياة . ومهما كان مبتلى بلاء فصجوبه زوال البلاء . فان أحب العدم لم يحبه لأنه عدم بل لأن فيه زوال البلاء . فالحلاك والعدم عمقوت ودوام الوجود محبوب .

وكما أن دوام الوجود محبوب فكالم الوجود أيضا محبوب لأن الناقص فائق الكمال . والنقص عدم بالإضافة إلى القدر المفقود وهو هلاك بالنسبة إليه . والحلاك والعدم عمقوت في الصفات وكالم الوجود كما أنه عمقوت في أصل الذات ووجود صفات الكمال محبوب . كما أن دوام أصل الوجود محبوب . وهذه غريزة في الطباع بحكم سنة الله تعالى (ولن تجد لسنة الله تبديلا) .

فاذن المحبوب الأول للانسان ذاته . ثم سلامة أعضائه ثم ماله وولده وعشيرته وأصدقائه . فالأعضاء محبوبة وسلامتها مطربة لأن كالم الوجود ودوام الوجود موقوف عليها . والمال محبوب لأنه أيضا آلة في دوام الوجود وكالمه وكذا سائر الأسباب . فالانسان يحب هذه الأشياء لا لأعيانها بل لارتباط حظ في دوام الوجود وكالمها حتى أنه ليسحب ولده وإن كان لا يناله منه حظ بل يتحمل المشاق لأجله لأنه يتخلف في الوجود بعد عدمه . فيكون في بقاء نفسه أبداً .

نعم لو خير بين قتله وقتل ولده — وكان طبعه باقيا على اعتداله — أثر بقاء نفسه على بقاء ولده . لأن بقاء ولده يشبه بقاءه من وجه وليس هو بقاءه الحقيقي . وكذلك حبه لأقاربه وعشيرته يرجع إلى حبه لكالم نفسه فانه يرى نفسه كثيرا بهم قويا بسببهم متجملا بكالمهم . فان العشيرة والمال والأسباب الخارجة كالمفتاح المكمّل للانسان . وكالم الوجود ودوامه محبوب بالطبع لامعة . فاذن المحبوب الاول عند كل حي ذاته وكالم ذاته ودوامه (٢٤) — إحياء علوم الدين (٤)

ذلك كله ، والمكروه عنده ضد ذلك فهذا أول الأسباب .

السبب الثاني : الإحسان ، فإن الإنسان عبد الإحسان ، وقد جعلت القلوب على حب من أحسن إليها وبغض من أساء إليها ، وقال رسول الله ﷺ « اللهم لا تجعل لفاجر على يدا فيجبه قلبي » (١) إشارة إلى أن حب القلب للمحسن اضطراب لا يستطيع دفعه ، وهو جملة وفطرة لا سبيل إلى تغييرها . وهذا السبب قد يحب الإنسان الأجنبي الذي لا قرابة بينه وبينه ولا علاقة . وهذا إذا حقق رجوع إلى السبب الأول ، فإن المحسن من أمد بالمال والمعونة وسائر الأسباب الموصلة إلى دوام الوجود وكمال الوجود وحصول المحفوظ التي بها يتأيا الوجود ، إلا أن الفرق أن أعضاء الإنسان محبوبة لأن بها كمال وجوده ومعين الكمال المطلوب ، فأما المحسن فليس هو عين الكمال المطلوب ولكن قد يكون سببا له كالطبيب الذي يكون سببا في دوام صحة الأعضاء ، ففرق بين حب الصحة وبين حب الطبيب الذي هو سبب الصحة ، إذ الصحة مطلوبة لذاتها والطبيب محبوب لا لذاته بل لأنه سبب الصحة وكذلك العلم محبوب والابتداء محبوب ، ولكن العلم محبوب لذاته والابتداء محبوب لكونه سبب العلم المحبوب . وكذلك الطعام والشراب محبوب والدنانير محبوبة ، لكن الطعام محبوب لذاته والدنانير محبوبة لأنها وسيلة إلى الطعام . فاذن يرجع الفرق إلى تفاوت الرتبة ، وإلا فكل واحد يرجع إلى محبة الإنسان نفسه . فكل من أحب المحسن لإحسانه فما أحب ذاته تحقيقا بل أحب إحسانه وهو فعل من أفعاله لو زال الحب مع بقاء ذاته تحقيقا ، ولو نقص نقص الحب ولو زاد زاد ، وينطبق إليه الإيادة والتقصان بحسب زيادي الإحسان ونقصانه .

السبب الثالث : أن يحب الشيء لذاته لا لحظ ينال منه وراء ذاته ، بل تكون ذاته عين حظه ، وهذا هو الحب الحقيقي البالغ الذي يوشق بدوامه ، وذلك كحب الجمال والحسن ، فإن كل جمال محبوب عند مدرك الجمال وذلك لعين الجمال ، لأن إدراك الجمال فيه عين اللذة ، واللذة محبوبة لذاتها لا لغناها . ولا تخفى أن حب الصور الجميلة لا يتصور إلا لأجل قضاء الشهوة ، فإن قضاء الشهوة لذة أخرى قد تعقب الصور الجميلة لأجلها ، وإدراك نفس الجمال أيضا لذية فيجوز أن يكون محبوا لذاته ، وكيف يشكر ذلك والخضرة والماء الجاري محبوب لا ليشرب الماء وتوكل الخضرة أو ينال منها حظ سوى نفس الرؤية ؟ وقد كان رسول الله ﷺ يمجبه الخضرة والماء الجاري (٢) والطبايع السليمة قاضية باستلذاذ النظر إلى الأنوار والأزهار والأطيوار المليحة الألوان الحسنة النقش المتناسبة الشكل ، حتى إن الإنسان لتتفرج عنه الغنوم والحمام بالنظر إليها لاطلب حظ وراء النظر . فهذه الأسباب ملذذة وكل لذية محبوب وكل حسن وجمال فلا يخلو إدراكه عن لذة ، ولا أحد ينكر كون الجمال محبوا بالطبع ، فإن ثبت أن الله جميل كان لأعالة محبو عباده من انكشف له جماله وجلاله كما قال رسول الله ﷺ « إن الله جميل يحب الجمال » (٣) .

(الاصل الرابع) في بيان معنى الحسن والجمال ، اعلم أن المحبوس في مضيق الخيالات والمحسوسات وما يظن أنه لا معنى للحسن والجمال إلا تناسب الخلقة والشكل وحسن اللون ، وكون البياض مشربا بالحرارة وامتداد القامة إلى غير ذلك مما يوصف من جمال شخص الإنسان ، فإن الحسن الاغلب عن الخلق حسن الابصار ، وأكثر التفاتهم

(١) حديث « اللهم لا تجعل لكافرا على يدا فيجبه قلبي » رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس : من حديث معاذ بن جبل بسند ضعيف منقطع ، وقد قدم . (٢) حديث ، كان يمجبه الخضرة والماء الجاري ... أخرجه أبو نعيم في الطب النبوي من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ كان يحب أن ينظر إلى الخضرة وإلى الماء الجاري ، وإسناده ضعيف . (٣) حديث « إن الله جميل يحب الجمال » رواه مسلم في أثناء حديث لابن مسعود .

إلى صور الأشخاص فيظن أن ما ليس مبصرا ولا متخيلا ولا متشكلا ولا متلونا مقدر فلا يتصور حسنه، وإذا لم يتصور حسنه لم يكن في إدراكه لثمة فلم يكن محبوا . وهذا خطأ ظاهر فإن الحسن ليس مقصورا على مدركات البصر ولا على تناسب الخلقه وامتزاج البياض بالحره . فإنا نقول هذا خطأ حسن وهذا صوت حسن وهذا فرس حسن ، بل نقول هذا ثوب حسن وهذا إناء حسن ، فأى معنى لحسن الصوت والخط وسائر الأشياء إن لم يكن الحسن إلا فى الصورة ؟ ومعلوم أن العين تستدل بالنظر إلى الخط الحسن ، والأذن تستدل استماع النغمات الحسنة الطيبة وما من شيء من المدركات الا وهو منقسم الى حسن وقبيح ، فما معنى الحسن الذى تشترك فيه هذه الأشياء ؟ فلا بد من البحث عنه . وهذا البحث يطول ، ولا يليق بعلم المعاملة الإطناب فيه فنصرح بالحق ونقول : كل شيء بحاله وحسنة في أن يحضر كاله اللائق به الممكن له ، فإذا كان جميع كالاته الممكنة حاضرة فهو فى غاية الجمال وإن كان الحاضر بعضها لله من الحسن والجمال بقدر ما حضر ، فالفرس الحسن هو الذى جمع كل ما يليق بالفرس من هيئة وشكل ولون وحسن عدو وتيسر كره وفرغ عليه ، والخط الحسن كل ما جمع ما يليق بالخط من تناسب الحروف وتوازيها واستقامة ترتيبها وحسن انتظامها ، وسلك كل شيء كمال يليق به وقد يليق بغيره منه : لجن كل شيء فى كاله الذى يليق به . فلا يحسن الإنسان بما يحسن به الفرس . ولا يحسن الخط بما يحسن به الصوت ، ولا تحسن الآوانى بما تحسن به الثياب وكذلك سائر الأشياء .

فإن قلت : فهذه الأشياء وإن لم تدرك جميعها بحسن البصر مثل الأصوات والطعوم فانها لم تنفك عن ادراك الحواس لما فيها محسوسات ، وليس يشكر الحسن والجمال للمحسوسات ، ولا يشكر حصول اللذة بأدراك حسنها ، وإنما يتنكر ذلك فى غير المدرك بالحواس .

فاجعل أن الحسن والجمال موجود فى غير المحسوسات إذ يقال : هذا خلق حسن وهذا علم حسن وهذه سيرة حسنة وهذه أخلاق جميلة ، وإنما الأخلاق الجميلة برادها العلم والعقل والعفة والشجاعة والتقوى والكرم والمروءة وسائر خلال الخير ، وشئ من هذه الصفات لا يدرك بالحواس الحسن بل يدرك بنور البصيرة الباطنة ، وكل هذه خلال الجميلة محبوبة والموصوف بها محبوب بالطبع عند من عرف صفاته ، وآية ذلك وأن الأمر كذلك أن الطبايع مجبولة على حب الانبياء صلوات الله عليهم وعلى حب الصحابة رضى الله تعالى عنهم مع أنهم لم يشاهدوا ، بل على حب أرباب المذاهب مثل الشافعى وأبى حنيفة ومالك وغيرهم ؛ حتى إن الرجل قد يجاوز ما به له صاحب مذهبه حد العقق ، فيحمله ذلك على أن ينفق جميع ماله فى نصرة مذهبه والذب عنه ويحاطر بروحه فى قتال من ويطعن فى إمامه ومتبوعه . فكأن من دم أريق فى نصرة أرباب المذاهب ، وليت شعري من يحب الشافعى مثلا فلم يحببه ولم يشاهد قط صورته ، ولو شاهده ربما لم يستحسن صورة ، فاستحسنه الذى حله على إفراط الحب هو لصورته الباطنة لا لصورته الظاهرة ، فإن صورته الظاهرة قد اقبلت ترابا مع التراب ، وإنما يحبه لصفاته الباطنة من الدين والتقوى وغزاة العلم والإحاطة بمدارك الدين واتباعه لإفادة علم الشرع وانتدبه هذه الخيرات فى العلم ، وهذه أمور جملة لا ينزك لجمالها إلا بنور البصيرة . فأما الحواس فقاصرة عنها . وكذلك من يحب أبابكر الصديق رضى الله عنه ويفضله على غيره ، أو يحب عليا رضى الله تعالى عنه ويفضله ويتعصب له ، فلا يحجم الا لاستحسان صورهم الباطنة من العلم والدين والتقوى والشجاعة والكرم وغيره ولطعوم أن من يحب الصديق رضى الله تعالى عنه مثلا ليس يحب عظمه ولحمه وجفاه وأطرافه . وشكلا . إذ كل ذلك قابل وتبدل وانجبد ، ولكن يبقى ما كان الصديق به صديقا وهو الصفات المحمودة التى هى مصادر السير الجميلة ، فكان

الحب باقيا ببقاء تلك الصفات مع زوال جميع الصور . وذلك الصفات ترجع مجلتها إلى العلم والقُدرة إذا علم حقائق الأمور وقدر على حمل نفسه عليها بغير شوائب ، فجميع خلال الخير يشعب على هذين الوصفين ، وهما غير مدركين بالحب ، وعلمها من جملة البدن جزء لا يتجزأ فهو المحبوب بالحقيقة . وليس الجزء الذي لا يتجزأ صورة وشكل ولون يظهر البصر حتى يكون محبوبا لأجله فأذن الجمال موجود في السبر ، ولو صدوت السيرة البلية من غير علم وبصيرة لم يوجب ذلك حبا فالمحسوب مصدر السيرة البلية ، وهي الأخلاق الحيدة والفضائل الشريفة ، وترجع مجلتها إلى كمال العلم والقُدرة وهو محبوب بالطبع وغير مدرك بالحواس ، حتى إن الصبي الخليل وطبعه إذا أردنا أن نحسب إليه غائبا أو حاضرا حيا أو ميتا لم يكن لنا سبيل إلا بالإطناف في وصفه بالشجاعة والكرم والعلم وسائر الخصال الحيدة . فيما اعتقد ذلك لم يتالك في نفسه ولم يقدر أن لا يحبه ، فهل غلب حب الصحابة رضى الله تعالى عنهم وبغض أبي جهل وبغض إبليس لئله الله إلا بالإطناف في وصف المحاسن والمقايح التي لا تدرك بالحواس ؟ بل لما وصف الناس حاتميا بالسخاء ووصفوا عائدا بالشجاعة أحبتهم القلوب حيا ضروريا ، وليس ذلك عن نظر إلى صورة محسوسة ولا عن حظ يتأله المحب منهم ، بل إذا حكمي من سيرة بعض الملوك في بعض أقطار الأرض العدل والإحسان وإفاضة الخير غلب حبه على القلوب مع اليأس من انتشار إحسانه إلى المحبين لبعد المزار ونأى الديار . فأذن ليس حب الإنسان مقصورا على من أحسن إليه ، بل المحسن في نفسه محبوب وإن كان لا يتنهي قط لإحسانه إلى المحب ، لأن كل جمال وحسن فهو محبوب ، والصورة ظاهرة وباطنة والمحسن والجمال يشملهما ، وتدرك الصور الظاهرة بالبصر الظاهر والصور الباطنة بالبصيرة الباطنة : فمن حرم البصيرة الباطنة لا يدركها ولا يلتذ بها ولا يحبها ولا يميل إليها ، ومن كانت البصيرة الباطنة أغلب عليه من الحواس الظاهرة كان حبه للباطن أكثر من حبه للظاهر الظاهرة ؟ ففتان بين من يحب نقشا مصورا على الحائط بجمال صورته الظاهرة وبين من يحب نيا من الانبياء بجمال صورته الباطنة .

السبب الخامس : المناسبة الخفية بين المحب والمحبوب : إذ رب شخصين تأكد المحبة بينهما لا بسبب جمال أو جبط ولكن بمجرد تناسب الأرواح كما قال صلى الله عليه وسلم « فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف » (١) وقد حققنا ذلك في كتاب آداب الصلوة عند ذكر الحب في الله فليطلب منه لأنه أيضا من عجائب أسباب الحب فأذن ترجع أقسام الحب إلى خمسة أسباب : وهو حب الإنسان وجود نفسه وكأله وبقائه . وحبه من أحسن إليه فيما يرجع إلى دوام وجوده وبين على بقائه ودفع المهلكات عنه . وحبه من كان حسنا في نفسه إلى الناس وإن لم يكن حسنا إليه . وحبه لكل ماهر جميل في ذاته ، سواء كان من الصور الظاهرة أو الباطنة . وحبه لمن بينه وبينه مناسبة خفية في الباطن . فلو اجتمعت هذه الأسباب في شخص واحد تضاعف الحب لا محالة ، كما لو كان للإنسان وله جميل الصورة حسن الخلق كمال العلم حسن التدبير عمن إلى الخلق وحسن إلى الوالد كان محبوبا لا محالة فغاية الحب ، وتكون قوة الحب بعد اجتماع هذه الخصال بحسب قوة هذه الخلال في نفسه ، فإن كانت هذه الصفات في أقصى درجات الكمال كان الحب عالة في أعلى الدرجات . فلتبين الآن أن هذه الأسباب كلها لا يصور كالماء واجتماعها إلا في حق الله تعالى فلا يستحق المحبة بالحقيقة إلا الله سبحانه وتعالى .

بيان أن المستحق للمحبة هو الله وحده

وأن من أحب غير الله لا من حيث نبت إلى الله فلذلك لجهل وقصوره في معرفة الله تعالى ، وحسب الرسول

(٢) حديث « فما تعارف منها ائتلف » أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة ، وقد تجرأ في آداب الصلوة .

صل الله عليه وسلم عمود لأنه عين حب الله تعالى ، وكذلك حب العلماء والأتقياء ، لأن محبوب المحبوب محبوب ورسول المحبوب محبوب وعيب المحبوب محبوب ، وكل ذلك يرجع إلى حب الأصل فلا يتجاوز به إلى غيره ، فلا يحسب بالحقيقة عند ذوى البصائر إلا الله تعالى ولا مستحق للجنة سواه . وإيضاحه بأن ترجع إلى الأسباب الحسنة التي ذكرناها ، وتبين أنها مجمعة في حق الله تعالى بمحملتها ولا يوجد في غيره إلا أحادها ، وأنها حقيقة في حق الله تعالى ، ووجودها في حق غيره وهم وتخيل وهو مجاز محض لا حقيقة له . ومهما ثبت ذلك انكشف لكل ذى بصيرة ضد ما يغلبه من عقول العقول والقلوب من استحالة حب الله تعالى تحقيقاً ، وبأن أن التحقيق يقتضى أن لا يحب أحداً غير الله تعالى .

فأما السبب الأول : وهو حب الإنسان نفسه وبقاءه وكآله ودوام وجوده ، وبغضه هلاكه وعدمه وقصاته وفواطع كآله فهذه جملة كل شيء ، ولا يتصور أن ينفك عنها ، وهذا يقتضى غاية المحبة لله تعالى فإن من عرف نفسه وعرف ربه عرف قطعاً أنه لا وجود له من ذاته وإنما وجود ذاته ودوام وجوده وكآله وجوده من وإلى الله وبأمره ، فهو المنفرد الموجد له وهو الملقى له وهو المكمل لوجوده بخلق صفات الكمال وخلق الأسباب الموصلة إليه وخلق الهداية إلى استعمال الأسباب ، وإلا فالعبد من حيث ذاته لا وجود له من ذاته ، بل هو محض وعدم صرف لا فضل الله تعالى بالإيجاد ، وهو هالك عقب وجوده لولا فضل الله عليه بالبقاء ، وهو ناقص بعد الوجود لولا فضل الله بالتكميل لخلقته . وبالجملة فليس في الوجود شيء له بنفسه قوام إلا القيوم الحى الذى هو قائم بذاته ، وكل ما سواه قائم به . فإن أحب العارف ذاته ووجود ذاته مستفاد من غيره ، فبالضرورة يحب المفيد لوجوده والمديم له وإن عرفه عائقاً موجداً وعترتاً مبقياً وقيوماً بنفسه ومقوماً لغيره ، فإن كان لا يسبغ فهو لغيره بنفسه وبربه ، والمحبة ثمرة المعرفة فتتقدم بالندامى وتضعف بضعفها وتقوى بقوتها .

ولذلك قال الحسن البصرى رحمه الله تعالى ، من عرف الدنيا زهد فيها ، وكيف يتصور أن يحب الإنسان نفسه ولا يحب ربه الذى به قوام نفسه ؟ ومعلوم أن المبتلى بحر الشمس لما كان يحب الظل فيحب بالضرورة الأشجار التى بها قوام الظل ، وكل مائق الإضافة إلى قدرة الله تعالى فهو كالظل بالإضافة إلى الشجر والنور بالإضافة إلى الشمس فإن السكل من آثار قدرته ، ووجود الكل تابع لوجوده ، كما أن وجود النور تابع للشمس ووجود الظل تابع للشجر ، بل هذا المثال صحيح بالإضافة إلى أوهام العوام إذا غلبوا أن النور أثر الشمس وفاض منها وموجودها ، وهو خطأ محض إذ انكشف لأرباب القلوب انكشافاً أظهر من مشاهدة الابصار أن النور حاصل من قدرة الله تعالى اختراعاً متدورق المقاتلة بين الشمس والاجسام الكثيفة ، كما أن نور الشمس وعينها وشكلها وصورتها أيضاً حاصل من قدرة الله تعالى ، ولكن الفرض من الأمثلة التفرع فلا يطلب فيها الحقائق ، فاذن إن كان حب الإنسان نفسه ضرورياً لغيره بل به قوامه أولاً ودوامه ثانياً في أصله وصفاته وظاهره وباطنه وجواهره وأعراضه أيضاً ضرورى ، إن عرف ذلك كذلك ، ومن خلا عن هذا الحب فلأنه اشتغل بنفسه وشهوته ودخل عن ربه وعائقه فلم يعرفه حتى معرفته ونصر نظره على شهوته ومحسوساته ، وهو عالم الشهادة الذى يشاؤكه البهائم في التثمم به والانتفاع فيدون عالم الملوك التى لا يثأر أرذله إلا من يقرب إلى شبهة من الملوك فينظر فيه بقدر قربته في الصفات من الملوك ويقصر عنه بقدر انجلاطه إلى خضيع عالم البهائم .

وأما السبب الثانى : وهو حبه من أحسن إليه فواساه بماله ولاطفه بكماله وأمنه بمركته وانتدب لضرته

وفتح أعدائه وقام بذبح شر الأشرار عنه واتهنس وسيلة إلى جميع حظوظه وأغراضه في نفسه وأولاده وأقاربه فانه محبوب لاعتالة عنده . وهذا يمتنع يقتضى أن لا يجب إلا الله تعالى فانه لو عرف حق المعرفة لم أن المحسن إليه هو الله تعالى قط ، فأما أنواع إحسانه إلى كل عبيده فلت أعددنا إذ ليس يحيط بها حصر حاصر كما قال تعالى (وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها) وقد أشرنا إلى طرف منه في كتاب الشكر ، ولكننا نقصر الآن على بيان أن الإحسان من الناس غير متصور إلا بالمجاز ، وإنما المحسن هو الله تعالى . ولنفرض ذلك فيمن أنعم عليك بجميع خزائنه وممكنك منها لتصرف فيها كيف تشاء فانك تظن أن هذا الإحسان منه ، وهو غلط فانه إنما تم إحسانه به وبماله وبقدرته على المال وبداعيته الباعثة له على صرف المال إليك ، فمن الذي أنعم بخلقك وخلق ماله وخلق قدرته وخلق إرادته وبداعيته ومن الذي حببك إليه وصرف وجه اليك وأتى في نفسه أن صلاح دينه أو دنياه في الإحسان اليك ؟ ولا كل ذلك لما أعطاك حبة من ماله . ومهما سلط الله عليه النواحي وقرقر في نفسه أن صلاح دينه أو دنياه في أن يسلم اليك ماله كان مقهورا مضطرا في التسليم لا يستطيع مخالفته ، فالمحسن هو الذي اضطره لك وسخره وسلط عليه النواحي الباعثة المرهقة إلى الفعل ، وأما يده فواسطة يصل بها إحسان الله اليك وصاحب اليد مضطر في ذلك اضطرابا يجرى الماء في جريان الماء فيه ، فان اعتقدته محسنا أو شكرته من حيث هو بنفسه محسن لامن حيث هو واسطة كنت جاهلا بحقيقة الأمر ، فانه لا يصو الإحسان من الإنسان إلا إلى نفسه ، أما الإحسان إلى غيره فمحال من المخلوقين ، لأنه لا يبدل ماله إلا لفرض له في البذل إما أجل وهو الثواب وإما جاهل وهو المنة والاستسغار أو الثناء والصيت والاشتهار بالسخاء والكرم أو يجذب قلوب الخلق إلى الطاعة والمحبة ، وكما أن الإنسان لا يلقى ماله في البحر إذا لغرض له فيه فلا يلقى في يد إنسان إلا لغرض له فيه ، وذلك الغرض هو مطالبه ومقصده ، وأما أنت فلتستقصدا بل يدك آله له في القبض حتى يحصل غرضه من الذكر والثناء أو الشكر أو الثواب بسبب قبضك المال فقد استسخرك في القبض للتوصل إلى غرض نفسه . فهو إذن محسن إلى نفسه ومعتاض عما بذله من ماله عوضا هو أروجح عنده من ماله ، ولولا رجحان ذلك الحظ عنده لما نزل عن ماله لأجله أصلا ألبتة . فاذن هو غير مستحق للشكر والحب من وجهين :

أحدهما : انه مضطر بتسليط الله النواحي عليه فلا قدرة له على المخالفة ، فهو جار مجرى خازن الأمير فانه لا يرى محسنا بتسليم خزمة الأمير إلى من خلق عليه ، لأنه من جهة الأمير مضطر إلى الطاعة والامتثال لما يرضيه ولا يقدر على مخالفته ، ولو خلا الأمير ونفسه لما سلم ذلك فكذلك كل محسن لو غلاه الله ونفسه لم يبدل حبة من ماله حتى سلط الله النواحي عليه وأتى في نفسه أن حظه دينه ودنيا في بذله قبذه لذلك .

والثاني : أنه معتاض عما بذله خطأ هو أوفق عنه وأحب ما بذله ، فكما لا يعد البائع محسنا لأنه بذل بموضع هو أحب عنده عما بذله ، فكذلك الواهب اعتاض الثواب أو الحمد والثناء أو عوضا آخر وليس من شرط العوض أن يكون عينا شتمولا بل المخطوط كلها أعراض تستحق الأموال والأعيان بالإحسان إليها ، فالإحسان في الجود ، والجود هو بذل المال من غير عوض وحظ يرجع إلى البازل ، وذلك محال من غير الله سبحانه فهو الذي أنعم على العالمين إحسانا إليهم ولا جهم لا لحظ وغرض يرجع إليه فانه يتعالى عن الأغراض . فلفظ الجود والإحسان في حق غيره كذب أو مجاز ، ومعناه حق غير محال وممتنع امتناع الجمع بين السواد والبياض ، فهو المنفرد بالجود والإحسان والطول والامتتان . فان كان في الطبع حب المحسن فينبغي أن لا يحب العارف إلا الله تعالى . إذا الإحسان

من غيره محال فهو المستحق لهذه المحبة وحده ، وأما غيره فيستحق المحبة على الإنسان بشرط الجمل بمعنى الإحسان وحقيقته .

وأما السبب الثالث : هو حبك المحسن في نفسه وإن لم يصل إليك إحسانه . وهذا أيضا موجود في الطباع . فانه إذا بلغك خبر ملك عابد عادل عالم رفيق بالناس متلطف بهم متواضع لهم وهو في قطر من أقطار الأرض بعيد عنك وبلغك خبر ملك آخر ظالم متكبر فاسق متعك شرير وهو أيضا بعيد عنك ؛ فإنك تجد في قلبك تفرقة بينهما إذ تجد في القلب ميلا إلى الأول وهو الحب ، وقرعة عن الثاني وهو البغض ، مع أنك آيس من خير الأول وآمن من شر الثاني لاقطاع طمعك عن التوغل إلى بلادهما . فهذا حب المحسن من حيث إنه محسن فقط لا من حيث إنه محسن إليك ، وهذا أيضا يقتضى حب الله تعالى بل يقتضى أن لا يجب غيره أصلا إلا من حيث يتعلق منه بسبب ، فان اقهر المحسن إلى الكفاة والمفضل على جميع أصناف الخلاق ، أولا ؛ بإجمادهم ، وثانيا ؛ بتشكيلهم بالأعضاء والأسباب التي هي من ضرورتهم ، وثالثا ؛ برفقيهم وتعميمهم بخلق الأسباب التي هي في مظان حاجاتهم وإن لم تكن في مظان الضرورة ، ورابعا ؛ بتجميلهم بالمزايا والزوائد التي هي في مظنة زينتهم وهي خارجة عن ضرورتهم وحاجاتهم .

ومثال الضروري من الأعضاء : الرأس والقلب والكبد ، ومثال المحتاج إليه : العين واليد والرجل . ومثال الرتبة : استقواس الحاجبين وحرمة الشفتين وتلوذ العينين إلى غير ذلك مما لو فات لم تتحرم به حاجة ولا ضرورة .

ومثال الضروري من النعم الخارجة عن بدن الإنسان : الماء والغذاء . ومثال الحاجة : النوم واللحم والفواكه . ومثال المزايا والزوائد : خضرة الأشجار وحسن أشكال الأنوار والأزهار ولذائذ الفواكه والأطعمة التي لا تتحرم بدنها حاجة ولا ضرورة .

وهذه الأنعام الثلاثة موجودة لكل حيوان بل لكل نبات بل لكل صنف من أصناف الخلق من ذروة العرش إلى منتهى الفرش . فإذن هو المحسن ، فكيف يكون غيره محسنا وذلك المحسن حسنة من حسنات قدرته ؟ فانه خالق المحسن وخالق المحسن وخالق الإحسان وخالق أسباب الإحسان ، فالحب بهذه العلة لغيره أيضا جمل محض ومن عرف ذلك لم يجب بهذه العلة إلا الله تعالى .

وأما السبب الرابع : وهو حب كل جميل لذات الجمال لا لحظ ينال منه وراء إدراك الجمال ؛ فقد بينا أن ذلك مجبول في الطباع ، وأن الجمال ينقسم إلى جمال الصورة الظاهرة المدركة بعين الرأس وإلى جمال الصورة الباطنة المدركة بعين القلب ونور البصيرة ، والأول يدركه الصبيان والهاشم ، والثاني يقتضى يدركه أرباب القلوب ولا يشاركون فيه من لا يعلم إلا ظاهرا من الحياة الدنيا . وكل جمال فهو محبوب عند مدرك الجمال ، فان كل صنف مدركا بالقلب فهو محبوب القلب . ومثال هذا في المشاهدة حب الأنبياء والعلماء وذوى المسكرم النبوية والأخلاق المرضية ، فان ذلك متصور مع تشوش صورة الوجه وسائر الأعضاء وهو المراد بحسن الصورة الباطنة والمحس لا يدركه . نعم يدرك بحسن آثاره الصادرة منه الباطنة عليه ، حتى إذا دل القلب عليه بالقلب إليه فأحبه ، فن يجب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الصديق رضى الله تعالى عنه أو الشافعي رحمة الله عليه فلا يجهم إلا الحسن ماظهر له منهم ، وليس ذلك لحسن صورهم ولا لحسن أفعالهم ، بل دل حسن أفعالهم على حسن الصفات التي هي مصدر الأفعال إذ الأفعال آثار صادرة عنها ودالة عليها ، فن رأى حسن تصنيف المصنف وحسن شعر الشاعر بل

حسن نقش النقاش وبناء البناء انكشف له من هذه الأفعال صفاتها الجميلة الباطنة التي يرجع حاصلها عند البحث إلى العلم والقدرة ، ثم كلما كان المعلوم أشرف وأتم جمالا وعظمة كان العلم أشرف وأجمل ، وكذا المقدور كلما كان أعظم رتبة وأجل منزلة كانت القدرة عليه أجدر رتبة وأشرف قدرا . وأجل المعلومات هو الله تعالى ، فلا جرم أحسن العلوم وأشرفها معرفة الله تعالى ، وكذلك ما يقاربه ويختص به فشره على قدر تعلقه به .

فأذن جمال صفات الصديقين الذين تحبهم القلوب طيعا ترجع إلى ثلاثة أمور :

(أحدها) علمهم بالله وملائكته وكتبه ورسله وشرائع أنبيائه .

(والثاني) قدرتهم على إصلاح أنفسهم وإصلاح عباد الله بالإرشاد والسياسة .

(والثالث) تزهمهم من الرذائل والنجاسات والشهوات الغالبة الصارقة عن سنن الخير الجمادية إلى طريق الشر ، وبمثل هذا يجب الأنبياء والملاء والخلفاء والملوك الذين هم أهل العدل والكرم فأُنسب هذه الصفات إلى صفات الله تعالى :

وأما العلم : فأين علم الأولين والآخرين من علم الله تعالى الذي يحيط بالكل إحاطة خارجة عن النهاية حتى لا يعزب عنه مثقال خرد في السموات ولا في الأرض ؟ وقد غاطب الحق كلمهم فقال عز وجل ﴿ وما أوتيتم من العلم إلا قليلا ﴾ بل لو اجتمع أهل الأرض والسماء على أن يحيطوا بعلمه وحكمته في تفصيل خلق نملة أو بعوضة لم يطلعوا على عشر عشر ذلك ﴿ ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء ﴾ والتقدير اليسير الذي علمه الخلاق كلمهم في تعليمه علموه كما قال تعالى ﴿ خلق الإنسان علمه البيان ﴾ فإن كان جمال العلم وشره أمرا محبوبا وكان هو في نفسه زينة وكالا للموصوف به فلا ينبغي أن يجب بهذا السبب إلا الله تعالى ، فعلوم العلماء جهل بالاضافة إلى علمه ، بل من عرف أظم أهل زمانه وأجمل أهل زمانه استحال أن يجب بسبب العلم الاجمالي ويترك الاعلم وإن كان الاجمالي لا يغفل عن علم ما تقتضاه معيشته . والتفاوت بين علم الله وبين علم الخلاق أكثر من التفاوت بين علم أظم الخلاق وأجهلهم ، لأن الاعلم يفضل الاجمالي إلا بعلوم معدودة متناهية يتصور في الاسكان أن يتألف الاجمالي بالكسب والاجتهاد وفصل علم الله تعالى على علوم الخلاق كلمهم عارج عن النهاية إذ معلوماته لا نهاية لها ومعلومات الخلق متناهية .

وأما صفة القدرة : فهي أيضا كمال والعجز نقص ، فكل كمال وهما وعظمه ومجده واستيلاء فانه محبوب وإدراكه لذنه ، حتى إن الإنسان ليسمع في المسكيات شجاعة على وغاله رضى الله عنهما وغيرهما من الشجعان وقدرتهما واستيلائهما على الأقران فيصاف في قلبه اهترادا وفرحا وارتياحا ضروريا بمجرد لذة السباح فضلان المشاهدة ، ويورث ذلك حبا في القلب ضروريا لم يتصف به فانه نوع كمال ، فأنسب الآن قدرة الخلق كلمهم إلى قدرة الله تعالى ، فأعظم الأشخاص قوة وأرسمهم ملكا وأقوام بطشا وأقهرهم لشهوات وأقهرهم لحباثات النفس وأجمعهم للقدرة على سياسة نفسه وسياسة غيره - ما انتهى قدرته ؟ وإنما غاية أن يقدر على بعض صفات نفسه وعلى بعض أشخاص الإنس في بعض الأمور وهو مع ذلك لا يملك لنفسه موتا ولا حياة ولا نشورا ولا ضرا ولا نفعا ، بل لا يقدر على حفظ صيته من المعنى ولسانه من الخرس وأذنه من الصمم وبدنه من المرض ، ولا يحتاج إلى عدا يهجر عنه في نفسه وغيره بما هو على الجملة متعلق بقدرة ، فضلا عما لا تتعلق به قدرته من ملكوت السموات وأفلاكها وكواكبها والأرض وجبالها وبحارها ورياحها وصواعقها ومعادنها ونباتها وحيواناتها وجميع أجزائها ، فلا قدرة له على ذرة منها . وما هو قادر عليه من نفسه وغيره فليست قدرته من نفسه وبفعله بل الله تعالى وحده وقدرته وشاق أسبابه والممكن له من ذلك . ولو سلط بوحشا على أعظم ملك وأقوى شخص من الحيوانات لأهلكه ، فليس لعبد

قدرة إلا يتمكن مولاه كما قال في أعظم ملوك الأرض ذى القرنين إذ قال (إنا مكنا له في الأرض) فلم يكن جميع ملكه وسلطته إلا يتمكن الله تعالى إياه في جزء من الأرض ، والأرض كلها مدرة بالإضاعة إلى أجسام العالم وجميع الولايات التي يحظى بها الناس من الأرض عبرة من تلك المدرة ، ثم تلك العبرة أيضا من فضل الله تعالى وتمكينه ، فيستحيل أن يحب عبدا من عباد الله تعالى لقدرته وسياسته وتمكينه واستيلائه وكآل قوته ولا يجب الله تعالى لذلك ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فهو الجبار القاهر والعليم القادر ، السموات مطويات بيمنه والأرض وملوكها وما عليها في قبضته وناصية جميع المخلوقات في قبضة قدرته ، إن أهلكم من عند آخرهم لم ينقص من سلطانه وملكه ذرة . وإن خلق أمثالهم ألف مرة لم يعبى مخلوقا ولا يعبى لغوب ولا تور في اختراعها ، فلا قدرة ولا قادر إلا هو أن من آثار قدرته فله الجمال والهاء والعظمة والكبرياء والقهر والاستيلاء ، فإن كان يصور أن يحب قادر لكلال قدرته فلا يستحق الحب بكآل القدرة سواء أصلا .

وأما صفة التنزه عن العيون والنقائص والتقدس عن الرذائل والخبائث فهو أحد موجبات الحب ومقتضيات الحسن والجمال في الصور الباطنة ، والانياء والصدقون وإن كانوا مزهين عن العيوب والخبائث فلا يتصور كآل التقدس والتنزه إلا للواحد الحق الملك القدوس ذى الجلال والاكرام .

وأما كل مخلوق فلا يخلو عن نقص وعن نقائص بل كونه عاجزا مخلوقا مسخرا مضطرا هو عين العيب والنقص فآل كمال الله وحده وليس لغيره كآل إلا بقدر ما أعطاه الله ، وليس في المقدور أن ينعم بمنتهى الكآل على غيره فإن منتهى السكآل أقل درجاته أن لا يكون عبدا مسخرا لغيره قائما بغيره وذلك محال في حق غيره ، فهو المنفرد بالسكآل التنزه عن النقص المقدس عن العيوب . وشرح وجوه التقدس والتنزه في حقه عن النقائص يطول وهو من أسرار علوم المكاشفات فلا يطول بذكره .

فهذا الوصف أيضا إن كل كآلا وجمالا محبوا فلا تتم حقيقته إلا به ، وكآل غيره وتنزهه لا يكون مطلقا بل بالإضافة إلى ما هو أشد منه نقصانا ، كما أن للفرس كآلا بالإضافة إلى الخمار وللإنسان كآلا بالإضافة إلى الفرس وأصل النقص شامل لكل وأما يتفاوتون في درجات النقصان .

فأذن الجبل محبوب والجميل المطلق هو الواحد الذي لا تد له ، الفرد الذي لا حده ، الصمد الذي لا منازع له التنى الذي لا حاجة له ، القادر الذي يفعل ما يشاء ، ويحكم ما يريد لا راد لحكمه ولا معقب لقضائه ، العلم الذي لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات والأرض ، القاهر الذي لا يخرج من قبضة قدرته أضناق الجبابرة ولا ينفلت من سطوته وبطشه رقاب القياصرة ، الأذى الذي لا أول لوجوده ، الأذى الذي لا آخر لبقائه ، الضروري الوجود الذي لا يحوم إلا مكان العلم حول حضرته ، التيوم الذي يقوم بنفسه ويقوم كل موجود به ، جبار السموات والأرض ، خالق المجد والحيوان والنبات ، المنفرد بالعزة والجهروت ، المتوحد بالملك والملكوت . ذو الفضل والجلال والهاء والجمال والقده والسكآل . الذي تتجبر في معرفة جلاله المعقول وتخرس في وصفه الألسنة . الذي كآل معرفة المعارف الاعتراف بالعجز عن معرفته ومنتهى نبوة الأنبياء الإقرار بالقصور عن وصفه كما قال سيد الأنبياء صلوات الله عليه وعليهم أجمعين « لا أحصى ثناء عليك . أنت كما أئنتيت على نفسك » (١) ، وقال سيد الصديقين رضى الله تعالى عنه : العجز عن درك الإدراك إدراك . سبحانه من لم يحيل للخلق طريقا إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته فليت شعري من ينكر إمكان حب الله تعالى تخفيفا ويجمله مجازا ؟ أبكر أن هذه الأوصاف من أوصاف الجبال

(١) حديث « لا أحصى ثناء عليك أنت كما أئنتيت على نفسك » . تقدم .

والحمد ونعمت الكمال والحاسن أن ينكر كون الله تعالى موصوفاً بها أو ينكر كون الكمال والجمال والبهاء والمظمة محبوباً بالطلع عند من أدركه ؛ فسبحان من احتجب عن بصائر العيان بخيرة على جماله وجلاله أن يطلع عليه إلا من سبقت له منه الحسنى الذين هم عن نار الحجاب مبعدون ، وترك الخاسرين في ظلمات المعى يتيهون وفي مسارج المحسوسات وشهوات البهائم يترددون ؛ يملكون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون . الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون .

فالحب هذا السبب أقوى من الحب بالإحسان لأن الإحسان يزيد وينقص . ولذلك أوصى الله تعالى إلى دأرد عليه السلام : إن أود الأوداء إلى من عبادي بغير نوال لكن ليده على الربوبية حقها . وفي الزبور : من أعظم من عبادي لجنة أو نار لو لم أخلقجنة ولا ناراً ألم أكن أهلاً أن أطاع . ومر عيسى عليه السلام على طائفة من العباد قد انحلوا فقالوا : نخاف النار ونرجو الجنة فقال لهم : مخلوقا خفتهم ومخلوقا رجوتهم . وبقوم آخرين كذلك فقالوا : نعبده حباً له ونطيعاً لجلاله فقال : أتم أولياء الله حقاً معكم أمرت أن أقيم . وقال أبو حازم : إني لأستحي أن أعبد للثواب والعقاب فأكون كالعبد السوء إن لم يخف لم يعمل ، وكالآجير السوء إن لم يعط لم يعمل . وفي الخبر « لا يكون أحدكم كالآجير السوء إن لم يعط أجره لم يعمل ، ولا كالعبد السوء إن لم يخف لم يعمل (١) » .

وأما السبب الخافض للحب فهو المناسبة والمشاكلة لأن شبه الشيء منجذب إليه والشكل إلى الشكل أميل . ولذلك يرى الصبي يألف الصبي والكبير يألف الكبير ، وبالف الطير نوحه ويشفر من غير نوحه ، وأنس العالم بالعالم أكثر منه بالمختر ، وأنس التجار بالتجار أكثر من أنسه بالفلاح . وهذا أمر تقص به التجربة وتقصد له الأخبار والآثار كما استقصيته في باب الأخوة في الله من كتاب آداب الصحة فليطلب منه . وإذا كانت المناسبة سبب المحبة فالمناسبة قد تكون في معنى ظاهر كتناحية الصبي إلى الصبي في معنى الصبا ، وقد يكون خفياً حتى لا يطلع عليه كما ترى أن الاتحاد الذي يتفق بين شخصين من غير مناسبة جمال أو طمع في مال أو غيره كما أشار إليه النبي صلى الله عليه وسلم إذ قال « الأرواح جنود مجنونة فما تصارفت منها اتلفت وما تناكرت منها اختلف » فالعارف هو التناصب . وللتناكر هو التباين . هذا السبب أيضاً يقتضى حب الله تعالى لمناسبة باطنية لا ترجع إلى المشاهدة في الصور والاشكال بل إلى معان باطنية ، يجوز أن يذكر بعضها في الكتب وبعضها لا يجوز أن يسطر بل يترك تحت غطاء الغربة حتى يعثر عليه السالكون للطريق إذا استكملوا شرط السلوك .

فالذي يذكر هو قرب العبد من ربه عز وجل في الصفات التي أمر فيها بالافتداء والتخليق بأخلاق الربوبية ، حتى قيل تغلقوا بأخلاق الله ، وذلك في اكتساب محامد الصفات التي هي من صفات الإلهية من العلم والبر والاحسان والطف وإفاعة الخير والرحمة على الخلق والتصبيحة لهم وإرشادهم إلى الحق ومنعهم من الباطل ، إلى غير ذلك من مكارم الشريعة . فكل ذلك يقرب إلى الله سبحانه وتعالى ، لا بمعنى طلب القرب بالمكان بل بالصفات .

وأما ما لا يجوز أن يسطر في الكتب من المناسبة الخاصة التي اخضع بها الآدي في التي يورد إليها قوله تعالى (ويستولونك عن الروح قل الروح من أمر ربي) إذ بين أنه أمر باق خارج عن حد عقول الخلق . وأوضح من ذلك قوله تعالى (فإذا سويته ونفخت فيه من روحي) ولذا أسجد له ملائكته . ويشير إليه قوله تعالى (إنا جعلناك خليفة في الأرض) إذ لم يستحق آدم خلافة الله تعالى إلا بتلك المناسبة واليه يرمز وله صلى الله

(١) حديث « يكون أحدكم كالآجير السوء إن لم يعط أجره لم يعمل » لم أجده له أصلاً .

عليه وسلم « إن الله خلق آدم على صورته ^(١) » حتى ظن القاصرون أن لاصورة إلا الصورة الظاهرة المدركة بالحواس فشهروا وجسموا وصوروا ، تعالى الله رب العالمين عما يقول الجاهلون علوا كبيرا . وإليه الإشارة بقوله تعالى لموسى عليه السلام « مرضت فلم تعدني فقال يا رب وكيف ذلك ؟ قال مرض عبيدي فلأن فلم تعد ولم عدته وجدتني عنده ^(٢) » وهذه المناسبة لا تظهر إلا بالمراغبة على التوافق بعد إحكام الغرائض كما قال تعالى « لا يزال يتقرب العبد إلى بالتوافق حتى أحبه فإذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به ^(٣) » وهذا موضع يجب قبض عنان التلم فيه فقد تحجب الناس فيه إلى قاصرين مالوا إلى التشبيه الظاهر وإلى غالين مسرفين جاوزوا حد المناسبة إلى الاتحاد وقالوا بالحلول ، حتى قال بعضهم : أنا الحق . ومثل التصاري في عيسى عليه السلام فقالوا : هو الإله . وقال آخرون منهم تدرج الناسوت باللاهوت وقال آخرون : اتحد به . وأما الذين انكشف لهم استحالة التشبيه والتشليل واستحالة الاتحاد والحلول وانضج لهم مع ذلك حقيقة السر فهم الأقليون . ولعل أبا الحسن النوري عن هذا المقام كان ينظر إذا غلبه الوجد في قول القائل :

لازلت أنزل من ودادك مقلدا تصير الأبواب عند نزوله

فلم يزل يمدد في وجهه على أجمة قد قطع قصبا وبقي أصوله حتى تشققت قدماء وتورمتا ومات من ذلك . وهذا هو أعظم أسباب الحب وأقواما وهو أعزها وأبغها وأقلها وجودا . فهذه هي المملومة من أسباب الحب وجملة ذلك متظاهرة في حق الله تعالى تحقيقا لا مجازا وفي أعلى الدرجات لا في أدناها ، فكان المعقول المقبول عند ذوى البصائر حب الله تعالى فقط كما أن المعقول الممكن عند العميان حب غير الله تعالى فقط ، ثم كل من يجب من الحق بسبب من هذه الأسباب يتصور أن يجب غيره لمشاركته إياه في السبب ، والشركة تقصان في الحب وغض من كاله . ولا ينفرد أحد بوصف محبوب إلا وقد يوجد له شريك فيه ، فإن لم يوجد إلا الله تعالى فإنه موصوف بهذه الصفات التي هي نهاية الجلال والكمال ولا شريك له في ذلك وجودا ، ولا يتصور أن يكون ذلك إمكانا ، فلا جرم لا يكون في حبه شركة فلا يتطرق النقصان إلى حبه كما لا يتطرق الشركة إلى صفاته ، فهو المستحق - إذ الأصل المحبة - ولكمال المحبة استحقاقا لا يسام فيه أصلا .

بيان أن أجل الذات وأعلاما معرفة الله تعالى والنظر إلى وجهة السكريم

وأنه لا يتصور أن لا يؤثر عليها لذة أخرى إلا من حرم هذه اللذة

اعلم أن الذات تابعة للأدراكات ، والإنسان جامع لجملة من القوى والغرائز ، ولكل قوة وغريزة لذة ولذتها في تئيلها لمقتضى طبيعها الذي خلقت له فإن هذه الغرائز ما ركبت في الإنسان عبثا بل ركبت كل قوة وغريزة لأمر من الأمور هو مقتضاها بالطبع . فغريزة الغضب خلقت للتشفي والانتقام فلا جرم لذتها في الغلبة والانتقام الذي هو مقتضى طبيعها . وغريزة شهوة الطعام مثلا خلقت لتتصيل الغذاء الذي به القوام فلا جرم لذتها في تئيل هذا الغذاء الذي هو مقتضى طبيعها ، وكذلك لذة السمع والبصر والشم في الإبصار والاستماع والشم ، فلا تخلو غريزة من هذه الغرائز عن ألم ولذة بالإضافة إلى مدركتها . فكذلك في القلب غريزة تسمى النور الإلهي لقوله تعالى (أفن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه) وقد تسمى المنقل وقد تسمى البصيرة الباطنة وقد تسمى

(١) حديث « إن الله خلق آدم على صورته » . (٢) حديث قوله تعالى « مرضت فلم تعدني » فقال : وكيف ذلك أقال ، مرضت فلان ... الحديث » تقدم . (٣) حديث قوله تعالى « لا يزال يتقرب العبد إلى بالتوافق حتى أحبه ... الحديث » أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة وقد تقدم .

نور الإيمان واليقين ، ولا معنى للاشتغال بالأساسى فان الاصطلاحات مختلفة ، والضعيف يظن أن الاختلاف واقع في المعاني لأن الضعيف يطلب المعاني من الالفاظ وهو عكس الواجب ، فالقلب مفادق لساثر أجزاء البدن بصفة بها يدرك المعاني التي ليست متخيلة ولا محسوسة ، كادراكه خلق العالم أو افتقاره إلى خالق قديم مدير حكيم موصوف بصفات إلهية ، ولنسم تلك الغريزة عقلا بشرط أن لا يفهم من لفظ العقل ما يدرك به طرق المجادة والمناظرة ، فقد اشتهر اسم العقل بهذا ولهذا فله بعض الصوفية ، وإلا فالصفة التي فارق الإنسان بها الالهائم وبها يدرك معرفة الله تعالى أعز الصفات فلا ينبغي أن نتم ، وهذه الغريزة خلقت ليعلم بها حقائق الامور كلها فتمتضي طبعها المعرفة والعلم وهي لذتها ، كما أن تمتضي سائر الفرائز هو لذتها .

وليس ينبغي أن في العلم والمعرفة لذة حتى إن الذي ينسب إلى العلم والمعرفة ولو في شيء خسيس يفرح به ، والذي ينسب إلى الجهل ولو في شيء حقير يمتنع به ، وحتى أن الإنسان لا يكاد يصبر عن التحدى بالعلم والتمدح به في الأشياء الحقيرة . فالعالم بالغلب بالشرط على خسته لا يطيق السكوت فيه عن التعليم ويطلق لسانه يذكر ما يعلمه ، وكل ذلك لفرط لذة العلم وما يستشعره من كمال ذاته به .

فان العلم من أخص صفات الربوبية وهي متبهي السكال ، ولذلك يرتاح الطبع إذا أثنى عليه بالذكاء وغزارة العلم لانه يستشعر عند سماع الثناء كمال ذاته ويكال عليه فيعجب بنفسه ويبتد به ، ثم ليست لذة العلم بالحرارة والحياسة كلذة العلم بسياسة الملك وتدير أمر الخلق ، ولا لذة العلم بالنحو والشعر كلذة العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته وملوكوت السموات والارض ، بل لذة العلم بقدر شرف العلم وشرف العلم بقدر شرف المعلوم ، حتى إن الذي يعلم بواطن أحوال الناس ويخبر بذلك يجد له لذة وإن جهله قاضاه طبعه أن يفحص عنه ، فان علم بواطن أحوال رئيس البلد وأسرار تديره في رياسته كان ذلك ألد عنده وأطيب من علمه بباطن حال فلاح أو سائل ، فان اطلع على أسرار الوزير وتديره وما هو عازم عليه في أمور الوزارة فهو أشهى عنده وألد من علمه بأسرار الرئيس ، فان كان خبيراً بباطن أحوال الملك والسلطان الذي هو المستولى على الوزير كان ذلك أطيّب عنده وألد من علمه بباطن أسرار الوزير ، وكان تمدحه بذلك وحرصه عليه وعلى البحث عنه أشد وحيه له أكثر لأن لذته فيه أعظم فيبدأ استبان أن ألد المعارف أشرفها ، وأشرفها بحسب شرف المعلوم ، فان كان في المعلومات ما هو الأجل والأكل والأشرف والأعظم فالعلم به ألد العلوم لا محالة وأشرفها وأطيّبها . وليت شعري هل في الوجود شيء أجل وأعلى وأشرف وأكل وأعظم من خالق الأشياء كلها ومكملها ومزينا ومبدئها ومعيدتها ومدبرها ومرتبها ؟ وهل يتصور أن تكون حضرة في الملك والسكال والجمال والبهاء والجلال أعظم من الحضرة الربانية التي لا يحيط بجمادي جلالها وعجائب أحوالها وصف الواسفين ؟ فان كنت لا تشك في ذلك فلا ينبغي أن تشك في أن الاطلاع على أسرار الربوبية والعلم بترتب الأمور الإلهية المحيطة بكل الموجودات هو أعلى أنواع المعارف والاطلاعات والذها وأطيّبها وأشهاها ، وأحرى ما تستشعر به النفوس عند الاتصاف به كمالها وجمالها ، وأجدد ما يعظم به الفرح والارتياح والاستبشار .

وبهذا تبين أن العلم لذته ، وان ألد العلوم العلم بالله تعالى وصفاته وأفعاله وتديره في مملكته - من متبهي عرشه إلى تخوم الارضين - فينبغي أن يعلم أن لذة المعرفة أقوى من سائر اللغات أعنى لذة الشهوة والغضب ولذة سائر الحواس الخمس ، فان اللغات مختلفة بالنوع أولا ، كخالف لذة الوقاع لذة السماع ، ولذة المعرفة لذة الرياضة . وهي مختلفة بالضعف والقوة ، كخالف لذة الشبق المنتمل من الجماع لذة التفاتر للشهوة ، وكخالف لذة النظر إلى الوجه الجميل الفاتق الجمال لذة النظر إلى مادونه في الجمال . وإنما تعرف أقوى

اللذات بأن تكون مؤثرة على غيرها ، فإن الخير بين النظر إلى صورة جميلة والتمتع بمشاهدتها وبين استنشاق روائح طيبة إذا اختار النظر إلى الصورة الجميلة علم أنها ألد عنده من الروائح الطيبة ، وكذلك إذا حضر الطعام وقت الأكل واستمر اللاعب بالشطرنج على اللعب وترك الأكل : فيعلم به أن لذة اللعبة في الشطرنج أقوى عنده من لذة الأكل فهذا معيار صادق في الكشف عن ترجيح اللذات فتعود وتقول :

اللذات تنقسم إلى ظاهرة كلذة الحواس الخمس ، وإلى باطنة كلذة الرياسة والقلبية والكرامة والعلم وغيرها ، إذ ليست هذه اللذة اللعين ولا اللذنب ولا اللذن ولا اللبس ولا اللنوق ، وللمعانى الباطنة أغلب على ذوى الكمال من اللذات الظاهرة ، فلو خير الرجل بين لذة النجاس السمين واللوزنج وبين لذة الرياسة وقهر الأعداء ونيل درجة الاستيلاء ، فإن كان المخير خسيس المهمة ميت القلب شديد التهمة اختار العجم والحلاوة ، وإن كل على المهمة كامل العقل اختار الرياسة وهان عليه المجرع والصبر عن ضرورة القوت أياما كثيرة ، فاختاره الرياسة يدل على أنها ألد عنده من العلوم الطبية . نعم الناقص الذي تكمل معانيه الباطنة بعد الكمال ، أو كالذي مات فواه الباطنة كالمتولد لا يعد أن يؤثر لذة المنصومات على لذة الرياسة وكما أن لذة الرياسة والكرامة أغلب اللذات على من جاوز نقصان الصواب والتمس فلهذا معرفة الله تعالى ومطالعة جمال حضرة الربوبية والنظر إلى أسرار الأمور الإلهية ألد من الرياسة التي هي أعلى اللذات التالية حل الخلق ، وغاية العبارة عنه أن يقال ﴿ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ﴾ وأنه أحدهم مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، وهذا الآن لا يعرفه إلا من ذاق اللذتين جميعا ، فإنه لا عالة يؤثر التجل والتفرد والفكر والذكر وينغمس في بحار المعرفة ويترك الرياسة ويستحق الخلق الذين يرأسهم لعله بفناء رياسته وفناء من عليه رياسته ، وكونه مشوبا بالكسورات التي لا يتصور الخلو عنها ، وكونه مقطوعا بالموت الذي لا بد من إثباته مما أخذت الأرض زعرها وأزبنت وظن أهلها أنهم قادرون عليها ، فيستعظم بالإضافة إليها لذة معرفة الله ومطالعة صفاته وأفعاله ونظام ملكه من أعلى عليين إلى أسفل السافلين ، فإنه غالية عن المراحات والمكدرات متعة المتواردين عليها بكبرها ، وإنما عرضها من حيث التقدير السموات والأرض ، وإذا خرج النظر عن المقدرات فلا نهاية لعرضها ، فلا يزال العارف بمطالعتها في جنة عرضها السموات والأرض يرتفع في رياضها ويقطف من ثمارها ويكرج من حياضها وهو آمن من انقطاعها ، إذ تبار هذه الجنة غير مقطوعة ولا ممنوعة ، ثم هي أبدية سرمدية لا يقطعها الموت ، إذ الموت لا يهزم على معرفة الله تعالى وعلمها الروح الذي هو أمر رباني سماوي ، وإنما الموت يغير أحوالها ويقطع شواغلها وعواطفها ويحلبها من حبسها فأما أن يعدمها فلا ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أسياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ﴾ الآية . ولا تظن أن هذا مخصوص بالمقتول في المعركة فإن العارف بكل نفس درجة ألف شهيد وفي الخبر « أن الشهيد يتنفي في الآخرة أن يرد إلى الدنيا فيقتل مرة أخرى لعظم ما يراه من ثواب الشهادة وإن الشهداء يشنون لو كانوا علماء لما يرونه من علو درجة العلماء ^(١) » .

فإن جميع أقطار ملكوت السموات والأرض ميدان العارف يتبوأ منه حيث يشاء من غير حاجة إلى أن يتحرك إليها جسمه وشخصه . فهو من مطالعة جمال الملكوت في جنة عرضها السموات والأرض وكل عارف فله مثلها من غير أن يضيق بعضهم على بعض أصلا . إلا أنهم يتفاوتون في سمة منزلاتهم بتفاوتهم في اتساع نظرم

(١) حديث « إن الشهيد يتنفي أن يرد في الآخرة إلى الدنيا ليقول مرة أخرى ... الحديث » متفق عليه من حديث أنس وقد تقدم ، وليس فيه « وإن الشهداء يشنون أن يكونوا علماء ... الحديث » .

وسعة معارفهم ، وهم درجات عند الله ولا يدخل في المحصر تفاوت درجاتهم ، فقد ظهر أن لذة الرئاسة وهي باطنية أقوى في ذوى الكمال من لذات الحواس كلها ، وأن هذه اللذة لا تكون لهيبة ولا لصبي ولا لمعتوه ، وأن لذة المحسوسات والشهوات تكون لذوى الكمال مع لذة الرئاسة ولكن يؤثرون الرئاسة ، فأما معنى كون معرفة الله وصفاته وأفعاله وملكوته سمواته وأسرار ملكه أعم لذة من الرئاسة فهذا يخص بمعرفته من نال رتبة المعرفة وذاقها ، ولا يمكن إثبات ذلك عند من لا قلب له لأن القلب معدن هذه القوة ، كما أنه لا يمكن إثبات رجحان لذة الرقاع على لذة اللعب بالصولجان عند الصبيان ، ولا رجحانه على لذة شم البنفسج عند العنبر ، لأنه فقد الصفة التي بها تدرك هذه اللذة ، ولكن من سلم من آفة العنة وسلم حاسة شمه أدرك التفاوت بين اللذتين ، وعند هذا لا يبقى إلا أن يقال من ذاق عرف . ولمعرى طلاب العلوم وإن لم يشغلوا بطلب معرفة الأمور الإلهية فقد استنفقوا راحة هذه اللذة عند انكشاف المشكلات وانحلال الشبهات التي قوى حرصهم على طلبها ، فإنها أيضا معارف وعلوم وإن كانت معلوماتها غير شريفة شرف المعلومات الإلهية ، فأما من طالع فكره في معرفة الله سبحانه وقد انكشف له من أسرار ملكه الله ولو الشيء اليسير فإنه يصادف في قلبه عند حصول الكشف من الفرح ما يكاد يعطيه ، ويستجيب من نفسه في ثباته واحتياله قوة فرحه ومروره ، وهذا مما لا يدرك إلا بالذوق ، والحكاية فيه قليلة الجدوى . فهذا التقدير ينبهك على أن معرفة الله سبحانه ألد الأشياء وأنه لا لذة فوقها .

ولهذا قال أبو سليمان الداراني : إن الله عباداً ليس يشغلهم عن الله خوف النار ولا رجاء الجنة فكيف تشغلهم الدنيا عن الله ؟ ولذلك قال بعض إخوان معروف الكرخي له : أخبرني يا أبا عفيف أي شيء هاجك إلى العبادة والانتقطاع عن الخلق ؟ فسكت فقال : ذكر الموت ، فقال : وأى شيء الموت ؟ فقال : ذكر القبر والبرزخ ، فقال : وأى شيء القبر ؟ فقال : خوف النار ورجاء الجنة فقال : وأى شيء هذا ؟ إن ملكاً هذا كله بيده أن أحبيته أنساك جميع ذلك وإن كانت بينك وبينه معرفة كففاك جميع هذا . وفي أخبار عيسى عليه السلام : إذا رأيت الفتى مشغولاً بطلب الرب تعالى فقد ألهاه ذلك مما سواه . ورأى بعض الشيوخ بشر بن الحرث في النوم فقال : ما فعل أبو نصر التمار وعبد الوهاب الرزاز ؟ فقال : تركتهما الساعة بين يدي الله تعالى يأكلان ويشربان . قلت : فأنت ؟ قال : علم الله قلة رغبتي في الأكل والشرب فأعطاني النظر إليه . وعن علي بن الموفق قال : رأيت في النوم كأنني أدخلت الجنة ، فرأيت رجلاً قاعداً على مائدة وملكاً عن يمينه وشماله يلتقيانه من جميع الطيبات وهو يأكل ، ورأيت رجلاً قائماً على باب الجنة يتصفح وجوه الناس فيدخل بعضاً ويرد بعضاً . قال : ثم جاوزتهما إلى حظيرة القدس فرأيت في سرادق العرش رجلاً قد شخص بصره ينظر إلى الله تعالى لا يحرف ، فقلت لرضوان : من هذا ؟ قال : معروف الكرخي عبد الله لاخوفاً من ناره ولا شوقاً إلى جنته بل حباً له فأباحه النظر إليه إلى يوم القيامة . وذكر أن الآخرين : بشر بن الحارث وأحمد بن حنبل . ولذلك قال أبو سليمان : من كان اليوم مشغولاً بنفسه فوعداً مشغولاً بنفسه ، ومن كان اليوم مشغولاً بربه فوعداً مشغولاً بربه . وقال الثوري لراية : ما حقيقة إيمانك ؟ قالت : ما عبده خوفاً من ناره ولا حباً لجنته فأكون كالاجير السوء . بل عبده حباً له وشوقاً إليه . وقالت في معنى المحبة نظراً :

أحبك حين حب الهوى وحبا لأنك أهل لنا
فأما الذي هو حب الهوى فلهقل بذكرك عن سواك
وأما الذي أنت أهل له فكشفك الحب حتى أراك

فلا الحمد في ذا ولا ذاك لي ولكن لك الحمد في ذا وذاكا

ولعلها أرادت بحب الهوى : حب الله لإحسانه إليها وإنعامه عليها بمحظوظ العاجلة ، وبجبه لما هو أهل له : الحب بجلاله وجلاله الذي انكشف لما ؛ وهو أعلى الحيين وأقربهما ، ولذة مطالعة جمال الربوبية هي التي عبر عنها رسول الله ﷺ حيث قال ما كيا عن ربه تعالى « أعددت لميادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر »^(١) وقد تعجل بعض هذه الذات في الدنيا لمن انتهى صفاء قلبه إلى الغاية ، ولذلك قال بعضهم : إنى أقول يا رب يا الله فأجد ذلك على قلبي أقل من الجبال لأن النداء يكون من وراء حجاب ، وهل رأيت جليسا ينادى جليسه ؟ وقال : إذا بلغ الرجل في هذا العلم الغاية رماه الخلق بالحجارة ؛ أى يخرج كلامه عن حد عقولهم فيرون ما يقوله جنونا أو كفرا . فقصص المارقين كلهم وصله ولقاؤه فقط ، فهي قرة العين التي لا تعلم نفس ما أخفى لهم منها ، وإذا حصلت اتحدت العلوم والشهوات كلها وضار القلب مستغرقا بنعيمها ، فلو أنى في النار لم يحس بها لاستغرا ولو عرض عليه نعم الجنة لم يلتفت إليه لكمال نعيمه وبلوغه الغاية التي ليس فوقها غاية ، وليت شعر من لم يفهم إلا حب المحسوسات كيف يؤمن بلذة النظر إلى وجه الله تعالى وماله صورة ولا شكل ؟ وأى معنى لوعد الله تعالى به عباده وذكره أنه أعظم النعم ؛ بل من عرف الله عرف أن الذات المفرقة بالشهوات المختلفة كلها تطاوى تحت هذه الذلة كما قال بعضهم :

كانت لقلبي أهواء مفرقة فاستجمعت مذراتك العين أهوائى
فصار يحسدنى من كنت أحسده وصرت مولى الووى منذ صرت مولائى
تركك للناس دنياهم ودينهم شغلا بذكرك باديى ودنيائى

ولذلك قال بعضهم :

وجمره أعظم من ناره ووصله أطيب من حبه

وما أرادوا بهذا إلا إشارا لذة القلب في معرفة الله تعالى على لذة الأكل والشرب والتكاج ، فإن الجنة معدن تنبع الحواس ، فأما القلب فلذته في لقاء الله فقط .

ومثال أطوار الخلق في لنهم ما نذكره : وهو أن الصبي في أول حركته وتمييزه يظهر فيه غريزة بها يستلذ اللعب واللهو ، حتى يكون ذلك عتده الأذن سائر الأشياء ، ثم يظهر بعده لذة الزينة ولبس الثياب وركوب الخواب فيستحقق معها لذة اللعب . ثم يظهر بعده لذة الوقاع وشهوة النساء فيترك بها جميع ما قبلها في الوصول إليها ، ثم تظهر لذة الرياسة والعلو والتكاثر ، وهي آخر ثلاث الدنيا وأعلاما كما قال تعالى (اعلوا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر) الآية . ثم بعد هذا تظهر غريزة أخرى يدرك بها لذة معرفة الله تعالى ومعرفة أفعاله فيستحقق معها جميع ما قبلها ، فكل متأخر فهو أقوى ، وهذا هو الأخير ، إذ يظهر حب القلب في سن التمييز ، وحب النساء والزينة في سن البلوغ . وحب الرياسة بعد العشرين . وحب العلوم بقرب الأربعين . وهي الغاية العليا . وكما أن الصبي يضحك على من يترك اللعب ويشغل بلعبة النساء وطلب الرياسة ؛ فكذلك الرؤساء يضحكون على من يترك الرياسة ويشغل بمعرفة الله تعالى . والمارقون يقولون (إن تسخروا منا فانا نسكر منكم كما تسخرون نفوس تملون) .

(١) حديث قال ﷺ ما كيا عن ربه تعالى « أعددت لميادى الصالحين ما لا عين رأت . . . الحديث » أخرجه البخارى من حديث أبى هريرة .

بيان السبب في زيادة النظر في لذة الآخرة على المعرفة في الدنيا

اعلم أن المدرجات تنقسم إلى ما يدخل في الخيال ؛ كالصور التخيلية والأجسام المتلوثة والمتشكلة من أشخاص الحيوان والثبات. وإلى ما لا يدخل في الخيال . كذات الله تعالى وكل ما ليس بحجم كالعلم والقدرة والإرادة وغيرها ومن رأى إنساناً ثم غص بصره وجد صورته حاضرة في خياله كأنه ينظر إليها ؛ ولكن إذا فتح العين وأبصر أدرك تفرقة بينهما . ولا ترجع التفرقة إلى اختلاف بين الصورتين لأن الصورة المرئية تكون موافقة للتخيلة . وإنما الإقتران بمزيد الوضوح والكشف . فان صورته المرئية صارت بالروية أتم انكشافاً ووضوحاً . وهو ك شخص يرى في وقت الإسفار قبل انقضاء ضوء النهار ثم يرى عند تمام الضوء ؛ فانه لا تفارق إحدى الحالتين الأخرى إلا في مزيد الإنكشاف . فان ذلك الخيال أول الإدراك والروية هو الاستكمال لإدراك الخيال وهو غاية الكشف . وسمى ذلك رؤية لأنه غاية الكشف لا لأنه في العين . بل لو خلق الله هذا الإدراك الكامل المشوف في الجهة أو الصدر مثلاً استحق أن يسمى رؤية .

وإذا فهمت هذا في التخيلات فاعلم أن المعلومات التي لا تتشكل أيضاً في الخيال لمعرفة وإدراكها درجتان : (أحداً) أولى (والثانية) استكمالها . وبين الأولى والثانية من التفاوت في مزيد الكشف والإيضاح ما بين التخييل والمرئي . فيسمى الثاني أيضاً بالإضافة إلى الأول مشاهدة ولقاء ورؤية . وهذه التسمية حتى لأن الرؤية سميت رؤية لأنها غاية الكشف . وكان أن سئل الله تعالى جليلة بأن تطبيق الأجفان يمنع من تمام الكشف بالروية ويكون حجاباً بين البصر والمرئي . ولابد من ارتفاع الحجب لحصول الرؤية . وما لم ترتفع كان الإدراك الحاصل مجرد التخييل فكذاك مقتضى سنة الله تعالى أن النفس مادامت محبوبة بعارض البدن ومقتضى الشهوات وما غلب عليها من الصفات البشرية . فانها لا تنتهي إلى المشاهدة واللقاء في المعلومات الخارجة عن الخيال . بل هذه الحياة حجاب عنها بالضرورة كحجاب الأجفان عن رؤية الأجسام . والقول في سبب كونها حجاباً بطول ولا يليق بهذا العلم . ولذلك قال تعالى لموسى عليه السلام ﴿ لن تراني ﴾ وقال تعالى ﴿ لا تدركه الأبصار ﴾ أى في الدنيا . والصحيح أن رسول الله ﷺ ما رأى الله تعالى ليلة الميراج^(١) . فإذا ارتفع الحجاب بالموت بقيت النفس ملوثة بكدورات الدنيا . غير منفكة عنها بالكلية وإن كانت متفاوتة . فنها ما تراكم عليه الخبث والصدأ فصار كالمرآة التي فسد بطول تراكم الخبث جوهرها فلا تقبل الإصلاح والتصفيل . وهؤلاء هم المحجوبون عن درجهم أهد الآباد — نعموه بالله من ذلك — ومنها ما لم يته إلى حد الدين والطبع ولم يخرج عن قبول التزكية والتصفيل فيعرض على النار عرضاً يقع منه الخبث هو متدنس به . ويكون العرض على النار بقدر الحاجة إلى التزكية وأقلها لحظة خفيفة وأقصاها في حق المؤمنين — كما وردت به الأخبار — سبعة آلاف سنة^(٢) وإن ترهل نفس عن

(١) حديث : أنه ﷺ ما رأى الله تعالى ليلة الميراج على الصحيح ، هذا الذي صححه المصنف هو قول عائشة ، ففي الصحيحين : أنها قالت من حدثك أن محمداً رأى ربه فقد كذب . ولمسلم من حديث أبي ذر : سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك ؟ قال « نوراني أراه » وذهب ابن عباس وأكثر العلماء إلى إثبات رؤيته له وعائشة لم ترو ذلك عن النبي ﷺ ، وحديث أبي ذر قال فيه أحمد : ما زلت له منكراً . وقال ابن خزيمة : في القلب من صحة إسناده شيء ، مع أن في رواية لأحمد في حديث أبي ذر « رأيته نوراني أراه » رجال إسناده رجال الصحيح . (٢) حديث « إن أقصى المكث في النار في حق المؤمنين سبعة آلاف سنة » أخرجه الترمذي الحكم في نوادر الأصول من حديث أبي هريرة « إنما الشفاعة يوم القيامة لمن عمل الكبائر من أمي... الحديث » وفيه « وأطولهم مكثاً فيها مثل الذين آمنوا يوم خلقت إلى يوم القيامة » وذلك سبعة آلاف سنة « وإسناده ضيف .

هذا العالم إلا ويصحبها غيرة وكدورة ما ، وإن قلت : ولذلك قال الله تعالى (وإن منكم إلا واردة ما كان على ربك حتما مقضياً ثم نجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثياً) فكل نفس مستيقنة للورود على النار وغير مستيقنة للصعود عنها ، فإذا أكل الله طهيها وتركبتها وبلغ الكتاب أجله ووقع الفراغ من جملة ما وعد به الشرع من الحساب والعرض وغيره ووافى استحقاق الجنة — وذلك وقت مبهم لم يطلع الله عليه احداً من خلقه فانه واقع بعد القيامة ؟ ووقت القيامة مجهول — فعند ذلك يشتغل بصفاته وقائه عن الكدورات حيث لا يرهق وجهه غيرة ولا قرة لأن فيه يتجلى الحق سبحانه وتعالى ، فيجعل له تجلياً يكون انكشاف تجليه بالإضافة إلى ما عليه كان كشاف تجلي المرأة بالإضافة إلى ما تحمله . وهذه المشاهدة والتجلي هي التي تسمى رؤية ، فاذن الرؤية حق ، بشرط أن لا يفهم من الرؤية استكمال الخيال في تمثيل منصور مخصوص بمجهة ومكان ، فان ذلك مما يتعالى عنه رب الأبواب علواً كبيراً ، بل كما عرفت في الدنيا معرفة حقيقية تامة من غير تخيل وتصور وتقدير شكل وصورة ، فراه في الآخرة كذلك . بل أقول : المعرفة الحاصلة في الدنيا بعينها هي التي تشكل فتبلغ كمال الكشف والوضوح وتتقلب ومشاهدة ، ولا يكون بين المشاهدة في الآخرة ، والمعلوم في الدنيا اختلاف إلا من حيث زيادة الكشف والوضوح ، كما ضربنا من المثال في استكمال الخيال بالرؤية . فاذا لم يكن في معرفة الله تعالى وإنبات صورة وجهه فلا يكون في استكمال تلك المعرفة بعينها وترقيتها في الوضوح إلى غاية الكشف أيضاً جهة وصورة لأنها هي بعينها لا تفرق منها إلا في زيادة الكشف ، كما أن الصورة المرئية هي المتخيلة بعينها إلا في زيادة الكشف ، وإليه الإشارة بقوله تعالى (يسرى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا نورنا) إذ تمام النور لا يؤثر إلا في زيادة الكشف ، ولهذا لا يفوز بدرجة النظر والرؤية إلا العارفون في الدنيا ، لأن المعرفة هي البذر الذي يتقلب في الآخرة مشاهدة كما تتقلب النواة شجرة والحب زرعاً ، ومن لا نواه في أرضه كيف يحصل له ثمر ؟ ومن لم يزرع الحب فكيف يحصد الزرع ؟ فكذلك من لم يعرف الله تعالى في الدنيا فكيف يراه في الآخرة ؟ ولما كانت المعرفة على درجات متفاوتة كان التجلي أيضاً على درجات متفاوتة ، فاختلاف التجلي بالإضافة إلى اختلاف المعارف قال النبي عليه الصلاة والسلام « إن الله يتجلى للناس عامة ولأبي بكر خاصة ^(١) » فلا ينبغي أن يظن أن غير أبي بكر ممن هو دونه يجد من لذة النظر والمشاهدة ما يجده أبو بكر ، بل لا يجد إلا عشر عشره إن كانت معرفته في الدنيا عشر عشره ، ولما فضل الناس بسر وقر في صدره فضل لا محالة بتجلٍ انفرادي به ، وكما أنك ترى في الدنيا من يؤثر لذة الرياسة على المطعوم والمتكوح ، وترى من يؤثر لذة العلم وانكشاف مشكلات ملكوت السموات والأرض وسائر الأمور الإلهية على الرياسة وعلى المتكوح والمطعوم والمشروب جميعاً ، فكذلك يكون في الآخرة قوم يؤثرون لذة النظر إلى وجه الله تعالى على نعيم الجنة ، إذ يرجع نعيمها إلى المطعوم والمتكوح ، وهؤلاء بعينهم هم الذين جالهم في الدنيا ما وصفنا من إثارة لذة العلم والمعرفة والاطلاع على أسرار الربوبية على لذة المتكوح والمطعوم والمشروب ، وسائر الحلق مشغولون به . ولذلك لما قيل لراية : ما تقولين في الجنة ؟ فقالت الجار لم الدار . فبيّنت أنه ليس في قلبها تنفّات إلى الجنة بل إلى رب الجنة .

وكل من لم يعرف الله في الدنيا فلا يراه في الآخرة، وكل من لم يجد لذة المعرفة في الدنيا فلا يجد لذة النظر في

(١) حديث « إن الله يتجلى للناس عامة ولأبي بكر خاصة » أخرجه ابن عدى من حديث جابر . وقال باطل بهذا الإسناد وفي التيزان للنهي أن الدارقطني رواه عن الحارثي عن علي بن عبيدة وقال الدارقطني إن علي بن عبيدة كان يضع الحديث ورواه ابن عساکر في تاريخ دمشق وابن الجوزي في الموضوعات من حديث جابر وأبي بردة وعائشة .

الآخرة إذ ليس يستأنف لأحد في الآخرة مالم يصحبه من الدنيا ، ولا يحصد أحد إلا ما زرع ، ولا يحشر المرء إلا على ما مات عليه ، ولا يموت إلا على ما عاش عليه ، فاصحبه من المعرفة هو الذي ينعم به بعينه فقط ، إلا أنه ينقلب مشاهدة بكشف الغطاء فتضاعف اللذة به ، كما تتضاعف لذة العاشق إذا استبدل بخيال صورة الممشوق رؤية صورته فإن ذلك منتهى لذته ، وإنما طيبة الجنة أن لكل أحد فيها ما يشتهي إلا لقاء الله تعالى فلا لذة في غيره ، بل ربما يتأذى به . فاذن نعم الجنة بقدر حب الله تعالى بقدر معرفته ، فأصل السعادات هي المعرفة التي عبر الشرع عنها بالإيمان .

فان قلت : لذة الرؤية إن كان لها نسبة إلى لذة المعرفة فهي قليلة وإن كان أضعافها ، لان لذة المعرفة في الدنيا ضعيفة فتضاعفها إلى حد قريب لا ينتهي في القوة إلى أن يستحقر سائر لذات الجنة فيها ؟ فاعلم أن هذا الاستحقر لذة المعرفة صدر من الخلط عن المعرفة ، فن خلا عن المعرفة كيف يدرك لذتها ؟ وإن أنطوى على معرفة ضعيفة وقلبه مشغول بملائق الدنيا فكيف يدرك لذتها ؟ فللمارقين في معرفتهم وفكرتهم ومناجاتهم لله تعالى لذات لو عرضت عليهم ل'جنة في الدنيا بدلها عنها لم يستقبلوها بها لذة الجنة ، ثم هذه اللذة مع كمالها لا نسبة لها أصلا إلى لذة اللقاء والمشاهدة ، كالنسبة لذة خيال الممشوق إلى رؤيته ، ولالذة استنشاق روائح الأطعمة الشهية إلى ذوقها ، ولا لذة اللبس باليد إلى لذة الوقاع .

وإظهار عظم التفاوت بينهما لا يمكن إلا بضرب مثال فنقول : لذة النظر إلى وجه الممشوق في الدنيا تنفاوت بأسباب (أحدها) كمال جمال الممشوق ونقصانه ، فان اللذة في النظر إلى الأجل أكل لا محالة . (والثاني) كمال قوة الحب والشهوة والمشوق ؟ فليس التلذذ من اشتد عشقه كالتلذذ من ضعف شهوته وحبه . (والثالث) كمال الإدراك ، فليس التلذذ برؤية الممشوق في ظلمة أو من وراء ستر رقيق أو من بعد كالتلذذ به أدمركه على قرب من غير ستر وعند كمال الضوء ، ولا إدراك لذة المضاجعة مع ثوب حائل كإدراكها مع التجرد . (والرابع) اندفاع الروائع المشوشة والآلام الشاغلة للقلب ؟ فليس التلذذ الصحيح الفارغ المتجرد للنظر إلى الممشوق كالتلذذ الخائف المنذور أو المريض المتألم أو المشغول قلبه بهم من المهمات .

فقدنر عاشقا ضعيف العشق ينظر إلى وجه مشغوفة من وراء ستر رقيق على بعد بحيث يمنع انكشاف كنه صورته في حالة اجتماع عليه عقارب وزناوير تؤذيه وتغلبه وتشتغل قلبه ، فهو في هذه الحالة لا يخلو عن لذة ما من مشاهدة مشغوفة ، فلو طرأت على النجاة حالة انتهك بها السر وأشرق بها الضوء واندفع عنه المؤذيات وبقي سلجا فارغا وحجمت عليه الشهوة القوية والعشق المفرط حتى يبلغ أقصى الغايات ؟ فانظر كيف تتضاعف اللذة حتى لا يبقى للأولى إليها نسبة يعتد بها . فكذلك فافهم نسبة لذة النظر إلى لذة المعرفة . فالستر الرقيق مثال البدن والاشتغال به ، والمتعاقب والزناوير مثال الشهوات المتسلطة على الإنسان من الجوع والعطش والغضب والهم والحزن ، وضعف الشهوة والحب مثال نقصور النفس في الدنيا ونقصانها عن الشوق إلى الملا الأعلى والتغاتها إلى أسفل السافلين وهو مثل قصور العبي عن ملاحظة لذة الرأسة والتغاتها إلى الصب بالعصفور ، والعارف وإن قوي في الدنيا معرفته فلا يخلو عن هذه المشوشات ولا يتصور أن يخلو عنها ألبتة . نعم قد تضعف هذه المواقف في بعض الأحوال ولا تقدم فلا جرم بلوح من جمال المعرفة ما يهت العقل وتنظم لذه بحيث يكاد القلب يضطر لعظمته . ولكن يكون ذلك

كالبقر الخاطف وقلبا ينوم ، بل يعرض من الشواغل والأفكار والخواطر ما يشوشه وينغصه ، وهذه ضرورة دائمة في هذه الحياة الفانية فلا تزال هذه اللذة منصفة إلى الموت ، وإنما الحياة الطيبة بعد الموت وإنما العيش عيش الآخرة ﴿ وإن الدار الآخرة لى الحيوان لو كانوا يعلمون ﴾ وكل من انتهى إلى هذه الرتبة فإنه يحب لقاء الله تعالى فيحب الموت ، ولا يكره إلا من حيث ينتظر زيادة استكمال في المعرفة فإن المعرفة كالنذر وبحر المعرفة لا ساحل له ، فالإحاطة بكنهه جلال الله تعالى ، فكما كثرت المعرفة بالله وبصفاته وأفعاله وبأسرار ملكته وتقويت كثر النعم في الآخرة وعظم ، كما أنه كلما كثر البذر وحسن ، كثر الزرع وحسن ، ولا يمكن تحصيل هذا البذر إلا في الدنيا ، ولا يزرع إلا في صعيد القلب ، ولا حصاد إلا في الآخرة . ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أقل السعادات طول العمر في طاعة الله » لأن المعرفة إنما تكل وتكسر وتوسع في العمر الطويل بمداومة التفكير والمواظبة على المجاهدة والافتقار من علائق الدنيا والتجرد للطلب ، ويستدعي ذلك زمانا لا محالة ، فمن أحب الموت أحب لأنه رأى نفسه واقفا في المعرفة باقيا إلى منتهى ما يسر له ، ومن كره الموت كرهه لأنه كان يؤمل مزيد معرفة تحصل له بطول العمر ورأى نفسه مقصرا عما تحتمله قوته لو عمر ، فهذا سبب كراهة الموت وحبّه عند أهل المعرفة .

وأما سائر الخلق فنظروهم مقصور على شهوات الدنيا إن اتسمت أحبا للبقاء وإن ضاقت تنموا الموت ، وكل ذلك حرمان وخسران مصدره الجهل والغفلة . فالجهل والغفلة مفرس كل شقاوة . والعلم والمعرفة أساس كل سعادة . فقد عرفت بما ذكرناه معنى الحجة ، ومعنى العشق فإنه الحجة المفرطة القوية ، ومعنى لذة المعرفة ، ومعنى الرؤية ، ومعنى لذة الرؤية ، ومعنى كونها ألد من سائر اللذات عند ذوى العقول والكمال وإن لم تكن كذلك عند ذوى نقصان ، كما لم تكن الرئاسة ألد من المظومات عند الصبيان .

فإن قلت : فهذه الرؤية محلها القلب أو العين في الآخرة ؟ فأعلم أن الناس قد اختلفوا في ذلك وأرباب البصائر لا يلتفتون إلى هذا الخلاف ولا ينتظرون فيه ، بل العاقل يأكل البقل ولا يسأل عن المبقلة . ومن يشتهي رؤية معشوقه يشغله عشقه عن أن يلتفت إلى أن رؤيته تخلف في عينه أو جهته . بل يقصد الرؤية ولنتنا سواء كان ذلك بالعين أو غيرها . فإن العين محل وطرف لا نظر إليه ولا حكم له . والحق فيه أن القدرة الأزلية واسعة فلا يجوز أن يحكم عليها بالمقصور عن أحد الأمرين . هذا في حكم الجواز . فأما الواقع في الآخرة من المجازين فلا بدوك إلا بالسمع ﴿ والحق ما ظهر لأهل السنة والجماعة من شواهد الشرع أن ذلك يخلف في العين ليكون لفظ الرؤية والتفكر . وسائر الألفاظ الواردة في الشرع مجرى على ظاهره . إذ لا يجوز إزالة الظواهر إلا للضرورة والله تعالى أعلم .

بيان الأسباب القوية لحب الله تعالى

اعلم أن أسعد الخلق حالا في الآخرة أقوام حبا لله تعالى . فإن الآخرة مناعها القدوم على الله تعالى ودرك سعادته لقاءه . وما أعظم نعم الحب إذا قدم على محبوه بعد طول شوقه ! وتمكن من دوام مشاهدته أبداً من

- (١) حديث « أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله » أخرجه إبراهيم الحارثي في كتاب ذكر الموت من رواية ابن لحيعة عن ابن الهادي عن المطلب عن أبيه عن النبي ﷺ قال « السعادة كل السعادة طول العمر في طاعة الله » ووالله المطلب عبد الله ابن حوطب مختلفي محبة ولاحمد من حديث جابر « إن من سعادة المرء أن يطول عمره موزعاً في الإجابة » والترميز من حديث أبي بكر: أن رجلا قال لرسول الله ﷺ أي الناس خير ؟ قال « من طال عمره وحسن عمله » قال هذا حديث حسن صحيح وقد تقدم .
- (٢) حديث « رؤية النبي الآخرة حقيقة » متفق عليه من حديث أبي هريرة : أن الناس قالوا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة ؟ قال « هل تصابرون في رؤية القمر ليلة البدر ... الحديث » .

غير متعص ومكدر ومن غير رقيب ومزاحم ومن غير خوف انقطاع إلا أن هذا النعم على قدر قوة الحب فكما ازدادت المحبة ازدادت القنّة ، وإنما يكسب العبد حب الله تعالى في الدنيا وأصل الحب لا ينفك عنه مؤمن لأنه لا ينفك عن أصل المعرفة ، وأما قوة الحب واستيلائه حتى يقضى إلى الاستتار الذي يسمى عشقا فذلك ينفك عنه الأكثرون ، وإنما يحصل ذلك بسببين (أحدهما) قطع علائق الدنيا وإخراج حب غير الله من القلب ، فإن القلب مثل الإثاء الذي لا يتسع للقل مثلا ما لم يخرج منه الماء (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) وكان الحب في أن يحب الله عز وجل بكل قلبه . وما دام يلتصق إلى غيره فزواية من قلبه مشغولة بغيره ، فيقدر ما يشغل بغير الله ينقص منه حب الله ، ويقدر ما يبقى من الماء في الإثاء ينقص من الخلل المصوب فيه . وإلى هذا التفريد والتجريد الإشارة بقوله تعالى (قل الله ثم ذرم في خوضهم) وبقوله تعالى (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) بل هو معنى قولك « لا إله إلا الله » أي لا معبود ولا محبوب سواه ، فكل محبوب فإنه معبود ، فإن العبد هو المفيد والمعبود هو المفيد به ، وكل محبوب فهو مفيد بما يحبه . ولذلك قال الله تعالى (أرأيت من اتخذ إلهه هواه) وقال صلى الله عليه وسلم « أبيض إله عبد في الأرض الموى » ولذلك قال عليه السلام « من قال لا إله إلا الله غلظا دخل الجنة » معنى الإخلاص أن يخلص قلبه فلا يبقى فيه شرك لغير الله ، فيكون الله محبوب قلبه ومعبود قلبه ومتعصو قلبه فقط ، ومن هذا حاله فالدنيا سجنه لأنها مانعة له من مشاهدة محبوبه وموته خلاصه من السجن وقدمه على المحبوب . فالحال من ليس له إلا محبوب واحد وقد طال إليه شوقه وتنادى عنه حبسه ظلى من السجن ومكن من المحبوب وروح بالأمن أبد الآباد ، فأحد أسباب ضعف حب الله في القلوب قوة حب الدنيا ومنه حب الأهل والمال والولد والأقارب والعقار والدواب والبهائم والمتنزهات حتى أن المنفرح بطيب أموات الطيور وروح نسم الاسعار ملتفت الى نعم الدنيا ومتعرض للنقصان حب الله تعالى بسببه ، فيقدر ما أسس بالدنيا فينقص أنسه بالله . ولا يؤتى أحد من الدنيا شيئا الا وينقص بقدره من الآخرة بالضرورة ، كما أنه لا يقرب الإنسان من المشرق إلا ويبعد بالضرورة من المغرب بقدره . ولا يطيب قلب امرأته الا ويضيق به قلب زوجها . فالدنيا والآخرة ضربان وهما كالشرق والمغرب . وقد انكشف ذلك لذوى القلوب انكشافا أوضح من الإبصار بالعين . وسبيل قلع حب الدنيا من القلب سلوك طريق الزهد وملازمة الصبر واتباع اليكما بزمام الخوف والرجاء . فما ذكرناه من المقامات كالثوبة والصبر والزهد والخوف والرجاء هي مقدمات ليكتسب بها أحد ركني المحبة وهو تغطية القلب عن غير الله . وأوله الإيمان بالله واليوم الآخر والجنة والنار . ثم يتعصب عنه الخوف والرجاء . ويتعصب منهما الثوبة والصبر عليهما . ثم ينتج ذلك الى الزهد في الدنيا وفي المال والمجاهد وكل حظوظ الدنيا حتى يحصل من جميعها طهارة القلب عن غير الله فقط . حتى يتسع بعده لتزول معرفة الله وحبه . فكل ذلك مقدمات تطهير القلب وهو أحد ركني المحبة . واليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم « الطهور شرط الإيمان » (١) كما ذكرناه في أول كتاب الطهارة .

(السبب الثاني) قوة المحبة : قوة معرفة الله تعالى واتساعها واستيلائها على القلب . وذلك بعد تطهير القلب من جميع شواغل الدنيا وعلاقتها بجمري مجرى وضع البذر في الأرض بعد تنقيتها من الحشيش وهو الشرط الثاني . ثم يتولد من هذا البذر شجرة المحبة والمعرفة وهي الكلمة الطيبة التي ضرب الله بها مثلا حيث قال (ضرب الله مثلا كلمة

(١) حديث « من قال لا إله إلا الله غلظا دخل الجنة » تقدم .

(٢) حديث « الطهور شرط الإيمان » أخرجه مسلم من حديث أبي مالك الأصبهاني وقد تقدم .

طية كحجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء) وإليه الإشارة بقوله تعالى (إليه يصعد الكلم الطيب) أى المعرفة (والعمل الصالح يرفعه) فالعمل الصالح كالجبال لهذه المعرفة وكالخادم وإنما العمل الصالح كله في تطهير القلب أولاً من الدنيا ثم إدامة طهارته ، فلا يراد العمل إلا لهذه المعرفة ، وأما العلم بكيفية العمل فيراد للعمل ، فالعلم هو الأول والآخر ، وإنما الأول علم المعاملة وغرضه العمل ، وغرض المعاملة صفاء القلب وطهارته ليتضح فيه جليلة الحق ويتبين بعلم المعرفة وهو علم المكاشفة . ومهما حصلت هذه المعرفة تبعها المحبة بالضرورة كما أن من كان معتدل المزاج إذا أبصر الجميل وأدرك بالعين الظاهرة أحبه ومال إليه ، ومهما أحبه حصلت اللذة ، فللذة تبع المحبة بالضرورة ، والمحبة تبع المعرفة بالضرورة ، ولا يوصل إلى هذه المعرفة بعد انقطاع شواغل الدنيا من القلب إلا بالعكر الصافي والذكر الدائم والحمد البالغ في الطلب والنظر المستمر في الله تعالى وفي صفاته وفي ملكوت سمواته وسائر مخلوقاته .

والواصلون إلى هذه الرتبة ينقسمون إلى (الأفوية) ويكون أول معرفتهم بالله تعالى ، ثم به يعرفون غيره . وإلى (الصففاء) ويكون أول معرفتهم بالأفعال ثم يترقون منها إلى الفاعل . وإلى الأول الإشارة بقوله تعالى (أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد) ويقول تعالى (شهد الله أنه لا إله إلا هو) ومنه نظر بعضهم حيث قيل له لم عرف ربك ؟ قال : عرفت ربي برى ولولا ربي لما عرفت ربي . وإلى الثاني الإشارة بقوله تعالى (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق) الآية ويقول عز وجل (أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض) ويقول تعالى (قل انظروا ماذا في السموات والأرض) ويقول تعالى (الذى خلق سبع سموات طباقاً ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر خاسئاً وهو حسير) وهذا الطريق هو الأسهل على الأكثر وهو الأوسع على السالكين ؟ وإليه أكثر دعوة القرآن عند الأمر بالتدبر والتفكر والاعتبار والنظر في آيات خارجة عن الحصر .

فإن قلت : كلا الطريقين مشكل فأوضح لنا منهما ما يستعان به على تحصيل المعرفة والتوصل به إلى المحبة ؟

فاعلم أن الطريق الأعلى هو الاستشهاد بالحق سبحانه على سائر الخلق فهو غامض ، والكلام فيه خارج عن حد فهم أكثر الخلق فلا فائدة في إبراده في الكتب ، وأما الطريق الأسفل الأدنى فأكثره غير خارج عن حد الافهام ؛ وإنما قصرت الافهام عنه لإعراضها عن التدبر واشتغالها بشهوات الدنيا وحفظ النفس ، والمانع من ذكر هذا اتساعه وكثرته وانصباب أبوابه الخارجة عن الحصر والنهاية ، إذ ما من فرة من أعلى السموات إلى تقوم الأرضين إلا وفيها عجائب آيات تدل على كمال قدرة الله تعالى وكآل حكمته ومنتهى جلاله وعظمته ، وذلك ما لا ينهضه قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي) فالخوض فيه انغماس في بحار علوم المكاشفة ولا يمكن أن يتفطن به على علوم المعاملة ، ولكن يمكن الرمز إلى مثال واحد على الإيجاز ليقع التنبية لجنسه فنقول :

أسهل الطريقين النظر إلى الأفعال فلتكلم فيها ولترك الأعلى ، ثم الأعمال الإلمية كثيرة تطلب ألقها وأحقرها وأصغرها ولتنظر في عجائبها . فأقل المخلوقات هو الأرض وما عليها — أخص بالإشارة إلى الملكات وملكوت السموات — فانك إن نظرت فيها من حيث الجسم والعظم في الشخص فالشمس على ما ترى من صغر حجمها هي مثل الأرض مائة ونيفاً وستين مرة ، فانظر إلى صغر الأرض بالإضافة إليها . ثم انظر إلى صغر الشمس بالإضافة إلى

فلحمها الذي هي مركوزة فيه ، فإنه لانسبة لما إليه وهي في السماء الرابعة ، وهي صغيرة بالإضافة إلى ما فوقها من السموات السبع ، ثم السموات السبع في الكرسي كحلقه في قلاة ، والكرسي في العرش كذلك . فهذا نظر إلى ظاهر الأشخاص من حيث المقادير ، وما أحقر الأرض كلها بالإضافة إليها ! بل ما أحقر الأرض بالإضافة إلى البحار ! فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الأرض في البحر كالاصطبل في الأرض »^(١) ، ومصدق هذا عرف بالشاهدة والتجربة ، وعلم أن المكشوف من الأرض عن الماء كجزيرة صغيرة بالإضافة إلى كل الأرض ، ثم انظر إلى الأدنى المخلوق من التراب — الذي هو جزء من الأرض وإلى سائر الحيوانات وإلى صغره بالإضافة إلى الأرض ، ودع عنك جميع ذلك ، فأصغر ما نعرفه من الحيوانات البعوض والنمل وما يجري مجراه ، فأنظر في البعوض على قدر صغر قدره وتأمله بعقل حاضر وفكر حاض ، فأنظر كيف خلقه الله تعالى على شكل الفيل الذي هو أعظم الحيوانات ! إذ خلق له خرطومًا مثل خرطومها ، وخلق له على شكله الصغير سائر الأعضاء كما خلقه للفيل لزيادة جناحين ، وأنظر كيف قسم أعضائه الظاهرة فأثبت جناحه ، وأخرج يده ورجله ، وشق سمعه وبصره ، ودبر في باطنه من أعضاء الغذاء وآلاته ما دبره في سائر الحيوانات ، وركب فيها من القوى الغذائية والجاذبة والدافعة والماسكة والمأخضة ما ركب في سائر الحيوانات ، هذا في شكله وصفاته ، ثم انظر كيف ألى هدايته كيف هداه الله تعالى إلى غذائه وعرفه أن غذائه دم الإنسان ثم انظر كيف أثبت له آلة الطيران إلى الإنسان ، وكيف خلق له الخرطوم الطويل وهو معدد الرأس ، وكيف هداه إلى مسام بشرة الإنسان حتى يضع خرطومه في واحد منها ! ثم كيف قواه حتى يفرز فيه الخرطوم ، وكيف علمه الص والتجريح للدم ، وكيف خلق الخرطوم مع دمه مبعوقًا حتى يجرى فيه الدم الرقيق ويتنقى إلى باطنه ويتنقى في سائر أجزائه وينقيه ! ثم كيف عرفه أن الإنسان يقصده بيده فعلمه حيلة الحرب واستعداداته وخلق له السمع الذي يسمعه بحفيف حركة اليد وهي بعيدة منه فيترك المص ويهرب ! ثم إذا سكنت اليد يعود ثم انظر كيف خلق له حديقين حتى يبصر موضع غذائه فيقصده مع صغر حجم وجهه .

وأنظر إلى أن حدة كل حيوان صغير — لما لم تحتل حدة الأجفان لصغره وكانت الأجفان مصقلة لمرآة الحدة من القذى والنبار — خلق للبعوض والذباب يدين فتنتظر إلى الذباب قزاه على الدوام يمسح حديقته بيديه . وأما الإنسان والحيوان الكبير فخلق لحديقته الأجفان حتى يتطيق أحدهما على الآخر ، وأطرافهما حادة فيجمع النبار الذي يلحق الحدة ويرميه إلى أطراف الأهداب ، وخلق الأهداب السود لتجمع ضوء العين وتعين على الإبصار وتحسن صورة العين وتشبكها عند هيجان التبار فينتظر من وراء شبك الأهداب ، واشتبكها بمنع دخول النبار ولا يمنع الإبصار . وأما البعوض فخلق لها حديقين مصقلتين من غير أجفان وعليها كيفية التصقيل باليد ، ولأجل ضعف إبصارها تراها تتهاقت على السراج لأن بصره ضئيف فهي تطلب ضوء النار ، فإذا رأى المسكين ضوء السراج بالليل ظن أنه في بيت مظلم وأن السراج كوة من البيت المظلم إلى الموضع المضئ ، فلا يزال يطلب الضوء ويرى بنفسه إليه فإذا جوزه ورأى الظلام ظن أنه لم يصب الكوة ولم يقصدها على السواد فيعود إليه مرة أخرى إلى أن يمتشق . ولعلك تظن أن هذا لتقصاها وجهها فاعلم أن جمل الإنسان أعظم من جملها ، بل صورة الأدنى في الإكباب على الشبوات الدنيا صورة القرائش في التهاقت على النار ، إذ تلوح للأدى أنوار الشبوات من حيث ظاهر صورته ولا يدرى أن تحتها السم النافع القاتل ، فلا يزال يرى نفسه عليها إلى أن ينغمس فيها وينقبض بها ويهلك

(١) حديث « الأرض في البحر كالاصطبل في الأرض » لم أجده أصلاً .

هلاكا مؤبدا ، فليت كان جهل الآدى كجهل الفراش ، فإنها باغترارها بظاهر الضوء إن استوتقت تخلصت في الحال والآدى يبق في النار أبد الأباد أو مدة مديدة ، ولذلك كان ينادى رسول الله ﷺ ويقول «إني ممسك بحجركم عن النار وأنتم تهاونون فيها تهاافت الفراش»^(١) فإنه لمة عجيبة من عجائب صنع الله تعالى في أصغر الحيونات ، وفيها من العجائب ما لو اجتمع الأولون والآخرون على الإحاطة بكنهه صجزوا عن حقيقته ولم يطلعوا على أمور جليلة من مظاهر صورته ، فأما خفايا معاني ذلك فلا يطلع عليها إلا الله تعالى .

ثم في كل حيوان و نبات أعجوبة وأما عجب تخصصه لا يشاركه فيها غيره ، فانظر إلى النحل وعجائنها وكيف أوحى الله تعالى إليها حتى اتخذت من الجبال بيوتا ومن الشجر وما يرشون ، وكيف استخراج من أعينها الشمع والعسل وجعل أحدهما ضياء وجعل الآخر شفاء ، ثم لو تأملت عجائب أمرها في تناولها الأزهار والأنوار واحترازها عن النجاسات والأقذار ، وطاعتها الواحد من جعلتها هو أكبرها شخصا وهو أميرها ، ثم ما سر الله تعالى له أميرها من العدل والإنصاف بينها - حتى إنه ليقتل على باب المنفذ كل ما وقع منها على نجاسة - لتضيت منها عجيبا آخر العجب إن كنت بصيرا في نفسك وقارفا من م بطنك وفرجك وشهوات نفسك في معاداة أفرانك وموالاة إخوانك . ثم دح عنك جميع ذلك وانظر إلى بناتها بيوتا من الشمع «واختارها من جملة الأشكال الشكل الهندس ، فلا تبقى بيتا مستديرا ولا مربعا ولا مائلا بل مسدسا ، خاصة في الشكل المسدس يقصر فهم الهندسين عن دركها ، وهو أن أوسع الأشكال وأحوالها المستديرة وما يقرب منها ، فإن المربع يخرج منه زوايا ضائفة وشكل النحل مستدير مستطيل فترك المربع حتى لاتضع الزوايا فتبقى فارغة ، ثم لو بناها مستديرة لقيت خارج البيوت فرج ضائفة فإن الأشكال المستديرة إذا جمعت لم تجتمع متراسة ، ولا شكل في الأشكال ذات الزوايا يقرب في الإحتواء من المستدير ثم تقرأ الجملة منه بحيث لا يبق بعد اجتماعها فرجة إلا المسدس ، وهذه خاصية هذا الشكل ، فانظر كيف أظم الله تعالى النحل على صغر جرمه ولطافة قده لطفاً وعناية بوجوده وما هو محتاج إليه لينها بعيشه ، فسبحانه ما أعظم شأنه وأوسع لطفه وامتنانه !

فاعتبر بهذه اللمة اليسيرة من محقرات الحيوانات ودع عنك عجائب ملكوت الأرض والسموات ، فإن القدر الذي بانه فهمنا القاصر منه تنقضي الأعمار دون إيضاحه ، ولا نسبة لما أحاط به علينا إلى ما أحاط به العلماء والانياء ، ولا نسبة لما أحاط به علم الخلاق كلهم إلى ما استأثر الله تعالى بكنهه ، كل ما عرفه الخلق لا يستحق أن يسمى علما في جنب علم الله تعالى ، فبالنظر في هذا وأمثاله تزداد المعرفة الخاصة بأسهل الطريقين ، وبزيادة المعرفة تزداد المحبة ، فإن كنت طالبا لسعادة لقاء الله تعالى فانبه الدنيا وراء ظهرك ، واستغرق العمر في الذكر الدائم والفكر اللام فمساك تحظى منها بقدر يسير ، ولكن تنال بذلك السير ملكا عظيما لا آخر له .

بيان السبب في تفاوت الناس في الحب

اعلم أن المؤمنين مشتركون في أصل الحب لا شراكم في أصل المحبة ، ولكم تفاوتون لغاوتهم في المعرفة وفي حب الدنيا ، إذ الأشياء إنما تتفاوت بتفاوت أسبابها ، وأكثر الناس ليس لهم من الله تعالى إلا الصفات

(١) حديث «إني ممسك بحجركم عن النار وأنتم تهاونون فيها تهاافت الفراش» متفق عليه من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - ومثل أمي كثر رجل استوفد ناراً فجعلت الدواب والفراش يقمن فأنا آخذ بحجركم وأنتم تنحتمون فيه» لفطنه ولم يقتصر البخاري على أوله ولمسلم من حديث جابر «وأنا آخذ بحجركم وأنتم تفلتون من يدي» .

والأسماء التي قرئت معهم فلقنوها وحفظوها ، وربما تغفلوا لها معاني يتعالى عنها رب الأرباب ؛ وربما لم يعلموا على حقيقتها ولا تغفلوا لها معنى فاسدا بل آمنوا بها إيمان تسليم وتصديق واشتغلوا بالعمل وتركوا البحث ، وهؤلاء هم أهل السلامة من أصحاب اليمين ، والمتخيلون هم الضالون ، والماورئون بالحقائق هم المقربون . وقد ذكر الله حال الأصناف الثلاثة في قوله تعالى (فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم) الآية . فان كنت لا تفهم الأمور الا بالأمثلة فنضرب لتفاوت الحب مثلا فنقول : أصحاب الشافعي مثلا يشتركون في حب الشافعي — رحمه الله — الفقهاء منهم والموالم ، لأنهم مشتركون في معرفة فضله ودينه وحسن سيرته ومحامد شخصه ، ولكن الماى يعرف عليه بجلا والفقهاء يعرفه مفصلا ، فتكون معرفة الفقهاء به أعم وإعجابه به وحبه له أشد . فان من رأى تصنيف مصنف فاستحسنه وعرف به فضله أحبه لامحالة ومال إليه فليه . فان رأى تصنيفا آخر أحسن منه وأعجب تضاعف لا محالة حبه لأنه تضاعفت معرفته بهله . وكذلك يعتقد الرجل في الشاعر أنه حسن الشعر فيحبه . فاذا سمع من غرائب شعره ما عظم فيه حذقه وصنمته ازداد به معرفة وازداد له حبا . وكذا سائر الصناعات والفنائل . والماى قد يسمع أن فلانا مصنف وأنه حسن التصنيف ولكن لا يدري ما في التصنيف فيكون له معرفة بجملة ويكون له بحسبه ميل بعمل ، والبصير اذا قنن عن التصنيف واطلع على ما فيها من المعجائب تضاعف حبه لا محالة . لأن عجائب الصنعة والشعر والتصنيف تدل على كمال صفات الفاعل والمصنف . والعالم بهمته صنع الله تعالى وتصنيفه . والماى يعلم ذلك ويعتقده . وأما البصير فانه يطالع تفصيل صنع الله تعالى فيه . حتى يرى في البعوض — مثلا — من عجائب صنعه ما ينهر به عقله ويثبهر فيه له ويزداد بسببه لا محالة عظمة الله وجلاله وكمال صفاته في قلبه فيزداد له حبا . وكلما ازداد على أعاجيب صنع الله اطلاعا استدل بذلك على عظمة الله الصانع وجلاله . وازداد به معرفة وله حبا . وبحر هذه المعرفة — أعني معرفة عجائب صنع الله تعالى — بحر لا ساحل له . فلا يجرم تفاوت أهل المعرفة في الحب لا حضرة له ، وبما يتفاوت بسببه الحب اختلاف الأسباب الخمسة التي ذكرناها للحب ، فان من يحب الله مثلا لكونه محسنا إليه متعنا عليه ولم يحبه لذاته ضعفت محبته ، إذ تنغير بتغير الإحسان ، فلا يكون حبه في حالة البلاء كحبه في حالة الرضا والتمتع . وأما من يحبه لذاته ولأنه مستحق للحب بسبب كماله وجهاله وعظمته فانه لا يتفاوت حبه بتفاوت الإحسان إليه . فهذا وأمثاله هو سبب تفاوت الناس في المحبة . والتفاوت في المحبة هو السبب للتفاوت في سعادة الآخرة . ولذلك قال تعالى (والآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا) .

بيان السبب في قصور أفهام الخلق عن معرفة الله سبحانه

اعلم أن أظهر الموجودات وأجلها هو الله تعالى ، وكان هذا يقتضى أن تكون معرفته أول المعارف وأسبقها إلى الألفهام وأسهلها على العقول ، وترى الامر بالعند من ذلك ، فلا بد من بيان السبب فيه . وإنما قلنا إنه أظهر الموجودات وأجلها لمعنى لا تقهه إلا بمثال : وهو أنا إذا رأينا إنسانا يكتب أو يخط مثلا كان كونه حيا عندنا من أظهر الموجودات ، لحياة وعلمه وقدرته وإرادته للخياطة أجلى عندنا من سائر صفاته الظاهرة والباطنة ، إذ صفاته الباطنة كسبوته وخصته وخلقه وصحته ومرمته وكل ذلك لا نعرفه ، وصفاته الظاهرة لا نعرف بعضها وبعضها لا نملك فيه كقدار طوله واختلاف لون بشرته وغير ذلك من صفاته . أما حياته وقدرته وإرادته وعلمه وكونه حيوانا فانه جلي عندنا من غير أن يتعلق حس البصر بحياته وقدرته وإرادته ، فان هذه الصفات

لاخص بشئ من الحواس الخمس، ثم لا يمكن أن نعرف حياته وقدرته وإرادته إلا بنشاطه وحركته، فلو نظرنا إلى كل ما في العالم سواء لم نعرف به حقيقته، فاعلمنا أنه لا دليل واحد وهو مع ذلك جلي واضح، ووجوداته تعالى وقدرته وعلمه وسائر صفاته يشهد له بالضرورة كل ما نشاهده ونذكره بالحواس الظاهرة والباطنة من حجر ومدر ونبات وشجر وحيوان وسما وأرض وكوكب وبر وبحر وناز وهواء وجوهر وعرض، بل أول شاهد عليه أنفسنا وأجسامنا وأوصافنا وتقلب أحوالنا وتغير قلوبنا وجميع أطوارنا في حركاتنا وسكناتنا، وأظهر الأشياء في علمنا أنفسنا ثم محسوساتنا بالحواس الخمس ثم مدركاتنا بالعقل والبصيرة — وكل واحد من هذه المدركات له مدرك واحد وشاهد واحد ودليل واحد، وجميع ما في العالم شواهد ناطقة وأدلة شاهدة بوجودها لها ومدبرها ومصرفها ومحركها، ودالة على علمه وقدرته وعلفه وحكته. والموجودات المدركة لاحضر لها، فإن كانت حياة الكاتب ظاهرة عندنا وليس يشهد إلا شاهد واحد وهو ما أحسنا به من حركة يده، فكيف لا يظهر عندنا ما لا يتصور في الوجود شيء داخل نفوسنا وخارجها إلا وهو شاهد عليه وعلى عظمت وجلاله؟ إذ كل ذرة فإنها تنادي بلسان حالها أنه ليس وجودها بنفسها ولا حركتها بذاتها وإنما تحتاج إلى موجد وعمر لها، يشهد بذلك أولا تركيب أعضائها واتلاف عظامها ولحمها وأعصابها ومنايات شعورها وتشكل أطرافها وسائر أجزائها الظاهرة والباطنة، فإننا نعلم أنها لم تألف بأنفسها كما نعلم أن يد الكاتب لم تتحرك بنفسها، ولكن لما لم يبق في الوجود شيء مدرك ومحسوس ومعقول وحاضر وقائب إلا وهو شاهد ومعرف عظم ظهوره فانهت المقول ودمشت عن إدراكه.

فإن ما نقصر عن فهمه عقولنا فله سيان (أحدهما) خفاؤه في نفسه وعمومه وذلك لا يخفى مثاله (والآخر) ما يتناهى وضوحه، وهذا كأن الخفاش يصير بالليل ولا يبصر بالنهار، لانخفاض النهار واستارته لكن لشدة ظهوره، فإن بصر الخفاش ضئيف يبهه نور الشمس إذا أشرقت، فتكون قوة ظهوره محضف بصره سببا لامتناع إبصاره فلا يرى شيئا إلا إذا امتزج الضوء بالظلام وحضف ظهوره.

فكذلك عقولنا ضعيفة وجمال الحضرة الإلهية في نهاية الإشراق والاستنارة وفي غاية الاستفراق والشمول، حتى لم يشذ عن ظهوره ذرة من ملكوت السموات والأرض فصار ظهوره سبب خفائه، فيجب أن من احتجب بإشراق نوره وانخفى عن البصائر والأبصار بظهوره، ولا يتعجب من اختفاء ذلك بسبب الظهور، فإن الأشياء تسببان بأضدادها ومأم وجوده حتى أنه لا يندله عسر إدراكه، فلو اختلفت الأشياء قبل بعثها دون بعض أدركت التفرقة على قرب، ولما اشتركت في الدلالة على نسق واحد أشكل الأمر. ومثاله: نور الشمس المشرق على الأرض، فانا نعلم أنه عرض من الأعراض يحدث في الأرض ويؤزل عند غيبة الشمس، فلو كانت الشمس دائمة الإشراق لا غروب لها لكانا نعلم أنها لا هيئة في الأجسام إلا ألوانها وهي السواد والبياض وغيرهما. فانا لا نشاهده في الأسود إلا السواد وفي الأبيض إلا البياض، فأما الضوء فلا ندركه وحده، ولكن لما غابت الشمس وأظلمت المواضع أدركنا تفرقة بين الحالين، فلمنا أن الأجسام كانت قد استضاءت بضوء واتصفت بصفة فارقتها عند التروب، ففرقتا وجود النور بعدمه، وما كنا نطلع عليه لولا عدمه إلا بصر شديد، وذلك لمشاهدتنا الأجسام متشابهة غير مختلفة في الظلام والنور. هذامع أن النور أظهر المحسوسات إذ به تدرك سائر المحسوسات، فاهو ظاهر في نفسه وهو مظهر لنوره، انظر كيف تصور استيهام أمره بسبب ظهوره لولا طريان خنده؟ فانه تعالى هو أظهر الأمور وبه ظهرت الأشياء كلها، ولو كان له عدم أو غيبة أو تغير لانهت السموات والأرض وجلال الملك (١١ - لحياة علوم الدين ٤)

والملكوت ، ولأدرك بذلك التفرقة بين الحالين . ولو كان بعض الأشياء موجودا به وبعضها موجودا بغيره لأدركت التفرقة بين الشئيين في الدلالة ، ولكن دلالة عامة في الأشياء على نسق واحد ، ووجوده دائم في الأحوال يستحيل خلافه ، فلا جرم أدرئت شدة الظهور خفاء ، فهذا هو السبب في قصور الأفهام .

وأما من قويت بصيرته ولم تضعف منه فأنه في حال اعتدال أمره لا يرى إلا الله تعالى ولا يعرف غيره ؛ يعلم أنه ليس في الوجود إلا الله . وأفعاله أثر من آثار قدرته فهي تابعة له فلا وجود لها بالحقيقة دونه ، وإنما الوجود الواحد الحق الذي به وجود الأفعال كلها . ومن هذه حاله فلا ينظر في شيء من الأفعال إلا ويرى فيه الفاعل ويتأمل من الفعل من حيث إنه سما ، وأرض وحيوان وشجر ، بل ينظر فيه من حيث إنه صنع الواحد الحق فلا يكون نظره مجاوزا له إلى غيره ، كمن نظر في شعر إنسان أو خطه أو تصنيفه ورأى فيها الشاعر والمصنف ورأى آثاره من حيث وأثره لامن حيث إنه حبر وعفص وزاج مرقوم على بياض ، فلا يكون قد نظر إلى غير المصنف . وكل العالم تصنيف الله تعالى ، فنظر إليهم من حيث إنه فعل الله وعرفه من حيث إنه فعل الله وأجبه من حيث إنه فعل الله لم يكن ناظرا إلا في الله ولا عارفا إلا بالله ولا محابلا له ، وكان هو الموحد الحق الذي لا يرى إلا الله ، بل لا ينظر إلى نفسه من حيث نفسه بل من حيث إنه عبدا لله ، فهذا الذي يقال فيه إنه في التوحيد وإنه في من نفسه . وإليه الإشارة بقول من قال : كنا بتنا فتنينا عنا فبقينا بلا نحن . فهذه أمور معلومة عند ذوى البصائر ، أشكلت لضعف الأفهام عن دركها وقصور قدرة العلماء بها عن إيضاحها وبيانها بعبارة مفهومة موصلة للفرض إلى الأفهام ، أو باستغناهم بأنفسهم واعتقادهم أن بيان ذلك لتفهم عما لا يعينهم . فهذا هو السبب في قصور الأفهام عن معرفة الله تعالى ، وانضم إليه أن المدركات كلها التي هي شاهدة على الله إنما يدركها الإنسان في العباد عند فقد العقل ، ثم يبدو فيه غريزة العقل قليلا قليلا وهو مستغرق الهم بشهواته وقد أنس بمدركاته وحسوساته وألقها فسقط وقها عن قلبه بطول الأنس ، ولذلك إذا رأى على سبيل النجاة حيوانا غريبا أو فعلا من أفعال الله تعالى خارقا للعادة مجيبا لطلبه لسانه بالمعرفة طلبا فقال «سبحان الله» وهو يرى طول التأخر نفسه وأعضاءه وسائر الحيوانات المألوفة وكلها شواهد قاطعة لا يمس بشهادتها بطول الأنس بها ، ولو فرض أنه بلغ عاقلًا ثم افشمت فشاوة عينه فانتد بهرته إلى البلاء والأرض والأشجار والنبات والحيوان دفعة واحدة على سبيل النجاة خفيف على عقله أن ينهر لعظم تعجبه من شهادة هذه العجائب لحاقها .

فهذا وأمثاله من الأسباب مع الانهماك في الشهوات هو الذي سد على الخلق سبيل الاستضاءة بأنوار المعرفة والسياسة في بحارها الراسمة ، فالتاس في طلبهم معرفة الله كالدهوش الذي يضرب به المثل إذا كان راكبا خارجه وهو يطلب خارجه ، والجليات إذا صارت مطلوبة صارت معتاة . فهذا سر هذا الأمر فليحقق . ولذلك قيل :

فقد ظهرت فا تخفى على أحد إلا على أكده لا يعرف القمر
لكن بطلت بما أظهرت محجبا فكيف يعرف من بالعرف قد ستر

بيان معنى الشوق إلى الله تعالى

اعلم أن من أنكر حقيقة المحبة لله تعالى فلا بد وأن يشكر حقيقة الشوق ، إذ لا يصور الشوق إلا إلى محبوب ونحن نثبت وجود الشوق إلى الله تعالى ، وكون العارف منتظرا إليه بطريق الاعتبار والنظر بأنوار البصائر وبطريق الأخبار والآثار . أما الاعتبار فيكن في إثباته ماسبق في إثبات الحب ، فكل محبوب يشاقق إليه في غيبته

لا عالة ، فأما الحاصل الحاضر فلا يشاق إليه ، فإن الشوق طلب وتذوق إلى أمر والموجود لا يطلب ، ولكن بياته أن الشوق لا يتصور إلا إلى شيء أدرك من وجه ولم يدرك من وجه ، فأما ما لا يدرك أصلا فلا يشاق إليه فإن من لم ير شخصا ولم يسمع وصفه لا يتصور أن يشاق إليه ، وما أدرك بكأله لا يشاق إليه ، وكأل الإدراك بالرؤية فمن كان في مشاهدة محبوبه مداوما للنظر إليه لا يتصور أن يكون له شوق ، ولكن الشوق إنما يتعلق بما أدرك من وجه ولم يدرك من وجه ، وهو من وجهين لا يتكشف إلا بمثل من المشاهدات .

فنعول مثلا : من غاب عنه معشوقه وبقي في قلبه خياله فيشتاق إلى استكمال خياله بالرؤية ، فلو اتضح عن قلبه ذكره وخياله ومعرفته حتى نسيه لم يتصور أن يشاق إليه ، ولورآه لم يتصور أن يشاق في وقت الرؤية ، فبقي شوقه تشوق نفسه إلى استكمال خياله ، فكذلك قد يراه في ظلمة بحيث لا يتكشف له حقيقة صورته فيشتاق إلى استكمال رؤيته ، وتتمام الانكشاف في صورته بإشراق الضوء عليه (والثاني) أن يرى وجهه محبوبه ولا يرى شمره مثلا ولا سائر معاصنه فيشتاق لرؤيته ، وإن لم يرها قط ولم يثبت في نفسه خيال صادر عن الرؤية ولكنه يعلم أن له عضوا وأعضاء جميلة ولم يدرك تفصيل جمالها بالرؤية فيشتاق إلى أن يتكشف له ما لم يره قط .

والوجهان جميعا متصوران في حق الله تعالى ، بل هما لازمان بالضرورة لكل العارفين ، فإن ما اتضح للعارفين من الأمور الإلهية — وإن كان في غاية الوضوح — فكأنه من وراء ستر رقيق فلا يكون متضحاً غاية الاتضاح ، بل يكون مشوبا بشوائب التخييلات ، فإن الخيالات لا تقتر في هذا العالم من التمثل والمحاكاة بجميع المعلومات ، وهي مكدرات للمعارف ومنغصات ، وكذلك يضاف إليها شواغل الدنيا ، فالتماثل للوضوح بالمشاهدة وتتمام إشراق التجلي ولا يكون ذلك إلا في الآخرة ، وذلك بالضرورة يوجب الشوق فانه منتهى محبوب العارفين . فهذا أحد نوصي الشوق وهو استكمال الوضوح فيها اتضح انضاحا ما (الثاني) أن الأمور الإلهية لا نهاية لها وإنما يتكشف لكل عبد من العباد بعضها وتبقى أمور لا نهاية لها غامضة . والمعارف يعلم وجودها وكونها معلومة لله تعالى ، ويعلم أن ما غاب عن علمه من المعلومات أكثر مما حضر ، فلا يزال مشتاقا إلى أن يحصل له أصل المعرفة فيما لم يحصل مما بقي من المعلومات التي لم يعرفها واضحة ولا معرفة غامضة .

والشوق الأول ينتهي في الدار الآخرة بالمعنى الذي يسمى رؤية ولقاء ومشاهدة ، ولا يتصور أن يسكن في الدنيا . وقد كان إبراهيم بن آدم من المشتاقين فقال : قلت ذات يوم : يارب إن أعطيت أحدا من المهيمن لك ما يسكن به قلبه قبل لقاءك فأعطني ذلك فقد أضرتي القلب ، قال : فرأيت في النوم أنه أوقفني بين يديه وقال يا إبراهيم أما استحييت مني أن تسألني أن أعطيك ما يكن به قلبك قبل لقائي وهل يسكن المشتاق قبل لقاء حبيب ، فقلت يارب تهت في حبك فلم أدر ما أقول فأغفر لي وطيني ما أقول ، فقال : قل اللهم رضى بقضائك وصبرنى على بلائك وأرزدنى شكر نعمائك . فإن هذا الشوق يسكن في الآخرة .

وأما الشوق الثاني فينبيه : أن لا يكون له نهاية لا في الدنيا ولا في الآخرة ، إذ نهايته أن يتكشف العبد في الآخرة من جلال الله تعالى وصفاته وحكمته وأفعاله ما هو معلوم لله تعالى وهو محال لأن ذلك لا نهاية له . ولا يزال العبد طالما بأنه بقي من الجلال والجلال ما لم يتضح له فلا يسكن قط شوقه ، لا سيما من يرى فوق درجته درجات كثيرة ، إلا أنه تشوق إلى استكمال الوصول مع حصول أصل الوصول ، فهو يجد ذلك شوقا لا يذينا لا يظهر فيه ألم ولا يبعد أن تكون ألطاف الكشف والنظر متوالية إلى غير نهاية ، فلا يزال التعم واللذة متزايدا أبدا لا يآب

وتكون لئلا ما يتجدد من لطائف التمتع شائعة عن الإحساس بالشوق إلى ما لم يحصل . وهذا بشرط أن يمكن حصول الكشف فيما لم يحصل فيه كشف في الدنيا أصلا ، فإن كان ذلك غير مبذول فيكون التمتع واقفا على حد لا يتضاعف ولكن يكون مستمرا على الدوام . وقوله تعالى ﴿ نورهم يمشي بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أنم لنا نورنا ﴾ عتزل لهذا المعنى ، وهو أن يتم عليه بإتمام النور مهما تزود من الدنيا أصل النور، ويحتمل أن يكون المراد به إتمام النور في غير ما استتار في الدنيا استتارة محتاجة إلى مزيد الاستكمال، والإشراق ، فيكون هو المراد بتامه . وقوله تعالى ﴿ انظرونا نقبض من نوركم - قيل ارجعوا وراكم فالتمسوا نورا ﴾ يدل على أن الأنوار لا بد وأن يتزود أصلها في الدنيا ثم يرداد في الآخرة إشراقا ، فأما أن يتجدد نور فلا ، والحكم في هذا برجم الظنون غلط ، ولم يتكشف لنا فيه بعد ما يوثق به ، فنسأل الله تعالى أن يرشدنا علما ورشدا ويرينا الحق حقا . فهذا القدر من أنوار البصائر كاشف لحقائق الشوق ومعانيه .

وأما شواهد الأخبار والآثار فأكثر من أن تحصى ، فما اشتهر من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول : « اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء وبرد العيش بعد الموت ولذة النظر إلى وجهك الكريم والشوق إلى لقاءك » وقال أبو الدرداء لكعب : أخبرني عن أخسر آية - يعني في التوراة - فقال : يقول الله تعالى : طال شوق الأبرار إلى لقائي واني إلى لقاءهم لأشد شوقا . قال : ومكتوب إلى جانبها : من طلبني وجدني ومن طلب غيري لم يجدني ، فقال أبو الدرداء : أشهد أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا . وفي أخبار داود عليه السلام : أن الله تعالى قال يا داود أبلغ أهل أرضي أني حبيب لمن أحبني وجليس لمن جالسني ومؤنس لمن أنس بكري وصاحب لمن صاحبي ومختار لمن اختارني ومطيع لمن أطاعني ، ما أحبني عبد أعلم ذلك يقيننا من قلبه إلا قبلة نتمنى وأحبته حبا لا يتقدمه أحد من خلقي ، من طلبني بالحق وجدني ومن طلب غيري لم يجدني : فافرضوا يا أهل الأرض ما أتم عليه من غرورها ، وعلبوا إلى كرامتي ومصاحبتي ومجالستي ، وانفوسا في أواسم وأسارع إلى محبتكم ، فإني خلقت طيبة أحبائي من طينة إبراهيم خليلي وموسى نبيي وعبد صفوي ، وخلقت قلوب المشتاقين من نوري ونعمتها بجلال .

وروى عن بعض السلف : أن الله تعالى أوحى إلى بعض الصديقين أن لي عبادا من عبادي يحبوني وأحبهم ويشاقونني وأشتاق إليهم ويدكرونني وأدكرهم وينظرون إلى وأناظر إليهم ، فإن خذت طريقتهم أحببتك وإن عدلت عنهم فقدت ، قال : يارب وما علامتهم ؟ قال : يراعون الظلال بالأنهار كما يراعى الراعي الشفيق غنمه ، ويحنون إلى غروب الشمس كما يحن الطائر إلى وكره عند الغروب ، فإذا جنهم الليل واختلط الظلام وفرشت الفرش وضبت الأسرة وتخلل حبيب بحبيبه نصبوا إلى أقدامهم وافتروا إلى وجوههم وناجوني بكلامى وتعلقوا إلى يانعي فبين صارخ وبكاء وبين متأوه وشاك وبين قائم وقاعدوين راحع ومساجد ، بمعنى ما يتحملون من أجل ، ويسمى ما يتكون من حبي ، أول ما أعطهم ثلاث : أفدت من نوري في قلبهم فينبهون عنى كما أخبر عنهم . والثانية : لو كانت السموات والأرض وما فيها في موازينهم لاستقلتها لهم ، والثالثة : أقبل بوجهي عليهم ، ترى من أقبلت عليه يمل أحد ما أريد أن أعطيه ؟

وفي أخبار دواد عليه السلام : أن الله تعالى أوحى إليه : يا داود إلى كم تذكر الجنة ولا تسألني الشوق إلى ،

(١) حديث : أنه كان يقول في دعائه « اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء وبرد العيش بعد الموت .. الحديث » أخرجه أحمد والحاكم وتقدم في الدعوات .

قال : يارب من المشتاقون إليك ؟ قال : إن المشتاقين الذين صفيتهم من كل كبر ونهتهم بالخلع وغرقت من قلوبهم إلى خرقا ينظرون إلى ، وإلى لأهل قلوبهم يبدى فأضحا على سماء ، ثم أدعو نجباء ملائكتي فإذا اجتمعوا يجيئون لي فأقول إني لم أضعكم التسجود لي ولكني دعوتكم لأعرض عليكم قلوب المشتاقين إلى وأباهي بكم أهل الشوق إلى فإن قلوبهم لتضيء في سماءي للملائكتي كما تضيء الشمس لأهل الأرض ، يادادود إني خلقت قلوب المشتاقين من رضواني ونعمتها بنور وجهي فأقنعتهم نفسى عدنى ، وجعلت أبدانهم موضع نظرى إلى الأرض وقطعت من قلوبهم طريقا ينظرون به إلى يزدادون في كل يوم شوقا ، قال داود : يارب أرني أهل عجبك ، فقال : يادادود انت جبل لبنان فإن فيه أربعة عشر نفسا فهم شبان وفهم شيوخ وفهم كهول ، فإذا أتيتهم فأقرتهم من السلام وقل لهم إن دبك يقرنكم السلام ويقول لكم ألا تسألون حاجة فإنكم أحبابي وأصفياي وأوليائي أفرح لفرحكم وأسارع إلى عجبك . فأناهم داود عليه السلام فوجدتم عند عين من العميون ينشكرون في عظمة الله عز وجل ، قلنا فنظروا إلى داود عليه السلام نهضوا ليتفرقوا عنه ، فقال داود : إني رسول الله إليكم جيشكم لأبلفكم رسالة دبك فأقبلوا نحوه وألقوا أسماهم نحو قوله وألقوا أصدارهم إلى الأرض ، فقال داود : إني رسول الله إليكم بقرنكم السلام ويقول لكم ألا تسألون حاجة ؟ ألا تبادون أصعب صوتكم وكلامكم فانكم أحبابي وأصفياي وأوليائي أفرح لفرحكم وأسارع إلى عجبك وأنظر إليكم في كل ساعة نظر الوالدة الشفيقة الرفيعة ؟ قال : فجرت الدموع على خدودهم ، فقال شيخهم : سبحانك سبحانك نحن عبيدك وبنو عبيدك فاغفر لنا ما فعلع قلوبنا عن ذكرك فيما معنى من أعمارنا .

وقال الآخر : سبحانك سبحانك نحن عبيدك وبنو عبيدك فامن علينا بحسن النظر فيما بيننا وبينك .

وقال الآخر : سبحانك سبحانك نحن عبيدك وبنو عبيدك أفجرتي على الدماء وقد علت أنه لاجابة لنا في شيء من أمورنا فأدم لنا لزوم الطريق إليك وأتم بلك المنة علينا .

وقال الآخر : نحن مقصرون في طلب رضاك فأعنا عليه بجزوك . وقال الآخر : من نظفة خلقتنا ومننت علينا بالانصاف في عظمتك أفجرتي على الكلام من هو مشغل بعظمتك متفكر في جلاله ؟ وعلبتنا الدنو من نورك . وقال الآخر : كنت أشتنا عن دعائك ؛ لعظم شأنك ، وقربك من أوليائك ، وكثرة منتك على أهل عجبك .

وقال الآخر : أنت هديت قلوبنا لذكرك ، وفرغتنا للاشتغال بك ، فاغفر لنا تقصيرنا في شكرك . وقال الآخر : قد عرفت حاجتنا إنما هي النظر إلى وجهك . وقال الآخر : كيف يجترى العبد على سيده ؟ إذ أمرتنا بالنعاء بجزوك - فهب لنا نورا تهتدي به في الظلمات من أطباق السموات .

وقال آخر : ندعوك أن تقبل علينا ودية عتدنا . وقال الآخر : نسألك تمام نعمتك فيما وهبت لنا وتفعلت به علينا . وقال الآخر : لاجابة ثاني شيء من خلقتك فامن علينا بالنظر إلى جمال وجهك . وقال الآخر : أسألك من بينهم أن تسمى ميني عن النظر إلى الدنيا وأهلها وقلبي عن عدم الاشتغال بالآخرة . وقال الآخر : قد عرفت تباركت وتماليت أنك تحب أوليائك فامن علينا بالاشتغال القلب بك عن كل شيء دونك ، فأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : قل لهم قد سمعتم كلامكم وأجبتكم إلى ما أحببت فليغارق كل واحد منكم صاحبه وليتخذ لنفسه سرايا فإني أكشف الحجاب فجاءني وينكم حتى تنظروا إلى نوري وجلال . فقال داود : يارب بهم هذا منك ؛ قال : بحسن الظن والسكف عن الدنيا وأهلها والخلوات في منازلهم إلى وإن هذا منزل لا يثاله إلا من رفض الدنيا وأهلها ولم يشتغل بشيء من ذكرها وفرح قلبه لو اختارني على جميع خلقي ، فمذ لك أعطف عليهم وأفرغ قسما كشف الحجاب فجاءني وبينه حتى ينظر إلى نظر الناظر

بعينه إلى الشيء وأربه كرامتي في كل ساعة وأقربه من نور وجهي ، إن مرض مرضته كما تمرض الوالدة الشفيقة ولدها . وإن عطش أرويته وأذيقه طعم ذكرى ، فإذا فعلت ذلك به ياداو دعيت نفسه عن الدنيا وأهلها ولم أحبها إليه لا يفر عن الاشتغال بي ، يستعجلي القوم وأنا أكره أن أميته لأنه موضع نظري من بين خلقي لا يرى غيره ولا أرى غيره ، قل رأيت ياداو وقد ذابت نفسه وشغل جسمه وتهشمت أعضاؤه وانقطع قلبه إذا سمع بذكرى أباهي به ملائكتي وأهل سمواتي يزداد خوفاً وعبادة . وعزى وجلالي يا داود لا قعدة في الفردوس ولا شفين صدره من النظر إلى حتى يرضى وفوق الرضا .

وفي أخبار داود أيضاً : قل لعبادي المتوجهين إلى محبتي ما ضركم إذا احتجبت على خلقي ورفعت الحجاب فيما بيني وبينكم حتى تنظروا إلى بعيون قلوبكم ، وما ضركم ما زويت عنكم من الدنيا إذا بسطت ديني لكم ، وما ضركم مسخلة الخلق إذا التمستم رضائي ، وفي أخبار داود أيضاً : إن الله تعالى أوحى إليه تزعم أنك تحبني ، فإن كنت تحبني فأخرج حب الدنيا من قلبك فإن حبي وجهي لا يجتمعان في قلب . ياداو خالص حبيبي خالصة وخالط أهل الدنيا مخالطة ودينك فقلدنيه ولا تقلد دينك الرجال ، أما ما استبان لك مما وافق محبتي فتمسك به ، وأما ما أشكل عليك فقلدنيه حقاً على أن أسارع إلى سياستك وتقريعك وأكن قائداً ودليلاً ، أصطبك من غير أن تسألني وأعينك على الشدائد وإن قد حلفت على نفسي أني لا لأب إلا عبداً قد عرفت من طلبته وإرادته القاء كنفه بين يدي وأنه لا غنى به غني .

فإذا كنت كذلك نزعك الذلة والوحشة منك وأسكن الغنى قلبك فاني قد حلفت على نفسي أنه لا يطمئن عبد لي إلى نفسه ينظر إلى فعلها إلا وكلته إليها ، أضف الأشياء إلى لاتضاد عملك فتكون متعنياً ولا يتنفع بك من يصحبك ولا تعد لمرفق حداً فليس لها غاية ، ومتى طلبت متى الزيادة أعطتك ولا تعد للزيادة متى حداً ، ثم أعلم بني اسرائيل أنه ليس بيني وبين أحد من خلقي نسب ، فلتعظم وعظمتهم وأرادتهم عندي أبخ لهم الملاءمين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، ضعني بين عبيلك وانظر إلى يبصر قلبك ولا تنظر بعينك التي في رأسك إلى الذين حببت عقولهم حتى فأمرهم ولا تسخطوا بطاعتهم ولا تعطلوا على المريدين ، فلو علم أهل محبتي منزلة المريدين عندي لكانوا لهم أرضاً يشربون عليها . ياداو لأن تخرج مريداً من سريرة هوقها تستقله فأكتبك عندي جهيدا ، ومن كتبته عندي جهيدا لا تكون عليه وحشة ولا قاعة إلى المخلوقين . ياداو تمسك بكلامي وخذ من نفسك لنفسك لا تؤتين منها فأحجب عنك محبتي لا تؤيس عبادي من رحتي ، أقطع شوقك لي فأتما بحث الشهوات لضعفة خلقي ما بال الأقوياء أن ينالوا الشهوات فانها تنقص متاجلي ، وإنما عقوبة الأقوياء عندي في موضع التناول أني ما يصل إليهم أن أحجب عقولهم حتى فاني لم أرض الدنيا لحبيبي وزمت عنها . ياداو لا تجعل بيني وبينك عالماً يصحبك يسكره عن محبتي ، وأولئك قطاع الطريق على عبادي المريدين ، استعن على ترك الشهوات بادمان الصوم ، وإياك والتجربة في الأنظار فإن محبتي للصوم أمانه . ياداو تحب إلى لمعاداة نفسك امنها الشهوات أنظر إليك وتري المحب بيني وبينك مرفوعة إنما أداريك مداراة لتقوى على ثوابي إذا مننت عليك به وإن أحبته عنك وأنت متمسك بطاعتي .

أوحى الله تعالى إلى داود : ياداو لو يعلم المدبرون عن كيف انتظاري لهم ورفقي بهم وشوقي إلى ترك معاصيهم لما شوقوا إلى وتعلمت أوصالهم من محبتي . ياداو عليه إرادتي في المدبرين حتى في كيف إرادتي في القبلين على

يادادو أحوج ما يكون العبد إلى إذا استغنى عنى ، وأرحم ما أكون بعبدى إذا أدبر عنى ، وأجل ما يكون عندى إذا رجعت إلى ، فهذه الأخبار ونظائرها مما لا يحصى تدل على إثبات المحبة والشوق والانس ، وإنما تحقيق ممناها ينكشف بما سبق .

بيان حبة الله للعبد وممناها

اعلم أن شواهد القرآن متظاهرة على أن الله تعالى يحب عبده فلابد من معرفة معنى ذلك ، ولنقدم الشواهد على محبته ، فقد قال الله تعالى (يحبهم ويحبونه) وقال تعالى (إن الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفاً) وقال تعالى (إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين) ولذلك رد سبحانه على من ادعى أنه حبيب الله فقال (قل لم يذنبكم بذنوبكم) وقد روى أنس عن النبي ﷺ أنه قال (إذا أحب الله تعالى عبداً لم يضره ذنب والثائب من الذنوب كمن لا ذنب له ، ثم تلا (إن الله يحب التوابين)) ومعناه أنه إذا أحب تائب عليه قبل الموت فلم تضره الذنوب الماضية وإن كثرت ، كما لا يضر الكفر الماضى بعد الإسلام ، وقد اشترط الله تعالى للمحبة غفران الذنوب فقال (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم) وقال رسول الله ﷺ (إن الله تعالى يعطى الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطى الإيمان إلا من يحب) وقال رسول الله ﷺ (من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله ومن أكثر ذكر الله أحب الله) وقال عليه السلام (قال الله تعالى لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به) الحديث . وقال زيد بن أسلم : إن الله يحب العبد حتى يبلغ من حبه أنه يقول : اعمل ما شئت فقد غفرت لك . وما ورد من ألفاظ المحبة خارج عن المصر .

وقد ذكرنا أن حبة العبد لله تعالى حقيقة وليست بمجاز ، إذ المحبة فى وضع اللسان عبارة عن ميل النفس إلى الشيء الموافق ، والعشق عبارة عن الميل الغالب المفرط . وقد بينا أن الإنسان موافق لنفسه ، والجهل موافق أيضا ، وأن الجمال والإحسان تارة يدرك بالبصر وتارة يدرك بالبعيرة ، والحب يتبع كل واحد منهما فلا يختص بالبصر .

فأما حب الله للعبد فلا يمكن أن يكون بهذا المعنى أصلا ، بل الأساس كلها إذا أطلقت على الله تعالى وعلى غيره الله لم تنطلق عليها بمعنى واحد أصلا ، حتى إن اسم « الوجود » الذى هو أعم الأسماء اشتراكا لا يشمل الخالق والخلق على وجه واحد ، بل كل ماسوى الله تعالى فوجوده مستفاد من وجود الله تعالى ، فالوجود التابع لا يكون مساريا للوجود المتبوع . وإنما الاستواء فى إطلاق الاسم نظيره اشتراك الفرس والحصان فى اسم الجسم ، إذ معنى الجسمية وحقيقتها متشابهة فيما من غير استحقاق أحدهما ، لأن يكون فيه أصلا ، فليست الجسمية لأحدهما مستفادة من الآخر وليس كذلك اسم الوجود لله ولا خلقه ، وهذا التباعد فى سائر الأساس أظهر كالم والإرادة

(١) حديث أنس « إذا أحب الله عبدا لم يضره ذنب والثائب من الذنوب كمن لا ذنب له » ذكره صاحب الفردوس ولم يخرج له ولده فى مسنده وروى ابن ماجه الشطر الثانى من حديث ابن مسعود وتقدم فى التوبة . (٢) حديث « إن الله يطفى الدنيا من يحب ومن لا يحب ... الحديث » أخرجه الحاكم وصححه إسناده والبيهقى فى الشعب من حديث ابن مسعود . (٣) حديث « من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله » أكثر من ذكره الله « أحب الله » أخرجه ابن ماجه من حديث أبى سعيد يساند حسن دون توله « ومن أكثر ... إلى آخره » ورواه أبو يعلى وأحمد بهذه الزيادة وفيه ابن أبي عمير . (٤) حديث « قال الله تعالى لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ... الحديث » أخرجه البخارى من حديث أبى هريرة وقد تقدم .

والقدرة وغيرها فكل ذلك لا يهبه فيه الخالق . وواضح اللمعة إنما وضع هذه الأسماء أولا للخلق فإن الخلق أسبق إلى العقول والأفهام من الخالق ، فكان استعملها في حق الخالق بطريق الاستعارة والتجوز والتقليل . والمحبة في وضع اللسان عبارة عن ميل النفس إلى موافق ملائمتها ، وهذا إنما يتصور في نفس ناقصة قائما ما يوافيها فقتسفيد بنيله كالاقتناء بنيله ، وهذا محال على الله تعالى ، فإن كل كمال وجمال وبهاء وجلال ممكن في حق الإلهية فهو حاضر وحاصل وواجب الحصول أبدا وأزلا ، ولا يتصور تجرده ولا زواله ، فلا يكون له إلى غيره نظير من حيث إنه غيره بل نظره إلى ذاته وأفعاله فقط ، وليس في الوجود إلا ذاته وأفعاله ، ولذلك قال الشيخ أبو سعيد المصنعي رحمه الله تعالى لما قرئ عليه قوله تعالى (يحيم ويحموه) فقال بحق يحيم فإنه ليس يحيم إلا نفسه .

على معنى أنه الكل وأن ليس في الوجود غيره ، فمن لا يجب إلا نفسه وأفعاله نفسه ؛ وتضافت نفسه فلا يجاوز حبه ذاته وتوابع ذاته من حيث هي متعلقة بذاته ، فهو إذن لا يجب إلا نفسه ، وما ورد من الانفساط في حبه لعباده فهو مؤول ويرجع معناها إلى كشف الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه وإلى تمكينه إياه من القرب منه وإلى إرادته ذلك به في الأول ، فحبه لمن أحب أزل منها أضيف إلى الإرادة الأذلية التي اقتضت تمكين هذا العبد من سلوك طرق هذا القرب .

وإذا أضيف إلى فعله الذي يكشف الحجاب عن قلب عبده فهو حادث يحدث بسبب المقتضى له كما قال تعالى « لا يزال عبيدي يقترب إلى بالتواضع حتى أحبه » فيكون تقربه بالتواضع سببا لصفاء باطنه وارتفاع الحجاب عن قلبه وحصوله في درجة القرب من ربه ، فكل ذلك فعل الله تعالى ولطفه به فهو معنى حبه .

ولا يفهم هذا إلا بمثال وهو أن الملك قد يقرب عبده من نفسه ويأذن له في كل وقت في حضور بساطه لميل الملك إليه ، إما ليصره بقوة أو ليسترخ بمشاهدته أو ليشهره في رأيه أو ليعي أسباب طعانه وشرايه ، فيقال إن الملك يحبه ، ويكون معناه ميله إليه لما فيه من المعنى للموافق الملائم له . وقد يقرب عبدا ولا يتمتع من الدخول عليه لا للافتتاح به ولا للاستعداد به ولكن لكون العبد في نفسه موصوفا من الأخلاق المرضية والحصول الحيدة بما يليق به أن يكون قريبا من حضرة الملك وافر الحظ من قربه ، مع أن الملك لا غرض له فيه أصلا ، فإذا رفع الملك الحجاب بينه وبينه يقال : قد أحبه ، وإذا اكتسب من الحصول الحيدة ما اقتضى رفع الحجاب يقال : قد توصل وحجب نفسه إلى الملك .

فحب الله للعبد إنما يكون بالمعنى الثاني لا بالمعنى الأول . وإنما يصح تشبيهه بالمعنى الثاني بشرط أن لا يسبق إلى فهمك دخول تغير عليه عند تجمد القرب ، فإن الحبيب هو القريب من الله تعالى ، والقرب من الله في العبد من صفات البهائم والسباع والحيوانات ؛ والخلق بمكارم الأخلاق التي هي الأخلاق الإلهية ، فهو قرب بالصفة لا بالمكان ومن لم يكن قريبا فصار قريبا فقد تغير ، فربما يظن بهذا أن القرب لا يجمد فقد تغير وصف العبد والرب جميعا إذ صار قريبا بعد أن لم يكن وهو محال في حق الله تعالى ، إذ التغير عليه محال ، بل لا يزال في نفوس الكمال والجلال على ما كان عليه في أزل الأزال .

ولا يشكك هذا إلا بمثال في القرب بين الأشخاص ، فإن الشخصين قد يتقاربان بغيرهما جميعا ، وقد يكون أحدهما ثابتا يتحرك الآخر فيحصل القرب بتغير في أحدهما من غير تغير في الآخر ، بل القرب في الصفات أيضا كذلك ، فإن التليذ يطلب القرب من درجة أستاذة في كمال العلم وجهاته والأستاذ واقف في كمال غلبة غير متحرك بالتزول إلى درجة تلميذه ، والتلميذ متحرك مترق من حضيض الجهل إلى ارتفاع العلم ، فلا يزال ذاتا

في التنوير والترقي إلى أن يقرب من أستاذة ، والأستاذ ثابت غير متغير ، فكذلك ينبغي أن يضم ترقى العبد في درجات القرب ، فكما صار أكل صفة وأتم علواً وإحاطة بحقائق الأمور وأثبت قوة في قهر الشيطان وقهر الشهوات وأظهر نزاهة عن الرزاغل صار أقرب من درجة الكمال ، ومنتهى الكمال لله وقرب كل واحد من الله تعالى بقدر كماله ، نعم قد يقدر التلبس على القرب من الأستاذ وعلى مساواته وعلى مجاوزته وذلك في حق الله حال ، فإنه لانهايه لكماله وسلوك العبد في درجات الكمال متناه ولا ينتهي إلا إلى حد محدود فلا قطع له في المساواة ، ثم درجات القرب تتفاوت تفاوتاً لانهاية له أيضاً لأجل انتهاء النهاية عن ذلك الكمال .

فإن محبة الله العبد تزييه من نفسه يدفع الشواغل والمعاصي عنه وتطهير باطنه عن كدورات الدنيا ورفع الحجاب عن قلبه حتى يشاهده كأنه يراه بقلبه .

وأما محبة العبد لله فهو ميله إلى ذلك هذا الكمال الذي هو مفلس عنه فاقد له ، فلا جرم يشاق إلى ما فاته ، وإذا أدرك منه شيئاً ، والشوق والمحبة بهذا المعنى محال على الله تعالى .

فإن قلت : محبة الله العبد أمر ملتبس فم يعرف العبد أنه حبيب الله ؟

فأقول : يستدل عليه بعلاماته . وقد قال ﷺ « إذا أحب الله عبداً ابتلاه وإذا أحب الله عبداً ابتلاه وإذا أحب الله عبداً ابتلاه » فعلامه محبة الله العبد أن يوحى من غيره ويحول بينه وبين غيره قيل لميسر عليه السلام : لم لا تفتري حمواً فتركيه ؟ فقال أنا أعز على الله تعالى من أن يشغلي عن نفسه بعمار . وفي الخبر « إذا أحب الله عبداً ابتلاه فإن صبر اجتهاداً فإن رضي اصطفاً » وقال بعض العلماء : إذا رأيتك تحبه وروايتك يبتليك فاعلم أنه يريد بصافيك . وقال بعض المريدين لأستاذة : قد طولمت بشيء من الخيبة ، فقال : يا بني هل ابتلاك بمحبوب سواء فآثرت عليه إياه ؟ قال : لا ، قال : فلا تطعم في المحبة فإنه لا يطعها عبداً حتى يبله . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا أحب الله عبداً جعل له وأعطا من نفسه وزايراً من قلبه يأمره وينهاه » وقد قال « إذا أراد الله بعبده خيراً بصره بمحبوب نفسه » فأخص علاماته حبه لله فإن ذلك يدل على حب الله .

وأما الفعل الدال على كونه محبوباً فهو أن يتولى الله تعالى أمره ظاهره وباطنه سره وجهه فيكون هو المشير عليه والمدير لأمره والمزين لأخلاقه والمستعمل لجوارحه والمسند لظواهره وباطنه . والجاعل همومه هما واحداً والمبعض للدنيا في قلبه والموحد له من غيره والمؤنس له بلذة المتابعة في شغوائه والكاشف له عن المحجب بينه وبين معرفته . فهذا وأمثاله هو علامة حب الله العبد . فلتذكر الآن علامة محبة العبد لله فإنها أيضاً علامات حب الله العبد .

القول في علامات محبة العبد لله تعالى

أعلم أن المحبة ينصها كل أحد وما أسهل النهوى وما أعز المعنى ، فلا ينبغي أن يعتبر الإنسان بتلبس الشيطان

- (١) حديث « إذا أحب الله عبداً ابتلاه ... الحديث » أخرجه الطبراني من حديث أبي عتبة الخولاني وقد تقدم .
- (٢) حديث « إذا أحب الله عبداً ابتلاه فإن صبر اجتهاداً ... الحديث » ذكره صاحب القردوس من حديث علي بن أبي طالب ولم يخرج له ولم يفسد مسنده .
- (٣) حديث « إذا أحب الله عبداً جعل له وأعطا من نفسه ... الحديث » أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند القردوس من حديث أم سلمة بإسناد حسن يلفظ « إذا أراد الله بعبده خيراً » .
- (٤) حديث « إذا أراد الله بعبده خيراً بصره بمحبوب نفسه » أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند القردوس من حديث أنس بن زيادة في إسناد ضعيف .

وخضع النفس مهما ادعت محبة الله تعالى ما لم يمتحنها بالعلامات ولم يطلها بالبراهين والأدلة . والمحبة شجرة طيلة أصلها ثابت وقرعها في السماء وغارها نظير في القلب واللسان والجوارح . وتدل تلك الآثار الفاتنة منها على القلب والجوارح على المحبة دلالة الدخان على النار ودلالة الثمار على الأشجار . وهي كثيرة فيها حب لقاء الحبيب بطريق الكشف والمشاهدة في دار السلام . فلا يتصور أن يحب القلب محبوباً إلا ويحب مشاهدته ولقاؤه ، وإذا علم أنه لا وصول إلا بالارتجال من الدنيا ومفارقتها بالموت فينبغي أن يكون محباً للموت غير فار منه ، فإن المحب لا يقتل عليه السرور عن وطنه إلى مستقر محبوبه لينتمى بمشاهدته والموت مفتاح اللقاء وباب الدخول إلى المشاهدة . قال صلى الله عليه وسلم « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه »^(١) وقال حذيفة عند الموت : حبيب جاء على فاقة لا أفlech من نعم . وقال بعض السلف : مامن غصلة أحب إلى الله أن تكون في العبد بمدح لقاء الله من كثرة السجود فقدم حب لقاء الله على السجود . وقد شرط الله سبحانه لحقيقة الصدق في الحب القتل في سبيل الله ، حيث قالوا لما نحب الله لجل القتل في سبيل الله وطلب الشهادة علامته فقال « إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيل صفاء » وقال عز وجل « يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون » وفي وصية أبي بكر لعمر رضى الله تعالى عنهما : الحق ثقيل وهو مع ثقله مريء وبالباطل خفيف وهو مع خفته ويزه . فان حفظت وصيتي لم يكن غائب أحب اليك من الموت وهو مدركك ، وإن ضيقت وصيتي لم يكن غائب أبغض اليك من الموت ولن تجزعه . ويروي عن إسحاق بن سعد بن أبي وقاص قال : حدثني أبي أن عبد الله بن جحش قال له يوم أحد : ألا تدعوا الله ؟ غلوا في ناحية فدعا عبد الله بن جحش فقال : يارب أني أقسمت عليك إذا قميت العدو غدا فلقني رجلاً شديداً بأسه شديداً حرده أقاتله فيك ويقاتلني ، ثم ياخذني فيجده أعني وأذني ويقرب بطني ، فإذا لقيتك غدا قلت يا عبد الله من جدد أنفك وأذنك ، فأقول فيك يارب وفي رسولك ، فنقول صدقت قال سعد فلقد رأيته آخر النهار وإن الله وأذنه لمعلقان في خيط^(٢) قال سعيد بن المسيب : أرجو أن يروى الله آخر قسمه كما أير أوله . وقد كان الثوري وبشر الحافى يقولان : لا يكره الموت إلا مريب ، لأن الحبيب على كل حال لا يكره لقاء حبيبه . وقال البويطي لبعض الزهاد أنحب الموت؛ فكأنه توقف فقال : لو كنت صادقاً لأحبيته ، وتلا قوله تعالى « قتلتموا الموت إن كنتم صادقين » فقال الرجل : فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « لا يمتنين أحدكم الموت »^(٣) فقال : إنما قاله لئلا نزل به لأن الرضا بقضاء الله تعالى أفضل من طلب الفرار منه .

فان قلت : من لا يحب الموت فهل يتصور أن يكون محباً لله ؟ فأقول : كراهة الموت قد تكون لحب الدنيا والتأسف على فراق الأهل والمال والولد ، وهذا ينافي كمال حب الله تعالى لأن الحب الكامل هو الذي يستغرق كل القلب ، ولكن لا يبعد أن يكون له مع حب الأهل والولد شائبة مع حب الله تعالى ضعيفة ، فان الناس متفاوتون في الحب . ويدل على التفاوت ما روي أن أبا حذيفة بن غنبة بن ربيعة بن عبد شمس لما زوج أخته فاطمة من سالم مولاها عاتبه فريش في ذلك وقالوا : أنكسحت عقيلة من عقائل فريش ملوئ ؟ فقال : والله لقد أنكسحت بإياها

(١) حديث « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه » متفق عليه من حديث أبي هريرة وعائشة . (٢) حديث إسحق بن سعد ابن أبي وقاص قال : حدثني أبي أن عبد الله بن جحش قال له يوم أحد : ألا تدعوا الله ؟ غلوا في ناحية فدعا عبد الله بن جحش فقال : يارب أني أقسمت عليك إذا لقيت العدو وغدا فلقني رجلاً شديداً حرده أقاتله فيك ويقاتلني ويجدد أنفك وأذني ... الحديث « أخرجه الطبراني ومن طريقه أبو نعيم في الحلية وإسناده جيد . (٣) حديث « لا يمتنين أحدكم الموت لئلا نزل به ... الحديث » متفق عليه من حديث أنس وقد تقدم .

ورأى لأعلم أنه خير منها ، فكان قوله ذلك أشد عليهم من فعله ، فقالوا : وكيف وهي أختك وهو مولاك ؟ فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من أراد أن ينظر إلى رجل يحب الله بكل قلبه فليُنظر إلى سالم ^(١) » فهذا يدل على أن من الناس لا يحب الله بكل قلبه فيجبه ويحب أيضا غيره فلا يجرم يكون نعيمه بقاء الله عند التقدم عليه على قدر حبه ، وعذابه بفراق الدنيا عند الموت على قدر حبه لها .

وأما السبب الثاني للكرامة : فهو أن يكون العبد في ابتداء مقام المحبة وليس يكره الموت وإنما يكره صلته قبل أن يستند لقاء الله ، فذلك لا يدل على ضعف الحب وهو كالحب الذي وصله الخبر بقدم جيبه عليه فأحب أن يتأخر قدومه ساعة ليحب له داره ويعد له أسبابه فيلقاه كما يهواه فارغ القلب عن الشواغل خفيف الظفر عن العوائق ، فالكرامة بهذا السبب لا تنافى كمال الحب أصلا ، وعلامته الذوب في العمل واستغراق الهم في الاستعداد .

ومنها أن يكون مؤثرا ما أحبه الله تعالى على ما يحبه في ظاهره وباطنه فيلزم مشاق العمل ويمتنع اتباع الهوى ويعرض عن دعة الكسل ، ولا يزال مواظبا على طاعة الله ومتقربا إليه بالنوافل وطالبا عنده مزايا الدرجات كما يطلب المحب مزيد القرب في قلب محبوبه . وقد وصف الله المحبين بالإيثار فقال (يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) ومن يق مستمر على منابه الهوى فمحبوبة ما بهواه ، بل يترك المحب هوى نفسه لهوى محبوبه كما قيل :

أريد وصاله ويريد هجرى فأترك ما أريد لما يريد

بل الحب إذا غلب فمع الهوى فلم يبق له تتم بغير المحبوب ، كما روى أن ذليخا لما أمنت وتزوج بها يوسف عليه السلام انفردت عنه ونظمت للمبادة وانقطعت إلى الله تعالى ، فكان يدعوها إلى فراشه تبارا فتدافعه إلى الليل ، فإذا دحاهما ليلا سوفت به إلى النهار وقالت : يا يوسف إنما كنت أحبك قبل أن أعرفه فأما إذا عرفت فما أبت محبة مشية لسواء وما أريد به بدلا ، حتى قال لها : إن الله جل ذكره أمرني بذلك وأخبرني أنه يخرج منك ولدين وجعلهما نبين . فقالت : أما إذا كان الله تعالى أمرك بذلك وجعلني طريقا إليه فطاعة لأمر الله تعالى ، فعمدها سكنت إليه . فإذن من أحب الله لا يصيبه ، ولذلك قال ابن المبارك فيه :

تمعى الإله وأنت تظهر حبه هذا لعمري في الفعل بديع

لو كان حبك صادقا لأطمت إن المحب لمن يحب مطيع

وفي هذا المعنى قيل أيضا :

وأترك ما أهوى لما قد هوته فأرضى بما ترضى وإن سخطت نفسي

وقال سهل رحمه الله تعالى : علامة الحب الإثارة على نفسك وليس كل من عمل بطاعة الله عز وجل صادقا حبيبا . وإنما المحبيب من اجتنب المنأى . وهو كما قال ، لأن محبة الله تعالى سبب محبة الله له كما قال تعالى (يحبهم ويحبونه) وإذا أحبه الله تولاه ونصروه على أعدائه ، وإنما عدوه نفسه وشهوته فلا يخلفه الله ولا يكله إلى هواه وشهوته .

(١) حديث ابن حنيفة بن عتبة : أنه لما تزوج أخته فاطمة من سالم مولاها عاتبت غريبت في ذلك : وفيه . فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول « من أراد أن ينظر إلى رجل يحب الله بكل قلبه فليُنظر إلى سالم » لم أر من حديث حذيفة وروى أبو نعيم في الحلية المرفوع منه من حديث عمر « أن سالما يحب الله حقاً من قلبه » وفي رواية له « إن سالما شديد الحب عز وجل ولم يخف الله عز وجل ما عساه » وفيه عبد الله بن أبيه .

ولذلك قال تعالى ﴿ والله أعلم بأعدائكم ﴾ وكفى بالله ولياً وكفى بالله نصيراً .

فإن قلت : فالعصيان هل يضاد أصل المحبة ؟ فأقول : إنه يضاد كمالها ولا يضاد أصلها ، فكيف من إنسان يحب نفسه وهو مريض ويحب الصحة ويأكل ما يضره مع العلم بأنه يضره ؟ وذلك لا يدل على عدم حبه لنفسه . ولكن المعرفة قد تضعف والشبهة قد تغلب فيعجز عن القيام بحق المحبة . ويدل عليه ما روى أن نعيمان كان يؤتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل قليل فيجده في مصيبة يرتكبها إلى أن أتى به يوماً فغده ، فلعنه رجل وقال : ما أكثر ما يؤتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : ولانتمه فإنه يحب الله ورسوله (١) فلم يعجزه بالمصيبة عن المحبة . نعم فخرجه المصيبة عن كمال الحب وقد قال بعض العارفين : إذا كان الإيمان في ظاهر القلب أحب الله تعالى حبا متوسطا ، فإذا دخل سويداء القلب أحبه الحب البالغ وترك المعاصي . وبالأجلة في دعوى المحبة خطر ، ولذلك قال الفضيل : إذا قيل لك أنتحب الله تعالى ؟ فاسكت ، فانك إن قلت : لا ، كفرت وإن قلت : نعم ، فليس وصفك وصف المحبين فاحذر الفتنة . ولقد قال بعض العلماء : ليس في الجنة نعم أعلى من نعم أهل المعرفة والمحبة ولا في جهنم عذاب أشد من عذاب من ادعى المعرفة والمحبة ولم يتحقق من ذلك .

ومنها أن يكون مستمرا يذكر الله تعالى لا يفتر عنه لسانه ولا يخلو عنه قلبه ، فمن أحب شيئا أكثر بالضرورة من ذكره وذكر ما يتعلق به ، فعلامته حب الله ، حب ذكره وحب القرآن الذي هو كلامه ونوحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وحب كل من ينسب إليه ، فإن من يحب إنسانا يحب كلب معلته . فالمحبة إذا قويت تعدت من المحبوب إلى كل ما يكتنف بالمحبوب ويحيط به ويتعلق بأسبابه ، وذلك ليس شركا في الحب فإن من أحب رسول المحبوب لأنه رسوله ، وكلامه لأنه كلامه ، فلم يجاوز حبه إلى غيره بل هو دليل على كمال حبه ، ومن غلب حب الله على قلبه أحب جميع خلق الله لأنهم خلقه ، فكيف لا يحب القرآن والرسول وعباد الله الصالحين ؟ وقد ذكرنا تحقيق هذا في كتاب الأخوة والصحة ولذلك قال تعالى ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أحبوا الله لا يخنوكم به من نعمه وأحبوني لله تعالى (٢) » وقال سفيان : من أحب من يحب الله تعالى فأنما أحب الله تعالى فأنما يكرم الله تعالى . وحكى عن بعض المريدين قال : كنت قد وجدت حلالة المناجاة في سن الإرادة فأدمنت قراءة القرآن ليلا ونهارا ثم لحقتي فترة فانتعلت عن التلاوة ، قال : فسمعت قائلا يقول في المنام ، إن كنت تزعم أنك تحبني فلم يحقوت كتابي أما تدبرت ما فيه من لطيف كتابي قال : فانتبهت وقد أشرب في قلبي محبة القرآن فعادوت إلى حالي . وقال ابن مسعود : لا ينبغي أن يسأل أحدكم عن نفسه إلا القرآن ، فإن كان يحب القرآن فهو يحب الله عز وجل وإن لم يكن يحب القرآن فليس يحب الله . وقال سهل - رحمه الله تعالى عليه - علامة حب الله حب القرآن ، وعلامة حب الله وحب القرآن حب النبي صلى الله عليه وسلم وعلامة حب النبي صلى الله عليه وسلم حب السنة ، وعلامة حب السنة حب الآخرة ، وعلامة حب الآخرة حب الآخرة بنقض الدنيا ، وعلامة بنقض الدنيا أن لا يأخذ منها الا زاداً ويلقى إلى الآخرة .

ومنها أن يكون أنسه بالخلوة ومناجاة الله تعالى وتلاوة كتابه ، فيواظب على التهجود وينتظم هذه الليل وصفاء الوقت باقتطاع العزاق ، وأقل درجات الحب التلذذ بالخلوة بالحبيب والتعمق بمناجاته ، فمن كان النوم والاشتغال بالحديث الذميمة وأطيب من مناجاة الله كيف صح محبة ؟ قيل لإبراهيم بن آدم وقد نزل من الجبل : من أين أقبلت ؟

(١) حديث : أتى نعيمان يوماً فغده فلعنه رجل قال : ما أكثر ما يؤتى به ؟ فقال « لانتلمه فإنه يحب الله ورسوله » أخرجه البخاري وقد تقدم . (٢) حديث « أحبوا الله لا يخنوكم به من نعمه ... الحديث » تقدم .

فقال : من الآن يا الله . وفي أخبار داود عليه السلام : لا تستأنس إلى أحد من خلقي ، فإنني إنما أقطع عني رجلين رجل استبطأ ثوابي فاقطع ورجلا نسيتي فرضي بحاله ، وعلامة ذلك أن أكله إلى نفسه وأن أدعه في الدنيا حيران ومهما أنس بفقر الله كان بقدر أنسه بفقر الله مستوحشا من الله تعالى ساقطا عن درجة محبته . وفي قصة برخ - وهو العبد الأسود الذي استسقى به موسى عليه السلام - أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام : إن برخا نعم العبد هو لي إلا أن فيه عيبا ، قال : يارب وما عيبه ؟ قال : يعجبه نسيم الأسفار فيسكن إليه ومن أحبني لم يسكن إلى شيء .

وروي أن عابدا عبد الله تعالى في غيضة دهرًا طويلا فنظر إلى طائر وقد عشش في شجرة بأوى إليها وبصره عندهما ، فقال : لو حولت مسجدى إلى تلك الشجرة فكنت أنس بصوت هذا الطائر قال : ففعل ، فأوحى الله تعالى إلى نبي ذلك الزمان قل لفلان العابد : استأنست بمخلوق لأحطيك درجة لا تنالها بشيء من عملك أبدا . فلأن علامة المحبة كالأنس بمناله المحبوب وكالالتصم بالخلة به وكال الاستبحاش من كل ما ينفس عليه الخلة ويعوق عن لذته المناجاة . وعلامة الأنس مصدر العقل والفهم كله مستغرقا بلذته المناجاة ، كالذي يتخاطب معشوقه وبناجيه ، وقد انتهت هذه اللذة ببعضهم حتى كان في صلاته ووقع الحريق في داره فلم يشعر به ، وقطعت رجل بعضهم بسبب علة أصابته وهو في الصلاة فلم يشعر به .

ومهما غلب عليه الحب والأنس صارت الخلة والمناجاة قرة عينه يدفع بها جميع المغموم ، بل يستغرق الأنس والحب قلبه حتى لا يفهم أمور الدنيا ما لم تكرر على سمعه مراراً ، مثل العاشق الوطن فانه يكلم الناس بلسانه وأنه في الباطن يذكر حبيبه . فالمحب من لا يطمئن إلا بمحبوبه .

وقال قتادة في قوله تعالى (الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب) قال : هفت إليه واستأنست به . وقال الصديق رضي الله تعالى عنه : من ذاق من خالص محبة الله شغفه ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه جميع البشر . وقال مطرف بن أبي بكر : المحب لا يسأم من حديث حبيبه . وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : قد كذب من ادعى محبة إذا جئته الليل نام عني أليس كل محب يحب لقاء حبيبه فما إذا ما موجود لمن طلبي . وقال موسى عليه السلام : يارب أين أنت فأقصدك ؟ فقال : إذا قصدت فقد وصلت . وقال يحيى بن معاذ : من أحب الله أبغض نفسه وقال أيضا : من لم تكن فيه ثلاث خصال فليس بمحب ، يؤثر كلام الله تعالى على كلام الخلق ، ولقاء الله تعالى على لقاء الخلق والعبادة على خدمة الخلق .

ومنها أن لا يتأسف على ما يقو به مما سوى الله عز وجل ويعظم تأسفه على فوت كل ساعة خلعت عن ذكر الله تعالى وطاعته ، فيكثر رجوعه عند الغفلات بالاستعطاف والاستعانة والتوبة . قال بعض العارفين : ان الله عابدا أجوده وأعلمنا نوا إليه فذهب عنهم التأسف على الفائت فلم يتشاغلوا بحظ أنفسهم إذ كان ملك ملكهم تاما ، وما شاء كان ، فما كان لهم فيه واصل بهم وما فاتهم فبحسن تدبيره لهم . وحق المحب إذا جمع من غفلته في لحظة أن يقبل على محبوه ويشتغل بالعتاب ، ويسأله ويقول : رب بأي ذنب قطعت برك عني وأبعدتني عن حضرتك وشغلتي بنفسي وبمتابعة الشيطان ؟ فيستخرج ذلك منه صفاء ذكر ورقة قلب يكفر عنه ماسبق من الغفلة ، وتكون هفوته سببا لتجدد ذكره وصفاء قلبه . ومهما لم ير المحب إلا المحبوب ولم ير شيئا إلا منه لم يتأسف ولم يشك واستقبل السك بالرضا وعلم أن المحبوب لم يقدر له إلا ما فيه خيره ، ويذكر قوله تعالى (وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم) .

ومنها أن يتم بالطاعة ولا يستقلها ويستقط عنه تمها كما قال بعضهم : كابدت الليل عشرين سنة ثم تتمتع به

عشرين سنة . وقال الجنيد علامة المحب دوام النشاط والدموب بشهوة تقتر بدنه ولا تقتر قلبه . وقال بعضهم : العمل على المحبة لا يدخله الفتر . وقال بعض العلماء : والله لو اشتق محب لله من طاعته ولو حل بعظيم الوسائل . فكل هذا وأمثاله موجود في المشاهدات فإن العاشق لا يستغفل السعي في هوى معشوقه ويستلذ خدمته بقلبه وإن كان شاقا على بدنه . ومما عجز بدنه كان أحب الأشياء إليه أن تعاوده القدرة وأن يفارقه العجز حتى يشتغل به ، فكأنما يكون حب الله تعالى ، فإن كل حب صار غالبا قهرا لاعالة ما هو دونه ، فمن كان محبوه أحب إليه من الكسل ترك الكسل في خدمته ، وإن كان أحب إليه من المال ترك المال في حبه . وقيل لبعض المحبين وقد كان بذل نفسه وماله حتى لم يبق له شيء . ما كان سبب حاله هذه في المحبة ؟ فقال سمعت يوما محبا وقد خلا بمحبوبه وهو يقول : أنا والله أحبك بقلبي كله وأنت معرض عني بوجهك كله ؛ فقال له المحبوب : إن كنت تعني فأيش تنفق علي ، قال : يا سيدي أملكك ما أملك ثم أقتق عليك روعي حتى تهلك فقلت هذا خلق لحلق وعبد لعبد فكيف بعيد لمجرد ؟ فكل هذا بسببه .

ومنه أن يكون متشفقا على جميع عباد الله رحيا بهم شديدا على جميع أعداء الله وعلى كل من يقارف شيئا مما يكرهه كما قال الله تعالى (أشداء على الكفار رحماء بينهم) ولا تأخذ لومة لائم ولا يصرفه عن الغضب لله صارف ، وبه وصف الله أوليائه إذ قال الذين يكلفون يحيى كما يكلف الصبي بالثوب . ويأوون إلى ذكرى كما يأوى النسر إلى وكزه ، ويفضون لحارمه كما يغضب الثمر إذا حرقه فانه لا يزال قل الناس أو كثروا ، فانظر إلى هذا المثل فإن الصبي إذا كلف بالثوب لم يفارقه أصلا ، وإن أخذ منه لم يكن له شغل إلا البكاء والصياح حتى يرد إليه ، فإن نام أخذته معه في ثيابه . فإذا اتبه عاد وتمسك به . ومهما فارقه بكى ومهما وجدته ضحك ، ومن نازعه فيه أبغضه ومن أعطاه أحبه . وأما الثمر فانه لا يملك نفسه عند الغضب حتى يبلغ من شدة غضبه أنه يهلك نفسه . فهذه علامات المحبة ، فمن تمت فيه هذه العلامات فقد تمت محبته وخلص حبه فصفا في الآخرة شرابه وعذب مشربه ، ومن امتزج بحبه حب غير الله تعالى تمت في الآخرة بقدر حبه ، إذ يخرج شرابه بقدر من شراب المقربين كما قال الله تعالى في الأبرار (إن الأبرار لفي نعيم) ثم قال (يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ومزاجه من تسليم عينا يهرب بها المقربون) فإذا طاب شراب الأبرار لشوب الشراب العرف الذي هو للقرين . والشراب عبارة عن جملة نعيم الجنان ، كما أن الكتاب عبر به عن جميع الأعمال فقال (إن كتاب الأبرار لفي عليين) ثم قال (يشهده المقربون) فكان أمانة علو كتابهم أنه ارتفع إلى حيث يشهده المقربون ، وكما أن الأبرار يحمدون المزيد في حالهم ومعرفهم بقرينهم من المقربون ومشاهدتهم لهم ، فكذلك يكون حالهم في الآخرة (ما خلقكم ولا بمشكم إلا كنفس واحدة كما بدأنا أول خلق نعيده) وكما قال تعالى (جزاء وفاقا) أي وافق الجزاء أعمالهم فقول بالخالص بالصرف من الشراب وقبول الشوب بالشوب . وشوب كل شراب حل قدر ما سبق من الشوب في حبه وأعماله (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره . وإن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) إن الله لا يظلم مثقال وإن تلك حسنة يضاعفها . وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين) فمن كان حبه في الدنيا رجاءه لنعيم الجنة والخور العين والتصور : مكن من الجنة ليتبوأ منها حيث يشاء فيلعب مع الولدان ويتمتع بالنسوان ؛ فهناك تنتهي لذته في الآخرة لأنه إنما يعطي كل إنسان في المحبة ما تشبهه نفسه وتلد عنه . ومن كان مقصده وب الدار ومالك الملك ولم يغلب عليه إلا حبه بالإخلاص والعصدي : أنزل (في مقعد

صدق عند ملك مقتدر (فالأبرار يرتعون في اليساتين ويتمتعون في الجنان مع الحور العين والوردان . والمقرون ملازمون للحضرة عاكفون بطرفهم عليها يستحقرون نعيم الجنان بالإضافة إلى ذرة منها . يقوم بقضاء شهوة البطن والفرج مشغولون ، وللبجاسة أقوام آخرون ، ولذلك قال رسول الله ﷺ « أكثر أهل الجنة البله وعليون لدوى الآلاب » (١) ولما قصرت الأرقام عن درك معنى عليين عظم أمره فقال (وما أدراك ما عليون) كما قال تعالى (الفارقة ما الفارقة وما أدراك ما الفارقة) .

ومنها أن يكون في حبه خاتفا متضائلا تحت الهيبة والتعظيم ، وقد يظن أن الخوف يضاد الحب وليس كذلك بل إدراك العظمة يوجب الهيبة كما أن إدراك الجمال يوجب الحب وليس كذلك ، بل إدراك العظمة يوجب الهيبة كما أن إدراك الجمال يوجب الحب ، ولخصوص المحبين غاؤف في مقام المحبة ليست لغيرهم ، وبعض غاؤفهم أشد من بعض ، فأولها خوف الإعراض ، وأشد منه خوف المحاب ، وأشد منه خوف الإبعاد ، وهذا المعنى في سورة هود هو الذي شيب سيد المحبين (إذ سمع قوله تعالى (ألا بعدا لنود - ألا بعدا لمدين كما بدلت ثود) وإنما تعظم هيبة العبد وخوفه في قلب من ألف القرب وذائقه وتتم به ، حديث البعد في حق المبدئين شيب سماعه أهل القرب في القرب ، ولا يمن إلى القرب من ألف البعد ، ولا يئس لخوف البعد من لم يمكن من بساط القرب ، ثم خوف الوقوف وسلب المزيد ، فانا قدعنا أن درجات القرب لانهاية لها وحق العبد أن يجتهد في كل نفس حتى يرداد فيه قربا ، ولذلك قال رسول الله ﷺ « من استوى يوماء فهو مغبون ومن كان يومه شرا من أمسه فهو ملون » (٢) وكذلك قال ﷺ « إنه ليغان على قلبي في اليوم واليلة حتى أستغفر الله سبعين مرة » (٣) وإنما كان استغفاره من القدم الأول فإنه كان بعدا بالإضافة إلى القدم الثاني ، ويكون ذلك عقوبة لهم على التفرق في الطريق والالتفات إلى غير المحبوب ، كما روى أن الله تعالى يقول : ان أدنى ما أمتنع بالعالَم إذا أثر شهوات الدنيا على طاعتي أن أسلبه لذية مناجاتي . فسلب المزيد بسبب الشهوات عقوبة للعموم ، فأما الخصوص فيحبهم من المزيد مجرد الدعوى والعجب والركون إلى ماظهر من مبادئ اللطف ، وذلك هو المكر الخفي الذي لا يقدّر على الاحتراز منه الا ذرو الأقدام الراسخة ، ثم خوف قوت ما لا يدرك بعد قوته سمع ابراهيم بن آدم قائلا لقول وهو في سياحة كان على الجبل .

كل شيء منك مغفوف و سوى الإعراض عنا

قد وهبنا لك ما قات فهب لنا ما قاتنا

فاضطرب وغشى عليه فلم يبق يوما و ليلة وطرات عليه أحوال ثم قال : سمعت التداء من الجبل يا ابراهيم كعبدا فكنت عبدا واسترحمت .

ثم خوف السلو عنه فإن المحب يلازمة الشوق والطلب والحديث فلا يفتر عن طلب المزيد ولا يتسلى الا بلطف جديد فإن تسلى عن ذلك سبب وقوفه أو وقوفه أو سبب رجته . والسوا يدخل عليه من حيث لا يشعر كما قد يدخل عليه الحب من حيث لا يشعر ، فإن هذه التقلبات لها أسباب خفية سماوية ليس في قوة البشر الاصلاح عليها ، فإذا

(١) حديث « أكثر أهل الجنة البله وعليون لدوى الآلاب » أخرجه البزار من حديث أنس بسند ضعيف مقتصر على الشرط الأول ، وقد تقدم ، والشطر الثاني من كلام أحمد بن أبي الحواري ولعله أدرج فيه .

(٢) حديث « هيتي هود » أخرجه الترمذي وقد تقدم غير مرة . (٣) حديث « من استوى يوماء فهو مغبون ومن كان يومه شرا من أمسه فهو ملون » لا أعلم هذا إلا في منام لبدا لعزيز بن أبي رواد قال : رأيت النبي ﷺ في النوم قتلت : يا رسول الله وصنى ، فقال ذلك زيادة في آخره رواء البهيقي في الزهد . (٤) حديث « إنه ليغان على قلبي » متفق عليه من حديث الآخر وقد تقدم .

أراد الله المكر به واستدراجه أخفى عنه ماورد عليه من السلو فيقف مع الرجاء . وينتظر بحسن النظر أو بغلبة الغفلة أو الهوى أو النسيان ، فكل ذلك من جنود الشيطان التي تغلب جنود الملائكة من العلم والعقل والذكر والبيان ، وكما أن من أوصاف الله تعالى ما يظهر فيقتضى هيجان الحب وهي أوصاف اللطف والرحمة والحكمة ، فمن أوصافه ما يلوح فيورث السلوك أوصاف الجبرية والتمرة والاستغناء . وذلك من مقدمات المكر والشقاء والحرمان .

ثم خوف الاستبدال به بانتقال القلب من حبه إلى حب غيره ، وذلك هو الموت والوعد عنه مقدمة هذا المقام والإعراض والحجاب مقدمة السلو وضيق الصدر بالبر واقترانه عن دوام الذكر وملاؤه لوظائف الأوراد أسباب هذه المعاني ومقدماتها . وظهور هذه الأسباب دليل على التقل عن مقام الحب إلى مقام الموت — نعوذ بالله منه — وملازمة الخوف لهذه الأمور وشدة الحذر منها بصفاء المراقبة دليل على صلت الحب ، فإن من أحب شيئا خاف لإحالة فقدته فلا يخلو المحب عن خوف إذا كان المحبوب عما يمكن فواته . وقد قال بعض العارفين : من عبد الله تعالى ببعض المحبة من غير خوف ملك بالبطول الأدلال ، ومن عبده من طريق الخوف من طريق الخوف من غير محبة انقطع عنه بالبعد والاستيحاء ومن عبده من طريق المحبة والخوف أحبه الله تعالى فتربه ومكنه وعلمه ، فالمحب لا يخلو عن خوف والخائف لا يخلو عن محبة ، ولكن الذي غلبت المحبة حتى اتسع فيها ولم يكن له من الخوف إلا يسير يقال هو في مقام المحبة وبعد من المحبين ، وكان شوب الخوف يسكن قليلا من سكر الحب ، فلو غلب الحب واستولت المعرفة لم تثبت لذلك طاقة البشر ، فأما الخوف يعدله ويخفف وقته على القلب .

فقد روى في بعض الأخبار : أن بعض الصديقين سأله بعض الأبدال أن يسأل الله تعالى أن يرزقه ذرة من معرفته ، ففعل ذلك ، فقام في الجبال وحار عقله ووله قلبه وبق شاكسا سبعة أيام لا يتفتح بشيء ولا يتنفع بشيء . فسأل له الصديق ربه تعالى فقال : يارب أنقصه من النعمة بعضها ، فأوحى الله تعالى إليه إنما أعطيتاه جزءا من مائة ألف جزء من المعرفة ، وذلك أن مائة ألف عبد سألوني شيئا من المحبة في الوقت الذي سألتني هذا ، فأخرت إجابتهم إلى أن شفعت أفك لهذا . فلما أجبته فكما سألت أعطيتهم كما أعطيت ، فقسمت ذرة من المعرفة بين مائة ألف عبد فهذا ما أصابه من ذلك ، فقال : سبحانك يا أحكم الحاكمين أنقصه مما أعطيت ! فأذهب الله عنه جملة الجزء ، وبقى معه عشر ممشاره وهو جزء من عشرة آلاف جزء من مائة ألف جزء من ذرة ، فاضدل خوفه وحبه ورجاهه وسكن وصار كسائر العارفين ، وقد قيل في وصف حال العارف :

قريب الوجد ذو مرمى بعيد	عن الأحرار منهم والمعيد
غريب الوصف ذو علم غريب	كان تزاده زهر الحديد
لقد عرت معانيه وجلت	عن الأبصار إلا الشهيد
يرى الأعياد في الأوقات تجري	له في كل يوم ألف عيد
وللأحباب أفرح بعيد	ولا يجد السرور له بعيد

وقد كان الجنيد رحمه الله ينشد أبياتا يشير بها الى أسرار أحوال المازفين وإن كان ذلك لا يجوز إظهاره . وهي هذه الأبيات :

سرت بأفاس في الغيوب قلوبهم	خلوا بقرب الماجد المتفضل
عراسا بقرب الله في ظل نفسه	تجول بها أرواحهم وتفضل
موادهم فيها على اللز والتمس	ومصدم عنها لما هو أكل

تروح بمن مفرد من صفاته وفي حل التوحيد تمحي وترتل
ومن بعدهذا ما تدق صفاته وما كتمه أولى لديه وأعد
سأكنتم من على به ما يصونه وأبذل منه ما أرى الحق يبذل
وأعطي عباد الله منه حقوقهم وأمنع ومنه ما أرى المنع يفضل
على أن للرحمن سرأ يصونه إلى أهله في السر والعلن أجل

وأمثال هذه المعارف التي إليها الإشارة لا يجوز أن يشترك الناس فيها ، ولا يجوز أن يظهرها من انكشف له شيء من ذلك لمن لم ينكشف له ، بل لو اشترك الناس فيها خربت الدنيا ، فالحكمة تقتضي شمول الغفلة لعمارة الدنيا ، بل لو أكل الناس كلهم الحلال أربعين يوما خربت الدنيا لهدم فيها ، وبطلت الأسواق والمعيش ، بل لو أكل العلماء الحلال لاشتغلوا بأنفسهم ولو قفقت الألسنة والأقلام عن كثير مما انتشر من العلوم ، ولكن الله تعالى فيما هو شرفي الظاهر أسرار وحكم ، كما أن له في الخبير أسراراً وحكماً ، ولا منتهى لحكمته كما لا غاية لقوته .

ومنها كتمان الحب واجتناب الدعوى والثوق من إظهار الوجد والمحبة لتعظيم المحبوب وإجلاله وهيبته منه وغيره على سره ، فإن الحب سر من أسرار الحبيب ولأنه قد يدخل في الدعوى ما يتجاوز حد المعنى ويريد عليه فيكون ذلك من الافتراء وتعظيم العقوبة عليه في العقبي وتتمجل عليه البلوى في الدنيا . نعم قد يكون للحب سكرة في حبه حتى يمش فيه وتضطرب أحواله فيظهر عليه حبه ، فإن وقع ذلك من غير تمهل أو اكتساب فهو معذور لأنه مقبور ، وربما تشتمل من الحب نيرانه فلا يطلق سلاطانه وقد يفيض القلب به فلا يتدفع ليعضانه . فالتقادر على الكتمان يقول :

وقالوا : قريب : قلت : ما أنا صانع بقرب شعاع الشمس لو كان في حجرى ؟
فإن منه غير ذكر بخاطر يهيج نار الحب والشوق في صدرى

والمعجز عنه يقول :

يعنى فيبدي الجمع أسرارده ويظهر الوجد عليه النفس

ويقول أيضا :

ومن قلبه مع غيره كيف حاله ومن سره في جفنه كيف يكتم ؟

وقد قال بعض المعارفين : أكثر الناس من الله بعدا أكثرهم إشارة به . وكأنه أراد : من يكثر التعريض به في كل شيء ويظهر التصنع يذكره عند كل أحد فهو معقوق عند المحبين والعلماء بالله عز وجل . ودخل ذو النون المصري على بعض إخوانه — عن كائن يذكر المحبة — فقرأ مبتلى بيلا فقال : لا يحبه من وجد ألم ضره ؟ فقال الرجل : لكني أقول لا يحبه من لم ينتهم بضره ، فقال ذو النون : ولكني أقول : لا يحبه من شهر نفسه بحبه ، فقال الرجل : استغفر الله وأتوب إليه .

فإن قلت : المحبة منتهى المقامات وإظهار إظهارها الخير فلماذا يستنكر ؟ فاعلم أن المحبة محدودة وظهورها محدود أيضا . وإنما المذموم الظاهر بها لما يدخل فيها من الدعوى والاستكبار ، وحق المحب أن يتم على حبه الحق أفعاله وأحواله دون أفعاله وأفعاله . وينبغي أن يظهر حبه من غير قصد منه إلى إظهار الحب ولا إلى إظهار الفعل الدال على الحب ، بل ينبغي أن يكون قصد المحب اطلاع الحبيب فقط ، فأما إرادته اطلاع غيره فيشرك في الحب (٤٣) — (إحياء علوم الدين ٤)

وقادح فيه ، كما ورد في الإنجيل : إذا تصدقت فصنعت بحيث لا تعلم شمالك ما صنعت يمينك . فالذي يرى الخفيات يمزيك غلاية ، وإذا صمت فاغسل وجهك وادهن رأسك لتلا يعلم بذلك غيرك . فإظهار القول والفعل كله مذموم إلا إذا غلب سكر الحب فانطلق اللسان وانطربت الأعضاء فلا يلام فيه صاحبه . حكى أن رجلا رأى من بعض المجانين ما استعمله فيه فأخبر بذلك معروفا الكرخي رحمه الله فقسم ثم قال : يا أخى له محبوبون صفار وكبار وعقلاء ومجانين ! فهذا الذى رأيته من مجانينهم . وما يكره : الظاهر بالحب ، بسبب أن المحب إن كان عارفا - وعرف أحوال الملائكة في جهنم الدائم وشوقهم للآدم الذى به يسبحون الليل والنهار لا يفترقون ولا يبصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون - لاستنكف من نفسه ومن إظهار حبه وعلم قطعا أنه من أحسن المحبين في مملكته وأن حبه أنقص من حب كل محب لله . قال بعض المكشفين من المحبين : عبت الله تعالى ثلاثين سنة بأعمال القلوب والجوارح على بذل الجهود واستفراخ الطاقة حتى ظننت أن لى عند الله شيئا ، فذكر أشياء من مكشفات آيات السموات في قصة طويلة قال في آخرها : قبلت صفا من الملائكة بعدد جميع ما خلق الله من شيء ، فقلت : من أتم ؟ فقالوا : نحن المحبون لله عز وجل فنبهه ههنا منذ ثلثة أتب سنة ما خطر على قلوبنا قط سواء ولا ذكرنا غيره ، فقال : فاستحييت من أعمال فوهبتها لمن حق عليه الوحيد تخفيفا عنه في جهنم .

فإن من عرف نفسه وعرف ربه واستحيا منه حق الحياء خرس لساعة عن الظاهر بالدعوى . نعم يشهد على حبه حركاته وسكناته وإقدامه وإحجامه وتردداته ، كما حكى عن الجنيد أنه قال : مرض أستاذنا السرى رحمه الله فلم نعرف لئله دواء ولا عرفنا لها سببا ، فوصف لنا طيب ساذق ، فأخذنا قارورة مائة فنظر إليها الطيب وجعل ينظر إليه مليا ثم قال لى : أراه بول عاشق ! قال الجنيد : فصعقت وغشى على ووقعت القارورة من يدى ، ثم رجعت إلى السرى فأخبرته ، فقسم ثم قال : قاله الله ما أبصره ! قلت : يا أستاذ وتبين المحبة في البول ؟ قال نعم . وقد قال السرى مرة : لو شئت أقول : ما أبليس جللى على عظمى ولا سل جسمى إلا حبه ! ثم غشى عليه . وتدل الغشية على أنه أفصح في غلبة الوجد ومقدمات الغشية . فهذه مجامع علامات الحب وثمراته .

ومنها : الأنس والرضا - كما سيأتى -

وبالجملة جميع عاين الدين ومكالم الأخلاق ثمرة الحب ، وما لا يشمره الحب فهو اتباع الهوى وهو من رذائل الأخلاق . نعم قد يحب الله لإحسانه إليه وقد يحبه لجلاله وجماله وإن لم يحسن إليه . والمحبون لا يخرجون عن هذين القسمين ، ولذلك قال الجنيد : الناس في محبة الله تعالى عام وعاص ، فالعوام نالوا ذلك بمعرفتهم في دوام إحسانه وكثرة نعمه فلم يتألكوا أن أرضوه إلا أنهم تقل محبتهم وتكثر على قدر النعم والإحسان ؛ فاما الخاصة فتألموا المحبة بعظم القدر والقدرة والعلم والحكمة والتفرد بالملك ، ولما عرفوا صفاته السكاكة وأسماء الحسن لم يتمتعوا أن أحبه إذ استحق عندهم المحبة بذلك لأنه أهل لها ولو أزال عنهم جميع النعم ، نعم من الناس من يحب هو . وعدو الله إبليس - وهو مع ذلك إبليس على نفسه بحكم الضرور والجهل - فيظن أنه يحب الله عز وجل وهو الذى فقدت فيه هذه العلامات ، أو إبليس بها نقا ورواء وسمة وعرضه عاجل حظ الدنيا وهو يظهر من نفسه خلاف ذلك ، ككلام السوء وقراء السوء أولئك بنضاء الله في أرضه . وكان سهل إذا تكلم مع إنسان قال : يادوست - أى يا حبيب - فقيل له : قد لا يكون حبيبا فكيف تقول هذا ؟ فقال في أذن القائل سرا : لا يخلو إما أن يكون مؤمنا أو منافقا ، فإن كان مؤمنا فهو حبيب الله عز وجل ، وإن كان منافقا فهو حبيب إبليس . وقد

قال أبو تراب النخعي - في علامات المحبة - أياتا :

لا تخدعن قلحبيب دلائل	وإديه من تحف الحبيب وسائل
منها تتمعه بمر بلائه	ومروره في كل ما هو فاعل
فالتع منه عطية مقبولة	والفقر لإكرام وير عاجل
ومن الدلائل أن ترى من عزه	طوح الحبيب وإن ألح العاذل
ومن الدلائل أن يرى متبسا	والقلب فيه من الحبيب يلايل
ومن الدلائل أن يرى متفهما	لكلام من يحظى لديه السائل
ومن الدلائل أن يرى متشفعا	متحفيا من كل ما هو قائل

وقال يحيى بن معاذ :

ومن الدلائل أن تراه مشعرا	في خرقين على شلوط الساحل
ومن الدلائل حزنه ونحيبه	جوف الظلام فما له من عاذل
ومن الدلائل أن تراه مسافرا	نحو الجهاد وكل فصل فاضل
ومن الدلائل زهده فيما يرى	من دار قل والنميم الزائل
ومن الدلائل أن تراه باكيا	أن قد رآه على قبيح فعايل
ومن الدلائل أن تراه مسلما	كل الأمور إلى المليك العادل
ومن الدلائل أن تراه راضيا	بملكه في كل حكم نازل
ومن الدلائل ضحكه بين الوري	والقلب عروون كقلب التاكل

بيان معنى الأنس بالله تعالى

قد ذكرنا أن الأنس والخوف والصوق من آثار المحبة ، إلا أن هذه آثار مختلفة تختلف على المحب بحسب نظره وما يظلب عليه في وقته ، فإذا غلب عليه التطلع من وراء حجب الغيب إلى متبهى الجمال واستشعر قصوره عن الإحاطة على كنهه الجلال انبعث القلب إلى الطلب وأزجج له وهاج إليه ، وتسمى هذه الحالة في الانزعاج شوقا وهو بالإضافة إلى أمر غائب ، وإذا غلب عليه الفرح بالغرب ومشاهدة المحصور بما هو حاصل من الكشف وكان نظره مقصورا على مطالعة الجمال الحاضر المكشوف غير ملتفت إلى ما لم يدركه بعد ، استبشر القلب بما يلاحظه فيسمى استبشاره أنسا ، وإن كان نظره إلى صفات العز والاستثناء وعدم المبالاة ونظر إمكان الزوال والبعيد تألم القلب بهذا الاستشعار فيسمى تألمه خوفا . وهذه الأحوال تابعة لهذه الملاحظات ، والملاحظات تابعة لأسباب تقتضيها لا يمكن حصرها ، فالأنس معناه استبشار القلب وفرحه بمطالعة الجمال ، حتى إنه إذا غلب وتجرد عن ملاحظة ما غاب عنه وما يتطرق إليه من خطر الزوال عظم نعيمه ولذته ، ومن هنا نظر بعضهم حيث قيل له : أنت مشتاق ؟ فقال : لا إنما الصوق إلى غائب ، فإذا كان الغائب حاضرا فإلى من يشتاق ؟ وهذا كلام مستغرق بالفرح بما ناله غير ملتفت إل ما بقى في الإمكان من مزايا اللطاف .

ومن غلب عليه حال الأنس لم تكن شهوته إلا في الانفراد والخلوة ، كما حكى أن إبراهيم بن آدم نزل من الجبل فقيل له : من أين أقبلت ؟ فقال : من الأنس بالله ، وذلك لأن الأنس بالله يلزمه التوحش من غير الله ، بل كل

ما يعوق عن الخلوة فيكون من أفتل الأشياء على القلب ، كما روى أن موسى عليه السلام لما كلفه ربه مكث دهرًا لا يسمع كلام أحد من الناس إلا أخذه الثنيان ، لأن الحب يوجب عنوبة كلام المحبوب وعنوبة ذكره فيخرج من القلب عنوبة ماسواة . ولذلك قال بعض الحكماء في دعائه : يا من أنسى بذكره وأوحشني من خلقه ، وقال الله عز وجل لداود عليه السلام : كن لي مشتاقا وبني مستأنسا ومن سواي مستوحشا . وقيل لرابعة : بم نلت هذه المنزلة؟ قالت : بترك ما لا يمتني وأنسى بمن لا يل . وقال عبد الواحد بن زيد : مررت برأهب فقلت له : يا رأهب لقد أصبحتك الوحدة؟ فقال : يا هذا لو ذقت حلاوة الوحدة لاستوحشت إليها من نفسك ، الوحدة رأس العبادات ، فقلت : يا رأهب ما أقل ما تجده في الوحدة؟ قال : الراحة من مداراة الناس والسلامة من شرم ، قلت : يا رأهب متى يذوق العبد حلاوة الأنس بالله تعالى؟ قال : إذا صفا الود وخاضت المعاملة ، قلت : ومتى يصفو الود؟ قال : إذا اجتمع لهم فصارها واحداً في الطاعة . وقال بعض الحكماء : عجبا للخلاقي كيف أرادوا بك بدلا؟ عجبا للقلوب كيف استأنست بسواك عنك؟

فإن قلت : فما علامة الأنس؟ فأقول أن علامته الخاصة شيق الصدر من معايشرة الخلق والتبرم بهم واستنثاره بعذوبة الذكر ، فإن غاظ نهر كنفرد في جماعة ومجتمع في خلوة ، وغريب في حضر وحاضر في سفر ، وشاهد في غيبة وغائب في حضور ، غاظ بالبدن منفرد بالقلب ، مستغرق بعذوبة الذكر ، كما قال علي كرم الله وجهه في وصفهم : هم قوم هجم بهم العلم على حقيقة الأمر فيأشروا روح البقين واستلنا ما استوعر المترفون وأنسوا بما استوحش منه الجماهون ، صبروا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالمحل الأعلى ، أولئك خلفاء الله في أرضه والدعاة إلى دينه . فهذا معنى الأنس بالله وهذه علامته وهذه شواهد .

وقد ذهب بعض المتكلمين إلى إنكار الأنس والشوق والحب لظنه أن ذلك يدل على التشبيه ، وجهله بأن جمال المدرجات بالبصائر أكل من جمال المصبرات ، ولذة معرفتها أغلب على ذوى القلوب . ومنهم أحد بن غالب يعرف بفلام الخليل أنكر على الجنيد وعلى أبي الحسن النوبختي والجماعة حديث الحب والشوق والعشق حتى أنكروا بعضهم مقام الرضا ، وقال : ليس إلا الصبر فأما الرضا فغير متصور . وهذا كله كلام ناقص قاصر لم يطعم من مقامات الدين إلا على القشور فظن أنه لا وجود إلا للقشر ، فإن المحسوسات وكل ما يدخل في الخيال من طريق الدين قشر مجرد ووراءه اللب المطلوب ، فمن لم يصل من الجوز إلا إلى قشره يظن أن الجوز خشب كله ، ويستحيل عنده خروج الدمن منه لأحالة وهو معذور ولكن عذره غير مقبول وقد قيل :

الأنس ياقه لا يحويه طلال وليس يدركه بالحول محال
والأنسون رجال كلهم نجب وكلهم صفوة لله محال

بيان معنى الانبساط والإدلال الذي تشمره غلبة الأنس

أعلم أن الأنس إذا دام وغلب واستحكم ولم يشوشه قلق الشوق ولم ينهضه خوف التغير والحجاب فإنه يشمر نوعا من الانبساط في الأقوال والأفعال والمجاهة مع الله تعالى ، وقد يكون منكر الصورة لما فيه من الجراءة وقلة الهيبة ولكنه محتمل من أقيم في مقام الأنس ، ومن لم يقم في ذلك المقام ويتشبه بهم في الفعل والكلام ملك به وأشرف على الكفر .

ومثاله : مناجاة برخ الأسود الذي أمر الله تعالى كلمه موسى عليه السلام أن يسأله ليستسقي لبنى إسرائيل ؛

بعد أن قهطوا سبع سنين وخرج موسى عليه السلام ليستسقى لهم فى سبعين ألفا ، فأوحى الله عز وجل إليه : كيف أستجيب لهم وقد أغلظت عليهم ذنوبهم سرأرتهم خبيثة يدعوونى على غير يقين ويأمنون مكرى ، أرجع إلى عبد من عبادى يقال له برخ فقل له يخرج حتى أستجيب له ، فسال عنه موسى عليه السلام فلم يعرف ، فبينما موسى ذات يوم يمشى فى طريق إذا بميد أسود قد استقبله بين عينيه تراب من أثر السجود ، فى شملة قد عقدتها على عنقه ، فعرفه موسى عليه السلام بنور الله عز وجل فسلم عليه وقال له : ما اسمك ؟ فقال : اسمى برخ ، قال : فأنت طلبتنا منذ حين أخرجنا فاستسقى لنا ، فخرج فقال فى كلامه : ما هذا من فمالك ولا هذا من حبلك ؟ وما الذى بدالك ؟ أنقصت عليك عيونك أم ما نذرت الرياح عن طاعتك أم قد ما عندك أم اشتد غضبك على المذنبين ؟ ألسنت كنت غفارا قبل خلق الخطائين ؟ خلقت الرحمة وأمرت بالمعطف ، أم ترينا أنك تمتنع أم تحشى القوت فتعجل بالعقوبة ؟ فقال : فأبرح حتى اخضعت بنو إسرائيل بالقطر وأثبت الله تعالى العشب فى نصف يوم حتى بلغ الركب ، قال : فرجع برخ فاستقبله موسى عليه السلام فقال : كيف رأيت حين غاصمت ربى كيف أنصفى أفهم موسى السلام به ، فأوحى الله تعالى إليه : أن برحا يصحكنى كل يوم ثلاث مرات . وعن الحسن قال : احترقت أخصاص بالبرصة فبقى فى وسطها خص لم يحترق ، وأبو موسى يومئذ أمير البصرة ، فأخبر بذلك فيبحث إلى صاحب الحص ، قال : فأنى يسيخ فقال : ياشيخ ما بال خصك لم يحترق قال : إني أقسمت على ربى عز وجل أن لا يحرقه ، فقال أبو موسى رضى الله عنه : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « يكون فى أمق قوم شعبة رموسهم ، دنسة ثيابهم لو أقسموا على الله لأبرم ^(١) » قال : ووقع حريق بالبرصة لجاء أبو عبيدة الخواص فجعل يشعل النار . فقال له أمير البصرة : انظر لا تحرق بالنار ، فقال : إني أقسمت على ربى عز وجل أن لا يحترق بالنار ، قال : فأعزم على النار أن تطفأ ، قال : فعزم عليها فطفئت . وكان أبو حصص يمشى ذات يوم فاستقبله رستاق مدهوش فقال له أبو حصص : ما أصابك ؟ فقال : مثل حارى ولا أمك غيره ، قال : فوقف أبو حصص وقال : وعزتك لا أخطو خطوة ما لم ترد عليه حماره ، قال : فظهر حماره فى الوقت ومر أبو حصص رحمه الله .

فهذا وأمثاله يجرى لدى الأنا وليس لنفهم أن ينشبه بهم . قال الجنيد رحمه الله : أهل الأنا يقولون فى كلامهم ومناجاتهم فى خلواتهم أشياء هى كفر عند العامة . وقال مرة : لسمعها المعمول لكفرهم وهم يمدون الماردين أحوالهم بذلك . وذلك يمتثل منهم ويليق بهم وإليه أشار القائل :

قوم تغالطهم زهو بسيدم والمبدى زهو على مقدار مولاه
تأهوا برؤيته عما سواه له يا حسن درویشانى زهو ما توها

ولا تسلمدون رضاه عن العبد بما يغضب به على غيره مما اختلف مقامها ، فى القرآن تنبيهات على هذا المعانى لو فلتت ونهيت ، فجميع قصص القرآن تنبيهات لأولى البصائر والأبصار حتى ينظروا إليها بين الاختيار ، فإنما هى عند ذوى الاختيار من الأسماء .

فأقول القصص : قصة آدم عليه السلام وإبليس أما تراهما فكيف اشتركا فى اسم المصيبة والمخالفة ثم تابنا فى الاجتهاد والمصمة . أما إبليس فأبليس عن رحمة ، وقيل لأنه من المبدعين . وأما آدم عليه السلام فقتل فيه (وصى آدم ربه فجنى ثم اجتبه ربه فتاب عليه وهدى) .

(١) حديث الحسن عن أبي موسى « يكون فى أمق قوم شعبة رموسهم دنسة ثيابهم لو أقسموا على الله لأبرم » أخرجه ابن أبى الدنيا فى كتاب الأولياء وفيه لقطاع وجه الله .

وقد طالب الله نبيه صلى الله عليه وسلم فى الإعراض عن عبد والإقبال على عبد ، وهما فى العبودية سيان ولكن فى الحال مختلفان ، فقال (وأما من جاءك يسعى وهو يخشى فأنت لله) وقال فى الآخر (أمامن استغنى فأنت له تصدى) وكذلك أمره بالعود مع طائفة ، فقال عز وجل (وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم) وأمره بالإعراض عن غيرهم ، فقال وإذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم (حتى قال (فلا تعد يمد الذكري مع القوم الظالمين) وقال تعالى (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) .

فكذلك الانبساط والإدلال يحتمل من بعض العباد دون بعض . فمن انبساط الأنس قول موسى عليه السلام (إنى وإلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء) وقوله فى التعليل والاعتذار لما قيل له (اذهب إلى فرعون) فقال (ولم هل ذنب) وقوله (إني أخاف أن يكذبون ويضيق صدرى ولا ينطلق لسانى) (إننا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى) وهذا من غير موسى عليه السلام من سوء الأدب لأن الذى أقيم مقام الأنس يلاطف ويحتمل ، ولم يحتمل ليويس عليه السلام ما دون هذا لما أقيم مقام التقبض والمحبة ، فعوقب بالسجن فى بطن الخوت — فى ظلمات ثلاث — ونودى عليه إلى يوم القيامة (لولا أن تداركك نعمة من ربه لثبت بالعرأ وهو مذموم) . قال الحسن : العراء هو القيامة . ونهى نبيينا صلى الله عليه وسلم أن يقتدى به . وقيل له (فاصبر لحكم ربك ولا تسكن كصاحب الخوت إذ نادى وهو مكظوم) .

وهذه الاختلافات بعضها لاختلاف الأحوال والمقامات وبعضها لما سبق فى الأول من التفاضل والتفاوت فى القسمة بين العباد ، وقال تعالى (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) وقد قال (منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات) فكان عيسى عليه السلام من المفضلين والإدلاله سلم على نفسه ، فقال (والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أهبس حيا) وهذا انبساط منه لما شاهد من اللطف فى مقام الأنس .

وأما يحيى بن زكريا عليه السلام فإنه أقيم مقام المحبة والحياة فلم ينطق حتى أتى عليه حاله ، فقال (وسلام عليه) .

وانظر كيف احتمل لإخوة يوسف ما فعلوه يوسف وقد قال بعض العلماء : قد عدت من أول قوله تعالى (إذ قالوا ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا) إلى رأس الشرين من أعبارهم تعالى عن زهدهم فيه نيفاً وأربعين خطيئة بعضها أكبر من بعض ، وقد جمعت فى الكلمة الواحدة الثلاث والأربع — ففقر لهم وعفا عنهم ولم يحتمل الزير فى مسألة واحدة سأل عنها فى القدر ، حتى قيل عي من ديوان النبوة ؛ وكذلك كان بلام بن باعوراء من أكبر العلماء فأكل الدنيا بالدين فلم يحتمل له ذلك ؛ وكان آصف من المشرقيين وكانت معصيته فى الجوارح عفوفا عنه . فقد روى أن الله تعالى أوحى إلى سليمان عليه السلام . يا رأس العابدين ويا ابن محبة الزاهدين إلى كم يصغى ابن خاتلك آصف وأنا أحلم عليه مرة بعد مرة فوعزى وجلال لئن أخذته عصفا من عصفاك عليه لأتركه مثله لمن معه ونكالا لمن بعده ، فلما دخل آصف على سليمان عليه السلام أخبره بما أوحى الله تعالى إليه فخرج حتى علا كثيبا من رمل ، ثم رفع رأسه وبديه نحو السماء وقال : إلهى وسيدى أنت أنت وأنا أنا فكيف أتوب إن لم تقبل على وكيف أستعصم ؟ إن لم تعصنى لأعردن ، فأوحى الله تعالى إليه : صدقت يا آصف أنت أنت وأنا أنا استقبل التوب وقد ثبت عليك وأنا التواب الرحيم ، وهذا كلام مدلل به عليه وهارب منه إليه وناظر به إليه .

وفي الخبر: إن الله تعالى أوحى إلى عبد تداركه بعد أن كان أشقى على المهلككم من ذنب واجتنب به غفرته لك فقد أهلكك في دونه أمة من الأمم . فلهذا سته الله تعالى في عبادته بالفضل والتقديم والتأخير على ما سبقت به الشبهة الأربعة .

وهذه القصص وردت في القرآن لتعرف بها سنة الله في عبادته الذين خلوا من قبل ، فإني القرآن شيء إلا وهو هدى ونور وتعرف من الله تعالى إلى خلقه ، فتارة يتعرف إليهم بالتقديس فيقول ﴿ قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ﴾ وتارة يتعرف إليهم بصفات جلاله فيقول ﴿ الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر ﴾ وتارة يتعرف إليهم في أفضاله المحفوة والمرجوة فيتلو عليهم سته في أعدائه وفي أنبيائه فيقول ﴿ ألم تر كيف فعل ربك بعباد لإرم ذات الجوارح - ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ﴾ .

ولا يبعد القرآن هذه الأقسام الثلاثة وهي : الإرشاد إلى معرفة ذات الله وتقديسه ، أو معرفة صفاته وأسمائه ، أو معرفة أفعاله وسنته مع عبادته . واشتملت سورة الإخلاص على أحد هذه الأقسام الثلاثة وهو التقديس وازنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاث القرآن فقال « من قرأ سورة الإخلاص فقد قرأ ثلث القرآن ^(١) » لأن منتهى التقديس أن يكون واحداً في ثلاثة أمور ؛ لا يكون حاصلاته من هو نظيره وشبهه . ودل عليه قوله ﴿ لم يلد ﴾ ولا يكون حاصلاته من هو نظيره وشبهه . ودل عليه قوله ﴿ لم يولد ﴾ ولا يكون في درجته وإن لم أصلا له ولا فرعاً من هو مثله . ودل عليه قوله ﴿ لم يكن له كفوا أحد ﴾ ويجمع جميع ذلك قوله تعالى ﴿ قل هو الله أحد ﴾ وجملة تفصيل قول ﴿ لا إله إلا الله ﴾ فهذه أسرار القرآن ولا يتقاضي أمثال هذه الأسرار في القرآن ﴿ ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين ﴾ ولذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه: نورو القرآن ونالتموسا غرائب قفيه علم الأولين والآخرين ، وهو كما قال ، ولا يعرف إلا من طال في أحاديثه فكره وصفه له فبه حتى تشبه له كل كلمة منه بأنه من كلام جبار قاهر ملوك قادر وأنه خارج عن حد استطاعة البشر . وأكثر أسرار القرآن مبدأة في طي القصص والأخبار ، فكن حريصاً على استنباطها ليكشف لك فيه من العجائب ما تستحق معه العلوم الزخرفية الخارجة عنه . فهذا ما أردنا ذكره من معنى الأنس والانبساط الذي هو عمرته وبيان تفاوت عباد الله فيه والله سبحانه وتعالى أعلم .

القول في معنى الرضا بقضاء الله تعالى وحقيقته وما ورد في فضيلته

أعلم أن الرضا ثمرة من ثمار المحبة وهو من أعلى مقامات المربين وحقيقته غامضة على الأكثرين ، وما يدخل عليه من التشابه والإيهام غير متكشف إلا لأن علة الله تعالى التأويل وفهمه وقبه في الدين ، فقد أنكروا مشكروا تصور الرضا بما يخاف الهوى مما قالوا : إن أمكن الرضا بكل شيء لأنه فعل الله فينبغي أن يرضى بالكفر والمعاصي وانخدع بذلك قوم فرأوا الرضا بالهجو والفسوق وترك الاعتراض والإنكار من باب التسليم لقضاء الله تعالى . ولو أنكشفت هذه الأسرار لمن أقصر على سماع ظواهر الشرع لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن عباس حيث قال « اللهم قبه في الدين وعله التأويل ^(٢) » فلتبدأ ببيان فضيلة الرضا ، ثم بحكايات أحوال الراضين ،

(١) حديث «من قرأ سورة الإخلاص قد قرأ ثلث القرآن» أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده وأبو داود وصححه ورواه البخاري من حديث أبي سعيد ومسلم من حديث أبي النرداء نحوه . (٢) حديث دعاه لابن عباس « اللهم قبه في الدين وعله التأويل » متفق عليه دون قوله « وعله التأويل » ورواه أحمد بهذه الزيادة وتقدم في العلم .

ثم تذكر حقيقة الرضا وكيفية تصوره فيما يخالف الهوى ، ثم تذكر ما يظن أنه من تمام الرضا وليس منه كترك الدعاء والسكوت على المعاصي .

بيان فضيلة الرضا

أما من الآيات قوله تعالى ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ﴾ وقد قال تعالى ﴿ هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ﴾ ومنتهى الإحسان الرضا الله عن عبده وهو ثواب رضا العبد عن الله تعالى . وقال تعالى ﴿ ومساكن طيبة ﴾ جنات عدن ورضوان من الله أكبر ﴿ فندرفع الله الرضا فوق جنات عدن كما رفع ذكره فوق الصلاة حيث قال ﴿ إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر ﴾ فكما أن مشاهدة المذكور في الصلاة أكبر من الصلاة فرضوان رب الجنة أعلى من الجنة بل هو غاية سكان الجنان .

وفي الحديث « إن الله تعالى يتجلى للمؤمنين فيقول سلوني فيقولون رضاك » ﴿ فسلوهم الرضا بعد النظر نهاية التفضيل . وأما رضا العبد فنذكر حقيقته ، وأما رضوان الله تعالى عن العبد فهو بمعنى آخر يقرب عما ذكرناه في حب الله للعبد ، ولا يجوز أن يكشف عن حقيقته إذ تذكر أفهام الخلق عن دركه ومن يقرب عليه فيستقل بإدراكه من نفسه . وعلى الجملة فلا رتبة فوق النظر وإنما سأله الرضا لأنه سبب دوام النظر ، فكأنهم رأوه غاية الغايات وأقصى الأمانى لما غفروا بتعم النظر ، فلما أمروا بالسؤال لم يسألوا إلا دوامه وعلموا أن الرضا هو سبب دوام رفع الحجاب . وقال تعالى ﴿ ولدينا مزيد ﴾ قال بعض المفسرين : يأتي أهل الجنة في وقت الزبد ثلاث تحف من عند رب العالمين : إحداها : هدية من عند الله تعالى ليس عندهم في الجنان مثلاً فذلك قوله تعالى ﴿ فلا تسلم نفس ما أوتي لهم من قرة أعين ﴾ والثانية : السلام عليهم من ربهم ، فيزيد ذلك على الهدية فضلاً وهو قوله ﴿ سلام قولاً من ربهم ﴾ والثالثة : يقول الله تعالى : إني عنكم راضٍ فيكون ذلك أفضل من الهدية والتسليم فذلك قوله تعالى ﴿ ورضوان من الله أكبر ﴾ أى من النعم الذي هم فيه . فهذا فضل رضا الله تعالى وهو ثمرة رضا العبد

وأما من الأخبار : فقد روى أن النبي ﷺ سأل طائفة من أصحابه « ما أنتم » فقالوا : « مؤمنون فقال « ما علامة إيمانكم » فقالوا : « نصبر على البلاء ونفكر عند الرخاء ورضى بمواقع القضاء » فقال « مؤمنون ورب السكينة » وفي خبر آخر أنه قال « حكماء علماء كادوا من قههم أن يكونوا أنبياء » ﴿ وفي الخبر « طوبى لمن هدى للإسلام وكان رزقه كفافاً ورضى به » ﴿ وقال صلى الله عليه وسلم « من رضى من الله تعالى بالقليل من الرزق رضى الله تعالى منه بالقليل من العمل » ﴿ وقال أيضاً « إذا أحب الله تعالى عبداً ابتلاه فإن صبر اجتبه فإن رضى اصطفاه » وقال أيضاً « إذا كان يوم القيامة أنبت الله تعالى لطائفة من أممٍ اجتمعت فيطعمون من قبورهم إلى

- (١) حديث « إن الله يتجلى للمؤمنين فيقول سلوني فيقولون رضاك » أخرجه البرز والطيبراني في الأوسط من حديث أنس في حديث طويل بسند فيليني وفيه « فيتجلى لهم يقول أنا الذي صدقتم وعدي واتممت عليكم نعمتي وهذا عمل إكرامى فسلوني فيسألونه الرضا ... الحديث » ورواه أبو بصير بلفظ « ثم يقول ماذا تريدون فيقولون رضاك ... الحديث » ورجاله رجال الصحيح
- (٢) حديث : سأل طائفة من أصحابه « ما أنتم » فقالوا : « مؤمنون فقال « ما علامة إيمانكم ... الحديث » تقدم .
- (٣) حديث : أنه قال في حديث آخر « حكماء علماء كادوا من قههم أن يكونوا أنبياء » تقدم أيضاً . (٤) حديث « طوبى لمن هدى للإسلام وكان رزقه كفافاً ورضى به » أخرجه الترمذي من حديث فضالة بن عبيد بلفظ « وقع » وقال صحيح وقد تقدم .
- (٥) حديث « من رضى من الله بالقليل من الرزق رضى منه بالقليل من العمل » رواه في أمالي الحامل بإسناد ضعيف من حديث علي بن أبي طالب ومن طريق الحامل رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس .

الجنان يسرحون فيها ويقنعون فيها كيف شاءوا ، فتقول لهم الملائكة : هل رأيتم الحساب ؟ فيقولون : ما رأينا حسابا ، فتقول لهم : هل جزتم الصراط ؟ فيقولون : ما رأينا صراطا ، فتقول لهم : هل رأيتم جهنم ؟ فيقولون : ما رأينا شيئا . فتقول الملائكة : من أمة من أمتهم ؟ فيقولون : من أمة محمد ﷺ ، فتقول : ناشدناكم الله حدثونا ما كانت أعمالكم في الدنيا ، فيقولون : خصلتان كانتا فينا فلننا هذه الميزة بفضل رحمة الله ، فيقولون : وماهما ؟ فيقولون : كنا إذا خلونا نستحي أن نصيبه ونرضى باليسير مما قم لنا ، فتقول الملائكة : بحق لكم هذا (١) ، وقال ﷺ : « يا معشر الفقراء أعطوا الله الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب فقركم ولا فلا » (٢) .

وفي أخبار موسى عليه السلام : إن بني إسرائيل قالوا له : سل لنا ربك أمرا إذا نحن فعلناه برضى بهنا ، فقال موسى عليه السلام : إلهي قد سمعت ما قالوا ، فقال : يا موسى قل لهم يرضون حتى عن أرضي عنهم . ويشهد لهذا ما روى عن نبيتنا ﷺ أنه قال « من أحب أن يعلم ماله عند الله عز وجل فلينظر ماله عز وجل عنده ، فإن الله تبارك وتعالى ينزل العبد منه حيث أنزله العبد من نفسه » (٣) .

وفي أخبار داود عليه السلام : مالا ولياني والمهم بالدنيا ، إن المهم ينهب حلوة متاجاف من قلوبهم ، يا داود إن يحكي من أوليائي أن يكونوا روحانيين لا يفتنون .

وروى أن موسى عليه السلام قال : يارب دني على أمر فيه رضاك حتى أعمله ، فأرسي الله تعالى إليه : إن رضائي في كرهك وأنت لاتصبر على ماتكره ، قال : يارب دني عليه ، قال : فإن رضائي في رضاك بقضائي . وفي مشاجرة موسى عليه السلام : أي رب أي خلقك أحب إليك ؟ قال : من إذا أخذت منه المحبوب سألني ، قال : فأى خلقك أنت عليه ساخط ؟ قال : من يستخيري في الأمر فإذا قضيت له سخط قضائي . وقد روى ما هو أشد من ذلك وهو أن الله تعالى قال « أنا الله لا إله إلا أنا من لم يصبر على بلائي ولم يشكر نعمائي ولم يرض بقضائي فليتخذ ربا سواي » (٤) ، ومثله في الشدة قوله تعالى فيما أخبر عن نبيتنا ﷺ أنه قال : قال الله تعالى قدرت المقادير وديرت التدبير وأحكمت الصنع ، فمن رضى لله الرضا متى حتى يلقاني ومن سخط لله السخط متى حتى يلقاني (٥) ، وفي الخبر المشهور « يقول الله تعالى خلقت الخير والشر فطوي لمن خلقت له الخير وأجريت الخير على يديه ، وويل لمن خلقت له الشر وأجريت الشر على يديه ، وويل لمن قال لم وكيف » (٦) .

وفي الأخبار السالفة أن نبييا من الأنبياء شك إلى الله عز وجل الجوع والفقر والقمل عشر سنين فأجيب إلى ما أراد ، ثم أوحى الله تعالى إليه كم تشكو ، هكذا كان يدرك عندي في أم الكتاب قبل أن أخلق السموات

- (١) حديث « إذا كان يوم القيامة أنبت الله لطافة من أمتي أجنحة فيطفرون من قورم إلى الجنان يسرحون فيها »
رواه ابن جبان في الضعفاء وأبو عبد الرحمن السلمي من حديث أنس مع اختلاف ، وفيه حميد بن علي القيسي ساقط هالك
والحديث منكر مخالف للقرآن ، وللاحدith الصحيحة في الورد وغيره . (٢) حديث « أعطوا الله الرضا من قلوبكم تظفروا بثوب فقركم ولا فلا » تقدم . (٣) حديث من أحب أن يعلم ماله عند الله فلينظر ماله عنده ... الحديث «
أخرج الحاكم من حديث جابر وصححه بلفظ « منزلته » و« منزلة الله » . (٤) حديث « قال الله أنا الله لا إله إلا أنا من لم يصبر على بلائي ... الحديث » أخرجه الطبراني في الكبير وابن جبان في الضعفاء من حديث أبي هند الدارمي مقتصرا على قوله « من لم يقضائي ويصبر على بلائي فليتمس ربا سواي » وإسناده ضعيف (٥) حديث « قال الله تعالى قدرت المقادير وديرت التدبير وأحكمت الصنع فمن رضى لله الرضا متى حتى يلقاني ومن سخط لله السخط متى حتى يلقاني » وللطبراني في الأوسط من حديث أبي أمامة « خلق الله الخلق وقضى القضية وأخذ ميثاق النبيين ... الحديث » وإسناده ضعيف .
(٦) حديث « يقول الله خلقت الخير والشر فطوي لمن خلقت له الخير وأجريت الخير على يديه ... الحديث » أخرجه ابن شاهين في شرح السنة عن أبي أمامة بإسناد ضعيف .

والأرض وهكذا سبق لك مني وهكذا قضيت عليك قبل أن أخلق الدنيا ، أقتريد أن أعيد خلق الدنيا من أجلك أم تريد أن أبذل ما قدرته عليك فيكون ماتعب فوق ما أحب ويكون ماتريد فوق ما أريد ، وعزق وجلال لئن تلجج هذا في صدرك مرة أخرى لأعونك من ديوان النبوة . وروى أن آدم عليه السلام كان بعض أولاده الصغار يصعدون على بدنه ويزلون — يحمل أحدهم رجله على أضلاعه كيئته الدرج فيصعد إلى رأسه ، ثم ينزل على أضلاعه كذلك وهو مطرق إلى الأرض لا ينطق ولا يرفع رأسه — فقال بعض ولده : يا أباي ! أما ترى ما يصنع هذا بك لو نهيتهم عن هذا ؟ فقال : يا بني إنى رأيت ما لم تروا ، وعلمت ما لم تعلموا ، إنى تهركت حركة واحدة فأهبطت من دار الكرامة إلى دار الهوان ومن دار النعم إلى دار الشقاء ، فأخاف أن أعرك أخرى فيصيبني مالا أعلم . وقال أنس بن مالك رضى الله عنه : خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين عامًا قال لى لشيء فعلته لم فعلته ، ولا لشيء لم أفعله لم لا فعلته ، ولا قال فى شيء كان ليته لم يكن ، ولا فى شيء لم يكن ليته كان ، وكان إذا خاصمني غاصم من أهله يقول دعوه لو قضى شيء لكان (١) . « وروى أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام : يا داود لك تريد وأريد وإنما يكون ما أريد ، فإن سلبت لما أريد كفيته ما تريد ، وإن لم تسلم لما أريد أتعبتك فيما تريد ثم لا يكون إلا ما أريد .

وأما الآثار : فقد قال ابن عباس رضى الله عنهما : أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله تعالى على كل حال . وقال عمر بن عبد العزيز : ما بقى لرسول إلا فى مواقع القدر ، وقيل له : ما تشتهي ؟ فقال : ما يقضى الله تعالى . وقال ميمون بن مهران : من لم يرض بالقضاء قللس خلقه دواء . وقال الفضيل : إن لم تصبر على تقدير الله لم تصبر على تقدير نفسك . وقال عبد العزيز بن أبي رواد : ليس الشأن فى أكل خبز الشعير والخل ولا فى لبس الصوف والشعر ، ولكن الشأن فى الرضا عن الله عز وجل . وقال عبد الله بن مسعود : لأن الحس حرة أحرقت ما أحرقت وأبقت ما أبقت أحب إلى من أن أقول لشيء كان ليته لم يكن أو لشيء لم يكن ليته كان . ونظر رجل إلى فرقة فى رجل محمد بن واسع . فقال : إنى لأرحمك من هذه القرقة ، فقال : إنى لأشكرها منذ خرجت إذ لم تخرج فى عيني .

وروى فى الإسرائيليات : أن عابدا عبد الله طويلا قارى فى المنام : فلاة الراعية رفيقتك فى الجنة ، فسأل عنها إلى أن وجدها فاستضافها ثلاثا لينظر إلى عملها ، فكان بيت قائما وتبيت نائمة وبطل صائما وبطل مغطاة . فقال : أما لك عمل غير ما رأيت ؟ فقالت : ما هو والله إلا ما رأيت لم أعرف غيره . فلم يزل يقول تذكركى ، حتى قالت : خصيلة واحدة هى فى : أن كنت فى شدة لم أتمن أن أكون فى رخاء ، وأن كنت فى مرض لم أتمن أن أكون فى صحة ، وأن كنت فى الشمس لم أتمن أن أكون فى الظل ، فوضع العابد يده على رأسه وقال ، أهذه خصيلة ؟ والله خصلة عظيمة يعجز عنها العباد .

وعن بعض السلف : إن الله تعالى إذا قضى فى السماء قضاء أحب من أهل الأرض أن يرضو بقضائه . وقال أبو الدرداء : ذروة الإيمان الصبر للحكم والرضا بالقدر . وقال عمر رضى الله عنه : ما أبالي على أى حال أصبحت وأمسيت من شدة أو رخاء . وقال الثوري يوما عند رايمة : اللهم ارض عني ، فقالت : أما تستحي من الله أن تسأله الرضا وأنت عنه غير راض ؟ فقال : استغفر الله ، فقال جعفر بن سليمان الضبيى : ففى يكون العبد راضيا عن الله

(١) حديث أنس : خدمت النبي ﷺ فما قال لى لشيء فعلته لم فعلته ... الحديث . متفق عليه وقد تقدم .

تعالى ؟ قالت : إذا كان سروره بالمصيبة مثل سروره بالنعمة . وكان الفضيل يقول إذا استوى عنده المنع والمطاء قد رضى عن الله تعالى . وقال أحمد بن أبي الحواري : قال أبو سليمان النازاني إن الله عز وجل من كرمه قدر رضى من عبده بما رضى العبيد من مواليمهم قلت : وكيف ذلك ؟ قال : أليس مراد العبد من الخلق أن يرضى عنه مولاه قلت : نعم ، قال : فإن محبة الله من عبده أن يرضوا عنه . وقال سهل : العبد من اليقين على قدر حظهم من الرضا وحظهم من الرضا على قدر عيشهم مع الله عز وجل . وقد قال رسول الله ﷺ « إن الله عز وجل يحبكم ووجلاه جميل الروح والفرح في الرضا واليقين ، وجعل النعم والحزن في الشك والستط » (١) .

بيان حقيقة الرضا وتصوره فيما يخالف الهوى

ألم أن من قال ليس فيما يخالف الهوى وأنواع البلاء إلا الصبر فأما الرضا فلا يتصور ؟ فلما أتى من ناحية إنكار المحبة ، فأما إذا ثبت تصور الحب لله تعالى واستغراق الهم به فلا يخفى أن الحب يورث الرضا بأفعال الحبيب ويكون ذلك من وجهين :

أحدهما : أن يطل الإحساس بالآلم حتى يجرى عليه المؤلم ولا يحس ، وتصيبه جراحة ولا يدرك ألمها . ومثاله : الرجل المحارب فإنه في حال غضبه أو في حال خوفه وقد تصيبه جراحة وهو لا يحس بها حتى إذا رأى الدم استدلل بها على الجراحة . بل الذي يندو في شغل قريب قد تصيبه شوكة في قدمه ولا يحس بألم ذلك لشغل قلبه . بل الذي تصجم أو يحرق رأسه بمديدة كالة يتألم به ، فإن كان مشغول القلب بهم من مهامة فرخ الزين والحجامة وهو لا يشعر به . وكل ذلك لأن القلب إذا صار مستغرقاً بأمر من الأمور مستوفى به لم يدرك ما عداه ، لا يدرك غمه وألمه لفرط استيلاء الحب على قلبه ، هذا إذا أصابه من غير حبيبه ؛ فكيف إذا أصابه من حبيبه ؟ وشغل القلب بالحب والعشق من أعظم الشواغل ، وإذا تصور هذا في ألم يسير بسبب حب خفيف تصور في الآلم العظيم بالحب العظيم ، فإن الحب أيضاً يتصور تضاعفه في القوة كما يتصور أن تضاعف الآلم ، وكما يقوى حب الصور الجملة المدركة بحاسة البصر فكذلك يقوى حب الصور الجميلة المدركة بنور البصرة ، وجمال حضرة الروبية ووجلاها لا يقاس به جمال ولا جلال ، فمن ينكشف له شيء منه فقد يهره بحيث يدهش وينشئ عليه فلا يحس بما يجرى عليه . فقد روى أن امرأة فتح الموصل عثرت فأنه قطع ظفرها فضحكته ، فقيل لها : أما تجددين الرجوع ؟ فقالت : إن لذة ثوابه أذلت عن قلب مرارة وجهه . وكان سهل رحمه الله تعالى به علة يبالغ غيره منها ولا يبالغ نفسه ، فقيل له في ذلك فقال : يادوسه ضرب الحبيب لا يرجع ! .

أما الوجه الثاني : فهو أن يحس به ويدرك ألمه ولكن يكون راضياً به بل راغباً فيه يريد أن له - أعني بمقله - وإن كان كلما يطعمه ، كالذي يئتمس من الفصاد الفسد والحجامة فإنه يدرك ألم ذلك إلا أنه راض به وراغب فيه ومتفاد من الفصاد به منة بفعله ، فهذا حال الراضى بما يجرى عليه من الآلم . وكذلك كل من يسافر في طلب الربح يدرك مشقة السفر ولكن حبه لثمرة سفره طيب عنده مشقة السفر وجعله راضياً بها ، ومهما أصابه بلية من الله تعالى وكان له يقين ثوابه بأن الذي له فوق ما فاته رضى به ووجب فيه وأحببه وشكر الله عليه هذا إن كان

(١) حديث « إن الله يحبكم ووجلاه جميل الروح والفرح في الرضا ... الحديث » أخرجه الطبراني من حديث ابن مسعود إلا أنه قال « بفسطه » وقد تقدم .

بلا حظ الثواب والإحسان الذى يجازى به عليه ، ويجوز أن يطلب الحب بحيث يكون حظ المحب فى مراد محبه ورضاه لا معنى آخر وراءه ، فيكون مراد حبيبه ورضاه محبوا عنده ومطلوبا ، وكل ذلك موجود فى المشاهدات فى حب الحق وقد تراصفها المتواصفون فى نظمهم ونظم ، ولا معنى له إلا ملاحظة جمال الصورة الظاهرة بالبصر ، فإن نظر إلى الجمال فما هو إلا جلد ولحم ودم مشحون بالأفكار والأخبار بدايته من نطفة منذرة ونهايته جيفة ذرّة وهو فيما بين ذلك يحمل المذرة . وإن نظر إلى المدرك للجمال فهى العين الحساسة التى تلتقط فما ترى كثيرا ، ترى الصغير كبيرا والكبير صغيرا والبعيد قريبا والتبسيح جميلا ، فإذا تصور استيلاء هذا الحب فمن أين يستحيل فى ذلك فى حب الجمال الأزل الأبدي الذى لا منتهى لسكاله المدرك بعين البصيرة التى لا يمتريها القلظ ولا يدور بها الموت بل تبقى بعد الموت ؟ حبة عند الله فرحة برزق الله تعالى مستفيدة بالموت مزيد تنبيه واستكشاف ؟ فهذا أمر واضح من حيث النظر بعين الاعتبار ، ويشهد لذلك الوجود وحكايات أحوال المحبين وأقوالهم .

فتدقّق شقيق البخى : من يرى ثواب العدة لا يشئى المخرج منها ؟ وقال الجنيد : سألت سريّا السقطى هل يجد المحب ألم البلاء ؟ قال : لا ، قلت : وإن ضرب بالسيف ؟ قال : نعم وإن ضرب بالسيف سبعين ضربة - ضربة على ضربة . وقال بعضهم : أحببت كل شيء يحبه حتى لو أحب النار أحببت دخول النار . وقال بشر بن الحرث : من برجل وقد يضرب ألف سوط فى شرقية بغداد ولم يتكلم ثم حل إلى الحبس ، فتبته فقلت له لم ضربت ؟ فقال : لأنى عاشق ، فقلت له : ولم سكنت ؟ قال : لأن مشوق كان يحضانى ينظر إلى ، فقلت : فلو نظرت إلى المشوق الأكبر ؟ قال : فوقع زعقة خر ميتا ؛ وقال يحيى بن معاذ الرازى - رحمه الله تعالى - إذا نظر أهل الجنة إلى الله تعالى ذهبت عيونهم من لذة النظر إلى الله تعالى ثمانمائة سنة لا ترجع إليهم ، فما ظنك بقلوب وقمت بين جماله وجلاله إذا لاحظت جلالة هائب وإذا لاحظت جماله تاهت ؟ وقال بشر قصيدت هبادة بن بدائيّ فإذا برجل أعشى مجنون مجنون قد صرع والنمل يأكل لحمه ، فرقت رأسه فوضعت فى خجرجى وأنا أردت الكلام ، فلما أفاق قال : من هذا الفضول الذى يدخل بينى وبين ربي لو قطعنى لأربا أربا ما ازدت له إلا خيا ؟ قال بشر : فأرأيت بعد ذلك قمة بين عبد وبين ربه فأفكرتها . وقال أبو عمرو محمد بن الأشعث : إن أهل مصر مكثوا أربعة أشهر لم يكن لهم غذاء إلا النظر إلى وجه يوسف الصديق عليه السلام ، كانوا إذا جاعوا نظروا إلى وجهه فشلتهم جماله عن الإحساس بألم الجوع . بل فى القرآن ما هو أبغ من ذلك وهو قطع النسوة أيديهن لاستيهانهن بملاحظة جماله حتى ما أحسن بذلك . وقال سعيد بن يحيى رأيت بالبصرة فى خان عطاء بن مسلم شابا وفى يده مديّة وهو ينادى بأعلى صوته والناس حوله وهو يقول :

يوم الفراق من القيامة أطول والموت من ألم التفريق أجمل
قالوا الرحيل فقلت لست براحل لكن مهجى التى ترحل

ثم بقر بالمديّة بطنه وخر ميتا ، فسألت عنه وعن أمره فقيل لى : إنه كان يهوى فى لبعض الملوك حبيب عنه يوما واحدا . ويروى أن يونس عليه السلام قال لجبريل : دلى على أعبد أهل الأرض ؟ فدلّه على رجل قد قطع الجذام يديه ورجليه وذهب يصصره فسمعه وهو يقول : إلهى متمتى بهما ما شئت أنت ، وسليتنى ما شئت أنت ، وأبقيت لى فيك الأمل يا ربى وأصول . ويروى عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما أنه اشتكى له ابن فاشيد

وجده عليه حتى قال بعض القوم : لقد خشينا على هذا الشيخ إن حدث هذا النلام حدث ، فأتى الصلح فخرج ابن عمر في جنازته وما وجل أشد سرورا إبدامه ، فقيل له في ذلك فقال ابن عمر : إنما كان حزني رحمة له ، فلما وقع أمر الله رضيته به . وقال مسروق : كان رجل بالبدية له كلب وحمار وديك ، فادبك بوظفهم للصلاة والحمار يتقلون عليه الماء ويحمله لهم خبأهم والكلب يحرسهم ، قال : جاء الثعلب فأخذ الديك . فحزنوا له وكان الرجل صالحا فقال : عسى أن يكون خيرا ، ثم جله ذئب فغرق بطن الحمار فقتله فحزنوا عليه فقال الرجل : عسى أن يكون خيرا ، ثم أصيب الكلب بعد ذلك فقال : عسى أن يكون خيرا ، ثم أصبحوا ذات يوم فنظروا فإذا قد سبي من حولهم وبقوا هم ، قال : وإنما أخذوا أولئك لما كان عندهم من أصوات الكلاب والحمار والديك ، فكانت الحيرة لمؤلا في هلاك هذه الحيوانات كما قدره الله تعالى .

فإن من عرف خفي لطف الله تعالى رضى بفعله على كل حال . ويروي أن عيسى عليه السلام مر برجل أعمى أبرص مقعد مضروب الجنبين بفالج وقد تناثر لحمه من الجذام وهو يقول الحمد لله الذي طافنا بما أبلى به كثيرا من خلقه ، فقال له عيسى : يا هذا أى شئ من البلاء أراه مصروفا عنك ؟ فقال : يا روح الله أنا خير ممن لم يجعل الله في قلبه ما جعل في قلبي من معرفته ، فقال له : صدقت هات يدك فتأوله يده فإذا هو أحسن الناس وجها وأفضلهم هيئة ! وقد أذهب الله عنه ما كان به ، فصحب عيسى عليه السلام وتهد به . وقطع عروة بن الزبير رجله — مع ركبته — من أكله خرجت بها ثم قال : الحمد لله الذي أخذ مني واحدة وأيمك أن كنت أدخلت لقد أبقيت ، ولئن كنت ابتليت لقد عاقبت . ثم لم يدع ورده تلك الليلة .

وكان ابن مسعود يقول : الفقر والغنى مطيئان ما أبالي أيتهما ركب ؟ إن كان الفقر فإن فيه الضر وإن كان الغنى فإن فيه البطل . وقال أبو سليمان البزارى : قد نلت من كل مقام حالا إلا الرضا فإني منه إلا شام الریح ، وعلى ذلك لو أدخل الخلائق كلهم الجنة وأدخاني النار كنت بذلك راضيا . وقيل لعازف آخر : نلت غاية الرضا عنه ؟ فقال : أما الغاية فلا ، ولكن مقام الرضا قد نلت ، لو جعلني جسرا على جهنم يمر الخلائق على إلى الجنة ثم بلا في جهنم — تحلة لقسمه وبدلا من خليقته — لأحببت ذلك من حكمة ووضعت به من قسمه . وهذا الكلام من علم أن الحب قد استغرق همه حتى منعه الإحساس بألم النار ، فإن بقي إحساس فيضمرة ما يحصل لذته في استئثاره بمصون رضا محبوبه باللقاء إياه في النار . واستيلاء هذه الحالة غير عاقل في نفسه وإن كان بعيدا من أحوالنا الضعيفة ، ولكن لا ينبغي أن يستكثر الضعيف المحروم أحوال الأقوياء ويظن أن ما هو عاجز عنه يميز عنه الأولياء .

وقال الروادى : قلت لأبي عبد الله بن الجلاء العسقى : قول فلان ، وددت أن جسدي قرض بالمقايض وأن هذا الخلق أطاعوه ؟ ما معناه ؟ فقال : يا هذا إن كان هذا من طريق التعظيم والإجلال فلا أصرف وإن كان هذا من طريق الإشفاق والنصح للخلق فأصرف ، قال : ثم غشى عليه . وقد كان عمران بن الحصين قد استسقى بطئه فبقي ملقى على ظهره ثلاثين سنة لا يقوم ولا يقعد — قد تقب له سرير من جريد كان عليه موضع لقضاء حاجته — فدخل عليه مطرف وأخوه العلاء فجلس يركي لما وراء من حاله ، فقال : لم تكن ؟ قال : لأنى أراك على هذه الحالة العظيمة ؟ قال : لأنك فإن أحبه إلى الله تعالى أحبه إلى اسمي قال : أحدثك شيئا لعل الله أن يفعل به ، واكتم على حتى أموت ، إن الملائكة تزورنى فأنس بها وتسلم على فأسمع تسليما فأعلم بذلك أن هذا البلاد ليس بعقوبة إذ هو سبب هذه النعمة الجسيمة ! فمن يشاهد هذا في بلاده كيف يكون راضيا به ؟ قال : ودخلنا على سويد بن منبجة نعوذ ، فرأينا ثوبا ملقى فاطننا أن تحت شيئا حتى كشف ، فقالت له امرأته : أهلى

فذاك ما نطعمك... ما نسقيك؟ فقال: طالت الضيقة ودبرت الحرافيف وأصبحت نضوا لا أطعم طعما ولا أسبخ شربا منذ كذا، فذكر أياما، وما يسرى أني نقصت من هذا قلامة ظفر. ولما قدم سعد بن أبي وقاص إلى مكة - وقد كان كف بصره - جاءه الناس يهرعون إليه كل واحد يسأله أن يدعو له، فيدعوا لهذا ولذا - وكان بجاب الدعوة - قال عبد الله بن السائب: فأنيته وأنا غلام فصرفت إليه فعرفى وقال: أنت قارىء أهل مكة؟ قلت: نعم، فذكر قصة قال في آخرها: فقلت له: يا عم أنت تدعو الناس فلو دعوت لنفسك فرد الله عليك بصرك! فبسم وقال: يا بني قضاه الله سبحانه عندي أحسن من بصرى! وضح لبعض الصوفية ولد صغير ثلاثة أيام لم يعرف له خير، فقيل له: لو سألت الله تعالى أن يرده عليك، قال: اعتراضى عليه فيما قضى أشد على من ذهاب ولدى. وعن بعض العباد أنه قال: إني أذنبت ذنبا عظيما فأنا أبكى عليه منذ ستين سنة - وكان قد اجتهد في العبادة لأجل التوبة من ذلك الذنب - فقيل له: وما هو؟ قال: قلت مرة لشيء كان، ليته لم يكن. وقال بعض السلف: لو قرض جسمى بالمقاريض لكان أحب إلى من أقول لشيء قضاه الله سبحانه ليه لم يقضه. وقيل لعبد الواحد ابن زيد: ههنا رجل قد تبعك خمسين سنة، فقصده فقال له: يا جيبى أخبرنى شك هل نقصت به؟ قال: لا، قال: أنست به؟ قال: لا، قال: فهل رضى عنه؟ قال: لا، قال: فلأنما مريدك منه الصوم والصلاة، قال: نعم، قال: لولا أنى أستحي منك لأخبرت بأن معاملتك خمسين سنة مدخولة! ومعناه أنك لم تفتح لك باب القلب فتترقى إلى درجات القرب بأعمال القلب، وإنما أنت تعدى طبقات أصحاب اليقين، لأن مريدك منه فى أعمال الجوارح التى هى مريد أهل العموم. ودخل جماعة من الناس على الشبل رحمه الله تعالى فى مارستان قد حبس فيه وقد جمع بين يديه حجارة، فقال: من أتم؟ فقالوا: محبوبك، فأقبل عليهم يرميهم بالحجارة فتهاربوا فقال: ما بالكم اديتم محبى إن صدقتم فاصبروا على بلاقى!

وللشبل رحمه الله تعالى:

إن المحبة الرحمن أسكرنى وهل رأيت محبا غير سكران؟

وقال بعض عباد أهل الشام: كلكم يلقى الله عز وجل مصدقا ولمه قد كذبه، وذلك أن أحدكم لو كان له أصبع من ذهب ظل يشرب بها، ولو كان بها شلل ظل يواربها، بئى بذلك أن الذهب مذموم عند الله والناس يشفخون به، والبلاء زينة أهل الآخرة وهم يستكفون منه. وقيل: إنه وقع الحريق فى السوق فقيل للسرى: احترق السوق وما احترق ذكالك! فقال: الحمد لله، ثم قال: كيف قلت الحمد لله على سلامتى دون المسلمين؟ فتاب من التجارة وترك الحانوت بقية عمره توبة واستغفارا من قوله: الحمد لله.

فإذا تأملت هذه الحكايات عرفت قطعا أن الرضا بما يخالف الهوى ليس مستحيلا بل هو مقام عظيم من مقامات أهل الدين. ومهما كان ذلك ممكنا فى حب الحق وحظوظهم كان ممكنا فى حق حب الله تعالى وحظوظ الآخرين قطعا. وإمكانه من وجهين: (أحدهما) الرضا بالألم لما يتوقع من الثواب الموجود كالرضا بالقصد والمجاعة وشرب الهواء انتظاراً للفناء. (والثانى) الرضا به لالحظ وراءه بل لكونه مراد المحبوب ورضا له؛ فقد ينقلب الحب بحيث ينغمز مراد المحب فى مراد المحبوب، فيكون أذى الأشياء عنده سرور قلب محبوبه ورضاه وتقوى لإرادته ولو فى هلاكه وروحه. كما قيل:

فما لخرج إذا أرضاكم ألم؟

وهذا ممكن مع الإحساس بالألم، وقد يستولى الحب بحيث يدهش عن إدراك الألم؛ فالقياس والتجربة والمشاهدة

دالة على وجوده ، فلا ينبغي أن ينكره من نقده من نفسه ! لأنه إنما نقده لفقد سيئه وهو فرط حبه ، ومن لم ينق لمع الحب لم يعرف مجاليه للمحبين صائب أعظم بما وصفناه .

وقد روى عن عمرو بن الحرث الرافعي قال : كنت في مجلس بالرقعة عند صديق لي ، وكان منافي يتنشق جارية مغنية ، وكانت معنا في المجلس فضربت بالتمصيب وغنت :

علامة ذل الهوى على العاشقين البكا

ولا سيبا عاشق إذا لم يجد مشكيا

فقال لها الفتى : أحسنت والله يا صديق أفتأذنين لي أن أموت ! فقالت : مت راشدا ! قال : فوضع رأسه على الوسادة وأطبق فيه وغضض عينيه ، فخركتاه فلماذا هو ميت . وقال الجنيد : رأيت رجلا متعلقا بكم صبي وهو يتضرع إليه ويظهر له المحبة ، فالتفت إليه الصبي وقال له : إلى متى ذا التفاني الذي تظهر لي ؟ فقال: قد علم الله أني صادق فيما أودده حتى لو قلت لي مت لمت ؟ قال : إن كنت صادقا فت ، قال فتشجى الرجل وغضض عينيه فوجد ميتا . وقال سمعون المدب : كان في جبرانا رجلا وله جارية يحبها غاية الحب ، فاعتلت الجارية لجلس الرجل ليصلح لها حيسا ، فبينما هو يحرك القدر إذ قالت الجارية : آه ! قال : فدش الرجل وسقطت المعلقة من يده وجعل يحرك ماني القدر بيده حتى سقطت أصابعه ! فقالت الجارية : ما هذا ؟ قال : هذا مكان فولك — آه . وحكى عن محمد بن عبد الله البغدادي قال : رأيت بالبصرة شابا على سطح مرتفع وقد أشرف على الناس وهو يقول :

من مات عشقا فليت هكذا لا خير في عشق بلا موت !

ثم روى بنفسه إلى الأرض ، فخلعوه ميتا . فهذا وأمثاله قد يصدق به في حب المخلوق والصدق به في حب الخالق أولى . لأن البصيرة الباطنة أصدق من البصر الظاهر ، وجمال الحضرة الربانية أوفى من كل جمال ، بل كل جمال في العالم فهو حسنة من حسنات ذلك الجمال . نعم الذي فقد البصر ينكر جمال الصور ، والذي فقد السمع ينكر لذة الألحان والنفثات الموزونة ، فالذي فقد القلب لا بد وأن ينكر أيضا هذه الذات التي لا مظنة لها سوى القلب .

بيان أن الدعاء غير منافض للرضا

ولا يخرج صاحبه عن مقام الرضا ، وكذلك كراهة المعاصي ومقت أهلها ومقت أسبابها والسعي في إلزائها بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يناقضه أيضا وقد غلط في ذلك بعض البطالين المغترين وزعم أن المعاصي والفجور والكفر من قضاء الله وقدره عز وجل فيجب الرضا به ، وهذا جهل بالثواب وغفلة عن أسرار الشرح .

فأما الدعاء فقد تعبدنا به ، وكثرة دعوات رسول الله ﷺ وسائر الأنبياء عليهم السلام — على ما نقلناه في كتاب الدعوات — تدل عليه . ولقد كان رسول الله ﷺ في أعلى المقامات من الرضا . وقد أثبت على بعض عباده بقوله (ويدعوننا رغبا ورهبا) وأما إنكار المعاصي وكراهتها وعصم الرضا بها فقد تعبد الله به عباده وذهبهم على الرضا فقال (وروضا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها) وقال تعالى (وروضا بأن يكونوا مع الخوائف وطيع على قلوبهم) وفي الخبر المشهور « من شهد منكرا فرضى به فكأنه قد فعله » وفي الحديث « الدال على الشر كفعله » (١) وعن ابن مسعود : إن البعد ليغيب عن المنكر ويكون عليه مثل وزر صاحبه قيل: وكيف ذلك؟ قال : يبلغه فيرضى

(١) حديث « الدال على الشر كفعله » أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بإسناد

به . وفي الخبر « لو أن عبدا قتل بالشرق ورضى بقتله آخر بالمغرب كان شريكا في قتله »^(١) وقد أمر الله تعالى بالحسد والمنافسة في الخيرات وتوق الشرور فقال تعالى (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) وقال النبي ﷺ « لا أحد إلا في اثنين رجل آتاه الله حكمة فهو يمشي في الناس ويعلمها ورجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحر »^(٢) وفي لفظ آخر « ورجل آتاه القرآن فهو يقوم به آتاه الليل والنهار فيقول الرجل لو آتاني الله مثل ما آتى هذا لفعلت مثل ما يفعل » .

وأما بعض الكفار والفساد والإفكار عليهم ومقتهم فما ورد فيه من شواهد القرآن والأخبار لا يصحى مثل قوله تعالى (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) وقال تعالى (وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا) وفي الخبر « إن الله تعالى أخذ الميثاق على كل مؤمن أن يفيض كل منافع وعلى كل منافق أن يفيض كل مؤمن »^(٣) وقال عليه السلام « المرء مع من أحب »^(٤) وقال « من أحب قوما ووالاهم حشر معهم يوم القيامة »^(٥) وقال عليه السلام « أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله »^(٦) وشواهد هذا قد ذكرناها في بيان الحب والبغض في الله تعالى من كتاب آداب الصلوة ، وفي كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فلا يشهد .

فإن قلت : فقد وردت الآيات والأخبار بالرضا بقضاء الله تعالى^(٧) فإن كانت المعاصي بغير قضاء الله تعالى فهو محال وهو قاذف في التوحيد ، وإن كانت بقضاء الله تعالى فكراهتها ومقتها كراهة لقضاء الله تعالى ، وكيف السبيل إلى الجمع وهو متنافس على هذا الوجه وكيف يمكن الجمع بين الرضا والكراهة في شيء واحد . فاعلم أن هذا بما يلبس على الضميمة القاصرين عن الوقوف على أسرار المعلوم ، وقد التبس على قوم حتى رأوا السكرت من المنكر مقاماً من مقامات الرضا وسماه حسن الخلق وهو جمل محض ، بل تقول : الرضا والكراهة يضادان إذا تواردا على شيء واحد من جهة واحدة على وجه واحد ، فليس من التضاد في شيء واحد أن يكره من وجه ويرضى به من وجه ، إذ قد يموت عدوك الذي هو أيضا عدو بعض أعدائك وساع في إهلاكه ، فكره موته من حيث إنه مات عدو عدوك وترضاه من حيث إنه مات عدوك . وكذلك المعصية لها وجهان : وجه إلى الله تعالى من حيث إنه فعله واختياره وإرادته ، فيرضى به من هذا الوجه تسلياً للملك إلى مالك الملك ورضاه بما يفعله فيه ، ووجه إلى العبد من حيث إنه كسبه ووصفه وعلامة كونه محموتا عند الله وبغضه عنده حيث سلط عليه أسباب البعد والمقت ، فهو من هذا الوجه منكر ومموم ولا يتكشف هذا لك إلا بمثال :

(١) حديث « لو أن رجلا قتل بالشرق ورضى بقتله آخر في المغرب كان شريكا في قتله لم أجده له أصلاً هذا اللفظ ولا بن عدي من حديث أبي هريرة « من حضر معصية فكرهها فكأنما غاب عنها ومن غاب عنها وأحبها فكأنما حضرها » وتقدم في كتاب الأمر بالمعروف . (٢) حديث « لا أحد إلا في اثنين ... الحديث » أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة ومسلم من حديث ابن مسعود وقد تقدم في العلم . (٣) حديث « إن الله أخذ الميثاق على كل مؤمن أن يفيض كل منافع ... الحديث » لم أجده أصلاً . (٤) حديث « المرء مع من أحب الله » تقدم . (٥) حديث « من أحب قوما ووالاهم حشر معهم » أخرجه الطبراني من حديث أبي قرقصة وابن عدي من حديث جابر « من أحب قوما على أعمالهم حشر زمريهم » زاد ابن عدي « يوم القيامة » وفي طريقه إسماعيل بن يحيى التيمي ضعيف . (٦) حديث « أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله » رواه أحمد وتقدم في آداب الصلوة . (٧) الأخبار الواردة في الرضا بقضاء الله رواه الترمذي من حديث سعد بن أبي وقاص « من سعادتين آدم رضاه بما قسم الله عز وجل ... الحديث » وقال غريب وتقدم حديث « أرض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس » وحديث « إن الله بقسطه جمل الروح والفروج في الرضا » وتقدم في حديث الاستخارة . « واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به » وحديث « من رضى من الله بالتقليل من الرزق رضى منه بالتقليل من العمل » وحديث « أمالك الرضا بالقضاء ... الحديث » وغير ذلك .

فلتفرض محبوباً من الخلق قال بين يدي محبته : إني أريد أن أميز بين من يحبني ويضيقني ، وأنصب فيه معياراً صادقاً وميزاناً نافعاً وهو أني أقصد إلى فلان فأؤذيه وأضربه ضرباً يضطره ذلك إلى التشتت . حتى إذا تشتت أبطفته وأخذته عدواً لي ، فكل من أحبه أعلم أيضاً أنه عدوي ، وكل من أبغضه أعلم أنه صديقي وحبي . ثم فعل ذلك وحصل مراده من التشتت الذي هو سبب البغض وحصل البغض الذي هو سبب العداء . خلق على كل من هو صادق في محبته وعالم بشرط المحبة أن يقول : أما تديرك في إبداء هذا الشخص وضربه وإبعاده وتبريئك إياه للبغض والعداء - فأنا محب له وراض به فإنه رأيك وتديرك وقمالك وإرادتك ! وأما شتمه إياك فإنه عدوان من جهته إذا كان حقاً أن يصبر ولا يشتم ، ولكنه كان مرادك منه ؛ فإنك قصدت بضربه استنطاقه بالثقة الموجب للثقة ، فهو من حيث أنه حمل على وفق مرادك وتديرك الذي دبرته فأنا راض به ، ولو لم يحصل لكان ذلك نقصاناً في تديرك وتصويفاً في مرادك ، وأنا كاره لقوات مرادك ، ولكنه من حيث أنه وصف لهذا الشخص وكسب له وعدواناً وتجهماً منه عليك على خلاف ما يقتضيه جملك إذا كان ذلك يقتضي أن يحتل منك الضرب ولا يقابل بالثقة ، فأنا كاره له من حيث نسبه إليه ومن حيث هو وصف له لا من حيث هو مرادك ومقتضى تديرك وأما بغضك له بسبب شتمك فأنا راض به ومحب له لأنه مرادك وأنا على موافقتك أيضاً مبغض له ، لأن شرط المحب أو يكون لحبيب المحبوب حبياً ولدنوه عدواً وأما بغضه لك فإني أرشاه من حيث أنك أردت أن يفضلك إذا بعدته عن نفسك وسلطت عليه دواعي البغض ، ولكني أبغضه من حيث أنه وصف ذلك المبغض وكسبه وقمله وأمرته لذلك ، فهو موقوف عندى لمتته إياك ، وبغضه ومقتته لك أيضاً عندى مكروه من حيث أنه وصفه وكل ذلك من حيث أنه مرادك فهو مرضى . وأما التناقض أن يقول : هو من حيث أنه مرادك مرضى ومن حيث أنه مرادك مكروه ، وأما إذا كان مكروهاً لامن حيث أنه فعله ومراده بل من حيث أنه وصف غيره وكسبه فهذا لا تناقض فيه ، ويشهد لذلك كل ما يكرهه من وجه ويرضى به من وجه ، ونظائر ذلك لا تحصى .

فإذن تسليط الله دواعي الشهوة والمصيبة عليه حتى يجره ذلك إلى حب المصيبة ويكره الحب إلى فعل المصيبة يضاهي ضرب المحبوب للشخص الذي ضربناه مثلاً ؛ ليجره الضرب إلى الغضب والبغض إلى التشتت . ومقت الله تعالى لمن عصاه وإن كانت معصيته بتديره ، ويشبه بغض المشتوم لمن شتمه وإن كان شتمه إنما يحصل بتديره واختياره لأسبابه وقول الله تعالى ذلك بكل عيد من عييده - أعني تسليط دواعي المصيبة عليه - يدل على أنه من سبقت مقيته بإبعاده ومقتته . فواجب على كل عبد محب لله أن يبغض من أبغضه الله ومقتته الله ويمأد من أبغضه الله من حضرته - وإن اضطره بقره وقدرته الإمعادته وغفلته - فانه بعيد مطرود ملعون عن الحضرة ، وإن كان بعيداً بإبعاده فإمره مطروداً بقره واضطراؤه والمجد عن درجات القرب ينبغي أن يكون مقيتاً بفيضه إلى جميع المحبين - موافقة المحبوب باظهار الغضب على من أظهر المحبوب الغضب عليه بإبعاده .

بهذا يتقرر جميع ما وردت به الأخبار من البغض في الله والحب في الله والتشديد على التكفير والتفريط عليهم والمبالغة في منهم مع الرضا بقضاء الله تعالى من حيث إنه قضاء الله عز وجل . وهذا كله يستمد من سر القدر - الذي لا رخصة في إقامته - وهو أن الشر والخير كلاهما داخلان في المشيئة والإرادة ، ولكن الشر مراد مكروه والخير مراد مرضى به . فن قال : ليس الشر من الله ، فهو جاهل وكذا من قال : إنها جميعاً منه - من ضمير أقران في الرضا والكرامة - فهو أيضاً مقصر ، وكشف النطاء عنه غير مأذون فيه . فالأولى بالسكوت والتأنيب بأدب (٥٠ - إيماء طوم الدين ٤)

الشرح فقد قال عليه السلام «القدر سر الله فلا نقشوه»^(١) وذلك يتعلق بعلم المكاشفة ؛ وغرضنا الآن بيان الإمكان فيما تميد به الخلق من الجمع بين الرضا بقضاء الله تعالى ومقت المعاصي مع أنها من قضاء الله تعالى ، وقد ظهر الغرض من غير حاجة إلى كشف السريه .

وهذا يعرف أيضا أن الدعاء بالمغفرة والعصمة من المعاصي وسائر الأسباب المعينة على الدين غير مناقض للرضا بقضاء الله تعالى ، فإن الله تيسد العباد بالدعاء ليستخرج الدعاء منهم صفاء الذكر وخشوع القلب ورقة التضرع ، ويكون ذلك جلاء للقلب ومفتاحا للكشف وسببا لتوازن موايا القلب . كما أن حل الكوز وشرب الماء ليس مناقضا للرضا بقضاء الله تعالى في العطش ، وشرب الماء طالبا لإزالة العطش مباشرة سبب ربه مسبب الأسباب فكذلك الدعاء سبب ربه الله تعالى وأمر به . وقد ذكرنا أن التمسك بالأسباب جريا على سنة الله تعالى لا يتناقض التوكل واستعصيناه في كتاب التوكل — فهو أيضا لا يتناقض بالرضا لأن الرضا مقام ملاصق للتوكل ويتصل به نعم إظهار البلاء في معرض الشكوى ، وإنكاره بالقلب على الله مناقض للرضا ، وإظهار البلاء على سبيل الفكر والكشف عن قدرة الله تعالى لا يتناقض . وقد قال بعض السلف : من حسن الرضا بقضاء الله تعالى أن لا يقول هذا يوم حار — أي في معرض الشكابة — وذلك في الصيف فأما الشتاء فهو شكر ، والشكوى تناقض الرضا بكل حال .

وذكر الأطعمة وصحبها يتناقض الرضا بقضاء الله تعالى لأن مذمة الصنعة مذمة للصانع ، والكل من صنع الله تعالى . وقرول التفاضل : الفقر بلاء وعنة والميال هم وتب والاحتراف كد ومشفة ، كل ذلك قاذح في الرضا ، بل ينبغي أن يسلم التدبير لمديره والمملكة لما الحكما ويقول ما قاله عمر رضي الله عنه : لا بألى أصبحت غنيا أو فقيرا فإني لأأدري أيهما خير لي .

بيان أن الفرار من البلاد التي هي مظان المعاصي ومذمتها لا يقدر في الرضا

اعلم أن الضعيف قد يظن أن نهى رسول الله ﷺ عن الخروج من بلده يظهر به الطاعون^(٢) يدل على النهي عن الخروج من بلد ظهرت فيه المعاصي ، لأن كل واحد منهما فرار من قضاء الله تعالى وذلك محال ؛ بل العلة في النهي عن مفارقة البلد بعد ظهور الطاعون أنه لو فتح هذا الباب لارتحل عنه الأصحاء وبقي فيه المرضى مهملين لامتدادهم فيهلكون هزالا وضرا ، ولذلك شبه رسول الله ﷺ في بعض الأخبار بالفرار من الوحف^(٣) ولو كان ذلك للفرار من القضاء لما أذن لمن قارب البلدة في الانصراف — وقد ذكرنا حكم ذلك في كتاب التوكل — وإذا عرف المعنى ظهر أن الفرار من البلاد التي هي مظان المعاصي ليس فرارا من القضاء ، بل من القضاء الفرار مما لا بد منه . وكذلك مذمة المراضع التي تدعو إلى المعاصي والأسباب التي تدعو إليها — لأجل التنفير عن المعصية — ليست مذمومة فما زال السلف الصالح يتنادون ذلك حتى اتفق جماعة على ذم بغداد وإظهارهم ذلك وطلب الفرار منها ، فقال ابن المبارك : قد طفت الشرق والغرب فما رأيت بلدا شرا من بغداد ! قيل : وكيف ؟ قال : هو بلد تزدري فيه نعمة الله وتستعصر فيه معصية الله . ولما قدم خراسان قيل له : كيف رأيت بغداد ، قال : ما رأيت بها إلا شريطا غضبان أو تاجرا لهفان أو قارئا حيران ! ولا ينبغي أن تظن أن ذلك

(١) حديث «القدر سر الله فلا نقشوه» أخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر وابن عدى في الكامل من حديث عائشة وكلاما ضيف .

(٢) حديث : النهي عن الخروج من بلد الطاعون . تقدم في آداب السفر .

(٣) حديث : إنه شبه الخروج من بلد الطاعون بالفرار من الوحف . تقدم فيه .

من النية ، لأنه لم تعرض لشخص بعينه حتى يستقر ذلك الشخص به وإنما قصد بذلك تحذير الناس . وكان يخرج إلى مكة — وقد كان مقامه ببغداد — يرقب استعداد القافلة مدة عشر يوما ، فكان يصدق بستة عشر دينار لكل يوم دينار كفاية لمقامه . وقد ذم العراقي جماعة : كعمر بن عبد العزيز وكعب الأخبار . وقال ابن عمر رضي الله عنهما لمولى له : أين تسكن ؟ فقال : العراق ، قال : فما تصنع به ؟ بلغني أن مامن أحد يسكن العراق إلا قبض الله فرينا من البلاد . وذكر كعب الأخبار يوما العراق فقال : فيه تسعة أعيان الشروقيه الساء العضال . وقد قيل : قدم الخير عشرة أجزاء ، فتسعة أعشاره بالتمام وعشرة بالعراق ، وقسم الشر عشرة أجزاء ؛ على العكس من ذلك . وقال بعض أصحاب الحديث : كنا يوما عند الفضيل بن عياض فجاء صوفي متدبر بعباءة ، فأجلسه إلى جانبيه وأقبل عليهم قال : أين تسكن ؟ فقال : ببغداد ، فأعرض عنه وقال : يا أئمة أهدم في زوى الرهبان فإذا سألتها أين تسكن قال في هض الطالة ؛ وكان بشر بن الحرث يقول : مثال المتعبد ببغداد مثال المتعبد في الحش . وكان يقول : لا تقتدوا بي في المقام بها ؛ من أراد أن يخرج فليخرج . وكان أحمد بن حنبل يقول : لولا تعلق هؤلاء الصبيان بنا كل الخروج من هذا البلد أثر في نفسي ؛ قيل : وأين تختار السكنى . قال : بالثغور . وقال بعضهم وقد سئل عن أهل بغداد : زاهد زاهد وشريرم شرير .

فإذا بدل على أن من بلى بيلة تسكر فيها المعاصي ويقل فيها الخير فلا عذر له في المقام بها ، بل ينبغي أن يهاجر قال الله تعالى ﴿ أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجَرُوا فِيهَا ﴾ فإن منعه من ذلك عيال أو علاقة فلا ينبغي أن يكون راحيا بحاله مطعنا النفس إليه ، بل ينبغي أن يكون مزجج القلب منها قائلا على النوام ﴿ ربنا أخرجننا من هذه القرية الظالم أهلها ﴾ وذلك لأن الظلم إذا لم نزل البلاء ودمر الجميع وشمل المطيعين قال الله تعالى ﴿ وانفوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ﴾ فإذا لم يبق شيء من أسباب قصص الدين آية رضا مطلق إلا من حيث إضافتها إلى فعل الله تعالى ، فأما هي في نفسها فلا وجه لرضا بها بحال .

وقد اختلف العلماء في الأفضل من أهل المقامات الثلاث : رجل يحب الموت شوقا إلى لقاء الله تعالى ، ورجل يحب البقاء لخدمة المولى ، ورجل قال لأختار شيئا بل أرعى بما اختاره الله تعالى ؛ ورفضت هذه المسألة إلى بعض العارفين فقال : صاحب الرضا أفضلهم لأنه أعلم فضولا . واجتمع ذات يوم وهيب بن الورد وسفيان الثوري ويوسف بن أسباط ، فقال الثوري : كنت أكره موت الفجأة قبل اليوم ، واليوم وددت أنمت ، فقال له يوسف : لم ؟ قال : لما أعترف من الفتنة ، فقال يوسف : لكني لا أكره طول البقاء ، فقال سفيان : لم ؟ قال : لم لي أصادف يوما أتوب فيه وأعمل صالحا ، فقيل لوهيب : إيش تقول أنت ؟ فقال : أنا لأختار شيئا ، أحب ذلك إلى أحبه إلى الله سبحانه وتعالى ، فضله الثوري بين صنييه وقال : روحانية ورب الحكمة .

بيان جملة من حكايات المحبين وأقوالهم ومكاشفاتهم

قيل لبعض العارفين : إنك محب فقال : لست محبا إنما أنا محبوب والمحب متعوب . وقيل له أيضا : الناس يقولون لك واحد من السبعة . فقال : أنا كل السبعة . وكان يقول : إذا رأيتوني فقد رأيتم أربعين بدلا ، قيل : وكيف وأنت شخص واحد ؟ قال لأنني رأيتم أربعين بدلا وأخفت من كل بدل خلقا من أخلاقه . وقيل له : بلغنا أنك ترى الخضر عليه السلام . فسلم وقال ، ليس العجب بمن يرى الخضر ولكن العجب بمن يريد الخضر أن يراه فيستعجب عنه ؛ وحكى عن الخضر عليه السلام أنه قال : ما حدثت نفسي يوما قط أنه لم يبق ولي لله تعالى إلا عرفته

إلا ورأيت في ذلك اليوم وليا لم أعرفه . وقيل لأبي يزيد البطامي مرة : حدثنا عن مشاهدتك من الله تعالى ، فصاح ثم قال : ويلكم لا يصلح لكم أن تعلموا ذلك ! قيل : فحدثنا بأشد مجاهدتك لنفسك في الله تعالى ، فقال : وهذا أيضا لا يجوز أن أعلمكم عليه . قيل : حدثنا عن رياضة نفسك في بدايتك ، فقال : نعم ، دعوت نفسي إلى الله لجمحت على فمرمت عليها أن لا أشرب الماء سنة ولا أذوق النوم سنة فوقت لي بذلك . ويحكى عن يحيى بن معاذ أنه رأى أبا يزيد — في بعض مشاهداته من صلاة المشاء إلى طلوع الفجر — مستوفزا على صدور قدميه رافعا أنخضه مع حقيقته من الأرض ضاربا بقلبه على صدره شاخصا بعينه لا يطرף ، قال : ثم سجد عند السحر فأطاله ثم قعد فقال : اللهم إن قوما طلبوك فأعطيهم المني على الماء والمشي في الهواء فرضوا بذلك وإن أعوذ بك من ذلك ، وإن قوما طلبوك فأعطيهم على الأرض فرضوا بذلك وإن أعوذ بك من ذلك ، وإن قوما طلبوك فأعطيهم كنوز الأرض فرضوا بذلك وإن أعوذ بك من ذلك ، حتى عد نيفا وعشرين مقاما من كرامات الأولياء ، ثم التفت فرأى أن فقال : يحيى ! قلت ، نعم يا سيدي ، فقال : مذمتي أنت هنا ؟ قلت : منذ حين ، فسكت ، فقلت : يا سيدي حدثني بشئ . فقال : أحدثك بما يصلح لك ، أدخلني في الفلك الأسفل فعورني في المسكوت السفلى وأراق الأرضين وما تحتها إلى الترى ، ثم أدخلني في الفلك العلوي فطوف بي في السموات وأراني ما فيها من الجنان إلى العرش ، ثم أوقفني بين يديه فقال : سلني أي شيء رأيت حتى أحبه لك ؟ فقلت : يا سيدي ما رأيت شيئا استحسنته فأسألك إياه ، فقال : أنت عبيد حقا تعبدني لأجل صدقا لأنعمان بك ولأنفعلن قدر أشياء . قال يحيى : فهأنى ذلك وامتلاأت به وعجبت منه فقلت : يا سيدي لم لأسألك المعرفة به ، وقد قال لك ملك الملوك سلني ما شئت ، قال : فصاح بي صيحة وقال : اسكت ويلك ، غرت عليه مني حتى لا أحب أن يعرفه سواه .

وحكى أن أبا تراب النخعي كان معجبا ببعض المريدين فكان يدينه ويقوم بمصالحه والمريد مشغول بعبادته فقال له أبو تراب يوما : أو رأيت أبا يزيد ؟ فقال : عنه مشغول ، فلما أكثر عليه أبو تراب من قوله « لو رأيت أبا يزيد » حاج وجد المريدين فقال : ويحك ما صنعت بأبي يزيد قد رأيت الله تعالى فأغثنى عن أبي يزيد ؟ قال أبو تراب : فهاج طبعي ولم أملك نفسي ، فقلت : ويلك تغتر بالله عز وجل لو رأيت أبا يزيد مرة واحدة كان النفع لك من أن ترى الله سبعين مرة ، قال فبنت الفتى من قوله وأنكره فقال : وكيف ذلك ؟ قال له : ويلك أما ترى الله تعالى عندك فيظهر لك على مقدارك وتري أبا يزيد عند الله قد ظهر له على مقداره فعرف ما قلت ، فقال : أحلني إليه ، فذكر قصة قال في آخرها . فوقفنا على فلا تنتظره ليخرج إلينا من النيسة — وكان يأوى إلى غيضة فيها سباح — قال . فر بنا وقد قلب فروة على ظهره فقلت للفتى : هذا أبو يزيد فانظر إليه فانظر إليه الفتى فصم ، فركناه فإذا هوميت ، فتعوانا على دفنه فقلت لأبي يزيد : يا سيدي نظره إليك قتله ، قال : لا ولكن كان صاحبكم صادقا واستكن في قلبه سر لم يتكشف له بوصفه ، فلما رأنا انكشف له سر قلبه فضاق عن حمله ، لأنه في مقام الضعفاء المريدين ، فقتله ذلك .

ولمسا دخل الزنج البصرة فقتلوا الأنفس ونهبوا الأموال اجتمع إلى سهل إخوانه فقالوا . لو سألت الله تعالى دفعهم . فسكت ثم قال : إن الله عبادا في هذه البلدة لو دعوا على الظالمين لم يصعب على وجه الأرض ظالم إلا مات في ليلة واحدة ، ولكن لا يفعلون ، قيل لم . قال لأنهم لا يحبون مالا يحب ، ثم ذكر من إجابة الله أشياء لا يسعنا ذكرها ، حتى قال . ولو سأله أن لا يقيم الساعة لم يقمها . وهذه أمور ممكنة في أنفسنا فمن لم يحظ بشئ منها ، فلا ينبغي أن ينظر عن التصديق والإيمان بامكانها ، فإن القدرة واسعة والفضل عظيم وعجائب الملك والمسلوك

كثيرة ، ومقدورات الله تعالى لانهاية لما وفضله على عباده الذين اصطفى لا غاية له . ولذلك كان أبو يزيد يقول إن أعطاك مناجاة موسى وروحانية عيسى وخلق إبراهيم فأطلب ما وراء ذلك ، فإن عنده فوق ذلك أضعافاً مضاعفة ، فإن سكنت إلى ذلك حببك به ، وهذا بلاد مثلهم ومن هو في مثل حالهم لأنهم الأمثل فالأمثل . وقد قال بعض العارفين : كوشفت بأربعين حوراء وأربعين يتساعين في الهواء ، عليهن ثياب من ذهب وجوههن يتخشش ويتثنى معهن فنظرت إليهن نظرة فموجبت أربعين يوماً ، ثم كوشفت بعد ذلك بثلاثين حوراء فوهرن في الحسن والجمال ، وقيل لي : انظر لأيهن ، قال : فسجدت وغمضت عيني في سجودي لثلاثا أنظر إليهن وقلت : أعوذ بك مما سواك ، لا حاجة لي بهذا ، فلم أزل أنصرح حتى صرفهن الله عني .

فأمثال هذه المكاشفات لا ينبغي أن يشكرها المؤمن لإفلاسه عن مثلها ، فلم يؤمن كل واحد إلا بما يشاهده من نفسه المظلمة وقلبه القاسي لصاق مجال الإيمان عليه ، بل هذه أحوال تظهر بعد مجاوزة عقبات ونيل مقامات كثيرة أدناها الإخلاص وإخراج حظوظ النفس وملاحظة الخلق عن جميع الأعمال الظاهرة وباطنة ، ثم مكاتمة ذلك عن الخلق بسر الحال حتى يبقى متحصناً بحصن الخمول .

فهذه أوائل سلوكهم وأقل مقاماتهم وهي أعم موجود في الاقتراب من الناس . وبعد تصفية القلب عن كدورة الالتفات إلى الخلق يفرض عليه نور اليقين ويتكشف له مبادئ الحق ، وإنكار ذلك دون التجربة وسلوك الطريق يجري مجرى إنكار من أنكر إمكان انكشاف الصورة في الحديقة إذا شكلت وتقيت وصقلت وصورت بصورة المرأة ، فنظر المنكر إلى ما في يده من ذرة حديد مظلم قد استولى عليه الصدا والخبث وهو لا يحكي صورة من الصور فأنكر إمكان انكشاف المرقى فيها عند ظهور جوهرها ، وإنكار ذلك غاية الجهل والضلال .

فهذا حكم كل من أنكر كرامات الأولياء إذ لا مستند له إلا قصوره عن ذلك وقصور من رآه ، وبشء المستند لذلك في إنكار قدرة الله تعالى ، بل إنما يتم روائع المكاشفة من سلك شيئاً ولو من مبادئ الطريق ، كما قيل لبشر : بأي شيء بلغت هذه المراتبة ؟ قال : كنت أكرم الله تعالى حالاً . معناه : أسأله أن يكتم علي ويخفي أمري . وروى أنه رأى الخضر عليه السلام فقال له : ادع الله تعالى لي ، فقال : ينس الله عليك طاعته ، قلت : زدني ، قال : وسرها عليك . فقبل معناه سترها عنك حتى لا تنفذ أنت إليها .

وعن بعضهم أنه قال : ألقني الفرق إلى الخضر عليه السلام فسألت الله تعالى مرة أن يريني إياه ليمتنني شيئاً كان أم الأشياء علي ، قال : فراهي فما غلب علي هم وعني إلا أن قلت له : يا أبا العباس طعن شيئاً إذا قتله حببت عن قلوب الخليقة فلم يكن فيها قدر ولا يعرفني أحد به صلاح ولا ديانة ، فقال : قل اللهم أسبل علي كثيف سترك وحط علي سراداتك حببك واجعلني في مكنون فيك واجبني عن قلوب خلقتك ، قال : ثم غاب فلم أره ولم أشفق إليه بعد ذلك ، فما زلت أقول هذه الكلمات في كل يوم ، تخشى أنه صار بحيث كان يستدل وبتمن - حتى كان أهل الدمة يستخرون به ويستسخرونه في الطرق يحمل الأشياء لهم لسقوطه عندهم وكان الصبيان يلعبون به - فكانت راحته وكود قلبه ، واستقامة حاله في ذلته وعمله . فهكذا حال أولياء الله تعالى ؛ في أمثال هؤلاء ينبغي أن يطلبوا ، والمغرورون إنما يطلبونهم تحت المرقعات والطيالة وفي المشهودين بين الحق والعلم والورع والرياسة وغيرها الله تعالى على أوليائه تأتي إلا إخفاؤهم كما قال تعالى : أوليائي تحت قباني لا يعرفهم غيري : وقال ﷺ « رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره » (١) .

(١) حديث « رب أشعث أغبر ذي طمرين » أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم .

والجمله فأبعد القلوب عن مشام هذه المعاني القلوب المتكبرة المعجبة بأنفسها المستبشرة بعملها وعليها . وأقرب القلوب إليها القلوب المتكبرة المستبشرة ذل نفسها استشفاعا إذا ذل واعتصم لم يحسن بالذل ، كالأخص العبد بالذل مهما ترفع عليه مولا ، فإذا لم يحسن بالذل ولم يشعر أيضا بعدم التفاته إلى الذل ، بل كان عند نفسه أخص منزله من أن يرى جميع أنواع الذل ذلا في حقه بل يرى نفسه دون ذلك ، حتى صار التواضع بالطبع صفة ذاته .

فمثل هذا القلب يرجى له أن يستشقى مبادئ هذه الروائح ، فإن فقدنا مثل هذا القلب وحرمانا مثل هذا الروح فلا ينبغي أن يطرح الإيمان بإمكان ذلك لأمله ، فمن لا يقدر أن يكون من أولياء الله فليكن محبا لأولياء الله ، ومنا بهم قسى أن يحضر مع من أحب . ويشهد لهذا ما روى أن عيسى عليه السلام قال لبني إسرائيل . أين ينبت الزرع ؟ قالوا في التراب ، فقال بحق أقول لكم لا تنبت الحكمة إلا في قلب مثل التراب .

ولقد انتهى المريدون لولاية الله تعالى في طلب شروطها بإذلال النفس إلى منتهى الضعة والخسة ، حتى روى أن ابن السكري وهو أستاذ الجنيده دعاه رجل إلى طعام ثلاث مرات ، ثم كان يرده ثم يستدعيه فيرجع إليه بعد ذلك حتى أدخله في المرة الرابعة ، فسأله عن ذلك ، فقال: قد رمت نفسي على الذل عشرين سنة حتى صارت بمنزلة الكلب يطرد فينطرد ثم يدعى فيرى له عظم فيعود ، ولو رددتني خمسين مرة ثم دعوتني بعد ذلك لأجبت . وعنه أيضا أنه قال : نزلت في محلة ففرقت فيها بالصلاح ، ففتشت على قلبي ، فدخلت الحمام وعدلت إلى ثياب فاخرة فصرقتها ولبستها ثم لبست مرقفتي فلوها وخرجت ، وجعلت أمشي قليلا قليلا . فلحقوني فمزعوا مرقفتي وأخذوا الثياب وصرقوني وأوجعوني ضربا فصرمت بعد ذلك أحرف بلعن الحمام فكشكت نفسي .

فبكذا كانوا يروضون أنفسهم حتى يخلصهم الله من النظر إلى الخلق ثم من النظر إلى النفس ، فإن الملتفت إلى نفسه محبوب عن الله تعالى وشغله بنفسه حجاب له ، فليس بين القلب وبين الله حجاب بعد وتخلل حائل ، وإنما بعد القلوب شغلها بغيره أو بنفسها وأعظم المحجب شغل النفس . ولذلك حكى أن شاهدا عظيم القدر من أعيان أهل بسطام كان لا يفارق مجلس أبي يزيد ، فقال له يوما : أنا منذ ثلاثين سنة أصوم الدهر لا أظفر وأقوم الليل لا أنام ولا أجد في قلبي من هذا العلم الذي تذكر شيئا وأنا أصدق به وأحبه ، فقال أبو يزيد: ولو صمت ثلاثين سنة وقت ليلا ما وجدت من هذا ذرة ! قال: ولم ؟ قال: لأنك محبوب بنفسك ، قال : فلهذا دواء ؟ قال : نعم ، قال : قل لي حتى أعلمه ، قال : لا تقبله ، قال : فأذكره لي حتى أعلم ، قال : اذهب الساعة إلى الزين فاحلق رأسك ولحيتك واتزع هذا اللباس واتزر بعباءة وعلق في عنقك غلالة مملوءة جوزا ، واجمع الصبيان حولك وقل: كل من صفعني صفعة أعطيت جوزة ، وادخل السوق وطفل الأسواق كلها عند الشهود وعند من يعرفك وأنت على ذلك ، فقال الرجل : سبحان الله ! تقول لي مثل هذا ! فقال أبو يزيد : قولك « سبحان الله » شرك ، قال : وكيف ؟ قال : لأنك عظمت نفسك فسيحتها وما سبحت ربك ! فقال ، هذا لأفعله ولكن دلفي على غيره ! فقال، ابتدي . بهذا قبل شيء . فقال : لا أطيقه ، قال : فقد قلت لك إنك لا تقبل . فهذا الذي ذكره أبو يزيد هو دواء من أعزل ينظره إلى نفسه ومرض ينظر الناس إليه ، ولا ينبغي من هذا المرض دواء سوى هذا وأمثاله ، فمن لا يطيق الدواء فلا ينبغي أن ينكر إمكان الشفاء حتى من دأوى نفسه بعد المرض أو لم يمرض بمثل هذا المرض أصلا . فأقل درجات الصحة الإيمان بإمكانها ، فويل لمن حرّم هذا القدر القليل أيضا .

وهذه أمور جليلة في الشرع واضحة وهي مع ذلك مستبعدة عند من يمد نفسه من علماء الشرع فقد قال صلى الله

عليه وسلم « لا يستكمل العبد الإيمان حتى تكون قلة الشيء أحب إليه من كثرة وحتى يكون أن لا يعرف أحب من أن يعرف ^(١) » وقد قال عليه السلام « ثلاث من كن فيه استكمل إيمانه : لا يخاف في الله لومة لائم ولا يراى بشئ من عمله وإذا عرض عليه أمران أحدهما الدنيا والآخر للآخرة أتر أمر الآخرة على الدنيا ^(٢) » وقال عليه السلام « لا يكمل إيمان عبد حتى يكون فيه ثلاث خصال ، إذا غضب لم يخرج غضبه عن الحق ، وإذا مضى لم يدخله رضاه في باطل ، وإذا قدر لم يتناول ما ليس له ^(٣) » وفي حديث آخر « ثلاث من أوتيها فقد أوتي بمثل ما أوتي آل داود : العدل في الرضا والغضب ، والقصد في الغنى والفقر ، وخشية الله في السر والعلانية ^(٤) » فلهذا شروط ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم لأولي الإيمان فالنجب عن بدعي علم الدين ولا يصادف في نفسه ذرة من هذه الشروط ثم يكون نصيبه من علمه وعقله أن يصح ما لا يكون إلا بعد مجاوزة مقامات عظيمة عليه وراه الإيمان ، وفي الأخبار أن الله تعالى أوحى إلى بعض أنبيائه ، إنما اتخذ خلق من لا يفتر عن ذكرى ولا يكون له هم غيرى ولا يؤثر على شيئاً من خلقى وإن حرق بالنار لم يجد لحرق النار وجعاً وإن قطع بالناشر لم يجد لمس الحديد ألماً فمن لم يبلغ إلى أن يغلبه الحب إلى هذا الحد فنأين يعرف ما وراء الحب من الكرامات والمكاشفات ! وكل ذلك وراء الحب والحب وراء كمال الإيمان ، ومقامات الإيمان وتفاوتها في الزيادة والنقصان لا حصر له . ولذلك قال عليه السلام للصديق رضى الله عنه « إن الله تعالى قد أعطاك مثل إيمان كل من آمن بمن أمثروا عطائي مثل إيمان كل من آمن به من ولد آدم ^(٥) » وفي حديث آخر « إن الله تعالى ثلثائة خلق من لقيه يخلق منها مع التوحيد دخل الجنة » فقال أبو بكر : يا رسول الله هل في منها خلق فقال « كلها فيك يا أبا بكر وأحبها إلى الله السخاء ^(٦) » وقال عليه السلام « رأيت ميزاناً دلى من السماء فوضعت في كفة ووضعت أمي في كفة فرجحت بها ووضعت أبو بكر في كفة ووجهي . بأمتي فوضعت في كفة فرجح ^(٧) » ومع هذا كله فقد كان استغراق رسول الله ﷺ بالله تعالى بحيث لم يتسع قلبه للخلق مع غيره فقال « لو كنت متخذاً من الناس خليلاً لآخذت أبا بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله تعالى ^(٨) » يعني نفسه .

(١) حديث « لا يستكمل عبد الإيمان حتى يكون قلة الشيء أحب إليه من كثرة وحتى يكون أن لا يعرف أحب إليه من أن يعرف » ذكره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طلحة ، وعلى هذا فهو مضل فلي بن أبي طلحة إنما سمع من الصحابة والتابعين ولم أجده أصلاً . (٢) حديث « ثلاث من كن فيه استكمل إيمانه : لا يخاف في الله لومة لائم ... الحديث » أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة وفيه سالم للرازي ضعفه ابن معين والنسائي ووثقه ابن حبان واسم أبيه الواحد . (٣) حديث « لا يكمل إيمان البدي حتى يكون فيه ثلاثة خصال : إذا غضب لم يخرج غضبه عن الحق ... الحديث » أخرجه الطبراني في الصغير بلفظ « ثلاث من أخلاق الإيمان » وإسناده ضعيف (٤) حديث « ثلاث من أوتيها فقد أوتي ما أوتي آل داود : العدل في الرضا والغضب » غريب بهذا اللفظ ، والمعروف « ثلاث منجيات » فذكرهن بنحوه وقد تقدم . (٥) حديث إنه قال للصديق « إن الله قد أعطاك مثل إيمان كل من آمن بي من أمي ... الحديث » أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية الحارث الأعور عن علي مع تقديم وتأخير والحارث ضعيف . (٦) حديث « إن الله تعالى ثلثائة خلق من لقيه يخلق منها مع التوحيد دخل الجنة ... الحديث » أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أنس مرفوعاً عن الله « خلقت بضعة عشر وثلاثائة خلق من جاء يخلق منها مع شهادة لا إله إلا الله دخل الجنة » ومن حديث ابن عباس « الإسلام ثلثائة شريعة وثلاثة عشر شريعة » وفيه وفي الكبير من رواية النضر بن عبد الرحمن بن عبيد عن أبيه عن جده نحوه بلفظ « الإيمان » ولقباز من حديث عثمان بن عفان « إن الله تعالى مائة وسبعة عشر شريعة ... الحديث وليس فيها كلها تعرض لسؤال أبي بكر وجوابه وكلها ضعيفة . (٧) حديث « رأيت ميزاناً دلى من السماء فوضعت في كفة ووضعت أمي في كفة فرجحت بهم ... الحديث » أخرجه أحمد من حديث أبي أمامة بسند ضعيف . (٨) حديث « لو كنت متخذاً من الناس خليلاً لآخذت أبا بكر خليلاً ... الحديث » يتفق عليه وقد تقدم .

خاتمة الكتاب بكلمات متفرقة بالحجة ينتفع بها

قال سفيان : المحبة اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم : وقال غيره : دوام الذكر ، وقال غيره : إثارة المحبوب وقال بعضهم : كراهية البقاء في الدنيا . وهذا كله إشارة إلى ثمرات المحبة فأما نفس المحبة فلم يتعرضوا لها . وقال بعضهم : المحبة معنى من المحبوب قاهر للقلوب عن إدراكه وتمتيع الألسن عن عبارته . وقال الجنيد : حرم الله تعالى المحبة على صاحب العلاقة ، وقال ، كل حبة تكون بموضع فإذا زال الموضع زالت المحبة . وقال ذو النون ، قل لمن أظهر حب الله أحذر أن تذل لغير الله . وقيل للشيلبي رحمه الله ، صف لنا العارف والمحبة فقال : العارف إن تكلم هلك ، والمحبة إن سكنت هلك . وقال الشيلبي رحمه الله :

يا أيها السيد الكريم	حبك بين الحفا مقبم
بارافع الثوم عن جفوني	أنت بما مر في علم
صجبت لمن يقول ذكرت لاني	وهل أنسى فأذكر ما نسيت
أموت إذا ذكرتك ثم أحيا	ولولا حسن ظني ما حيت
فأحيا بالمنى وأموت شوقا	فكم أحيا عليك وكم أموت
شربت الحب كأسا بعد كأس	فما نقد الشراب وما رويت ؟
فليت خياله نصب لعيني	فإن قصرت في نظري عييت

وقالت رابعة العدوية يوما : من بدلنا على حبيبنا ، فقالت خادمة لها : حبيبنا معنا ولكن الدنيا قطعتنا عنه . وقال ابن الجلاء رحمه الله تعالى : أوصى الله إلى عيسى عليه السلام إلى إذا طلعت على سر عبد فلم أجد فيه حب الدنيا والآخرة ملائمة من حب وتوحيته يحفظي . وقيل : تكلم سمعون يوما في المحبة فإذا بطائر زول بين يديه فلم يذال ينقر بمقارده الأرض حتى سال الدم منه فمات . وقال إبراهيم بن آدم : إلهي إنك تعلم أن الجنة لا ترن عندي جناح بموحنة في جنب ما أكرمتني من محبتك وأسقتني بذكرك وفرغتني للتفكير في عظمتك . وقال السري رحمه الله : من أحب الله عاش ، ومن مال إلى الدنيا طاش ، والآخر يندو ويروح في لاش ، والعافل عن عيوبه فتاش . وقيل لرابعة : كيف حبك الرسول صلى الله عليه وسلم ؟ فقالت : والله إنني لأحبه حبا شديدا ولكن حب الخالق شغلني عن حب المخلوقين . وسئل عيسى عليه السلام عن أفضل الأعمال فقال ، الرضا عن الله تعالى والحب له . وقال أبو زيد : المحب لا يحب الدنيا ولا الآخرة . إنما يحب من مولاة مولاة . وقال الشيلبي : المحب دهش في لذة وخبرة في تعظيم . وقيل للمحبة أن تمحو أتركك عنك حتى لا يبقى فيك شيء . راجع منك اليك . وقيل المحبة قرب القلوب من المحبوب بالاستبشار والفرح . وقال الخواص : المحبة محور الإرادات واحترق جمع الصفات والحاجات . وسئل سهل عن المحبة فقال : عطف الله بقلب عبده لمشاهدته بمد الفهم المراد منه . وقيل : معاملة المحب على أربع منازل ؛ على المحبة والهيبة والحياء والتعظيم ، وأفضلها التعظيم والمحبة لأن هاتين المراتين يقينان مع أهل الجنة في الجنة ويرفع عنهم غيرهما . وقال هرم بن حبان : المؤمن إذا عرف ربه عز وجل أحبه ، وإذا أحبه أقبل عليه ، وإذا وجد خلاوة الإقبال عليه لم ينظر إلى الدنيا بين الشهوة ولم ينظر إلى الآخرة بين الفترة ، وهي تنحصر في الدنيا وتروح في الآخرة . وقال عبد الله بن محمد سمعت امرأة من المتبعدات تقول - وهي باكية والدموع على خدعي جارية - والله لقد سئمت من الحياة حتى لو وجدت الموت يباع لا شريته شوقا إلى الله تعالى وحبا لقاته ، قال :

فقلت لها : فلي ثقة أنت من عهلك : قالت : لا ولكن لحى إياه وحسن ظني به أقهره يمدني وأنا أحبه ؛ وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : لو يعلم المدبرون عني كيف انتظاري لهم ورفقي بهم وشوقي إلى ترك معاصيهم لما تروا شوقا إلى وتقطعتم أوصالهم من محبتي ، يادادوه هذه إرادتي في المدبرين على فكيف إرادتي في المقبلين على يادادوه أخرج ما يكون العبد إلى إذا استغنى عني وأرحم ما أكون ببدي إذا أدير عني وأجل ما يكون عبي إذا رجع إلى . وقال أبو خالد الصفار : لقي نبي من الأنبياء عابدا فقال له : إنكم معاشر العباد تعملون على أمر لئنا معشر الأنبياء نعمل عليه ؛ أنتم تعملون على الخوف والرجاء ونحن نعمل على المحبة والشوق .

وقال الشبلي رحمه الله : أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام يادادوه ذكرى للذاكرين وجنتى للطيعين ، وزيارتى للشقائق ، وأنا خاصة للمحبين ، وأوحى الله تعالى إلى آدم عليه السلام : يا آدم من أحب حبيبا صنع قوله ومن أنس بحبيبه رضي فعله ومن اشتاق إليه جد في مسيره . وكان الخواص رحمه الله يضرب على صدره ويقول ، واشوقاه لمن يراني ولا آراه . وقال الجنيد رحمه الله ، بكى يونس عليه السلام حتى عصى ، وقام حتى انحنى ، وصل حتى أقعد وقال وعزتك وجلالك لو كان بيني وبينك بحر من نار لحضنته اليك شوقا عني إليك . ومن على بن أبي طالب كرم الله وجهه قال ، سألت رسول الله ﷺ عن سنته فقال « المعرفة رأس مالى والعقل أصل ديني والحب أساسى والشوق مركبى وذكر الله أنيسى والثقة كنزى والحزن رفيقى والعلم سلاحى والصبر ردائى والرضا غنيمتى والعجز غمرى والزهد حرقتى واليقين قوتى والصدق شفيعى والطاعة خبى والمجاهدة خلقى وفرة عيني فى الصلاة (١) » وقال ذو النون ، سبحان من جعل الأرواح جنود مجندة فأرواح العارفين جلالية قدسية فذلك اشتاقوا إلى الله تعالى ، وأرواح المؤمنين روحانية فذلك حنوا إلى الجنة ، وأرواح العاقلين هوائية فذلك مالوا إلى الدنيا وقال بعض المشايخ : رأيت فى جبل السكام رجلا أسمر اللون ضعيف البدن وهو يقفر من حجر إلى حجر ويقول

الشوق والهوى صيراني كما ترى

ويقال : الشوق نار الله أشعلها فى قلوب أوليائه حتى يهرق بها ما فى قلوبهم من الخواطر والإرادات والموارض والحاجات . فهذا القدر كافى فى شرح المحبة والأنس والشوق والرضا ؛ فلتقتصر عليه والله الموفق للصواب .
تم كتاب المحبة والشوق والرضا والأنس ، بتلوه كتاب النية والإخلاص والصدق .

كتاب النية والإخلاص والصدق

وهو الكتاب السابع من ربيع المنجيات من إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله حمد المفاكرين ، ونؤمن به إيمان الموقنين ، ونقر بوحدايته إقرار الصادقين ، ونشهد أن لا إله

(١) حديث جلى . سألت رسول الله ﷺ عن سنته فقال « المعرفة رأس مالى والعقل أصل دينى . . . الحديث » ذكره القاضى عياض من حديث جلى بن أبى طالب ولم أجده إسنادا .

إلا الله رب العالمين، خالق السموات والأرضين، ومكلف الجن والإنس والملائكة المربين أن يعبدوه عبادة المخلصين، فقال تعالى ﴿رَبِّمُؤْمِنِينَ﴾ لا يعبدوا الله عظماء له الذين ﴿فَمَا لَكُمْ إِذَا قَالَ لَهُمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَنَافُوا عَلَيْهِمْ﴾ فإنه أغنى الأغنياء عن شركه للشاركين، والصلاة على نبيه محمد سيد المرسلين وعلى جميع النبيين وعلى آله وأصحابه الطيبين الطاهرين .

أما بعد : فقد انكشف لأدباب القلوب ببصيرة الإيمان وأنوار القرآن أن لا وصول إلى السعادة إلا بالعلم والعبادة ، فالتاس كلهم هلكت إلا العاملون ؛ والعاملون كلهم هلكت إلا المخلصون ، والمخلصون على خطر عظيم . فالعمل بغير نية عتاء ، والنية بغير إخلاص رياء ، وهو التفاني كفاء ، ومع المصيان سواء ، والإخلاص من غير صدق وتحقيق هباء ، وقد قال الله تعالى في كل عمل كان بإرادة غير الله مشوبا مغمورا ﴿ وَنَدْمُنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ لَّجُلَّتْ لَهُ هَبَاءٌ مَشْهُورًا ﴾ وليت شعري كيف يصحح نية من لا يعرف حقيقة النية ؟ أو كيف يخلص من صحح النية إذا لم يعرف حقيقة الإخلاص ؟ أو كيف تطالب المخلص نفسه بالصدق إذا لم يتحقق معناه ؟ فالوظيفة الأولى على كل عبد أراد طاعة الله تعالى أن يتعلم النية أولا لتحصل المعرفة ، ثم يصححها بالعمل بعد فهم حقيقة الصدق والإخلاص اللذين هما وسيلتا المبدأ إلى النجاة والخلاص .

ونحن نذكر معاني الصدق والإخلاص في ثلاثة أبواب :

(الباب الأول) في حقيقة النية ومعناها .

(الباب الثاني) في الإخلاص وحقيقته .

(الباب الثالث) في الصدق وحقيقته .

الباب الأول في حقيقة النية ومعناها

وفيه بيان فضيلة النية ، وبيان حقيقة النية ، وبيان كون النية خيرا من العمل ، وبيان تفضيل الأعمال المتعلقة بالنفس ، وبيان خروج النية عن الاختيار .

بيان فضيلة النية

قال الله تعالى ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُودُ عَلَيْهِمْ ﴾ والذين يهدون بهم بالعداء والعشى يريدون وجهه ﴿ والمراد بتلك الإرادة هي النية . وقال ﷺ « إنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى الدنيا يصبها أو امرأة يشكها فهجرته إلى ما هاجر إليه » (١) وقال ﷺ « أكثر شهداء أمتي أصحاب القرش ورب قتيل بين الصفيين الله أعلم بنيتهم » (٢) وقال تعالى ﴿ إِنْ يَرِئِدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ﴾ لجمع النية سبب التوفيق . وقال ﷺ « إن الله تعالى لا ينظر إلى صوركم وأموالكم وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » (٣) وإنما نظر إلى القلوب لأنها مطننة النية . وقال ﷺ « إن العبد ليعمل أعمالا حسنة تصعد الملائكة في صحن عظمته فتلقى بين يدي الله تعالى فيقول اقرأوا هذه الصحيفة فإنه لم يرد بما فيها وجهي ثم ينادى الملائكة

(١) حديث « إنما الأعمال بالنيات ... الحديث » متفق عليه من حديث عمر وقد تقدم . (٢) حديث « أكثر شهداء أمتي أصحاب القرش ورب قتيل بين الصفيين الله أعلم بنيتهم » أخرجه أحمد من حديث ابن مسعود فيه عبد الله ابن لهيعة (٣) حديث « إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ... الحديث » أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم

اكتبوا له كذا وكذا اكتبوا له كذا وكذا فيقولون ياربنا إنه لم يعمل شيئا من ذلك فيقول الله تعالى إنه نواه^(١) وقال عليه السلام «الناس أربعة : رجل آتاه الله عز وجل علما ومالا فهو يعمل بعلمه في ماله فيقول رجل لو آتاني الله مثل ما آتاه عملت كما يعمل فيها في الآجر سواء ، ورجل آتاه الله تعالى مالا ولم يقرته علما فهو يتخطب بحسبه في ماله فيقول رجل لو آتاني الله مثل ما آتاه عملت كما يعمل فيها في الوزر سواء^(٢) » ألا ترى كيف شركة بالنية في عباسن عمله ومساويه . وكذلك في حديث أنس بن مالك : لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قال وإن بالمدينة أقواما ما قطعنا واديا ولا وطننا موثا بغيظ الكفار ولا أنفقنا نفقة ولا أصابتنا عصمة إلا شركونا في ذلك وهم بالمدينة^(٣) قالوا : وكيف ذلك يا رسول الله وليسوا معنا ؟ قال « حبسهم العذر فتركوا بحسن النية^(٤) » وفي حديث ابن مسعود « من هاجر يبتغي شيئا فبوه هاجر رجل فزوج امرأة منا فكان يسمى مهاجر أم قيس^(٥) » وكذلك جاء في الخبر « إن رجلا قتل في سبيل الله وكان يدعى قتيل الحار^(٦) » لأنه قاتل رجلا ليأخذ عليه وحماله فقتل على ذلك فأضيف إلى نية . وفي حديث عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم « من غزا وهو لا يبتغي إلا عقالا فله مانوى^(٧) » وقال أنس : استعنت رجلا ينزوي معي فقال : لا حتى تجعل لي جملا ، فجعلت له ، فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال « ليس له من دنياه وآخرته إلا ما جعلت له^(٨) » وروى في الإسرائيليات أن رجلا من مكبها من رمل في جماعة فقال في نفسه : لو كان هذا الرمل طعاما لقسمت بين الناس ، فأوحى الله تعالى إلى نبيهم أن قل له إن الله تعالى قد قبل صدقتك وقد شكر حسن نيتك وأعطاك ثواب ما كان طعاما قصدت به^(٩) . وقد ورد في أخبار كثيرة « من هم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة^(١٠) » وفي حديث عبد الله بن عمرو « من كانت الدنيا نيته جعل الله فقره بين عينيه وفارقها أرغب ما يكون فيها ومن تكن الآخرة نيته جعل الله تعالى غناه في قلبه وجمع عليه ضيعته وفارقها أزهى ما يكون فيها^(١١) » وفي حديث أم سلمة ، أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر جيشا يخسف بهم البيداء فقلت : يا رسول الله يكون فيهم المكروه والأجر فقال « يحشرون على نياتهم^(١٢) » وقال عمر رضي الله

(١) حديث « إن العبد ليعمل أعمالا حسنة فتصدهبها الملائكة ... الحديث » أخرجه الدارقطني من حديث أنس بإسناد حسن . (٢) حديث « الناس أربعة : رجل آتاه الله علما ومالا ... الحديث » أخرجه ابن ماجه من حديث أبي كبشة الأنماري بسند جيد بلفظ « مثل هذه الأمة كمثل أربعة نفر ... الحديث » وقد تقدم ورواه الترمذي زيادة وفيه « وإنما الدنيا لأربعة نفر الحديث » وقال حسن صحيح . (٣) حديث أنس « إن بالمدينة أقواما ما قطعنا واديا ... الحديث » أخرجه البخاري مختصرا وأبو داود . (٤) حديث ابن مسعود « من هاجر يبتغي شيئا فهو له » هاجر رجل فزوج امرأة منا وكان يسمى مهاجر أم قيس : أخرجه الطبراني بإسناد جيد (٥) حديث « إن رجلا قتل في سبيل الله فكان يدعى قتيل الحار » لم أجد له أصلا في اللوصلات ، وإنما رواه أبو إسحق القرأوي في السنن من وجه مرسل (٦) حديث « من غزا وهو لا يبتغي إلا عقالا فله مانوى » أخرجه النسائي من حديث عبادة بن الصامت وقد تقدم غير مرة (٧) حديث أنس : استعنت رجلا ينزوي معي فقال لا حتى تجعل لي جملا فجعلت له فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال « ليس له من دنياه وآخرته إلا ما جعلت له » أخرجه الطبراني في مسند الشاميين ولأن داود من حديث أبي بن أمية أنه سأله أبا جبر للفرزوصى له ثلاثة دنائير فقال النبي صلى الله عليه وسلم « ما جلد له في غزوته هذه في الدنيا والآخرة إلا دنائيره التي سعى » .

(٨) حديث « من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة » متفق عليه وقد تقدم . (٩) حديث عبد الله بن عمرو « من كانت الدنيا نيته جعل الله فقره بين عينيه ... الحديث » أخرجه ابن ماجه من حديث زيد بن ثابت بإسناد جيد دون قوله « وفارقها أرغب ما يكون فيها » ودون قوله « وفارقها أزهى ما يكون فيها » وفيه زيادة ولم أجده من حديث عبد الله بن عمرو . (١٠) حديث أم سلمة : في الجيش الذي يخسف بهم « يحشرون على نياتهم » أخرجه مسلم وأبو داود وقد تقدم

عنه : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إنما يقتل المقتولون على النيات »^(١) وقال عليه السلام « إذا اتى الصنفان نزات الملائكة كتبت الخلق على مراتبهم فلان يقاتل للدنيا فلان يقاتل حية فلان يقاتل عصية لأفلا تقولوا فلان قتل في سبيل الله فمن قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو سبيل الله »^(٢) وعن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « يبعث كل عبد على ما مات عليه »^(٣) وفي حديث الأحنف عن أبي بكر « إذا اتقى المسلمان بسيفيهما فالتقاتل والمقتول في النار » قيل يا رسول الله هذا القتال فما بال المقتول ؟ قال « لأنه أراد قتل صاحبه »^(٤) وفي حديث أبي هريرة « من تزوج امرأة على صداق وهو لا يتوى أداءه فهو زان ، ومن أدان ديناً وهو لا يتوى قضاءه فهو سارق »^(٥) ، وقال صلى الله عليه وسلم « من تطيب لله تعالى جاء يوم القيامة وريحه أطيب من المسك ، ومن تطيب لغير الله جاء يوم القيامة وريحه أنفن من الجيفة »^(٦) .

وأما الآثار : فقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه أفضل الأعمال أداء ما افترض الله تعالى والورع عما حرم الله تعالى وصدق النية فيما عند الله تعالى ، وكتب سالم بن عبد الله إلى عمر بن عبد العزيز : اعلم أن عون الله تعالى العبد على قدر النية فمن تمت نيته ثم عون الله له وإن قصت قصص بقدره . وقال بعض السلف : رب عمل صغير تعظمه النية ورب عمل كبير تصغره النية . وقال داود الطائى البر منه اتقوى فلو تعلقت جميع جوارحه بالدنيا لردته يوماً إلى نية سالحة وكذلك الجاهل بعكس ذلك . وقال الثوري : كانوا يتعللون النية للعمل كما تعلمون العمل وقال بعض العلماء : اطلب النية للعمل قبل العمل ، ومادمت تتوى الخير فأنت بخير وكان بعض المريدين يطوف على العلماء يقول : من يداني على عمل لا أزال فيه عاملاً لله تعالى فإني لا أحب أن يأتى على ساعة من ليل أو نهار إلا وأنا حامل من عمال الله ، فقيل له : قد وجدت حاجتك فعمل الخير ما استطعت فإذا فرت أو تركته فهم بعمله فإن الهام بعمل الخير كما له . وكذلك قال بعض السلف : إن نعمة الله عليكم أكثر من أن تحصوها وإن ذنوبكم أكثر من أن تعلموها ولكن اصبروا ثوابين واسأوا ثوابين يغفر لكم ما بين ذلك . وقال عيسى عليه السلام : طوبى لعين نامت ولاتهم بمعصية وانتهت إلى غير إثم . وقال أبو هريرة : يعيشون يوم القيامة على قدر نياتهم وكان الفضيل بن عياض إذا قرأ ﴿ ولتبلونكم حتى تعلم الجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم ﴾ يبكي ويردها ويقول : إنك إن بولتنا فضحتنا وهتك أستارنا . وقال الحسن : إنما خلق أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار بالنيات . وقال أبو هريرة : مكتوب في التوراة : ما أريد به وجهي فقليله كثير ، وما أريد به غيري فكثيره قليل . وقال بلال بن سعد : إن العبد ليقول قول مؤمن فلا يدعه الله عز وجل وقوله حتى ينظر في عمله ، فإذا عمل لم يدعه الله حتى ينظر في ورعه ، فإن تورع لم يدعه حتى ينظر ماذا نوى ، فإن صلحت نيته فالحرقى أن يصلح مآدونه ذلك

(١) حديث « إنما يقتل المقتولون على النيات » أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الإخلاص والنية من حديث عمر بإسناد ضعيف بلفظ « إنما يبعث » وروناه في فوائد عام بلفظ « إنما يبعث للمسلمون على النيات » ولابن ماجه من حديث أبي هريرة « إنما يبعث للمسلمون على نياتهم » وفيه لث بن أبي سليم غشلف فيه . (٢) حديث « إذا اتقى الصنفان نزات الملائكة كتبت الخلق على مراتبهم : فلان يقاتل للدنيا ... الحديث » أخرجه ابن المبارك في الزهد موفقاً على ابن مسعود وآخر الحديث مرفوع في الصحيحين من حديث أبو موسى « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله » . (٣) حديث جابر « يبعث كل عبد على ما مات عليه » رواه مسلم . (٤) حديث الأحنف عن أبي بكر « إذا اتقى مسلمان بسيفيهما فالتقاتل والمقتول في النار » متفق عليه . (٥) حديث أبي هريرة « من تزوج امرأة على صداق وهو لا يتوى أداءه فهو زان » أخرجه أحمد من حديث صهيب ورواه ابن ماجه مقتصر على قصة : الدين ، دون ذكر الصداق . (٦) حديث « من تطيب لله جاء يوم القيامة وريحه أطيب من المسك ... الحديث » أخرجه أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة من حديث اسحق بن أبي طلحة ميملاً .

فإن عماد الأعمال النيات فالعمل مفتقر إلى النية ليصير بها خيرا ، والنية في نفسها خير . وإن تمذر العمل بما في .

بيان حقيقة النية

اعلم أن النية والإرادة والتقصّد عبارات متواردة على معنى واحد ، وهو حالة وصفة للقلب يكتنفها أمران : علم وعمل (العلم) يقدمه لأنه أصله وشرطه (والعمل) يتبعه لأنه ثمرته وفرعه . وذلك لأن كل عمل أعني كل حركة وسكون اختياري فإنه لا يتم إلا بثلاثة أمور : علم ، وإرادة ، وقدرة . لأنه لا يريد الإنسان مالا يملكه فلا بد وأن يعلم ، ولا يعمل مالم يرد فلا بد من إرادة . ومعنى الإرادة انبعاث القلب إلى ما يراه موقفاً للفرض إما في الحال أو في المال ، فقد خلق الإنسان بحيث يوافق بعض الأمور ويلتزم غرضه ، ويخالقه بعض الأمور ، فيحتاج إلى جلب الملائم الموافق إلى نفسه ودفع الضار المناق إلى نفسه ، فافتقر بالضرورة إلى معرفة وإدراك الشيء المضّر والنافع حتى يجلب هذا ويهرب من هذا ، فإن من لا يبصر الغذاء ولا يعرفه لا يمكنه أن يتناول ، ومن لا يبصر النار لا يمكنه الحرب منها ، فخلق الله الهداية والمعرفة وجعل لها أسبابا وهي الحواس الظاهرة والباطنة . وليس ذلك من غرضنا . ثم لو أبصر الغذاء وعرف أنه موافق له فلا يكفيه ذلك للتناول مالم يكن ميل إليه ورغبة فيه وشهوة له باعثة عليه ، إذ المريض يرى الغذاء . ويعلم أنه موافق ولا يمكنه التناول لعدم الرغبة والميل ولقدغ الداعية المحركة إليه ، فخلق الله تعالى له الميل والرغبة والإرادة . وأعطى به نزوعا في نفسه إليه وتوجها في قلبه إليه — ثم ذلك لا يكفيه فكم من مشاهد طامعا راعب فيه مرید تناوله عاجز عنه لكونه زمتا ؟ فخلقت له القدرة والأعضاء المتحركة حتى يتم به التناول ، والععض لا يتحرك إلا بالقدرة ، والقدرة تنتظر الداعية الباعثة ، والداعية تنتظر العلم والمعرفة أو الظن والاعتقادوه أن يقوى في نفسه كون الشيء موافقا له ، فإذا جازمت المعرفة بأن الشيء موافق ولا بد وأن يفعل ، وسلبت عن معارضة باعث آخر صارف عنه انبعثت الإرادة وتحقق الميل ، فإذا انبعثت الإرادة انتهضت القدرة لتحريك الأعضاء فالقدرة خادمة للإرادة ، والإرادة تابعة لحكم الاعتقاد والمعرفة . فالتالية عبارة عن الصفة المتوسطة وهي الإرادة وانبعاث النفس بحكم الرغبة والميل إلى ما هو موافق للفرض إما في الحال وإما في المال . فالحرك الأول هو الفرض المطلوب وهو الباعث . والفرض الباعث هو المقصد المنوي ، والانبعاث هو التقصّد والنية ، واتباع القدرة لخدمة الإرادة بتحريك الأعضاء هو العمل ، إلا أن اتباع القدرة للعمل قد يكون فباعث واحد وقد يكون يباعثين اجتماعا في فعل واحد ، وإذا كان يباعثين فقد يكون كل واحد بحيث لو انفرد لكان مليا باتباع القدرة ، وقد يكون كل واحد قاصرا عنه إلا بالاجتماع ، وقد يكون أحدهما كليا ولولا الآخر لكن الآخر انتهض عاضدا له ومعاوناً . فيخرج من هذا القسم أربعة أقسام؛ فلنذكر لكل واحد مثالا واسما :

أما الأول : فهو أن يفرد الباعث الواحد ويتجرد ، كما إذا هجم على الإنسان سبوح فكلما رآه قام من موضعه ، فلا موضع له إلا عرض الحرب من السبوح فانه رأى السبوح وعرفه ضارا فانبعثت نفسه إلى الحرب ورضيت فيه ، فانبعثت القدرة عاملة بتمتضي الانبعاث ، قال : فبته الفرار من السبوح لا نية له في القيام لغيره . وهذه النية تسمى خالصة ويسمى العمل بموجبها «إخلاصا» بالإضافة إلى الفرض الباعث ، ومعناه أنه خلص عن مشاركة غيره ومعارضة .

وأما الثاني : فهو أن يجمع باعثان بكل واحد مستقيل بالإنهاض لو انفرد . ومثاله من المحسوس أن يتعاون رجلان على حمل شيء بمقدار من القوة كل كلياً في الحمل لو انفرد . ومثاله في غرضنا أن يسأله قريه الفقير حاجة

فيقتضيه لفقره وقرايته ، وعلم أنه لو لا فقره لكان يقتضيه بمجرد الترابية ولو لا قرايته لكان يقتضيه بمجرد الفقر ، وعلم ذلك من نفسه بأنه يحضره قريب غني فيرغب في قضاء حاجته ، وفقره أجنبي فيرغب أيضا فيه . وكذلك من أمره الطيب بترك الطعام ودخل عليه يوم عرفة فصام وهو يعلم أنه لو لم يكن يوم عرفة لكان يترك الطعام حمية ، ولو لا الحمية لكان يتركه لأجل أنه يوم عرفة ، وقد اجتمعوا جميعا فأقدم على الفعل وكان الباعث الثاني رفيق الأول . فلنعم هذا « مرافقة للبواعث »

والثالث : أن لا يستقل كل واحد لو انفرد ولكن قوى مجموعهما على إتمام القدرة . ومثاله في المحسوس أن يتعاون ضعيفان على حمل ما لا يتفرد أحدهما به . ومثاله في فرضنا أن يقصده قريبه الغني فيطلب درهما فلا يعطيه ، ويقصده الأجنبي الفقير فيطلب درهما فلا يعطيه ، ثم يقصده القريب الفقير فيعطيه ، فيكون انمايت داعيته بمجموع الباعثين وهو القراية والفقر . وكذلك يتصدق بين يدي الناس لغرض الثواب ولغرض الثناء ، ويكون بحيث لو كان منفردا لكان لا يبعثه مجرد قصد الثواب على العطاء ، ولو كان الطالب قاسقا لا ثواب في التصديق عليه لكان لا يبعثه مجرد الرياء على العطاء ، ولو اجتمعا أردنا بمجموعهما تحريك القلب . ولنعم هذا الجنس « مشاركة » .

والرابع : أن يكون أحد الباعثين مستقلا لو انفرد بنفسه والثاني لا يستقل . ولكن لما انضاف إليه لم ينفك عن تأثير باعته والتسهيل . ومثاله في المحسوس أن يماون الضعيف الرجل القوي على الحمل ، ولو انفرد القوي لا يستقل ولو انفرد الضعيف لم يستقل ، فإن ذلك بالجملة يسهل العمل ويؤثر في تخفيفه . وماله في فرضنا أن يكون للإنسان ورد في الصلاة وعادة في الصدقات فاتفق أن حضري وتهاجعا من الناس . فصار الفعل أخف عليه بسبب مشاهدتهم ، وعلم من نفسه أنه لو كان منفردا خاليا لم يفتر عن عمله ، وعلم أن عمله لو لم يكن طاعة لم يكن مجرد الرياء يحمله عليه ، فهو شوب تطرق إلى النية . ولنعم هذا الجنس « المعاونة » .

فالباعث الثاني إما أن يكون رفيقا أو شريكا أو معينا . وسنذكر حكمها في باب الإخلاص . والغرض الآن بيان أقسام النيات ، فإن العمل تابع للباعث عليه فيكتسب الحكم منه . ولذلك قيل « إنما الأعمال بالنيات » لأنها تابعة لأحكامها في نفسها وإنما الحكم للتبوع .

بيان سر قوله صلى الله عليه وسلم « نية المؤمن خير من عمله ^(١) »

اعلم أنه قد يظن أن سبب هذا الترجيح أن النية سر لا يطلع عليه إلا الله تعالى ، والعمل ظاهر . ولعمل السر فضل . وهذا صحيح ولكن ليس هو المراد ؛ لأنه نوى أن يذكر بقلبه أو يتفكر في مصالح المسلمين فيقتضى عموم الحديث أن تكون نية التمسك خيرا من التفكير ، وقد يظن أن سبب الترجيح أن النية تدوم إلى آخر العمل والأعمال لا تدوم وهو ضعيف ، لأن ذلك يرجع معناه إلى أن العمل الكثير خير من القليل ، بل ليس كذلك فإن نية أعمال الصلاة قد لا تدوم إلا في لحظات معدودة والأعمال تدوم ، والعموم يقتضى أن تكون نية خيرا من عمله . وقد يقال : إن معناه أن النية بمجرد خیر من العمل بمجرد دون النية ، وهو كذلك ولكنه بعيد أن يكون هو المراد ، إذ العمل بلا نية أو على النقلة لا خير فيه أصلا والنية بمجرد خیر ، وظاهر الترجيح للشرطين في أصل الخير ، بل المعنى به أن كل طاعة تنظم بنية وعمل وكانت النية من جملة الخيرات وكان العمل من جملة الخيرات ولكن النية من جملة الطاعة خیر من العمل : أي لكل واحد منهما أثر في المقصود وأثر النية أكثر من أثر العمل

(١) حديث « نية المؤمن خير من عمله » أخرجه الطبراني من حديث سهل بن سعد ومن حديث النوايس بن سمعان ، وكلامها ضيف :

فعناه نية المؤمن من جملة طاعته خير من عمله الذي هو من جملة طاعته ، والغرض أن العبد اختياراً في النية وفي العمل ، فهما عملان والنية من الجملة خيرهما ، فهذا معناه .

وأما سبب كونها خيراً ومترجمة على العمل فلا يفهم إلا من فهم مقصد الدين وطريقه ومبلغ أثر الطريق في الاتصال إلى المقصد وقاس بعض الآثار بالبعض حتى يظهر له بعد ذلك الأرجح بالإضافة إلى المقصود . فن قال : الخبز خير من المسكة ، فإنما يعني به أنه خير بالإضافة إلى مقصود القوت والاعتناء ، ولا يفهم ذلك إلا من فهم أن للغذاء مقصداً وهو الصحة والبقاء ، وأن الأغذية مختلفة الآثار فيها ، وفهم أثر كل واحد وقاس بعضها بالبعض بالطاعات غذاء للقلوب ، والمقصود شفاؤها وبقاؤها وسلامتها في الآخرة ، وسعادتها وتعمها ببقاء الله تعالى ، فالقصد للسعادة ببقاء الله فقط ، ولن ينعم ببقاء الله إلا من مات محباً لله تعالى عارفاً بآله ، ولن يحبه إلا من عرفه ولن يأسره إلا من طال ذكره له . فالأكل يحصل بدوام الذكر ، والمعرفة تحصل بدوام الفكر ، والمحبة تتبع المعرفة بالضرورة ، ولن يتفرغ القلب لدوام الذكر والفكر إلا إذا فرغ من شواغل الدنيا ، ولن يتفرغ من شواغلها إلا إذا انقطع عنه شواغلها حتى يصير مائلاً إلى الخير مريداً له فافرا عن الشر مبغضاً له ، وإنما يميل إلى الخيرات والطاعات إذا علم أن سعادته في الآخرة مشروطة بها ، كما يميل العاقل إلى الفصد والحجامة لعله بأن سلامته فيهما . وإذا حصل أمل الميل بالمعرفة فإنما يقوى بالعمل بمقتضى الميل والمواظبة عليه ، فإن المواظبة على مقتضى صفات القلب وإرادتها بالعمل تجري مجرى الغذاء والقوت لتلك الصفة حتى تترسخ الصفة وتقوى بسببها .

فالمائل إلى طلب العلم أو طلب الرياسة لا يكون ميله في الابتداء لإضعيفا ، فحينئذ مقتضى الميل واشتغال بالعلم وتربية الرياسة والأعمال المطلوبة لتلك تأكيد له ورسوخ وعصر عليه التزويج ، وإن عالج مقتضى ميله بضعف ميله وانكسر وربما زال وانحقر . بل الذي ينظر إلى وجه حسن مثلاً فيميل إليه طبعه ميلاً ضعيفاً ، لو تبعه وعمل بمقتضاه فداوم على النظر والمجالسة والمخالطة والمحاورة تأكد ميله حتى يخرج أمره عن اختياره فلا يقدر على التزول عنه ، ولو قطع نفسه ابتداءً وعالج مقتضى ميله لكان ذلك كقطع القوت والغذاء عن صفة الميل ، ويكون ذلك ذرأودعاً في وجهه حتى يضعف ويتكسر بسببه وينفهم وينمحي . وهكذا جميع الصفات والخيرات والطاعات كلها هي التي تراد بها الآخرة ، والشرور كلها هي التي تراد بها الدنيا والآخرة . وميل النفس إلى الخيرات الأخروية وانصرافها عن الدنيوية هو الذي يفرغها لذكر والفكر ، ولن يتأكد ذلك إلا بالمواظبة على أعمال الطاعة وترك المعاصي والجوارح ، لأن بين الجوارح وبين القلب علاقة حتى إنه يتأثر بكل واحد منهما بالآخر ، فترى العضو إذا أصابه جراحة تألم بها القلب ، ونرى القلب إذا تألم بعله يموت عزيز من عزته أو هجوم أمر مخوف تأثرت به الأعضاء وارتعدت الفرائض وتغير اللون ، إلا أن القلب هو الأصل المتبوع فكأنه الأمير والراعي والجوارح كل خدم والرايا والأتباع . فالجوارح خادمة للقلب بتأكيدها صفاتها فيه ، فالقلب هو المقصود والأعضاء آلات موصلة إلى المقصود .

ولذلك قال النبي ﷺ « إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح ما سائر الجسد » وقال عليه الصلاة والسلام « اللهم أصلح الراعي والرعية » وأراد بالراعي القلب . وقال الله تعالى « لن ينال الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التقوى »

- (١) حديث إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح ما سائر الجسد « متفق عليه من حديث الترمذي بن بشير وقد تقدم .
(٢) حديث « اللهم أصلح الراعي والرعية » تقدم ولم أجده .

منكم) وهي صفة القلب . فمن هذا الوجه يجب لا محالة أن تكون أعمال القلب على الجملة أفضل من حركات الجوارح . ثم يجب أن تكون النية من جعلها أفضل لأنها عبارة عن ميل القلب إلى الخير وإرادته له .

وغرضنا من الأعمال بالجوارح أن يعود القلب إرادة الخير ويؤكد فيه الميل إليه ليفرغ من شوائب الدنيا ويكب على الذكر والفكر ، فبالضرورة يكون خيرا بالإضافة إلى الغرض لأنه متمكن من نفس المقصود ، وهذا كما أن المدة إذا تأملت فقد تتأذى بأن يوضع الطلاء على الصدر وتتأذى بالشرب والدواء الواصل إلى المعدة ، فالشرب خير من طلاء الصدر لأن طلاء الصدر أيضا إنما أريد به أن يسرى منه الأثر إلى المعدة ، فما يلقى عين المعدة فهو خير وأنفع .

فكذلك ينبغي أن نفهم تأثير الطاعات كلها ، إذ المطلوب منها تغيير القلوب وتبديل صفاتها فقط دون الجوارح ، فلا تظن أن في وضع الجهة على الأرض غرضا من حيث انه جمع بين الجهة والأرض ، بل من حيث انه بحكم العادة يؤكد صفة التواضع في القلب ، وإن من يحدق نفسه تواضعا ، فإذا استكان بأعضائه وصورها بصورة التواضع تأكد تواضعه ، ومن وجد في قلبه رقة على يتيم فاذا مسح رأسه وقبله تأكدت الرقة في قلبه ، ولهذا لم يكن العمل بغير نية مفيدا أصلا ، لأن من مسح رأس يتيم وهو غافل بقلبه أو ظان أنه يمسح ثوبا — لم ينتشر من أعضائه أثر إلى قلبه لتأكيد الرقة ، وكذلك من يسجد غافلا وهو مشغول بالهم بأعراض الدنيا لم ينتشر من جهته ووضعها على الأرض أثر إلى قلبه ، يتأكد به التواضع ، فكان وجود ذلك كعدمه ، وما ساءى وجوده علمه بالإضافة إلى الغرض المطلوب منه يسمى باطلا ، فيقال : العبادة بغير نية باطلة وهذا معناه إذا فعل من غفلة ، فإذا قصد به رياء أو تعظيم شخص آخر لم يكن وجوده كعدمه بل زاد شرا ، فانه لم يؤكد الصفة المطلوب تأكيدها حتى أكد الصفة المطلوب قبحها وهي صفة الرياء التي هي من الميل إلى الدنيا . فهذا وجه كون النية خيرا من العمل .

وهذا أيضا يعرف معنى قوله ﷺ « من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة » لأن هم القلب هو ميله إلى الخير وانصرافه عن الهوى وحسب الدنيا وهي غاية الحسنات ، وإنما الإتمام بالعمل يزيدنا تأكيدها ، فليس المقصود من إراقة دم قربان الدم واللحم بل ميل القلب عن حب الدنيا وبهذا إثارة لوجه الله تعالى ، وهذه الصفة قد حصلت عند جرم النية والهمة وإن عاق عن العمل عائق (لأن يقال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم) والتقوى ههنا أعني القلب ، ولذلك قال ﷺ « ان قوما بالمدينة قد شركونا في جهادنا » - كما تقدم ذكره - لأن قلوبهم في صدق إرادة الخير وبذل المال والنفس والرغبة في طلب الشهادة وإعلاء كلمة الله تعالى كقلوب الخارجين في الجهاد وإنما يفرقهم بالأبدان لمواقف تخص الأسباب الخارجة عن القلب وذلك غير مطلوب إلا لتأكيد هذه الصفات . وهذه المعاني تقسم جميع الأحاديث التي أوردناها في فضيلة النية فأعرضنا عنها ليتكشف لك أسرارها فلا تطول بالإعادة .

بيان تفصيل الأعمال المتعلقة بالنية

اعلم أن الأعمال وإن انقسمت أقساما كثيرة من فعل وقول وحركة وسكون وجلب ودفع وفكر وذكر وغير ذلك بما لا يتصور احصاؤه واستقصاؤه - فهي ثلاثة أقسام : معاص وطاعات ومباحات .

(القسم الأول) المعاصي ، وهي لا تتفرع عن موضعها بالنية ، فلا ينبغي أن يفهم الجماع ذلك من عموم قوله عليه السلام « إنما الأعمال بالنيات » فيظن أن المعصية تنقلب طاعة بالنية ، كالذي يتأهب إنسانا مراعاة لقلب

غيره ، أو يعلم فقيرا من مال غيره ، أو يبنى مدرسة أو مسجدا أو رباطا بمال حرام ؛ وقصده الخير . فهذا كله جهل ، والنية لا تؤثر في إخراجها عن كونه ظلما وعدوانا ومعصية . بل قصده الخير بالشر . على خلاف مقتضى الشرع - شر آخر ، فإن عرفه فهو معاند للشرع ، وإن جهله فهو عاصي بجهله إذ طلب العلم فريضة لكل مسلم ، والخيرات إنما يعرف كونها خيرات للشرع ، فكيف يمكن أن يكون الشر خير ؟ هيئات ، بل المروج لذلك على القلب خفي الشهوة وباطن الهوى ، فإن القلب إذا كان مائلا إلى طلب الجاه واستئالة قلوب الناس وسائر مخطوط النفس توسل الشيطان به إلى التلبس على الجاهل .

ولذلك قال سهل رحمه الله تعالى : معاصي الله تعالى بمعصية أعظم من الجهل ؟ قيل : يا أبا محمد هل تعرف شيئا أشد من الجهل ؟ قال : نعم الجهل بالجهل . وهو كما قال . لأن الجهل بالجهل يسد بالكلية باب التعلم ، فمن يظن بالكلية بنفسه أنه عالم فكيف يتعلم ؟ وكذلك أفضل ما أطيع الله تعالى به العلم ، ورأس العلم : العلم بالعلم ، كما أن رأس الجهل : الجهل بالجهل . فإن من لا يعلم العلم النافع من العلم الضار اشتغل بما أكب الناس عليه من العلوم المزخرفة التي هي وسائطهم إلى الدنيا ، وذلك هو ملاحدة الجهل ومتبع فساد العالم ، والمقصود أن من قصد الخير بمعصية عن جهل فهو غير معذور إلا إذا كان قريب العهد بالإسلام ولم يجد بعد مهلة التعلم . وقد قال الله سبحانه (فاستأخوا أهل الذکر إن كنتم لا تعلمون) وقال النبي ﷺ « لا يعذر الجاهل من الجهل ، ولا يحل للجاهل أن يسكت على جهله ، ولا لعالم أن يسكت على علمه » .

ويقرب من تقرب السلاطين ببناء المساجد والمدارس بالمال الحرام تقرب العلماء السوء بتعليم العلم السفهاء والأشرار ، المشغولين بالفسق والفسور القاصرين مهمهم على عماراة العلماء ومباراة السفهاء واستئالة وجوه الناس وجمع حطام الدنيا وأخذ أموال السلاطين والنبأى والمسالكين ، فإن هؤلاء إذا تعلموا كانوا قطاع طريق الله ، وابتغى كل واحد منهم في بلده نائبا عن الدجال يتكالب على الدنيا ويتبع الهوى ويتباعد عن التقوى ويستعري الناس بسبب مشاهدته على معاصي الله ، ثم قد ينتشر ذلك العلم إلى مثله وأمثاله ويتخونه أيضا آلة ووسيلة في الشر واتباع الهوى ، ويتسلسل ذلك ، ويوال جميعه يرجع إلى العلم الذي عليه العلم مع علمه بفساد نيته وقصده ، ومشاهدته أنواع المعاصي من أقواله وأفعاله وفي مطعمه وملبسه ومسكنه ، فيموت هذا العالم وتبقى آثار شره منتشرة في العالم ألف سنة مثلا وألفي سنة ، وطوف لمن إذا مات ماتت معه ذنوبه ، ثم العجب من جهله حيث يقول « إنما الأعمال بالنيات » وقد قصدت بذلك نشر علم الدين ، فإن استعمله هو في الفساد فالمعصية منه لافني وما قصدت به إلا أن يستعين به على الخير ، وإنما حب الرياسة والانتباغ والتفاخر بعلوم العلم يحسن ذلك في قلبه ، والشيطان بواسطة حب الرياسة يلبس عليه . وليست شعري ماجراه به عن وهب سيفان قاطع طريق وأعدته خيلا وأسبابا يستعين بها على مقصوده ويقول إنما أردت البذل والسخاء والتخلق بأخلاق الله الجميلة ، وقصدت به أن يغزو بهذا السيف والفرس في سبيل الله ، فإن إعداد الخيل والرباط والقوة للفراسة من أفضل القربات ، فإن هو صرفه إلى قطع الطريق فهو المعاصي .

وقد أجمع الفقهاء على أن ذلك حرام مع أن السخاء هو أحب الأخلاق إلى الله تعالى حتى قال رسول الله ﷺ « إن الله تعالى ثلثة خلق من تقرب إليه بواحد منها دخل الجنة وأحبها إليه السخاء » (١) فليست شعري لم حرم

(١) حديث « لا يعذر الجاهل على الجهل ولا يحل للجاهل أن يسكت على جهله . . . الحديث » أخرجه الطبراني في الأوسط وابن السني وأبو نعيم في رياضة المتعلمين من حديث جابر يسند ضعيف دون قوله « لا يعذر الجاهل على الجهل » وقال « لا ينبغي » بدل « لا يحل » وقد تقدم في العلم . (٢) حديث « إن الله ثلثة خلق من تقرب إليه بواحد منها دخل الجنة وأحبها إليه السخاء » تقدم في كتاب المحبة والشوق .

هذا السخاء ؟ ولم يجب عليه أن ينظر إلى قرينة الحال من هذا الظالم فإذا لاح من عاداته أنه يستعين بالسلاح على الشر فيلجئ أن يسعى في سلب سلاحه لأن يده بغيره ؟ والعلم سلاح يقا تل به الشيطان وأعداء الله وقد يماون به أعداء الله من وجل وهو الموى ؛ فن لا يزال مؤثرا لذهباه على دينه وهواه على آخرته وهو عاجز عنها لقلة فضله فكيف يجوز إمداده بنوع علم يمكن به من الوصول إلى شوائبه ؟ بل لم يزل علماء السلف ورحمهم الله يتفقدون أحوال من يردد إلهم ، فلو رأوا منه تقصيرا في نقل من التواقل أنكروه وتركوا لإكرامه ، وإذا رأوا منه فجورا واستحلال حرام مجروء ونفوه عن مجالسهم وتركوا تكليمه فضلا عن تعليمه ، لمعلم بأن من تعلم مسألة ولم يعمل بها وجاوزها إلى غيرها فليس يطلب إلا آلة الشر ، وقد نموذ جميع السلف بالله من الفاجر العالم بالسنة ومات مؤذوا من الفاجر الجاهل ، حكى عن بعض أصحاب أحمد بن حنبل رحمه الله أنه كان يردد إليه ستين ، ثم اتفق أن أعرض عنه أحمد ومجره وصار لا يكلمه ، فلم يزل يسأله عن تقيره عليه وهو لا يذكره ، حتى قال : يلغى أنك طلي ت حاطط دارك من جانب الشارع وقد أخذت قدر سمك الطين وهو أنملة من شارع المسلمين فلا تصلح لتصلح لتعلم العلم :

فبهكذا كانت مراقبة السلف لأحوال طلاب العلم . وهذا وأمثاله مما ينبت على الأغنياء وأتباع الشيطان وإن كانوا أرباب العلية والأكام الواسعة وأصحاب الألسنة الطويلة والفضل الكثير ، أعنى الفضل من العلوم التي لا تعمل على التحذير من الدنيا والزجر عنها والترغيب في الآخرة والدعاء إليها ، بل هي العلوم التي تتعلق بالخلق وتوصل بها إلى جمع حطام واستتباع الناس والتقدم على الأقران .

فإن قوله **وَالْعَمَلُ** « إنما الأعمال بالنيات » يختص من الأقسام الثلاثة بالطاعات والمباحات دون المعاصي ، إذ الطاعة تنقلب معصية بالقصد ، والمباح ينقلب معصية وطاعة بالقصد ، فأما المعصية فلا تنقلب طاعة بالقصد أصلا ؛ نعم لنية دخل فيها وهو أنه إذا انضاف إليها قصد خبيثة تضاعف وزرها وعظم وبالها - كما ذكرنا ذلك في كتاب التوبة .

(القسم الثاني) الطاعات : وهي مرتبطة بالنيات في أصل محبتها وفي تضاعف فضلها . أما الأصل : فهو أن ينوى بها عبادة الله تعالى لا غير ، فإن نوى الرياء صارت معصية . وأما تضاعف الفضل : فيكثر النيات الحسنة فإن الطاعة الواحدة يمكن أن ينوى بها غيرات كثيرة فيكون له بكل نية ثواب ، إذ وكل واحدة منها حسنة ثم تضاعف كل حسنة عشر أمثالها ^(١) كما ورد به الخبر .

ومثاله التعمود في المسجد فإنه طاعة ويمكن أن ينوى فيه نيات كثيرة حتى يصير من فضائل أعمال المتقين ويبلغ درجات المقربين .

(أولها) أن يعتقد أنه بيت الله وأن داخله زائر الله ، فيقصد به زيارة مولاه وجاء لما وعده به رسول الله **ﷺ** حيث قال « من قعد في المسجد فقد زار الله تعالى وحق على الزور أن يكرم زائره » .
(وثانيها) أن ينظر الصلاة بعد الصلاة فيكون في جملة انتظاره في الصلاة وهو معنى قوله تعالى (وربطوا) .
(وثالثها) الترهيب بكف السمع والبصر والأعضاء عن الحركات والترددات ، فإن الاكتاف كفسد وهو في معنى

(١) حديث : تضعيف الحسنه بشر أمثالها ، تقدم (٢) حديث « من قعد في للمسجد فقد زار الله تعالى وحق على الزور لإكرام زائره » أخرجه ابن حبان في الضعفاء من حديث سلمان والبيهقي في الشعب نحوه من رواية جماعة من الصحابة لم يسموا بإسناد صحيح وقد تقدم في الصلاة .

الصوم - وهو نوع تربع ، ولذلك قال رسول الله ﷺ «رهبانية أمتي القعود في المساجد»^(١) . (وراهما) عكوف
 لهم على الله ولزوم السرقة في الفكر في الآخرة ودفع الشواغل الصارفة عنه بالاعتزال إلى المسجد (وخامسها) التجرد
 لذكر الله أو لاستماع ذكره وللذكر به كما روى في الخبر «من غدا إلى المسجد ليدرك الله تعالى أو يذكره به كان
 كالجاهد في سبيل الله تعالى»^(٢) (وسادسها) أن يقصد إفادة العلم بأمر معروف ونهى عن منكر ، إذ المسجد لا يغفل
 عن شيء في صلاته أو يتعاطى مالا يميل له قيامه بالمعروف ويرشده إلى الدين فيكون شريكاً معه في غيره الذي
 يعلم منه نقصان غير أنه (وسابعها) أن يستفيد أخاً في الله فإن ذلك غنيمته وذخيرة للدار الآخرة والمسجد معيش
 أهل الدين المحبين لله وفي الله (وثامنها) أن يترك الذنوب حياء من الله تعالى وحياء من أن يتعاطى في بيت الله
 ما يقتضى هناك الحرمة ، وقد قال الحسن بن علي رضي الله عنهما : من أدمن الاختلاف إلى المسجد رزقه الله إحدى
 سبع خصال : أخا مستفاداً في الله ، أو رحمة مستنزلة ، أو علماً مستظرفاً ، أو كلمة تدل على هدى ، أو تصرفه عن
 ردى ، أو يترك الذنوب خشية أو حياء .

فهذا طريق فكثير النيات ، وقس به سائر الطاعات والمباحات إذ ما من طاعة الا وتحمل نيات كثيرة ، وإنما
 نحضر في قلب العبد المؤمن بقدر جوده في طلب الخير ونشمره له ونفكره فيه . فهذا تزكوا الأعمال وتضاعف الحسنات .

(القسم الثالث) المباحات : وما من شيء من المباحات الا ويحتمل نية أو نيات يصير بها من محاسن القربات
 ويثاب بها مآل الدرجات ، فما أعظم خسران من يففل عنها ويتعاطاها تعاطي البائم المهمل عن سهو وغفلة ، ولا
 ينبغي أن يستحق العبد شيئاً من المحطرات والخطوات والخطات فكل ذلك يستل عنه يوم القيامة أنه لم فعله وما
 الذي قصد به ؟ هذا في مباح محض لا يشوبه كراهة ولذلك قال ﷺ «حلالها حساب وحرامها عقاب»^(٣) وفي
 حديث معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن العبد ليسأل يوم القيامة عن كل شيء حتى عن كحل عينيه
 وعن فئات الطينة بأصبعيه وعن لسه ثوب أخيه»^(٤) وفي خبر آخر «من تطيب لله تعالى جاء يوم القيامة وريحه
 أطيب من المسك ومن تطيب لغير الله تعالى جاء يوم القيامة وريحه أفتن من الجيفة» فاستعمال الطيب مباح
 ولكن لا بد فيه من نية .

فان قلت : فما الذي يمكن أن يتوى بالطيب وهو حظ من حظوظ النفس وكيف يطيب لله ؟ فأقول : أن من
 يطيب مثلاً يوم الجمعة وفي سائر الأوقات بصورة أن يقصد التمتع بلذات الدنيا ، أو يقصد به إظهار التفاخر بكثرة
 المال ليحسده الأكران ، أو يقصد به رياء الخلق ليقوم له الجاه في قلوبهم ويذكر بطيب الرائحة ، أو ليتودد به إلى
 قلوب النساء الأنجنيات اذا كان مستحلاً للنظر البين ، ولأمور أخر لا تحصى . وكل هذا يجعل الطيب معصية فيذك
 يكون أفتن من الجيفة في القيامة إلا القصد الأول وهو التلذذ والتمتع فان ذلك ليس بمعصية الا أنه يستل عنه ، ومن

(١) حديث «رهبانية أمتي القعود في المساجد» لم أجده أصلاً (٢) حديث «من غدا إلى المسجد ليدرك الله أو
 يذكر به كان كالجاهد في سبيل الله تعالى» وهو معروف من قول كتب الأخبار وروناه في جزء بن طوق والطنبراني في
 الكبير من حديث أبي أمامة «من غدا إلى المسجد لا يريد إلا أن يتعلم خيراً أو يعلمه كان له كأجر حج تاماً حبه»
 وإسناده جيد وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة «من غدا إلى المسجد أو راح أعد الله له في الجنة نزلاً كلما غدا أو
 راح» . (٣) حديث «حلالها حساب وحرامها عقاب» تقدم . (٤) حديث معاذ «إن العبد ليسأل يوم القيامة عن كل
 شيء حتى عن كحل عينيه وعن فئات الطينة بأصبعيه وعن لسه ثوب أخيه» لم أجده إلا إسناداً .

توفى الحساب حذب . ومن أتى شيئا من مباح الدنيا لم يندب عليه في الآخرة ولكن ينقص من نعيم الآخرة له بقدره ، وناهيك خسرانا بأن يستحيل ما يقضى ويحسر زيادة نعيم لا يقضى . وأما النيات الحسنة فإنه ينشأ به اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة (١) « وينشأ بذلك أيضا تعظيم المسجد واحترام بيت الله فلا يرى أن يدخله زائرا لله إلا طيب الرائحة ، وأن يقصد به ترويح جيرانه ليستريحوا في المسجد عند مجاورته . ورواحه ، وأن يقصد به دفع الروائح الكريهة عن نفسه التي تؤدي إلى إيذاء مخالطيه ، وأن يقصد جسم باب النية عن المتناهبين إذا اغتايوه بالروائح الكريهة فيمضون الله بسببه ، فن تعرض للنية وهو قادر على الاحتراز منها فهو شريك في تلك المعصية كاقيل :

إذا رحلت عن قوم وقد قدروا أن لا تقارهم قالوا لا ترحل

وقال الله تعالى ﴿ ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم ﴾ أشار به إلى أن التسبب إلى الشر شر ، وأن يقصد به معالجة دماغه لتزويد به فطنته وذكوره ويسهل عليه درك مهمات دينه بالسك ، فقد قال الصافي رحمه الله من طاب ريحه زاد عقله . فهذا وأمثاله من النيات لا يعجز الفقيه عنها إذا كانت تجازة الآخرة وطلب الخير خالصة على قلبه . وإذا لم يغلب على قلبه إلا نعيم الدنيا لم تحضره هذه النيات وإن ذكرت له لم ينعم لها قلبه فلا يكون معه منها إلا حديث النفس وليس ذلك من النية في شيء .

والمباحات كثيرة ولا يمكن إحصاء النيات فيها نفس هذا الواحد ما عدا ، ولهذا قال بعض المصنفين من السلف : إنى لأستحب أن يكون لي في كل شيء نية حتى في أكل شرقي ونومي ودخول إلى الحلاء ، وكل ذلك ما يمكن أن يقصد به التقرب إلى الله تعالى ، لأن كل ما هو سبب لبقاء البدن و فراغ القلب من مهمات البدن فهو معين على الدين ، فن قصد من الأكل التقوى على العبادة ، ومن الوقاع تحصين دينه وتطهير قلب أهله والتوصل به إلى نسل صالح بعد الله تعالى بعمد فتكثر به أمة محمد صلى الله عليه وسلم كن مطعيا يأكله ونكاحه ، وأغلب حفظ النفس الأكل والوقاع وقصد الخير هما غير ممتنع لمن غلب على قلبه هم الآخرة ، ولذلك ينبغي أن يحسن نيته مهما ضاع له مال ويقول هو في سبيل الله ، وإذا بلغه اغتيال غيره له فليطيب قلبه بأنه سيحصل سيئاته وستنقل إلى ديوانه حسناته ، وليتوكل ذلك بسكوته عن الجواب . ففي الخبر « إن العبد ليحاسب فبطل أعماله لدخول الآفة فيها حتى يستوجب النار ، ثم ينشر له من الأعمال الصالحة ما يستوجب به الجنة فيتمتع به ويقول : يارب هذه أعمال ماعلمها قط ؟ فيقال : هذه أعمال الذين اغتايوك وآذوك وظلوك (٢) » وفي الخبر « إن العبد ليوافق القيامة بحسنات أمثال الجبال لو خلصت له لدخل الجنة فيأتي وقد ظلم هذا وشتم هذا وضرب هذا فينقص لهذا من حسناته ولهذا من حسناته حتى لا يبقى له حسنة . فتقول الملائكة : قد فنيتم حسناته وبقي طالون فيقول الله تعالى ألقوا عليه من

(١) حديث « إن ليس الثواب الحسنه يوم الجمعة سنة » أخرجه أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد « من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب إن كان عنده وليس أحسن ثيابه ... الحديث » ولأبي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن سلام « ما لي أحدكم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوبي مهنته » وفي إسناده اختلاف وفي الصحيحين أن عمر رأى حلة سراء عند باب المسجد قال يا رسول الله لو اشتريت هذه فلبستها يوم الجمعة ... الحديث . (٢) حديث « إن العبد ليحاسب فبطل أعماله لدخول الآفة فيها حتى يستوجب النار ثم ينشر له من الأعمال الحسنه ما يستوجب به الجنة ... الحديث » وفيه هذه « أعمال الذين اغتايوك ... الحديث » أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق أبي نعيم من حديث شيب بن سعد البلوي مختصرا « إن العبد ليلقى كتابه منتظرا فينظر فيه فيرى حسنات لم يعملها فيقول هذا لي ولم أعلمها فيقال بما اغتايك الناس وأنت لاتشعر » وفيه ابن أبي عمير .

سبأتهم ثم صكوا له صكا إلى النار (١) » وبالجملية فإنك ثم إياك أن تستحق شيئا من حركاتك فلا تحترز من غرورها وشروعها ولا تعد جوابها يوم السؤال والحساب فإن الله تعالى مطلع عليك وشهيد (٢) ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد (٣) وقال بعض السلف : كتبت كتابا وأردت أن أترهب من حائل جاري فترجعت ثم قلت : تراب وما تراب ؟ فترهت في هائف : سيعلم من استخف بتراب ما يلقى غذا من سوء الحساب . وصلى رجل مع الثوري فرآه مغلوب الثوب فرقه قد يده ليصلحه ثم قبضها فلم يسوه ، فسأله عن ذلك فقال : إني لبيت الله تعالى ولا أريد أن أسويه لغير الله . وقد قال الحسن : إن الرجل ليتعلق بالرجل يوم القيامة فيقول : يني ويتك الله ؟ فيقول : والله ما أحركه ؟ فيقول : بلى أنت أخذت لينة من حائطي وأخذت خطا من ثوبي !

فهذا وأمثاله من الأخبار قطع قلوب الخائفين ، فإن كنت من أولى العزم والنهي ولم تكن من المغترين فانظر لنفسك الآن ودقق الحساب على نفسك قبل أن يدقق عليك ، وراقب أحوالك ولا تسكن ولا تحرك ما لم تأمل أولا أنك لم تحرك ، وماذا تقصد ، وما الذي تنال به من الدنيا ، وما الذي يفوتك في الآخرة ، وبماذا ترجح الدنيا على الآخرة ؟ فإذا علمت أنه لا باعث إلا الدين فامض عزمك وما خطر ببالك وإلا فأمسك ، ثم راقب أيضا قلبك في إمساكك وامتناعك فإن ترك الفعل فعل ولا بد له من نية صحيحة ، فلا ينبغي أن يكون الداعي هوى غنى لا يطلع عليه ، ولا ينزك ظواهر الأمور ومشهورات الشهيرات وأظن للأغواء والأسرار تخرج من حين أهل الاعتراض .

فقد روى عن ذكره عليه السلام أنه كان يعمل في حائط بالطين ، وكان أجيرا يقوم قدموا له رغيفا — إذ كان لا يأكل إلا من كسب يده — فتدخل عليه قوم فلم يدعهم إلى الطعام حتى فرغ ، فتعجبوا منه لما علوا من سخافته ورمده وظنوا أن الخير في طلب المساعدة في الطعام ، فقال : إني أعمل لقوم بالأجرة وقدما إلى الرغيف لا تقوى به على صلهم ، فلو أكلتم معي لم يكفكم ولم يكفني وضعت عن صلهم . فالبصير هكذا ينظر في البواطن بنور الله ، فإن ضعفه عن العمل نقص في فرض وترك الدعوة إلى الطعام نقص في فضل ، ولا حكم للفضائل مع الفرائض وقال بعضهم : دخلت على سفيان وهو يأكل فما كلني حتى لعق أصابعه ثم قال : لولا أني أخذته بدين لأحببت أن تأكل منه . وقال سفيان : من دعا رجلا إلى طعامه وليس له رغبة أن يأكل منه فإن أجابه فأكل فعليه وزدان وإن لم يأكل فعليه وزر واحد ، وأراد بأحد الوزدين التفاق وبالتالي تبريره أخاه لما يكره لو علمه .
فهكذا ينبغي أن يتفقد العبد نفسه في سائر الأحوال فلا يقدم ولا يحجم إلا بنية ، فإن لم تحضره النية لا تدخل تحت الاختيار .

بيان أن النية غير داخلة تحت الاختيار

اعلم أن الجاهل يسمع ما ذكرناه من الوصية بتحسين النية وتكثيرها مع قوله **وَالنِّيَّةُ** « إنما الأعمال بالنيات » فيقول في نفسه عند تدريسه أو تجارته أو أكله : نويت أن أحرس الله أو أأكل الله ، ويظن ذلك نية وهيات فذلك حديث نفس وحديث لسان وفكر أو انتقال من خاطر إلى خاطر ، والنية بمنزلة جميع ذلك ، وإنما النية انبعاث النفس وتوجيهها وميلها إلى مظهر لها أن فيه غرضها إما عاجلا وإما آجلا .

والميل إذا لم يكن لا يمكن اشتراطه واكتسابه بمجرد الإرادة ، بل ذلك كقول الشبان : نويت أن أنتهي الطعام وأميل إليه ، أو قول الفارغ : نويت أن أعشق فلانا وأحبه وأعظمه بقلبي ، فذلك حال . بل لاطرق إلى اكتساب

(١) حديث « إن العبد ليوافي القيامة بحسنات أمثال الجبال » وفيه « ورأى قد ظلم هذا وشتم هذا ... الحديث »
تقدم مع اختلاف .

صرف القلب إلى الشيء وميله إليه وتوجهه نحوه إلا باكتساب أسبابه وذلك مما يقدر عليه وقد لا يقدر عليه . وإنما تلبث النفس إلى الفعل إجابة للعرض الباعث الموافق للنفس الملائم لما وما لم يعتقد الإنسان أن عرضه منوط بفعل من الأفعال فلا يتوجه نحوه قصد . وذلك مما لا يقدر على اعتقاده في كل حين ، وإذا اعتقد فأنما يتوجه القلب إذا كان فارغا غير مصروف عنه بفرض شاغل أقوى منه وذلك لا يمكن في كل وقت ، والدواعي والصوارف لما أسباب كثيرة بها تجتمع ، ويختلف ذلك بالأشخاص والأحوال وبالأعمال . فإذا غلبت شهوة النكاح مثلا ولم يعتقد عرضا صححها في الولد دينا ولا دنيا لا يمكنه أن يواقع على نية الولد بل لا يمكن إلا على نية قضاء الشهوة ، إذ النية هي إجابة الباعث ولا باعث إلا الشهوة ؛ فكيف بنوى الولد؟ وإذا لم يفلح على قلبه أن إقامة سنة النكاح^(١) ابتاعا لرسول الله ﷺ بعظم فضلها لا يمكن أن ينوى بالنكاح ابتاعا السنة إلا أن يقول ذلك بلسانه وقلبه ، وهو حديث محض ليس بنية .

نعم طريقا اكتساب هذه النية مثلا أن يقوى أولا إيمانه بالشرع ويقوى إيمانه بعظم ثواب من سعى في تكثير أمة محمد ﷺ ، ويدفع عن نفسه جميع المنغرات عن الولد من ثقل المؤنة وطول التعب وغيره ، فإذا فعل ذلك ربما انبعث من قلبه رغبة إلى تحصيل الولد لثواب فتحركة تلك الرغبة وتتحرك أعضاؤه لمباشرة العقد ، فإذا انتهضت القدرة انحركت اللسان بيقول العقد طاعة هذا الباعث الغالب على القلب كان ناويا ، فإن لم يكن كذلك فأيقدرة في نفسه ويردده في قلبه من قصد الولد وسواس وهذيان .

ولهذا امتنع جماعة من السلف من جملة من الطاعات إذ لم تحضرهم النية وكانوا يقولون ليس تحضرنا فيه نية ، حتى أن ابن سيرين لم يصل على جنازة الحسن البصري وقال: ليس تحضرني نية . ونادى بعضهم امرأته وكان يسرح شعره أن هات المدري ، فقالت : أجيء بالمرأة ؟ فسكت ساعة ثم قال : نعم ، فقيل له في ذلك فقال: كان لي في المدري نية ولم تحضرني في المرأة نية فتوقفت حتى هيأها الله تعالى . ومات حماد بن سليمان - وكان أحد علماء الكوفة - فقيل للثوري : ألا تشهد جنازته ، فقال: لو كان لي نية لفعلت . وكان أحدم إذا سئل عملا من أعمال البر يقول: إن رزقني الله تعالى نية لفعلت . وكان طاروس لا يحدث إلا بنية ، وكان يسئل أن يحدث فلا يحدث ، ولا يسئل فيبتدىء . فقيل له في ذلك قال : أفتحبون أن أحدث بغير نية ، إذا حضرني نية فعلت .

وحكى أن داود بن المخبر لما صنف كتاب العقل ، جاءه أحمد بن حنبل فطلب منه فنظر فيه أحد صفحا وردده فقال : مالك ؟ قال : فيه أسانيد ضعاف ، فقال له داود: أنا لم أخرجه على الأسانيد ، فانظر فيه بعين الحجراء . إنما نظرت فيه بعين العمل فأنفمت ، قال أحمد : فردده على حتى أظفر فيه بالعين التي نظرت فأخذه ومكث عنده طويلا ثم قال: جزاك الله خيرا فقد أنفمت به . وقيل لطاروس: ادع لنا حتى أجد له نية . وقال بعضهم: أنا في طلب نية لقيادة رجل منذ شهر فما حصلت لي بعد . وقال عيسى بن كثير : شئت مع ميمون بن مهران فلما انتهى إلى باب داره انصرفت فقال ابنه : ألا تعرض عليه العشاء ، قال : ليس من نيتي .

وهذا لأن النية تتبع النظر فإذا تغير النظر تغيرت النية ، وكانوا لا يرون أن يعملوا عملا إلا بنية لعلمهم بأن النية روح العمل وأن العمل بغير نية صادقة رياء . وتكلف وهو سبب مقت لاسبب قرب ، وعدلوا أن النية ليست هي قول القائل بلسانه : نويت ، بل هو انبعات القلب يجري مجرى الفتح من الله تعالى ، فقد تبيير في بعض

(١) حديث إن النكاح سنة رسول الله ﷺ « تقدم في آداب النكاح .

الأوقات وقد تتعذر في بعضها . نعم من كان الغالب على قلبه أمر الدين يسر عليه في أكثر الأحوال إحضار النية للخيرات فإن قلبه مائل بالجملة إلى أصل الخير فينبعث إلى التفاصيل غالبا . ومن مال قلبه إلى الدنيا وغلبت عليه لم يتيسر له ذلك بل لا يتيسر له في الفرائض إلا بمجد مجيد ، وغايته أن يذكر النار ويحذر نفسه عقابها أو نعم الجنة ويرغب نفسه فيها فربما تنبثق له داعية ضعيفة فيكون ثوابه بقدر رغبته ونيته . وأما الطاعة على نية إجلال الله تعالى لاستحقاقه الطاعة والعبودية فلا يتيسر للراغب في الدنيا ، وهذه أحوالها وأعلاها ، ويعز على بسيط الأرض من يفهمها فضلا عن يعاها .

ونيات الناس في الطاعات أقسام : إذ منهم من يكون عمله لإجابة لباعث الخوف فأنه يتقى النار . ومنهم من يعمل لإجابة لباعث الرجاء . وهو الرغبة في الجنة ، وهذا وإن كان نازلا بالإضافة إلى قصد طاعته وتنظيمه لذاته وجلاله للأمر سواء ، فهو من جملة النيات الصحيحة لأنه ميل إلى الموعود في الآخرة وإن كان من جنس المألوفات في الدنيا ، وأغلب البواعث باعث الترتج والبطن وموضع قضاء وطرها الجنة ، فالعامل لأجل الجنة عامل لبطنه وفرجه . كالأجير السوء . ودرجته درجة البلهوانة لينالها بمعملة إذ أكثر أهل الجنة البله .

وأما عبادة ذوى الألباب فإنها لا تمازج ذكر الله تعالى والفكر فيه حبا لجلاله وسائر الأعمال تكون مؤكداً وروادف ، ومؤلا أرفع درجة من الالفات إلى المنكوح والمطعم في الجنة فإنهم لم يقصدوها ، بل هم الذين يدعون بهم بالنداء والمعنى يريدون وجهه فقط ، وثواب الناس بقدر نياتهم فلا جرم يتمتعون بالنظر إلى وجه الكريم ويسخرون من يخلص إلى وجه المحور العين كما يسخر المتعمم بالنظر إلى المحور العين ممن يتمتع بالنظر إلى وجه الصور المصنوعة من الطين ! بل أشد ، فإن التفاوت بين جمال حضرة الربوبية وجمال المحور العين أشد وأعظم كثيراً من التفاوت بين جمال المحور العين والصور المصنوعة من الطين ، بل استعظام النفوس الهيمية الشهوانية لقضاء الوطر من معاينة الحسان وإعراضهم عن جمال وجه الله الكريم يضاهي استعظام الخنفساء لصاحبها وإفهامها وإعراضها عن النظر إلى جمال وجوه النساء . فمضى أكثر القلوب عن إحصاء جمال الله وجلاله يضاهي عصى الخنفساء عن إدراك جمال النساء بأتمها لا تفر به أصلا ولا تلتفت إليه ، ولو كان لما عقل وذكرنا لما استحسن عقل من يخلص العين (ولا يزالون مختلفين - كل حزب بما لديهم فرحون - وللفلك خلقهم) .

حكى أن أحد بن خضرويه رأى به عز وجل في المنام فقال له : كل الناس يطلبون مني الجنة ألا أبا يزيد فأنه يطلبني ، ورأى أبا يزيد ربه في المنام فقال : يارب كيف الطريق إليك ؟ فقال : اترك نفسك وتعالى إلى .. روى الشبل بعد موته في المنام قتيلا له : ما فعل الله بك ؟ فقال : لم يطلبني على الدعوى بالبرهان إلا على قول واحد : قلت يوما أى خسارة أعظم من خسران الجنة ؟ فقال أى خسارة أعظم من خسران لقائي .

والفرض أن هذه النيات متساوية الدرجات ومن غلب على قلبه واحدة منها ربما لا يتيسر له العود إلى غيرها . ومعرفة هذه الحقائق تورت أعمالا وأفعالا لا يستكرها الظاهريون من الفقهاء ، فانا نقول : من حضرت له نية في مباح ولم تحضر في فضيلة فالباح أولى وانتقلت الفضيلة إليه وصارت في حقه قبيصة لأن الأعمال بالنيات . وذلك مثل المغفرة فأنه أفضل من الانتصار في الظلم ، وربما تحضر نية في الانتصار دون المغفرة فيكون ذلك أفضل . ومثل أن يكون له نية في الأكل والشرب والنوم ليربح نفسه ويتقوى على العبادات في المستقبل وليس تنبثق نية في الخالين الصوم والصلاة فالأكل والشرب والنوم هو الأفضل له . بل لو مل العبادة لمواظبته عليها وهو سكن نشاطه وضغفت رغبته وعلم أنه لو تركه ساعة بلهو وحديث عاد نشاطه فالأمر أفضل له من

الصلاة قال أبو الدرداء : إني لأستجم نفسي بشيء من البهائم فيكون ذلك عوناً لي على الحق . وقال علي كرم الله وجهه : روحوا القلوب فانها إذا أكرهت عمت ، وهذه دقائق لا يدركها إلا سحارة العلماء دون الحشوية منهم ، بل الخاذق بالطلب قد يبالغ المحرور بالجمع حرارته ويستعبد القاصر في الطب وإنما ينبغي به أن يعيد أولاً قوته ليحتمل المعالجة بالصد والخاذق في لعب الشطرنج مثلاً قد يزل عن الرخ والفرس مجاناً ليتوصل بذلك إلى الغلبة ، والضعيف البصيرة قد يضحك به ويتعجب منه . وكذلك الخبير بالتقال قد يقر بين يدي قرينه ويولي يده حيلة منه ليستجره إلى مضيق فيسخر عليه فيقهره . فكذلك سلوك طريق الله تعالى كله قتال مع الشيطان ومعالجة للقلب والبصير الموفق ينف فيها على لطائف من الحيل يستعبد بها الضعفاء ، فلا ينبغي للرديد أن يضمر إنكاراً على ما يراه من شيخه ولا للتملم أن يمتز على أستاذه ، بل ينبغي أن يقف عند حد بصيرته وما لا يفهمه من أحوالهما يسلبه لهما إلى أن يكشف له أسرار ذلك بأن يبلغ رتبتها ويثاب درجتها ومن حسن التوفيق .

الباب الثاني : في الإخلاص وفضيلته وحقيقته ودرجاته

فضيلة الإخلاص

قال الله تعالى ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ﴾ وقال ﴿ ألا الله الدين الخالص ﴾ وقال تعالى ﴿ إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله ﴾ وقال تعالى ﴿ فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادتك ربه أحداً ﴾ قلت فيمن يعمل لله يجب أن يحمده عليه . وقال النبي صلى الله عليه وسلم « ثلاث لا يغل عليهن قلب رجل مسلم إخلاص العمل لله ^(١) » وعن مصعب بن سعد عن أبيه قال : ظن أبي أن له فضلاً على من هو دونه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم « إنما نصر الله من أجل هذه الأمة بضعفائها ودعوتهم وإخلاصهم وصلاتهم ^(٢) » وعن الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يقول الله تعالى الإخلاص سر من سرى استودعته قلب من أحببت من عبادي ^(٣) » وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : لا تهتموا لقلة العمل واعتموا للقبول فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال لحاذ بن جبل « أخلص العمل بمحركته القليل ^(٤) » وقال عليه السلام « مامن عبد بخلص لله العمل أربعين يوماً إلا ظهرت يتابع الحكمة من قلبه على لسانه ^(٥) »

الباب الثاني : في الإخلاص

(١) حديث « ثلاث لا يغل عليهن قلب رجل مسلم : إخلاص العمل لله » أخرجه الترمذي وصححه من حديث الثعلابي ابن بشر . (٢) حديث مصعب بن سعد عن أبيه : أنه ظن أن له فضلاً على من دونه من أصحاب النبي ﷺ فقال النبي ﷺ « إنما نصر الله هذه الأمة بضعفائها ودعوتهم وإخلاصهم » رواه النسائي وهو عند البخاري بلفظ « هل تصرون ورتزون إلا بضعفائكم » . (٣) حديث الحسن مرسل « يقول الله تعالى الإخلاص سر من سرى استودعته قلب من أحببت من عبادي » رويناه في جزء من مسلات التزويقي مسلسل لا يقول كل واحد من رواته : سألت فلاناً عن الإخلاص فقال وهو من رواية أحمد بن عطاء الهيجمي عن عبد الواحد بن زيد عن حذيفة عن النبي ﷺ عن جبريل عن الله تعالى ، وأحمد بن عطاء وعبد الواحد كلاهما متروك وهما من الزهاد ورواه أبو القاسم القشيري في الرسالة من حديث علي ابن أبي طالب بسند ضعيف . (٤) حديث أنه قال لحاذ « أخلص العمل بمحركته القليل » أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ وإسناده منقطع . (٥) حديث « مامن عبد بخلص لله أربعين يوماً » أخرجه ابن عدي ومن طريقه ابن الجوزي في اللوحات عن أبي موسى وقد تقدم .

وقال عليه الصلاة والسلام « أول من يسئل يوم القيامة ثلاثة : رجل آتاه الله العلم فيقول الله تعالى ما صنعت فبما علمت فيقول : يارب كنت أقوم آتاه الليل وأطراف النهار ، فيقول الله تعالى كذبت وتقول الملائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان عالم إلا فقد قيل ذلك . ورجل آتاه الله ما لا فيقول الله تعالى لقد أنعمت عليك فإذا صنعت فيقول : يارب كنت أصدق به آتاه الليل وأطراف النهار ، فيقول الله تعالى كذبت وتقول الملائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان جواد إلا فقد قيل ذلك . ورجل قتل في سبيل الله تعالى فيقول الله تعالى ماذا صنعت فيقول : يارب أمرت بالجهاد فقاتلت حتى قتل ، فيقول الله كذبت وتقول الملائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان شجاع إلا فقد قيل ذلك » قال أبو هريرة : ثم خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم على غزى وقال : يا أيها هريرة أولئك أول خلق تسمع نار جهنم يوم يوم القيامة (١) « فدخل راوى هذا الحديث على معاوية يوروى لذلك فبكى حتى كادت نفسه تهتك ثم قال : صدق الله إذا قال (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها) الآية .

وفى الإمبراطليات أن عابدا كان يمدد الله دهرًا طويلا فجاء قوم فقالوا : إن ههنا قوما يمددون شجرة من دون الله تعالى ، فنضب لذلك وأخذ فأسه على عاتقه وقصد الشجرة ليقطعها ، فاستقبله إبليس في صورة شيخ فقال : أين تريد رحلك الله ؟ قال : أريد أن أقطع هذه الشجرة ، قال : وما أنت وذاك ؟ تركت عبادتك واشتغاك بنفسك وتفرغت لغير ذلك ؟ فقال : إن هذا من عبادتي ، قال : فأني لا أتترك أن تقطعها ، فقاتله فأخذه العابد فطرحه إلى الأرض وقعد على صدره فقال له إبليس أطلقني حتى أكلبك فقام عنه فقال إبليس : يا هذا إن الله تعالى قد أسقط عنك هذا ولم يفرغه عليك ، وما تبعها أنت وما عليك من غيرك والله تعالى أنبياء في أقاليم الأرض ولوشاء لبشهم إلى أهلها وأمرهم بقطعها ! فقال العابد : لا بد لي من قطعها فتناهبه للقتال فغلبه العابد وصصره وقصد على صدره فعجز إبليس فقال له : هل لك في أمر فصل بيني وبينك وهو خير لك وأنفع ؟ قال : وما هو ؟ قال : أصلقني حتى أقول لك ، فأطلقه فقال إبليس : أنت رجل قهر لشيء لك إنما أنت كل على الناس يولونك ، ولعلك تحب أن تفضل على إخوانك وتواسي جيرانك وتشيع وتستغنى عن الناس ! قال : نعم . قال : فارجع عن هذا الأمر ولك على أن أجعل عند رأسك في كل ليلة دينارين إذا أصبحت أخذتهما فأفقت على نفسك وعيالك وتصدقت على إخوانك ، فيكون ذلك أنفع لك وللسبلين من قطع هذه الشجرة التي يخرس مكناها ولا يصرم قطعها شيئا ولا ينفذ إخوانك المؤمنين قطعك إياها ! فتفكر العابد فيما قال وقال : صدق الشيخ ! لست بنى فيلزمى قطع هذه الشجرة ولا أمرنى الله أن أقطعها فأكون عاصيا بتركها ، وما ذكره أكثر منفعة ، فعادهم على الوفاء بذلك وحلف له ، فرجع العابد إلى متعبه فبات ، فلما أصبح رأى دينارين عند رأسه فأخذهما وكذلك القد .

ثم أصبح اليوم الثالث وما بعده فله ريشة ، فنضب وأخذ فأسه على عاتقه فاستقبله إبليس في صورة شيخ فقال له : إلى ابن ؟ قال أقطع تلك الشجرة فقال : كذبت والله ما ما أنت بقادر على ذلك ولا سبيل لك إليها ، قال : فتناوله العابد ليقبل به كما فعل أول مرة فقال : هب ! فأخذه إبليس وصصره ، فإذا هو كالصفرور بين رجليه وقعد إبليس على صدره وقال لتبين من هذا الأمر أولاد يتحك ! فظفر العابد فإذا لاطقة له به ، قال : يا هذا غلبتني ظلي وعنى وأخبرني كيف غلبتني أولًا وغلبتني الآن ؟ فقال : لأبك غضبت أول مرة لله وكانت نيتك الآخرة فسخرني إلهك ، وهذه المرة غضبت لنفسك وللدنيا قصر عنك .

(١) حديث « أول من يسئل يوم القيامة ثلاثة رجل آتاه الله العلم ... الحديث » وقد تقدم .

هذه الحكايات تصديق قوله تعالى (إلا عبادك منهم المخلصين) إذا لا يخلص العبد من الشيطان إلا بالإخلاص ولذلك كان معروف الكرخي رحمه الله تعالى يضرب نفسه ويقول : يا نفس أخلصي تتخلصي . وقال يعقوب المكشوف : المخلص من يكتم حسنه كما يكتم سيئانه . وقال سليمان : طوبى لمن صحت له خطوة واحدة لا يريد بها إلا الله تعالى ، وكتب رضى الله تعالى عنه إلى أبي موسى الأشعري : من خلصت نيته كفاه الله تعالى ما بينه وبين الناس .

وكتب بعض الأولياء إلى أخيه : أخلص النية في أعمالك يكفك القليل من العمل وقال أيوب السخيتي : تخلص النيات على العالم أشد عليهم من جميع الأعمال . وكان مطرف يقول : من صفاصني له ومن خلط خلط عليه . وروى بعضهم في المنام قيل له كيف وجدت أعمالك فقال : كل شيء عملته وجدته ، حتى حبة رمان لقعتها من طريق وحتى هرة ماتت لنا رايها في كفة الحسنات ، وكان في قلنسوق خيط من حرير فرأيت في كفة السيئات ، وكان قد نفق حمار لي قيمته ما قد دينار فأرأيت له ثوبا قفقت : موت سنور في كفة الحسنات وموت حمار ليس فيها ؟ فقيل لي : لأنه قد وجه حيث يمشي به فإنه لما قيل لك : قد مات ؟ قالت : في لمة الله ، فطال أمرك فيه ، ولو قلت : في سبيل الله ، لوجدته في حسناتك . وفي رواية قال : وكتبت قد صدقت بصدقة بين الناس فأعجبتني نظرم إلى فوجدت ذلك لا على ولاي . قال سفيان - لا سامع هذا - ما أحسن حاله إذ لم يكن عليه فقد أحسن إليه .

وقال يحيى بن معاذ : الإخلاص يميز العمل من العيوب كتمييز اللبن من الفث والدم . وقيل : كان رجل يخرج في زى النساء ويحضر كل موضع يجتمع فيه النساء من عرس أو مأتم ، فاتفق أن يحضر يوما موضعافيه جمع النساء ففرقت درة فصاحوا أن أغلقوا الباب حتى نفتش ، فكانوا يفتشون واحدة واحدة حتى بلغت الثوبة إلى الرجل وإلى امرأته ، فدعا الله تعالى بالإخلاص وقال : إن نجوت من هذه الفضيحة لا أهود إلى مثل هذا فوجدت الدرهم لك المرأة فصاحوا : أن اطلقوا الحرة فقد وجدنا البرة . وقال بعض الصوفية : كنت قائما مع أبي عبيد التستري وهو يحرق أرضه بعد العصر من يوم عرفة ، فربه بعض إخوانه من الأبطال فساره بشيء فقال أبو عبيد : لا ، فمر كالسحاب يسبح الأرض حتى غاب عن عيني ، فقلت لأبي عبيد : ما قال لك ؟ فقال : سألتني أن أسج معه ، قلت : لا ، قلت : فإلى فقلت : قال : ليس لي في الحج نيت وقد نويت أن أتم هذه الأرض العشية فأخاف إن حصلت معه لأجله تعرضت لمقت الله تعالى ، لأنني أدخل في عمل الله شيئا غيره فيكون ما أنا فيه أعظم عندي من سبعين حبة .

وروى عن بعضهم قال : غزوت في البحر فعرض بهننا غلاة ؛ فقلت أشتريها فأنتقم بها في غزوي فإذا دخلت مدينة كذا بعتها فربحت فيها ، فاشتريتها فأريت تلك الليلة في النوم كأن شخصين قد نزلا من السماء فقال أحدهما لصاحبه : اكتب التزاة ، فأملى عليه ؛ خرج فلان متزها و فلان مراثيا و فلان تاجرا و فلان في سبيل الله ، ثم نظر إلى وقال : اكتب فلان خرج تاجرا ، فقلت : الله في أمري ؛ ما خرجت أنهر وما معي تجارة أنهر فيها ما خرجت إلا للفرز ، فقال : يا شيخ قد اشتريت أسر غلاة تريد أن تربح فيها فبيكت وقلت : لا تكتبوني تاجرا ، فنظر إلى صاحبه وقال ما نرى ؟ فقال : اكتب خرج فلان غازيا إلا أنه اشترى في طريقه مخلاة ليبيع فيها حتى يحكم الله عز وجل فيه بما يرى .

وقال سرى السقطي رحمه الله تعالى : لأن تصلي ركعتين في خلوة تخلصهما خير لك من أن تكتب سبعين حديثا أو سبعمائة بصلو ، وقال بعضهم : في إخلاص ساعة نجاة الأبد ولكن الإخلاص عزيز . ويقال : الصلم بندر والعمل ذرع وماؤه الإخلاص . وقال بعضهم : إذا أبغض الله عبدا أعطاه ثلاثا ومنه ثلاثا ؛ أعطاه محبة الصالحين ومنه التبول منهم ، وأعطاه الأعمال الصالحة ومنه

الإخلاص فيها ، وأعطاه الحكمة ومنه الصدق فيها ، وقال السومى : مراد الله من عمل الخلائق الإخلاص فقط . وقال الجنيد : إن لله عباد عقلوا قلبا عقلوا علما علما أخلصوا فاستدعاهم الإخلاص إلى أبواب البر أجمع . وقال محمد بن سعيد المروزي : الأمر كله يرجع إلى أصلين : فعل منه بك ، وفعل منك له ؛ فترضى ما فعل وتخلص قيا بعمل . فإذا أنت قد سمعت بهذين وفوت في الدارين .

بيان حقيقة الإخلاص

اعلم أن كل شيء يتصور أن يشوبه غيره ، فإذا صفا عن شوبه وتخلص عنه سمي خالصا ، ويسمى الفعل المخلص المخلص : إخلاصا . قال الله تعالى (من بين فرث وحم لبنا خالصا سائغا للشاربين) وإنما خلوص اللبن أن لا يكون فيه شوب من الدم والفرث ومن كل ما يمكن أن يمتزج به والإخلاص يضاده الإشراف ، فمن ليس خلصا فهو شرك إلا أن الشرك درجات ، فالإخلاص في التوحيد يضاده التشريك في الإلهية . والشرك — منه خفي ومنه جلي وكذا الإخلاص . والإخلاص وحده يتوادلان على القلب فمحطه القلب وإنما يكون ذلك في القصور والنيات . وقد ذكرنا حقيقة النية وأنها إلى إجابة البواعث ، فمهما كان الباعث واحدا على التجرد سمي الفعل الصادر عنه إخلاصا بالإضافة إلى المتوى ، فمن تصدق وغرضه محض الرياء فهو مخلص . ومن كان غرضه محض التقرب إلى الله تعالى فهو مخلص . ولكن العادة جارية بتخصيص اسم الإخلاص بتجريد قصد التقرب إلى الله تعالى عن جميع الشوائب ، كما أن الإلحاد عبارة عن الميل ولكن خصصت العادة بالميل عن الحق ، ومن كان باعته مجرد الرياء فهو معرض للهلاك — ولنا تسكلم فيه إذ قد ذكرنا ما يتعلق به في كتاب الرياء من ربع المهلكات — وأقل أموره ماورد في الخبر من «إن المرأى يدعى يوم القيامة بأربع أسام : يامرأى ياخذع بامشرك يا كافر^(١)» .

وإنما تسكلم الآن فيمن أنيحت لقصد التقرب ولكن امتزج بهذا الباعث باحث آخر إما من الرياء أو من غيره من حظوظ النفس . ومثال ذلك أن يصوم لينتفع بالحماية الحاصلة بالصوم مع قصد التقرب ، أو يعتق عبد ليتخلص من مؤثته وسوء خلقه ، أو يبيع ليصح مزاجه بحركة السفر ، أو يتخلص من شر يعرض له في بلده ، أو لهرب من علو له في منزله ، أو يتبرم بأهله وولده ، أو يشغل هو فيه فأراد أن يستريح منه أيا ما أو ليتزود ولما مارس الحرب ويتعلم أسيا به ويقدر به على تهية المساكر وجرحها . أو يصل بالليل وله غرض في دفع الناس عن نفسه به ليراقب أهله أو رحله . أو يعلم العلم ليسهل عليه طلب ما يكتفيه من المال ، أو ليكون عزيزا بين المشيرة ، أو ليكون عقاره أو ماله محروسا بمن العلم عن الأطلاع . أو إن اشتغل بالدرس والوعظ ليتخلص عن كرب الصمت ويفرج بلذة الحديث أو تسكلم بجمعة العلماء والصوفية تسكون حرمة وافرقة عندهم وعند الناس ، أو ليتال به رفقا في الدنيا . أو كتب مصحفا ليجود بالمواظبة على الكتابة خلة . أو حج ماشيا ليخفف عن نفسه الكراه . أو توشا ليتنظف أو يبرد أو اغتسل لتطيب رائحته . أو روى الحديث ليعرف بعلو الأستاذ ، أو اعتكف في المسجد ليخفف كراه المسكن أو صام ليخفف عن نفسه التردد في طبخ الطعام أو ليتفرغ لأشغاله فلا يشغله الأكل عنها . أو تصدق على السائل ليقطع إربا من السؤال عن نفسه . أو يعمر مريضا ليعاد إذا مرض . أو يشجع جنانة ليشجع جنائز أهله . أو يفعل شيئا من ذلك ليعرف بالخير ويذكر به وينظر إليه بعين الصلاح والوقار . فمهما كان باعته هو التقرب إلى الله تعالى

(١) حديث « إن المرأى يدعى يوم القيامة : يامرأى ياخذع . . . الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب السنة والإخلاص وقد تقدم .

ولكن انضاف إليه خطرة من هذه المخاطر ، حتى صار العمل أخف عليه بسبب هذه الأمور ، فقد خرج عمله عن حد الاخلاص وخرج عن أن يكون خالصا لوجه الله تعالى وتطرق إليه الشرك . وقد قال تعالى « أنا أغنى الشركاء عن الشرك » وبالجملة : كل حظ من حظوظ الدنيا تستريح إليه النفس ويميل إليه القلب - قل أم كثر - إذ تطرق إلى العمل تكدر به صفوه وزال به إخلاصه ، والانسان مرتط في حظوظه متغمس في شهواته قلما ينفك فعل من أفعاله وعبادة من عباداته عن حظوظه وأغراض عاجلة من هذه الأجناس .

فلذلك قيل : من سلم له من عمره لحظة واحدة خالصة لوجه الله نجا وذلك لعمرة الاخلاص وعسر تنقية القلب عن هذه الشوائب ، بل الخالص هو الذي لا باعث عليه إلا لطلب القرب من الله تعالى . وهذه الحظوظ إن كانت هي الباعثة وحدها فلا ينفى شدة الأمر على صاحبه فيها ، وإنما نظرنا فيها إذا كان القصد الأصلي هو التقرب وانضافت إليه هذه الأمور ، ثم هذه الشوائب إما أن تكون في رتبة المشاركة أو في رتبة المعاونة - كما سبق في التوبة - وبالجملة ؛ فإما أن يكون الباعث النفسى مثل الباعث الدينى أو أقوى منه أو أضعف ، ولكل واحد حكم آخر - كما ستذكره - وإنما الاخلاص تغليب العمل عن هذه الشوائب كلها - قليلا وكثورها - حتى يتجرد فيه قصد التقرب فلا يكون فيه باعث سواه . وهذا لا يتصور إلا من محب لله مستغرق المم بالآخرة بحيث لم يبق لحب الدنيا في قلبه قرار حتى لا يحب الأكل والشرب أيضا ، بل تكون رغبته فيه كرهية في قضاء الحاجة من حيث إنه ضرورة الجلبة ، فلا يشتهي الطعام لأنه طعام بل لأنه يقويه على عبادة الله تعالى ، وينتج أن لو كفى شر الجوع حتى لا يحتاج إلى الأكل فلا يبقى في قلبه حظ من الفضول الزائدة على الضرورة ، ويكون قدر الضرورة مطلوبا عنده لأنه ضرورة دينه فلا يكون له م إلا الله تعالى .

فمثل هذا الشخص لو أكل أو شرب أو قضى حاجته كان خالص العمل صحيح التوبة في جميع حركاته وسكناته ، فلو نام مثلا حتى يريح نفسه ليقوى على العبادة بعده كان نومه عبادة وكان له درجة المخلصين فيه ، ومن ليس كذلك فيباب الاخلاص في الأعمال مسدود عليه إلا على الندور ، وكما أن من غلب عليه حب الله وحب الآخرة فاكتملت حركاته الاعتقادية صفة همه وصارت إخلاصا ؛ فالذي يقلب على نفسه : الدنيا والعلو والرياسة - وبالجملة غير الله - فقد اكتملت جميع حركاته تلك الصفة ، فلم تسلم له عباداته من صوم وصلاة وغير ذلك إلا نادرا . فإذن علاج الاخلاص كسر حظوظ النفس وقطع الطمع عن الدنيا والتجرد الآخرة بحيث يغلب ذلك على القلب ، فإذا ذلك يتيسر الاخلاص .

وكم من أعمال يتعب الإنسان فيها ويظن أنها خالصة لوجه الله ويكون فيها مغرورا لأنه لا يرى وجه الآلة فيها كما حكى عن بعضهم أنه قال : قضيت عملا ثلاثين سنة كنت صليتها في المسجد في الصف الأول لأنى تأخرت يوما لعذر فصليت في الصف الثاني فاعتزني خجلة من الناس حيث وأوتى في الصف الثاني ، فرقت أن نظر الناس إلى في الصف الأول كان مسرقا وسبب استراحة قلبي من حيث لا أشعر . وهذا دقيق غامض قلما تسلم الأعمال من أمثاله وقل من يتنبه له إلا من وفقه الله تعالى ، والمغاللون عنه يرون حسناتهم كلها في الآخرة سيئات وهم المرادون بقوله تعالى ﴿ وبدا لهم من الله ما لم يحسبوا ﴾ وبدا لهم سيئات ما كسبوا ﴿ وبقوله تعالى ﴿ قل هل ينشكم بالآخرين أحمالا الذين مثل سمعهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ﴾ وأشد الخلق تعرضا لهذه الفتنة العلماء ، فإن الباعث الأكثرين على نشر العلم لذة الاستيلاء والفرح بالاستبعا والاستبشار بالحمد والثناء والشيطان يلبس عليهم ذلك ويقول : غرضكم نشر دين الله والنضال عن الشرع الذى شرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وترى الواظفين على الله تعالى بتسمية الخلق ووعظه السلاطين ويفرح بقبول الناس قوله وإقبالهم عليه ،

وهو يدعى أنه يفرح بما يسر له من نصرة الدين ولو ظهر من أقرانه من هو أحسن منه وعظما وانصرف الناس عنه وأقبلوا عليه ساء ذلك وغمه ، ولو كان باعثه الدين لشكر الله تعالى إذ كفاه الله تعالى هذا المهم بنصره . ثم الشيطان مع ذلك لا يخليه ويقول : إنما حُكَّ لا تقطاع الثواب عنك لانصراف وجوه الناس عنك إلى غيرك إذ لو انتظروا بقولك لكنت أنت المثاب واضمحلت لفوات الثواب محمود ، ولا يدري المسكين أن اقياده الحق وتسليمه الأمر أفضل وأجزل ثوابا وأعود عليه في الآخرة من انقراذه . وليت شعري لو اغتم عمر رضى الله عنه بتصدى أبى بكر رضى الله تعالى عنه للإمامة أكل غمه محمودا أو مذموما ؟ ولا يستريب ذو دين أن لو كان ذلك لكان مذموما ، لأن اقياده الحق وتسليمه الأمر إلى من هو أصح منه أعود عليه في الدين من تكلفه بمصالح الخلق مع ما فيه من الثواب الجزيل ، بل فرح عمر رضى الله تعالى عنه باستقلال من هو أولى منه بالأمر . فإياك العلماء لا يفرحون بمثل ذلك ؟ وقد يتخذه بعض أهل العلم بفرور الشيطان فيحدث نفسه بأنلو ظهر من هو أولى منه بالأمر لفرح به ، وإنباره بذلك عن نفسه قبل التجربة والامتحان محض الجهل والغرور ؛ فإن النفس سهلة القيادة في الوعد بأشكال ذلك قبل نزول الأمر ، ثم إذا دعاه الأمر تفهروا ورجعوا لم يف بالوعد . وذلك لا يعرفه إلا من عرف مكاييد الشيطان والنفس وطال اشتغاله بامتثالها . فمعرفة حقيقة الإخلاص والعمل به بحر عميق يفرق فيه الجميع إلا الشاذ النادر والفرذ القذ وهو المستثنى في قوله تعالى « إلا عبادك منهم المخلصين » فليكن العبد شديد التقصد والمراقبة لهذه الدقائق وإلا التحق بأتباع الشياطين وهو لا يشعر .

بيان أقوال الشيوخ في الإخلاص

قال السوسي : الإخلاص فقد روية الإخلاص . فإن من شاعده في إخلاصه الإخلاص فقد احتاج إخلاصه إلى إخلاص . وما ذكره إشارة إلى تصفيه العمل عن السبب بالقول فإن الالتفات إلى الإخلاص والنظر إليه محبب ؛ وهو من جملة الآفات . والخالص : ما عفا عن جميع الآفات ، فهذا تعرض لآفة واحدة . وقال سهل رحمه الله تعالى : الإخلاص أن يكون سكون العبد وحركانه تعالى خاصة ، وهذه كلمة جامعة محيطه بالفرص ، وفي معناه قول إبراهيم بن آدم : الإخلاص صدقانية مع الله تعالى . وقيل لسبل : أى شيء أشد على النفس ؟ فقال : الإخلاص إذ ليس لها فيه نصيب . وقال رويم : الإخلاص في العمل هو أن لا يريد صاحبه عليه عوضا في الدارين . وهذا إشارة إلى أن حظوظ النفس آفة آجلا وطاجلا . والعابد لأجل تنعم النفس بالشهوات في الجنة معلول ، بل الحقيقة أن لا يراد بالعمل إلا وجه الله تعالى وهو إشارة إلى إخلاص الصديقين وهو الإخلاص المطلق . فأما من يعمل لرجاء الجنة وخوف النار فهو غلص بالإضافة إلى الحظوظ العاجلة وإلا فهو في طلب حظ البطن والفرج ، وإنما المطلوب الحق لنوى الأبواب وجه الله تعالى فقط ، وهو القائل لا يتحرك الإنسان إلا لحظ ، والبراءة من المحظوظ صفة الإلهية ، ومن ادعى ذلك فهو كافر . وقد قضى القاضي أبو بكر الباقلاني بتكفير من يدعى البراءة من المحظوظ وقال : هذا من صفات الإلهية وما ذكره حق ، ولكن القوم إنما أرادوا به البراءة عما يسميه الناس حظوظا ، وهو الشهوات الموصوفة في الجنة فقط . فأما التلذذ بمجرد المعرفة والمناجاة والنظر إلى وجه الله تعالى فهذا حظ هؤلاء ، وهذا لا يمدح الناس حظا بل يمتحبون منه . وهؤلاء لو عرضوا عمام فيه من لذة الطاعة والمناجاة وملزمة الشهود الحضرة الإلهية سرا وجهرا جميع نعيم الجنة لاستمتعروا ولم يلتفتوا إليه ، فتركهم لحظ وعلاهم لحظ ولكن حظهم محبوبهم فقط دون غيره . وقال أبو عثمان : الإخلاص ليس بؤية

الخلق بدوام النظر إلى الخالق فقط . وهذا إشارة إلى آفة الرياء فقط ؛ ولذلك قال بعضهم : الإخلاص في العمل أن لا يطلع عليه شيطان فيفسده ولا ملك فيكتبه ؛ فإنه إشارة إلى مجرد الإخفاء . وقد قيل : الإخلاص ما استتر عن الخلق وصفا عن العلاتق . وهذا أجمع للمقاصد . وقال المحاسبي : الإخلاص هو إخراج الخلق عن معاملة الرب . وهذا إشارة إلى مجرد نفي الرياء . وكذلك قول الخواص : من شرب من كأس الرياسة فقد خرج عن إخلاص العبودية . وقال الحواريون لعيسى عليه السلام : ما الخالص من الأعمال ؟ قال : الذي يعمل لله تعالى لا يحب أن يحمده عليه أحد . وهذا أيضا تعرض لترك الرياء وإنما خصه بالذكر لأنه أقوى الأسباب المشوشة للإخلاص . وقال الجنيد : الإخلاص تصفية العمل من الكدورات ، وقال الفضيل : ترك العمل من أجل الناس رياء ، والعمل من أجل الناس شرك ، والإخلاص أن يماثلك الله منهما . وقيل : الإخلاص دوام المراقبة ونسيان المحظوظ كلها . وهذا هو البيان الكامل والآفاق في هذا كثير ولا فائدة في تكرير النقل بعد انكشاف الحقيقة .

ولما البيان السابق بيان سيد الأولين والآخرين ﷺ إذ سئل عن الإخلاص فقال «أن تقول ربى الله ثم تستقيم كما أمرت (١)» أى لا تعبد هواك وتضلك ولا تعبد إلا ربك وتستقيم في عبادته كما أمرت . وهذا إشارة إلى قطع ما سوى الله عن مجرى النظر وهو الإخلاص حقا .

بيان درجات الشوائب والآفات المكندة للإخلاص

أعلم أن الآفات المشوشة للإخلاص بعضها جلي وبعضها خفي وبعضها ضعيف مع الجلاء وبعضها قوى مع الخفاء ولا يفهم اختلاف درجاتها في الخفاء والجلاء إلا بمثال . وأظهر مشوشات الإخلاص الرياء قلند ذكر منه مثالا .

فنقول : الشيطان يدخل الآفة على المصل مهما كان غلصا في صلاته : إذا نظر إليه جماعة أو دخل عليه داخل فيقول له : حسن صلاتك حتى ينظر إليك هذا الحاضر بعين الوقار والصلاح ولا يزدريك ولا يقتناك ! فتخشع جوارحه ، وتسكن أطرافه ، وتحسن صلاته ، وهذا هو الرياء الظاهر ؛ ولا يخفى ذلك على المتدينين من المريدين .

الدرجة الثانية : يكون المريد قد فهم هذه الآفة وأخذ منها حذره فصار لا يطيع الشيطان فيها ولا يلتفت إليه ويستمر في صلاته كما كان . فيأتيه في معرض الخير ويقول : أنت متبوع ومقتدى بك ومنظور إليك وما تفعله يؤثر عنك ويتأذى بك غيرك ، فيكون لك ثواب أعمالهم أن أحسن وعليك الوزر أن أسأت ، فأحسن عملك بين يديه فصار يقتدى بك في الخشوع وتحسين العبادة ! وهذا أغمض من الأول وقد يتخذه به من لا يتنهد بالأول ، وهو أيضا عين الرياء وبطلان للإخلاص ، فإنه إن كان يرى الخشوع وحسن العبادة خيرا لا يرضى لغيره تركه فلم يرض لنفسه ذلك في الخلوة ولا يمكن أن تكون نفس غيره أضر عليه من نفسه ؟ فهذا محض التلبس ، بل المقتدى به هو الذى استقام في نفسه واستنار قلبه فانتشر نوره إلى غيره فيكون له ثواب عليه

(١) حديث سئل عن الإخلاص فقال «أن تقول : ربى الله ثم تستقيم كما أمرت» لم أره بهذا اللفظ ولترمدنى وصححه وابن ماجه من حديث سفيان بن عبد الله الثقفى قلت : يارسول الله حدثنى بأمر أعظم به قال « قل ربى الله ثم استقم » وهو عند مسلم بلفظ : قل لى فى الإسلام قولاً ولا أسألك عنه أحداً بعدك قال « قل آمنت بالله ثم استقم » .

فأما هذا فمحض التماق والتليس . فمن اقتدى به أثبت عليه وأما هو فيطالب بتليسه ويعاقب على إظهاره من نفسه ما ليس متصفا به .

الدرجة الثالثة : وهي أدق مما قبلها ؛ أن يحرب العبد نفسه في ذلك ويثبه لكيد الشيطان ويعلم أن غافته بين الخطوة والمشاهدة للتفسير محض الرياء ، ويعلم أن الإخلاص في أن تكون صلاته في الخطوة مثل صلاته في المأى ، ويستحي من نفسه ومن ربه أن يتخضع لمشاهدة خلقه تجمعا زائدا على عادته ، فيقبل على نفسه في الخطوة ويحسن صلاته على الوجه الذي يرتضيه في المأى ، ويصلي في المأى أيضا كذلك . فهذا أيضا من الرياء النافض لأنه حسن صلاته في الخطوة لتحسن في المأى فلا يكون قد فرق بينها ، فالتفاتته في الخطوة والمأوى الحق . بل الإخلاص أن تكون مشاهدة الهائم لصلاته ومشاهدة الخلق على وتيرة واحدة ، فكأن نفس هذا ليست تسمح بإساءة الصلاتين أظهر الناس ثم يستحي من نفسه أن يكون في صورة المرائين ، ويطن أن ذلك يزول بأن تستوى صلاته في الخلا والمأوى وهما ! بل زوال ذلك بأن لا يلتفت إلى الخلق كما لا يلتفت إلى العبادات في الخلا والمأوى جميعا ، وهذا من شخص مشغول بهم بالخلق في المأوى والخطا جميعا . وهذا من المكاييد الخفية للشيطان .

الدرجة الرابعة : وهي أدق وأخفى ؛ أن ينظر إليه الناس وهو في صلاته فيجرب الشيطان عن أن يقول له : اختص لأجلهم ، فانه قد عرف أنه قطع لذلك فيقول له الشيطان : تفكر في عظمة الله تعالى وجلاله ومن أنت واقف بين يديه واستحي من أن ينظر الله إلى قلبك وهو غافل عنه ، فيحصر بذلك قلبه وتفتح جوارحه ويطن أن ذلك عين الإخلاص وهو عين السكر والخداع ، فإن خشوعه لو كان لنظره إلى جلالة لكانت هذه الخطوة تلازمه في الخطوة ولكان لا يختص حضورها بحالة حضور غيره ، وعلامة الأمن من هذه الآفة أن يكون هذا الحاضر مما يألفه في الخطوة كما يألفه في المأى ، ولا يكون حضور الغير هو السبب في حضور الحاضر كما لا يكون حضور الهيمة سببا ، فإدام يفرق في أحواله بين مشاهدة إنسان ومشاهدة بهيمة فهو بعد غارح عن صفو الإخلاص مدنس الباطن بالشرك الخفي من الرياء ، وهذا الشرك أخفى في قلب ابن آدم من ديب التهمة السوداء في القيلة الظلماء على الصخرة الصماء (١) كما ورد به الخبر ، ولا يسلم من الشيطان إلا من دق نظرة وسعد بصمة الله تعالى وتوفيقه وهدايته ، وإلا فالشيطان ملازم للتشمرين لعبادة الله تعالى لا يغفل عنهم لحظة حتى يحمله على الرياء في كل حركة من الحركات حتى في كحل العين وقص الشارب وطيب يوم الجمعة وليس الثياب ، فإن هذه سنن في أوقات مخصصة وللنفس فيها حظ خفي لا ارتباط نظر الخلق بها ولا استئناس الطبع بها ، فيدعوه الشيطان إلى فعل ذلك ويقول هذه سنة لا ينبغي أن تتركها ، ويكون انبعاث القلب باطنها لأجل تلك الشهوة الخفية ، أو مشوبة بها شوبا يخرج عن حد الإخلاص بسببه ، ومالا يسلم عن هذه الآفات كلها فليس بخالص ، بل من يتكف في مسجد معمور تغيف حسن العبادة بأنس إليه الطبع فالشيطان يرضيه فيه ويكثر عليه من فضائل الاعتكاف ، وقد يكون المترك الخفي في سره هو الأنس بحسن صورة المسجد واستراحة الطبع إليه ، ويتبين ذلك في ميته إلى أحد السجدين أو أحد المومنين إذا كان أحسن من الآخر ، وكل ذلك امتزاج بشوائب الطبع وكدورات النفس ومبطل حقيقة الإخلاص لعمرى الفس الذي يمزج بخالص الذهب له درجات متفاوتة . فمنها ما يلبس ومنها ما يبل لكن يسبل دركه . ومنها ما يدق بحيث لا يدركه إلا الناقد البصير . وغش القلب ودغل الشيطان وخبت النفس أخفض من ذلك وأدق كثيرا .

(١) حديث « الشرک أخفی فی قلب ابن آدم من ديب التهمة السوداء في القيلة والظلماء على الصخرة » تقدم في العلم وفي ذم الجاه والرياء .

ولهذا قيل: ركتان من عالم أفضل من عبادة سنة من جامل، وأريد به العالم البصير بدقائق آفات الأعمال حتى يخلص عنها، فإن الجامل نظره إلى ظاهر العبادة واضرارها بهما كنظر السوادى إلى حرمة الدينار الموهو واستدارته وهو منشوش زاهق في نفسه، وقيراط من الخالص الذى يرتضيه الناقد البصير خير من ديشار يرتضيه الغر النقي. فهكذا يتفاوت أمر العبادات بل أشد وأعظم. ومدخل الآفات المتطرفة إلى فنون الأعمال لا يمكن حصرها وإحصاؤها فليقتنع بما ذكرناه مثالا، واللفظ يخفيه القليل عن الكثير والبليد لا يخفيه التطويل أيضا فلا فائدة في التفصيل.

بيان حكم العمل المشوب واستحقاق الثواب به

اعلم أن العمل إذا لم يكن غالبا لوجه الله تعالى بل امتزج به شوب من الرياء أو حظوظ النفس فقد اختلف الناس في أن ذلك هل يقتضى ثوابا أم يقتضى عقابا أم لا يقتضى شيئا أصلا فلا يكون له ولا عليه؛ أما الذى لم يرد إلا الرياء فهو عليه قطعا وهو سلب المقت والعقاب.

وأما الخالص لوجه الله تعالى فهو سبب الثواب وإنما النظر في المشوب، وظاهر الأخبار يدل على أنه لا ثواب له (١)، وليس تخلو الأخبار عن تمارض فيه. والذى يتقدح لما فيه — والعلم عند الله — أن ينظر إلى قدر قوة الباطل. فإن كان الباطل الدينى مساويا للباطل النفسى تقاوما وتساقتا وصار العمل لا له ولا عليه، وإن كان باطل الرياء أغلب وأقوى فهو ليس بثافع وهو مع ذلك مضر ومقضى للعقاب. نعم العقاب الذى فيه أخف من عقاب العمل الذى تجرد للرياء ولم يمتزج به شائبة التقرب. وإن كان قصد التقرب أغلب بالإضافة إلى الباطل الآخر لله ثواب بقدر ما فضل من قوة الباطل الدينى وهذا لقوله تعالى (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) ولقوله تعالى (إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها) فلا ينبغي أن يضيع قصد الخير بل أن كان غالبا على قصد الرياء حبط منه القدر الذى يساويه وبقيت زيادة، وإن كان مغلوبا سقط بسببه شيء من عقوبة القصد الفاسد. وكشف الغطاء عن هذا أن الأعمال تأثيرها في القلوب بتأكيدها صفاتها. فداعية الرياء من الملهكات وإنما غذاء هذا المهلك وقوته العمل على وقته، وداعية الخير من المنجيات وإنما قوتها بالعمل على وفقها فإذا اجتمعت الصفتان في القلب فهما متضادتان، فإذا عمل على وفق مقتضى الرياء فقد قوى تلك الصفة، وإذا كان العمل على وفق مقتضى التقرب فقد قوى أيضا تلك الصفة.

وأحدهما مهلك والآخر منج، فإن كان تقوية هذا بقدر تقوية الآخر فقد تقاوما. فكان كالمستعصر بالحرارة إذا تناول ما يضره ثم تناول من البردات ما يقاوم قدر قوته، فيكون بعد تناوله ما كانه لم يتناولهما، وإن كان أحدهما غالبا لم يخل الغالب عن أثر، فكما لا يضيع مثقال ذرة من الطعام والشراب والأدوية ولا ينفك عن أثر في الجسد بحكم سنة الله تعالى، فكذلك لا يضيع مثقال ذرة من الخير والشر ولا ينفك عن تأثير في إزارة القلب أو تسويده وفي تقريره من الله أو إبعاده، فإذا جاء بما يقربه شررا مع ما يبعده شررا فقد عاد إلى ما كان

(١) الأخبار التى يدل ظاهرها على أن العمل المشوب لا ثواب له قال: وليس تخلو الأخبار من تمارض رواه أبو داود من حديث أبي هريرة: أن رجلا قال لرسول الله وجل يبتنى الجهاد في سبيل الله وهو يبتنى عرضا من عرض الدنيا فقال رسول الله ﷺ «لا أجر له... الحديث» وللنسائي من حديث أبي أمامة يساند أحسن: أ رأيت رجلا غرا يلمس الأجر والذكر ماله؟ فقال «لا شيء له» فأعاده ثلاث مرات يقول «لا شيء له» ثم قال «إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصا وابتنى به وجهه» ولترمذى وقال غريب وابن حبان من حديث أبي هريرة: الرجل يعمل العمل فيسره فإذا اطلع عليه أعجب به قال «له أجران أجر السرواجر العلانية» وقد تقدم في ذى الجاه والرياء.

لم يكن له ولا عليه ، وإن كان الفعل بما يقربه شرين والآخر يبعده شرا واحدا فضل له لا بحالة شر ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « أتبع السيئة الحسنة تمحها » (١) فإذا كان الرياء المحض يحوجه الإخلاص المحض عقبيه ، فإذا اجتمعا جميعا فلا بد وأن يتناقضا بالضرورة . ويشهد لهذا إجماع الأمة على أن من خرج حاجا ومعه تجارة صح حجه وأثيب عليه ، وقد امتزج به حظ من حظوظ النفس نعم يمكن أن يقال : إنما يثاب على أعمال الحج عند انتهائه إلى مكة وتجارته غير موقوفة عليه فهو خالص وإنما المشترك طول المسافة ولا ثواب فيه مهما قصد التجارة ، ولكن الصواب أثبت يقال : مهما كان الحج هو المحرك الأصلي وكان غرض التجارة كالمعين والتابع فلا ينفك نفس السفر عن ثواب . وما عتدى : أن الغزاة لا يدركون في أنفسهم تفرقة بين غزو الكفار في جهة نكثت فيها الغنائم وبين جهة لا غنيمة فيها ، ويعد أن يقال : إدراك هذه التفرقة يحبط بالكلية ثواب جهادهم . بل العدل أن يقال : إذا كان الباعث الأصلي والمرجع القوي هو إعلاء كلمة الله تعالى وإنما الرغبة في الغنيمة على سبيل التهمة فلا يحبط به الثواب . نعم لا يساوى ثوابه ثواب من لا يلفت قلبه إلى الغنيمة أصلا : فإن هذا الالتفات نقصان لا بحالة .

فان قلت : فالآيات والأخبار تدل على أن شوب الرياء يحبط للثواب . وفي معناه شوب طلب الغنيمة والتجارة وسائر المحظوظ فقد روى طاووس وغيره من التابعين : أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن يصطنع المعروف - أو قال يتصدق - فيحب أن يحمده ويؤجر فلم يدر ما يقول له حتى نزلت (فإن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) (٢) وقد قصد الأجر والحمد جميعا وروى معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « أدنى الرياء شرك » (٣) وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم « يقال لمن أشرك في عمله خذ أجره ممن عملت له » (٤) وروى عن عباد « أن الله عز وجل يقول أنا أغنى الأغنياء عن الشرك من عمل لي عملا فأشرك معي غيره ودعت نصيبي لشريك » وروى أبو موسى : أن أعرابيا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله الرجل يقاتل حية والرجل يقاتل شجاعة والرجل يقاتل ليرى مكانه في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم « من قاتل لتسكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله » (٥) وقال عمر رضي الله عنه : تقولوا فلان شهيد ولعله أن يكون قد ملأ دقراحته ورقا وقال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من هاجر يبتغي شيئا من الدنيا فهو له » ، فنقول : هذه الأحاديث لا تناقض ما ذكرناه بل المراد بها من لم يرد بذلك إلا الدنيا كقول « من هاجر يبتغي شيئا من الدنيا » وكان ذلك هو الأغلب على همه وقد ذكرنا أن ذلك عصيان وعدوان لا لأن طلب الدنيا حرام ولكن طلبها بأعمال الدين حرام لما فيه من الرياء وتغيير العبادة عن موضعها ، وأما لفظ الشركة حيث ورد فطلق للتساوى وقد بينا أنه إذا تساوى الفصدان تقاوما ولم يكن له

(١) حديث «أتبع السيئة الحسنة تمحها» تقدم في رياضة النفس وفي التوبة . (٢) حديث طاووس وعدة من التابعين أن رجلا سأل النبي ﷺ عن يصطنع المعروف - أو قال يتصدق - فيحب أن يحمده ويؤجر فلم يدر ما يقول له حتى نزلت (فإن كان يرجو لقاء ربه) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب السنة والحاكم نحوه من رواية طاووس مرسل وقد تقدم في ذم الجاه وأرياء . (٣) حديث معاذ «أدنى الرياء شرك» أخرجه الطبراني والحاكم وتقدم فيه . (٤) حديث أبي هريرة «يقال لمن أشرك في عمله خذ أجره ممن عملت له» تقدم فيه من حديث ليث بن سعد وتقدم فيه حديث أبي هريرة «من عمل عملا أشرك فيه معي غيره تركته وشريكه» وفي رواية مالك في اللوط «فهو له كله» . (٥) حديث ابن موسى «من قاتل لتسكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله» تقدم فيه . (٦) حديث ابن مسعود «من هاجر يبتغي شيئا من الدنيا فهو له» تقدم في الباب الذي قبله .

ولا عليه ، فلا ينبغي أن يرجى عليه ثواب ، ثم إن الإنسان عند الشركة أبداً في خطر فإنه لا يدري أى الأمرين أغلب على قصده فربما يكون عليه وبالاً ولذلك قال تعالى ﴿ فَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُلْكُ اللَّهِ مِنْ بَعْدِهِمْ نَبَاهَهُمُ الْمَلَائِكَةُ بِمَا كَانُوا يَكُونُونَ ﴾ . وبعد أن يقال : من كانت دأجه الدينية بحيث توجهه إلى مجرد الغزو - وإن لم يكن غنيمه - وقد على غزوه طاقتين من الكفار إحداها غنية والأخرى فقيرة فقال إلى جهة الأغنياء - لإعلاء كلمة الله والغنيمه - لا ثواب له على غزوه ألبتة ، ونهوض بالله أن يكون الأمر كذلك فإن هذا حرج في الدين ومدخل لليأس على المسلمين ، لأن أمثال هذه الشرائب التابعة قط لا يفك الإنسان عنها إلا على الندور ، فيكون تأخير هذا في نقصان الثواب ، فأما أن يكون في إحباطه فلا . نعم الإنسان فيه على خطر عظيم لأنه ربما يظن أن الباعث الأقوى هو قصد التقرب إلى الله ويكون الأغلب على سره الحظ النفسى ، وذلك مما يخفى غاية الخفاء . فلا يحصل الأجر إلا بالإخلاص والإخلاص قلباً يستيقنه العبد من نفسه وإن بالغ في الاحتياط ، فلذلك ينبغي أن يكون أبداً بعد كمال الاجتهاد متردداً بين الرد والقبول خائفاً أن تكون في عبادته آفة يكون وبالها أكثر من ثوابها . وهكذا كان الخائفون من ذوى البصائر ، وهكذا ينبغي أن يكون كل ذى بصيرة . ولذلك قال سفيان رحمه الله : لا أعتد بما ظهر من عملى . وقال عبد العزيز بن أبي رواد : جاورت هذا البيت ستين سنة وحسبى ستين حبة فما دخلت في شيء من أعمال الله تعالى إلا وحسبت نفسي فوجدت نصيب الشيطان أوفى من نصيب الله ليته لالى ولا على . ومع هذا فلا ينبغي أن يترك العمل عند خوف الآفة والرياء فإن ذلك منتهى بغية الشيطان منه إذ المقصود أن يفوت الإخلاص . ومهما ترك العمل فقد ضيع العمل والإخلاص جميعاً . وقد حكى أن بعض الفقهاء كان يحزم أبا سعيد الخراز ويحف في أعماله فتكلم أبو سعيد في الإخلاص يوماً - يريد إخلاص الحركات - فأخذ الفقير يتفقد قلبه عند كل حركة ويطلبه بالإخلاص فتعذر عليه قضاء الحوائج واستعصر الشيخ بذلك ، فسأله عن أمره فأخبره بمطالبة نفسه بحقيقة الإخلاص وأنه يعجز عنها في أكثر أعماله فتركها ، فقال أبو سعيد : لا تفعل إذ الإخلاص لا يقطع المعاملة فواظب على العمل واجتهد في تحصيل الإخلاص ، فما قلت لك أترك العمل وإنما قلت لك أخلص العمل ؟ وقد قال الفضيل : ترك العمل بسبب الخلق رياء وقوله لأجل الخلق شرك .

الباب الثالث : في الصدق وفضيلته وحقيقته

فضيلة الصدق

قال الله تعالى ﴿ رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ﴾ وقال النبي صلى الله عليه وسلم « إن الصدق يهدي إلى البر والبر يهدي إلى الجنة وإن الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقاً وإن الكذب يهدي إلى الفجور والفجور يهدي إلى النار وإن الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذاباً » (١) . ويكنى في فضيلة الصدق أن الصديق مشتق منه والله تعالى وصف الأنبياء به في معرض المدح والثناء فقال ﴿ واذكر في الكتاب إبراهيم إنه كان صديقاً نبياً ﴾

الباب الثالث في الصدق

(١) « إن الصدق يهدي إلى البر ... الحديث » متفق عليه من حديث ابن مسعود وقد تقدم .

﴿ واذكر في الكتاب إسماعيل إنه كان صادق الوعد وكان رسولا نبيا ﴾ وقال تعالى ﴿ واذكر في الكتاب إدريس إنه كان صديقا نبيا ﴾ وقال ابن عباس : أربع من كن فيه قد ربح ، الصدق والحياء وحسن الخلق والشكر . وقال بشر بن الحرث : من عامل الله بالصدق استوحش من الناس . وقال أبو عبد الله الرضائي رأيت منصورا الدينوري في المنام فقلت له : ما فعل الله بك ؟ قال : غفر لي ورحمني وأعطاني مالم أؤمل ، فقلت له : أسكن ما توجه العبد به إلى الله ماذا ؟ قال : الصدق وأقبح ما توجه به بالكذب . وقال أبو سليمان : اجعل الصدق مطبقا والحق سيفك والله تعالى غاية طلبك . وقال رجل الحكيم : ما رأيت صادقا فقال له : لو كنت صادقا لمررت بالصادقين . وعن محمد بن علي الكتاتبي قال : وجدنا دين الله تعالى مبني على ثلاثة أركان : على الحق والصدق والعدل ، فالحق على الجوارح والعدل على القلوب والصدق على القول . وقال الثوري في قوله تعالى ﴿ ويوم القيامة نرى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ﴾ قال : هم الذين ادعوا عجة الله تعالى ولم يكونوا بها صادقين . وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : يا داود من صدقتي في سريرة صدقته عند المخلوقين في علانيته . وصاح رجل في مجلس الشيل روى نفسه في دجلة ، فقال الشيل : إن كان صادقا فاته تعالى شجبه كما نجي موسى عليه السلام وإن كان كاذبا فاته تعالى يفرقه كما أغرق فرعون . وقال بعضهم : أجمع الفقهاء والملاء على ثلاث خصال أنها إذا صحت فبقيا التجارة - ولا يتم بعضها إلا ببعض - الإسلام الخاص عند البدعة والهوى ، والصدق لله تعالى في الأعمال ، وطيب المطعم . وقال وهب بن منبه : وجدت على شاشية التوراة اثنين وعشرين حرفا كان صلحاء بني إسرائيل يجمعون فيقرونها ويتدارسونها : لاكثر أنفع من العلم ، ولأمال أربح من الحلم ، ولأحسب أوضع من الغضب ، ولا قرين أزين من العمل ، ولا رفيق أشبه من الجهل ، ولا شرف أعز من التقوى ، ولا كرم أوفى من ترك الهوى ، ولا عمل أفضل من الفكر ولا حسنة أعل من الصبر ، ولا سيئة أخزى من الكبر ، ولا دواء ألين من الزق ، ولأداء أوجع من الحرق ، ولا رسول أعدل من الحق ، ولا دليل أنصح من الصدق ، ولا فقر أذل من الطمع ، ولا غنى أشق من الجوع ، ولا حياة أطيب من الصحة ، ولا معيشة أهنأ من العفة ، ولا عبادة أحسن من الخشوع ، ولا زهد خير من القنوع ، ولا حارس أحفظ من الصمت ، ولا غائب أقرب من الموت . وقال محمد بن سعيد المروزي : إذا طلبت الله بالصدق أتاك الله تعالى مرآة بيدك حتى تبصر كل شيء من عجائب الدنيا والآخرة . وقال أبو بكر الوراق : احفظ الصدق فباينك وبين الله تعالى والرفق فيها بينك وبين الخلق . وقيل لذي النون : هل للعبد إلى صلاح أموره سبيل ؟ فقال :

قد بقيتنا من الذنوب حيارى نطلب الصدق ما إليه سبيل
فندعوى الهوى تخف علينا وغلاف الهوى علينا ثقل

وقيل لهبل : ما أصل هذا الأمر الذي نحن عليه ؟ فقال : الصدق والنقاء والشجاعة . فقيل : زدنا ، فقال : التقى والحياء وطيب الغناء . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الكمال فقال « قول الحق والعمل بالصدق ^(١) » وعن الجنيد في قوله تعالى ﴿ ليسأل الصادقين عن صدقهم ﴾ قال : يسأل الصادقين عند أنفسهم عن صدقهم عند ربهم ، وهذا أمر على خطر .

بيان حقيقة الصدق ومعناه ومراتبه

اعلم أن لفظ الصدق يستعمل في ستة معانٍ : صدق في القول ، وصدق في التوبة والإرادة ، وصدق في العزم ،

(١) حديث ابن عباس : سئل عن الكمال فقال : قول الحق والعمل بالصدق . لم أجده بهذا اللفظ .

وصدق في الوفاء بالمزم ، وصدق في العمل ، وصدق تحقيق في مقامات الدين كلها . فمن اتصف بالصدق في جميع ذلك فهو صديق لأنه مبالغة في الصدق ، ثم هم أيضا على درجات فمن كان له حظ في الصدق في شيء من الجملة فهو صادق بالإضافة إلى ما فيه صدقه . (الصدق الأول) صدق اللسان وذلك لا يكون إلا في الإخبار أو فيا يتضمن الإخبار وينبغي عليه ، والخبر إما أن يتعلق بالماضي أو بالمستقبل ، وفيه يدخل الوفاء بالوعد والخلف فيه . وحق على كل عبد أن يحفظ ألفاظه فلا يتكلم إلا بالصدق ، وهذا هو أشهر أنواع الصدق وأطهرها . فمن حفظ لسانه عن الإخبار عن الأشياء على خلاف ما هي عليه فهو صادق ولكن لهذا الصدق كالاتان :

(أحدهما) الاحتراز عن المعارض ، فقد قيل : في المعارض مندوحة عن الكذب وذلك لأنها تقوم مقام الكذب ، إذ المحذور من الكذب تفهم الشيء على خلاف ما هو عليه في نفسه ، إلا أن ذلك مما تمس إليه الحاجة وتقتضيه المصلحة في بعض الأحوال وفي تأديب الصبيان والنسوان ومن يجرى مجرام وفي الحذر عن الظلمة وفي قتال الأعداء والاحتراز عن اطلاعهم على أسرار الملك ، فمن اضطر إلى شيء من ذلك فصدقه فيه أن يسكون نطقه فيه لله فيما يأمره الحق به ويقتضيه الدين ، فإذا نطق به فهو صادق وإن كان كلامه مقبها غير ما هو عليه ، لأن الصدق ما أريد لذاته بل للدلالة على الحق والدعاء إليه فلا ينظر إلى صورته بل إلى معناه . نعم في مثل هذا الموضع ينبغي أن يعدل إلى المعارض ما وجد إليه سبيلا ، كمن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توجه إلى سفروى بغيره^(١) ، وذلك كي لا ينتهي الخبر إلى الأعداء فيقصد ، وليس هذا من الكذب في شيء ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ليس بكاذب من أصلح بين اثنين فقال خيرا أو أتى خيرا^(٢)» ورخص في التعلق على وفق المصلحة في ثلاثة مواضع : من أصلح بين اثنين ، ومن كان له زوجان ، ومن كان في مصالح الحرب . والصدق هنا يتحول إلى التية فلا يراعى فيه إلا الصدق التية وإرادة الخير ، فلهما صح قصده وصدقته نية وتجردت للخير إرادته صار صادقا وصديقا كيفما كان لفظه . ثم التريض فيه أولى وطريقه ماحكى عن بعضهم ؛ أنه كان يطلبه بعض الظالة وهو في داره فقال لزوجته : خطي بأصبعك دائرة وضعي الأصبع على الدائرة وقولي ليس هو هنا . واحترز بذلك عن الكذب ودفع الظالم عن نفسه ، فكان قوله صدق وأهم الظالم أنه ليس في الدار . فالكمال الأول في اللفظ أن يمتد عن صريح اللفظ وعن المعارض أيضا إلا عند الضرورة (والكمال الثاني) أن يراعى معنى الصدق في ألفاظه التي يتناجى بها ربه كقوله (وجهته وجهي للذي فطر السموات والأرض) فإن قلبه أن كان متصرفا عن الله تعالى مشغولا بأماق الدنيا وشبواته فهو كاذب . وكقوله (إياك نعبد) وقوله : أنا عبد الله ، فإنه إذا لم يتصف بحقيقة العبودية وكان لمطلب سوى الله لم يكن كلامه صادقا ، ولو طوّل يوم القيامة بالصدق في قوله : أنا عبد الله ، لعجز عن تحقيقه فإنه أن كان عبدا لنفسه أو عبدا لدنيا أو عبدا لشهواته لم يكن صادقا في قوله . وكل ما تنقيد المبد به فهو عبد له كما قال عيسى عليه السلام : يا عبد الدنيا ! وقال نبينا صلى الله عليه وسلم «تس عبد الدينار تس عبد الدرهم وعبد الحلة وعبد الخيصة^(٣)» فسمى كل من تنقيد قلبه بشيء عبدا له .

وأما العبد الحق - لله عز وجل - من أعق أولا من غير الله تعالى فصار حرا مطلقا ، فإذا تقدمت هذه الحرية صار القلب فارقا فحدث فيه العبودية لله فتشغله بالله وبمجيبه وتنقيد باطنه وظاهره بطاعته فلا يكون له مراد

(١) حديث : كان إذا أراد سفرا وري بغيره . متفق عليه من حديث كعب بن مالك . (٢) حديث «ليس بكاذب من أصلح بين الناس ... الحديث» متفق عليه من حديث أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وقد تقدم . (٣) حديث «تس عبد الدينار ، الحديث» أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة وقد تقدم .

إلا الله تعالى ، ثم تجاوز هذا إلى مقام آخر أسنى منه يسمى الحرية وهو أن يمتنع أيضا عن إرادته الله من حيث هو بل يقنع بما يريد الله له من تقريب أو إبعاد فتفى إرادته في إرادة الله تعالى . وهذا عبد عتق عن غير الله قصار حرا ، ثم عاد وعتق عن نفسه قصار حرا ، وصار مفعولا لنفسه موجودا لسيده ومولاه إن حركة تحرك وإن سكنه سكن وإن ابتلاه رضى ، لم يبق فيه متسع للطلب والتماس واعتراض ، بل هو بين يدي الله كاليتيم بين يدي النازل وهذا منتهى الصدق في العبودية لله تعالى . فالمعبد الحق هو الذى وجوده لمولاه لا لنفسه وهذه درجة الصديقين وأما الحرية عن غير الله فدرجات السادقين ، وبهذا تحقق العبودية لله تعالى ، وما قبل هذا فلا يستحق صاحبه أن يسمى صادقا ولا صديقا فهذا هو معنى الصدق في القول .

(الصدق الثاني) في النية والإرادة : ويرجع ذلك إلى الاخلاص وهو أن لا يكون له باعث في الحركات والسكنات إلا الله تعالى ، فإن ما زجه شوب من حظوظ النفس بطل صدق النية وصاحبه يجوز أن يسمى كاذبا كما روينا في فضيلة الاخلاص من حديث الثلاثة حين يسئل العالم ما عملت فيها علمت ؟ فقال : فعلت كذا وكذا فقال الله تعالى : كذبت بل أردت أن يقال فلان عالم (١) - فانه لم يكذب به ولم يقل له لم تعمل ولكنه كذب في إرادته ونية . وقد قال بعضهم : الصدق صحة التوحيد في القصد . وكذلك قول الله تعالى (والله يشد إن المنافقين لكاذبون) وقد قالوا إنك لرسول الله وهذا صدق ، ولكن كذبهم لا من حيث خلق اللسان بل من حيث ضمير القلب وكان التكذيب ينطرق إلى الخبر . وهذا القول يتضمن إخبارا بقرينة الحال إذ صاحبه يظهر من نفسه أن يستغنى ما يقول فكذب في دلالة بقرينة الحال على ما في قلبه ، فانه كذب في ذلك ولم يكذب فيما يلفظ به ، فيرجع أحد معاني الصدق إلى خلوص النية وهو الاخلاص . فكل صادق فلا بد وأن يكون غلصا .

(الصدق الثالث) صدق العزم ، فإن الإنسان قد يقدم العزم على العمل فيقول في نفسه . ان رزقني الله مالا تصدقت بجميعه - أو بغيره ، أو إن لقيت عدوا في سبيل الله تعالى فالتكلم ولم ابال وإن فلتك ، وإن أصابني الله تعالى ولاية عدلت فيها ولم احص الله تعالى بظلم وميل إلى خلق . فهذه العزيمة قد يصادفها من نفسه وهي عزيمة جازمة صادقة ، وقد يكون في عزمه نوح ميل وتردد وضعف يضاد الصدق في العزيمة ، فكان الصدق هنا عبارة عن الثبات والقوة كما يقال ، فلان شهوة صادقة . ويقال ، هذا المريض شهوته كاذبة ، مهما لم تكن شوته عن سبب ثابت قوى او كانت ضعيفة ، فقد يطلق الصدق ويراد به هذا المعنى والصادق والصديق هو الذى تصادف عزمته في الخيرات كلها قوة تامة ليس فيها ميل ولا ضعف ولا تردد ، بل تسخر نفسه ابدا بالعزم المصمم الجازم على الخيرات وهو كما قال صرحه الله عنه ، لأن اقدم تضرب عنتي احب الى من ان اتمر على قوم فهم ابو بكر - رضى الله عنه - فانه قد وجد من نفسه العزم الجازم ، والمحبة الصادقة بانه لا يتأمر مع وجود أبي بكر رضى الله عنه ، بواكد ذلك بما ذكره من القتل .

ومراتب الصديقين في المراتب تختلف ؛ فقد يصادف العزم ولا ينتهي به إلى أن يرضى بالقتل فيه ولكن اذا غلب ورايه لم يقدم ، ولو ذكر له حديث القتل لم يقتض عزمه ، بل في الصادقين والمؤمنين من لو خير بين ان يقتل هو أو أبو بكر كانت حياته أحب اليه من حياة أبي بكر الصديق .

(الصدق الرابع) في الوفاء بالعزم ، فإن النفس قد تسخر بالعزم في الحال إذ لا مشقة في الوعد والعزم

(١) حديث الثلاثة : حين سأل العالم ماذا عملت فيها علمت ... الحديث ، نهدم .

لؤلؤة فيه خفيفة ، فإذا حقت الحقائق وحصل التمكن وهاجت الشهوات انحلت المزيعة وغلبت الشهوات ولم ينفق الوفاء بالعزم ، وهذا يضاد الصدق فيه ، ولذلك قال الله تعالى ﴿ رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ﴾ فقد روى عن أنس : أن عمه أنس بن النضر لم يشهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فشق ذلك على قلبه وقال : أول مشهد شهده رسول الله ﷺ غبت عنه أما والله لئن أراي الله مشيدا مع رسول الله ﷺ ليرين ما أصنع ، قال : فشهد أحدا في العام القابل فاستقبله سعد بن معاذ فقال : يا أبا عمرو إلى أين ؟ فقال ، وأما لريح الجنة إلى أجد ريحها دون أحد ، فقاتل حتى قتل فوجد في جسده بضع وثمانون ما بين رمية وضربة وطعنة فقالت أخته بنت النضر : ما عرفت أثنى إلا بثيابه ، فزلت هذه الآية ﴿ رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ﴾ (١) ووقف رسول الله عليه وسلم على مصعب بن عمير - وقد سقط على وجهه يوم أحد شهيدا وكان صاحب لواء رسول الله ﷺ فقال عليه السلام ﴿ رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من نقى الله قلبه وهم منه من ينفق ﴾ (٢) وقال فضالة بن عبيد : سمعت عمر ابن الخطاب رضى الله عنه يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول « الشهداء أربعة » ورجل مؤمن جيد الإيمان لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذلك الذي يرفع الناس إليه أعينهم يوم القيامة هكذا ورفعه رأسه حتى وقعت قلنسوة فقال الراوى : فلا أدري قلنسوة عمر أو قلنسوة رسول الله ﷺ - « ورجل جيد الإيمان إذا لقي العدو فكأنما يضرب وجهه بشوك الطلع أتاه سهم حائر فقتله فهو في الدرجة الثانية ، ورجل مؤمن خلط عملا صالحا وآخر سيئا لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذلك في الدرجة الثالثة ، ورجل أمرف على نفسه لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذلك في الدرجة الرابعة (٣) » وقال مجاهد : رجلان خرجا على ملأ من الناس فودعا فقالا إن رزقنا الله تعالى مالا لتصدقن فبخلوا به فزلت ﴿ ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين ﴾ .

وقال بعضهم : إنما هو شيء نوره في أنفسهم لم يتكلموا به فقال ﴿ ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون فأعقبهم نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ﴾ لجلل العزم عهدا وجعل الخلف فيه كذبا والوفاء به صدقا . وهذا الصدق أشد من الصدق الثالث ، فإن الناس قد تسخروا بالعزم ثم تكسب عند الوفاء لشدة عليها ولهيجان الشهوة عند التمكن وحصول الأسباب .

ولذلك استثنى عمر رضى الله عنه فقال : لأن أفهم فتضرب عنقى أحب إلى من أن أنامر على قوم فيهم أبو بكر اللهم إلا أن تسول لى نفسى عند القتل شيئا لا أجدته الآن لآنى لا آمن أن يثقل عليا ذلك فتشفي عن عزمي . أشار بذلك إلى شدة الوفاء بالعزم . وقال أبو سعيد الخراز : رأيت في المنام كأن ملكين نزلا من السماء فقالا لى : ما الصدق ؟ قلت : الوفاء بالعهد ، فقالا لى : صدقت ، وعرجا إلى السماء .

(الصدق الخامس) في الأعمال ؛ وهو أن يجتهد حتى لا تقل أعماله الظاهرة على أمر في باطنه لا يتصف هو به ، لا بأن يترك الأعمال ولكن بأن يستتر الباطن إلى تصديق الظاهر ، وهذا مخالف لما ذكرناه من ترك الرياء لأن

(١) حديث أنس : أن عمه أنس بن النضر لم يشهد بدرا مع رسول الله ﷺ ... الحديث . في قتاله بأحد حتى قتل فوجد في جسده بضع وثمانون ما بين رمية وضربة وطعنة ونزول (رجال صدقوا) الآية أخرجه الترمذى وقال حسن صحيح والنسائى في الكبرى وهو عند البخارى مختصرا إن هذه الآية نزلت في أنس بن النضر (٢) حديث : وقف على مصعب بن عمير وقد سقط على وجهه يوم أحد قرأ هذه الآية . أخرجه أبو نعيم في الحلية من رواية عبيد بن عمير مرسل (٣) حديث فضالة بن عبيد عن عمر بن الخطاب « الشهداء أربعة » ورجل مؤمن جيد الإيمان ... الحديث أخرجه الترمذى وقال حسن .

المرئي هو الذى يقصد ذلك ، ورب واقف على هيئة الخدوع فى صلاته ليس يقصد به مشاهدة غير مولى لكن قلبه غافل عن الصلاة ، فمن ينظر إليه يراه قائما بين يدي الله تعالى وهو بالباطن قائم فى السوق بين يدي شهوة من شوائبه فيه أعمال تمرب بلسان الحال عن الباطن أعرا با هو فيه كاذب وهو مطالب بالصدق فى الأعمال وكذلك قد يمشی الرجل على هيئة السكون والوقار وليس باطنه موصوفاً بذلك الوقار ، فهذا غير صادق فى عمله وإن لم يكن ملتفتا إلى الحق ولا مرآتيا لإيام ، ولا ينجو من هذا إلا باستواء السريرة والعلاية بأن يكون باطنه مثل ظاهره أو خيرا من ظاهره . ومن خفية ذلك اختار بعضهم تشويش الظاهر وليس ثياب الأشرار كيلا يظن بالخير بسبب ظاهره فيكون كاذبا دلالة فى الظاهر على الباطن .

إذن غائفة الظاهر للباطن إن كانت عند قصد سميت رياء ويفوت بها الإخلاص ، وإن كانت عن غير قصد فيفوت بها الصديق .

ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اللهم اجعل سريرتى خير من علانيتى واجعل علانيتى صالحة » (١) وقال يزيد بن الحرث : إذا استوت سريرة العبد وعلانيته فذلك النصف ، وإن كانت سريرته أفضل من علانيته فذلك المفضل ، وإن كانت علانيته أفضل من سريرته فذلك الجور . وأنشدوا :

إذا السر والإعلان فى المؤمن استوى فقد عز فى الدارين واستوجب الثنا
فإن غائب الإعلان سرا فما له على سعيه فضل سوى الكد والسنا
فما غاص الدنثار فى السوق نائق ومنشوشة المردود لا يقتضى الثنا

وقال طيبة بن عبد الناصر : إذا وافقت سريرة المؤمن علانيته باهى الله به للملائكة يقول هذا عبدى حقا . وقال معاوية بن قرة : من يدلى على بكاء بالليل يسام بالنهار . وقال عبد الواحد بن زيد كان الحسن إذا أمر بشيء كان من أحمل الناس به وإذا نهى عن شيء كان من أترك الناس له ، ولم أرا أحدا قط أشبه سريرة بعلانيته . وكان أبو عبد الرحمن الزاهد يقول : لى عاملت الناس فيما بينى وبينهم بالأمانة ، وعاملتك فيما بينى وبينك بالحيانة — ويكى . وقال أبو يعقوب النرجوزى : الصديق موافقة الحق فى السر والعلانية .

فإذن مساواة السريرة للعلانية أحد أنواع الصديق .

(الصديق السادس) وهو أعلى الدرجات وأعزها ؛ الصديق مقامات الدين ، كالصدق فى الخوف والرجاء والتعظيم والوهد والرضا والتوكل والحب وسائر هذه الأمور . فإن هذه الأمور لها مباد ينطلق الاسم بظهورها ، ثم لما غايات وحقائق والصادق المحقق من نال حقيقتها ، وإذا غلب الشيء وتمت حقيقته سمى صاحبه صادقا فيه ، كيقال : فلان صدق القتال . ويقال : هذا هو الخوف الصادق ، وهذه هى الشهوة الصادقة . وقال الله تعالى (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) إلى قوله (أولئك هم الصادقون) وقال تعالى (ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر) إلى قوله (أولئك الذين صدقوا) وسئل أبو ذر عن الإيمان فقرأ هذه الآية فقيل له : سألتك عن الإيمان فقال : سألت رسول الله ﷺ عن الإيمان فقرأ هذه الآية (٢)

وليضرب الخوف مثلا : فما من عبد يؤمن بالله واليوم الآخر إلا وهو عاتق من الله خوفا ينطلق عليه الاسم .

(١) حديث « اللهم اجعل سريرتى خير من علانيتى ... الحديث » تقدم ولم أجده . (٢) حديث أبى ذر : سألت عن الإيمان فقرأ قوله تعالى (ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر) إلى قوله (أولئك الذين صدقوا) رواه محمد بن نصر اللوزى فى تنظيم قدر الصلاة بأسانيد منقطعة ولم أجده إسنادا .

ولكنه غير صادق أى غير بالغ درجة الحقيقة ، أما تراه إذ غاف ، سلطاناً أو قاطع طريق في سفره كيف يصفر لونه وترتد قرأته ويتنصص عليه عيشه ويمتدز عليه أكله ونومه وينقسم عليه فكره ، حتى لا يتنصع به أهله وولده ، وقد ينزعج عن الوطن فيستبدل بالأنس الوحشة ، وبالراحة التعب والمشقة والمرض للأخطار ، كل ذلك خوفاً من درك المخطور . ثم إنه يخاف النار ولا يظهر عليه شيء من ذلك عند جريان معصية عليه لذلك قال عليه السلام « لم أر مثل النار نام هاربها ولا مثل الجنة نام طالبها ^(١) » فالتحقيق في هذه الأمور عزير جداولاً غاية هذه المقامات حتى ينال تمامها ، ولكن لكل عبد منه حظ بحسب حاله إما ضعيف وإما قوى ، فإذا قوى سمي صادقاً فيه ، فمعرفة الله تعالى وتطهيره والخوف منه لانهاية لها إلا ولذلك قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لجبريل عليه السلام « أحب أن أراك في صورتك التي هي صورتك » فقال : لا تطيق ذلك قال « بل أرى » فواعده البقيع في ليلة مقمرة فأناه فنظر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فإذا هو به قد سد الأفق - يعنى جوانب السماء - فوقع النبي صلى الله عليه وآله وسلم مغشياً عليه فأفاق وقد عاد جبريل إلى صورته الأولى فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم « ما ظننت أن أحداً من خلق الله مكذاباً » قال وكيف لو رأيت إسرائيل إن العرش لعل كاهله ، وإن رجليه قد مرقتا تحت نجوم الأرض السفلى وإنه ليتصاغر من عظمة الله حتى يصير كالوصع ^(٢) يعنى كالعصفور الصغير ، فانظر ما الذى ينشأ من العظمة والحياة حتى يرجع إلى ذلك الحد؟ وسائر الملائكة ليسوا كذلك لتفاوتهم في المعرفة فهذا هو الصدق في التظيم .

وقال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « مرت ليلة أسرى بي وجبريل بالملأ الأعلى كالحلس البالى من خشية الله تعالى ^(٣) » يعنى الكساء الذى يلقى على ظهر البعير ، وكذلك الصحابة كانوا خائفين وما كانوا يلبثوا خوف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ولذلك قال ابن عمر رضى الله عنهما : لن تبلغ حقيقة الإيمان حتى تنظر الناس كلهم محمى في دين الله . وقال مطرف : ما من الناس أحد إلا وهو أحق فياً بينه وبين ربه إلا أن بعض الحق أهون من بعض وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم « لا يبلغ عبد حقيقة الإيمان حتى ينظر إلى الناس كالأباعر في جنب الله ثم يرجع إلى نفسه فيجد ما أحقر حقير ^(٤) » فالصديق إذن في جميع هذه المقامات عزير . ثم درجات الصدق لانهاية لها وقد يكون للعبد صدق في بعض الأمور دون بعض ، فإن كان صادقاً في الجميع فهو الصديق حقاً . قال سعد بن معاذ : ثلاثة أنا فيهن قوى وفيما سواهن ضعيف ، ما ضليت صلاة منذ أسلمت لحدثت نفسى حتى أفرغ منها ، ولا شيعت جنازة لحدثت نفسى بغير ما هى فائلة وما هو مقول لها حتى يفرغ من دنها . وما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قولاً إلا علمت أنه حق ، فقال ابن المسيب : ما ظننت أن هذه الخصال تجمع إلا في النبي عليه السلام . فهذا صدق في هذه الأمور ، وكل قوم من جلة الصحابة قد أدوا الصلاة واتيوا الجنائز ولم يلبثوا هذا المبلغ ؟ فهذه هي درجات الصدق ومعانيه . والكلمات المأثورة عن المشايخ في حقيقة الصدق في الأغلب لا تعرض إلا لأحاد هذه المعاني . نعم قد قال أبو بكر الوراق : الصدق ثلاثة ، صدق التوحيد ، وصدق الطاعة ، وصدق المعرفة . فصدق التوحيد لمامة المؤمنين قال الله تعالى ﴿ والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون ﴾ وصدق الطاعة لأهل العلم

(١) حديث « لم أر مثل النار نام هاربها... الحديث » تقدم . (٢) حديث : قال لجبريل « أحب أن أراك في صورتك التي هي صورتك » فقال : لا تطيق ذلك ... الحديث . تقدم في كتاب الرجاء والخوف أخسر من هذا : والذى ثبت في الصحيح أنه رأى جبريل في صورته مرتين . (٣) حديث « مرت ليلة أسرى بي وجبريل بالملأ الأعلى كالحلس البالى من خشية الله ... الحديث » أخرجه محمد بن نصر في كتاب تظيم قدر الصلاة والبيهقي في دلائل النبوة من حديث أنس وفيه العارث بن عبيد الإيدى ضعه الجمهور وقال البيهقي ورواه حماد بن سلمة عن أبي عمران الجوني عن محمد بن عمير عطار وهذا مرسل (٤) حديث « لا يبلغ عبد حقيقة الإيمان حتى ينظر إلى الناس كالأباعر في جنب الله ثم يرجع عمير نفسه فيجد ما أحقر حقير » لم أجده أصلاً في حديث مرفوع .

والورع ، وصديق المعرفة لأهل الولاية الذين هم أوتاد الأرض — وكل هذا يدور على ما ذكرناه في الصديق السادس ، ولكنه ذكر أقسام ما فيه الصديق وهو أيضا غير محيط بجميع الأقسام — وقال جعفر الصادق : الصديق هو المجاهدة وأن لا تختار على الله غيره كما لم تختار عليك غيرك فقال تعالى ﴿ هو أحنكم ﴾ وقيل أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام : إني إذا أحببت عبداً ابتليت به بليلاً لا تقوم لها الجبال لأنظر كيف صدقه ، فإن وجدته صابراً اتخذته ولياً ولياً وحبيباً ، وإن وجدته جزوعاً يتكفون إلى خلقي خذته ولا أبالي ، فأذن من علامات الصديق كتمان الحساب والطاعات جميعاً وكرامات الخلق عليها .
ثم كتاب الصديق والإخلاص ، يثوره كتاب المراقبة والمحاسبة ، والحمد لله .

كتاب المراقبة والمحاسبة

وهو الكتاب الثامن من ربح المنجيات من كتاب إحياء علوم الدين
بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله القائم على كل نفس بما كسبت ، الرقيب على كل جارية بما أجزحت ، المطعم على ضامر القلوب إذا جهست ، الحاسب على خوطر عبادته إذا اختلجت ، الذي لا يهرب عن علمه مثقال ذرة في السموات والأرض تحركت أو سكنت ، المحاسب على التقير والتطير والقليل والكثير من الأعمال وإن خفيت ، المنفصل بقبول طاعات العباد وإن صغرت ، المطول بالعفو عن معاصيهم وإن كثرت ، وإنما يحاسبهم لتعلم كل نفس ما أحضرت وتنتظر قياماً قدمت وأخرت ، فعلم أنه لولا لزومها للمراقبة والمحاسبة في الدنيا لتفويت في صعيد القيامة وهلك ، وبعد المجاهدة والمحاسبة والمراقبة لولا فضله بقبول بضاعته المراجعة لحابث وغسرت ، فسبحان من عمت نعمته كافة العباد وشملت ، واستفرقت رحمة الخلائق في الدنيا والآخرة وغمرت ، فبفضله انصمت القلوب للإيمان وأشرحت ، وبيمين توفيقه تقبلت الجوارح بالعبادات وتأديت ، وبحسن هدايته انجملت عن القلوب ظلمات الجهل وانقشعت ، وبأيديده ونصرته انقطعت مكاييد الشيطان وانقضت ، وبلفظ عنايته قترج كفة الحسنات إذا فلتت ، وبتييسره تيسرت من الطاعات ما تيسرت ، فمنه المطاوعة والجزاء والإبادة والإدناء والإسعاد والإشفاق والصلاة والسلام على محمد سيد الأنبياء وعلى آله سادة الأسفياء وعلى أصحابه قادة الأتقياء .

أما بعد : فقد قال الله تعالى ﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أثنتا بها وكلنا بناحسين ﴾ وقال تعالى ﴿ ووضع الكتاب قري المجرمين مشفقين بما فيه ويقولون ياويلتنا ما لهذا الكتاب لا ينادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدنا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربك أحداً ﴾ وقال تعالى ﴿ يوم يحسمهم الله جميعاً فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد ﴾ وقال تعالى ﴿ يومئذ يصدر الناس أشتاتاً ليروا أعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ﴾ وقال تعالى ﴿ ثم نوفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظنون ﴾ وقال تعالى ﴿ يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً ويحذركم الله نفسه ﴾ وقال تعالى ﴿ واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه ﴾ فعرف أرباب البصائر من جملة العباد أن الله تعالى لهم بالمرصاد ، وأنهم سيتناقضون في الحساب (٥٥ — إحياء علوم الدين ٤)

ويطالبون بثاقيل الذر من الخطرات والحظرات ، وتحققوا أنه لا ينجم من هذه الأخطار إلا لزوم المحاسبة وصدق المراقبة ومطالبة النفس في الأنفاس والحركات ومحاسبتها في الخطرات والحظرات ، فمن حسب نفسه قبل أن يحاسب خف في القيامة حسابه وحضر عند السؤال جوابه وحسن منقلبه ومآبه ، ومن لم يحاسب نفسه دامت حسراته وطالت في عرصات القيامة وقفانه وقادته إلى الخزي والمقت سيئاته ، فلما انكشف لهم بذلك علوا أنه لا ينجم منه إلا طاعة الله وفد أمرهم بالصبر والمراجلة فقال عز من قائل (يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا) فربطوا أنفسهم أولا بالمشارطة ، ثم بالمراقبة ، ثم بالمحاسبة ، ثم بالمعاقبة ، ثم بالمجاهدة ثم بالمعانية . فكانت لهم في المراجعة ست مقامات ، ولا بد من شرحها وبيان حقيقتها وفنييلتها وتفصيل الأعمال فيها وأصل ذلك المحاسبة ، ولكن كل حساب يقعد مشارطة ومراقبة ويتبعه عند الخسران المعانية والمعاقبة فلنذكر شرح هذه المقامات وبالله التوفيق .

المقام الأول من المراجعة : المشارطة

اعلم أن مطالب المتعاملين في التجارات المشتريين في البضائع عند المحاسبة سلامة الربح وكما أن التاجر يستعين بشريك فيسلم إليه المال حتى يتجر ثم يحاسبه ، فكذلك العقل هو التاجر في طريق الآخرة وإنما مطلبه ودمجه تزكية النفس لأن بذلك فلاحها قال الله تعالى (قد أفح من زكاه وقد غاب من دساما) وإنما فلاحها بالأعمال الصالحة . والعقل يستعين بالنفس في هذه التجارة إذ يستعملها ويستسخرها فيما يزكيا كما يستعين التاجر بشريك وغلامه الذي يتجر في ماله .

وكما أن الشريك يصير خصباً مثازها مجاذبه في الربح فيحتاج إلى أن يشارطه أولا ويراقبه ثانياً ويحاسبه ثالثاً ويعاقبه أو يعاتبه رابعاً ؛ فكذلك العقل يحتاج إلى مشارطة النفس أولاً فيوظف عليها الوظائف ويشرط عليها الشروط ويرشدها إلى طرق الملاح ويجرم عليها الأمر بسلوك تلك الطرق ، ثم لا يغفل عن مراقبتها لحظة ، فإنه لو أهملها لم ير منها إلا الحياة وتضييع رأس المال كالعيد الحائن إذا خلا له الجو وانفرد بالمال . ثم بعد الفراغ يبنى أن يحاسبها ويطلبها بالوفاء بما شرط عليها فإن هذه تجارة ربها الفردوس الأعلى وبلوغ سدرة المنتهى مع الأنبياء والشهداء ، قد تقيق الحساب في هذا مع الناس أم كثيراً من تدقيقه في أرباح الدنيا مع أنها محترقة بالإضافة إلى نعيم العقي ، ثم كيفما كانت فقصيرها إلى التصرم والانتضاء ، ولا خير في خير لا بدوم بل شر لا بدوم خير من خير لا بدوم ، لأن الشر الذي لا بدوم إذا انقطع بق الفرع باقطاعه دائماً وقد انقضى الشر ، والخير الذي لا بدوم يبقى الأسف على انقطاعه دائماً وقد انقضى الخير . ولذلك قيل :

أشد النعم عندى في سرور تيقن منه صاحبه انقلا

لحتم على كل ذي حزم آمن بالله واليوم الآخر أن لا يغفل عن محاسبة نفسه والتفتيق عليها في حركانها وسكناتها وخطراتها وحظراتها ، فإن كل نفس من أنفاس العمر جوهره نقيصة لا عوض لها يمكن أن يشتري بها كثر من الكنوز لا يتناهى نعيمه أبد الآباد ، فاقباض هذه الأنفاس ضائعة أو مصروفة إلى ما يجلب الهلاك خسراً عظيماً هائلاً لا تسمح به نفس عاقل . فإذا أصبح العبد وفرغ من فريضة الصبح يبنى أن يفرغ قلبه ساعة لمشارطة النفس ، كما أن التاجر عند تسليم البضاعة إلى الشريك العامل يفرغ المجلس لمشارطته . فيقول لنفس : مالى بضاعة إلا العمر ومهما فنى فقد فنى رأس المال ووقع اليأس من التجارة وطلب الربح ، وهذا اليوم الجديد قد أمهلني الله فيه وأنا في أجل وأنعم علي به ولو توفاني لسكنت أغنى أن يرجعني إلى الدنيا يوماً واحداً حتى أحصل فيه صالحاً ، فاحسب

أذلك قد توفيت ثم قد رددت فأياك ثم إياك أن تضيعي هذا اليوم فإن كل نفس من الأنفاس جوهر لا قيمة لها وأعلى بانفس أن اليوم واليلة أربع وعشرون ساعة ، وقد ورد في الخبر « أنه ينشر للعبد بكل يوم ويلة أربع وعشرون خزانة مصفوفة ، فيفتح له منها خزانة فيراها معلومة نورا من حسناته التي عملها في تلك الساعة فينالها من الفرح والسرور والاستبشار بمشاهدة تلك الأنوار التي هي وسيلته عند الملك الجبار ماله وزع على أهل النار لأدعيم ذلك الفرح عند الإحساس بألم النار ، ويفتح له خزانة أخرى سوداء مظلمة يفوح تنفها ويشاء ظلامها وهي الساعة التي عصى الله فيها فينالها من الحول والفرق ماله وقسم على أهل الجنة لتنص عليهم ليعلموا ما فيها من مباحات الدنيا فيفتح لهم ليس له فيها ما يسره ولا ما يسوءه (١) ، وهي الساعة التي نام فيها أو غفل أو اشتغل بشيء من مباحات الدنيا فيحصر على خلوها ويناله من غيب ذلك ما ينال القادر على الريح الكثير والمالك الكثير إذا أهمله وتساهل فيه حتى فاتته ، وناهيك به حسرة وغيبا . وهكذا تمر من عليه خزانة أوقاته طول عمره فيقول لنفسه : اجتهدى اليوم في أن تعمري خزانتي ولا تدعيها فارغة عن كتوك التي هي أسباب ملكك ولا تميل إلى الكسل والدعة والاستراحة فيفوتك من درجات عليين ما يدركه غيرك وتبقى عندك حسرة لا تقارئك وإن دخلت الجنة ، فألم الفتن وحسرتها لا يطاق وإن كان دون ألم النار . وقد قال بعضهم : أن الحسي قد عني عنه ليس قد فاتت ثواب المحسنين ؟ أشار به إلى الفتن والحسرة وقال الله تعالى ﴿ يوم يحصمكم ليوم أجمع ذلك يوم التناين ﴾ فهذه وصيته لنفسه في أوقاته .

ثم ليستأنف لها وصية في أعضائه السبعة وهي العين والأذن واللسان والبطن والفرج واليد والرجل ، وتسليمها إليها فاتها رعايا غادمة لنفسه في هذه التجارة وبها تم أعمال هذه التجارة . وإن لهم سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم ، وإنما تمنين تلك الأبواب لمن عصى الله تعالى بهذه الأعضاء ، فيوصيها بمحفظها عن مصاديها (أما العين) فيحفظها من النظر إلى وجه من ليس له بحرم ، أو إلى عورة مسلم ، أو النظر إلى مسلم بعين الاحتقار بل عن كل فضول مستغنى عنه ، فإن الله تعالى يسأل عبده عن فضول النظر كما يسأل عنه عن فضول الكلام ، ثم إذا صرفها عن هذا لم تقنع به حتى يشغلها بما فيه تجارتها وريحها ؛ وهو ما خلقت له النظر إلى عجائب صنع الله بعين الاعتبار ، والنظر إلى أعمال الخير للاقتداء ، والنظر في كتاب الله وسنة رسوله ومطالعة كتب الحكمة للاهتمام والاستفادة .

وهكذا ينبغي أن يفصل الأمر عليها في عضو عضو لا سببا للسان والبطن (أما اللسان) فلا أنه متعلق بالطبع ولا مؤثر عليه في الحركة وجناته عظيمة بالغيبة والكذب والنميمة وتركبة النفس ومذمة الخلق والأطعمة والعين والدعاء على الأعداء والماراة في الكلام وغير ذلك — بما ذكرناه في كتاب آفات اللسان فهو بصد ذلك كله — مع أنه خلق للذكر والتذكير وتكرار العلم والتنميين وإرشاد عباد الله إلى طريق الله وإصلاح ذات البين وسائر خيراته فليشترط على نفسه أن لا يحرك اللسان طول النهار إلا في الذكر : فتعلق المؤمن ذكر ونظرة عبدة وصحة فكرة و (ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد) (وأما البطن) فيكلفه ترك الشره وتقليل الأكل من الحلال

كتاب المحاسبة والمراقبة

(١) حديث « ينشر للعبد كل يوم ويلة أربع وعشرون خزانة مصفوفة فتفتح له منها خزانة فيراها معلومة من حسناته ... الحديث » . بطوله لم أجده أصلا .

واجتتاب الشهوات، وينمعه من الشهوات، ويقتصر على قدر الضرورة، ويشترط على نفسه أنها إن خالفت شيئا من ذلك طاعة بالمتنع عن شهوات البطن ليقوتها أكثر مما ناله يشهوانها. هكذا يشترط عليها في جميع الأعضاء واستئضاء ذلك بطول ولا تخفى معاصي الأعضاء وطاعاتها.

ثم يستأنف وصيتها في وظائف الطاعات التي تتكرر عليه في اليوم واليلة، ثم في النوافل التي يقدر عليها ويقدر على الاستكثار منها، ويرتب لها تفصيلها وكيفية الاستعداد لها بأساليبها. وهذه شروط يفترق إليها في كل يوم ولكن إذا تعود الإنسان شرط ذلك على نفسه أياما وطاوعته نفسه في الوفاء بجميعها استغنى عن المشاركة فيها، وإن أطاع في بعضها بقيت الحاجة إلى تجديد المشاركة فيها في، ولكن لا يخلو كل يوم عن مهم جديد وواقعة حادثة لها حكم جديد، وقه عليه في ذلك حق. ويكثر هذا على من يشتغل بشيء من أعمال الدنيا من ولاية أو تجارة أو تدريس أو قلما يخلو يوم عن واقعة جديدة يحتاج إلى أن يقضي حق الله فيها، فعليه أن يشترط على نفسه الاستقامة فيها والالتزام بالحق في مجاريها ويحذر منها مغبة الإهمال ويظهر كما يوعظ العبد الأبق المنرد: فإن النفس بالطبع متردة عن الطاعات مستعصية عن العبودية ولكن الوضوء والتأديب يؤثر فيها (وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين) فهذا وما يجري مجراه هو أول مقام المراقبة مع النفس وهي عاصية قبل العمل. والمحاسبة تارة تكون بعد العمل وتارة قبله التحذير قال الله تعالى (واعلموا أن الله يعلم ما أنتممكم فاحذروه) وهذا للمستقبل. وكل نظر في كثرة ومقدار المعرفة زيادة ونقصان فإنه يسمى محاسبة. فالنظر فيما بين يدي العبد في نهاره ليحرف زيادته من نقصانه من المحاسبة وقد قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) وقال تعالى (ولقد خلقنا الإنسان ونمل ما ترسوس به نفسه) ذكر ذلك لتحذيرا أو تنبيها للاحتراز منه في المستقبل. وروى عبادة بن الصامت: أنه عليه السلام قال لرجل سأله أن يوصيه ويعظه (إذا أردت أمرا فتدبر عاقبته فإن كان رشدا فأمنه، وإن كان غيا فاته عنه) وقال بعض الحكماء: إذا أردت أن يكون العقل غالبا للوى فلا تصلح قضاء الشهوة حتى تنظر العاقبة فإن مكث الندامة في القلب أكثر من مكث خفة الشهوة. وقال ليمان: إن المؤمن إذا أبصر العاقبة أمن الندامة. وروى شداد بن أوس عنه عليه السلام أنه قال «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والأحمق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله» دان نفسه، أي حاسبها. ويوم الدين يوم الحساب. وقوله (أنتا لدينون) أي لمحاسبون. وقال عمر رضي الله عنه حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوها قبل أن توزنوا وتبشروا للعرض الأكبر. وكتب إلى أنعمى الأشعري: حاسب نفسك في الرغاء قبل حساب الشدة. وقال لكعب: كيف تنجها في كتاب الله؟ قال، ويل لديان الأرض من ديان السماء، فعلا بالذرة وقال لا من حاسب نفسه، فقال لكعب: يا أمير المؤمنين إنها إلى جنبها في التوراة ما بينهما حرف الامن حاسب نفسه. وهذا كله بشارة إلى المحاسبة للمستقبل إذ قال: من دان نفسه يعمل لما بعد الموت. ومعناه وزن الأمور وألا وقدرها ونظر فيها وتدبرها ثم أقسم عليها لياشرها.

المراقبة الثانية: المراقبة

إذا أوصى الإنسان نفسه وشروط عليها ما ذكرناه فلا يبقى إلا المراقبة لما عند الخوض في الأعمال وملاحظتها

- (١) حديث عبادة بن الصامت «إذا أردت أمر فتدبر عاقبته... الحديث» تقدم.
- (٢) حديث «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت... الحديث» تقدم.

بالعين السائلة فإنها تركت طفت وفست . ولندكر فضيلة المراقبة ثم درجاتها .

(أما الفضيلة) فقد سأل جبريل عليه السلام عن الإحسان فقال « أن تعبد الله كأنك تراه » (١) وقال عليه السلام « اعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » (٢) وقد قال تعالى ﴿ أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت ﴾ وقال تعالى ﴿ ألم يعلم بأنه يرى ﴾ وقال الله تعالى ﴿ إن الله كان عليكم رقيباً ﴾ وقال تعالى ﴿ والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون والذين هم بشهاداتهم قانعون ﴾ وقال ابن المبارك لرجل : راقب الله تعالى إفسأله عن تفسيره فقال : كن أيداً كأنك ترى الله عز وجل . وقال عبد الواحد بن زيد : إذا كن سيدى رقيباً على فلا أبالي بغيره . وقال أبو عثمان المغربي : أفضل ما يلزم الإنسان نفسه في هذه الطريقة المحاسبة والمراقبة وسياسة عمله بالملم .

وقال ابن عطاء : أفضل الطاعات مراقبة الحق على دوام الأوقات . وقال الحريري : أمرنا هذا مبني على أصليين ، أن تلزم نفسك المراقبة لله عز وجل ويكون العلم على ظاهرك قائماً . وقال أبو عثمان . قال لي أبو حفص ، إذا جلست للناس فكُن واعظاً لنفسك وقبلك ولا يغرنك اجتماعهم عليك فانهم يراقبون ظاهرك والله رقيب على باطنك . وحكى أنه كان لبعض المشايخ من هذه الطائفة تلميذ شاب وكان يكرمه ويقدمه فقال له بعض أصحابه : كيف تكرم هذا وهو شاب ونحن شبوخ ؟ فدعا بعدة طيور وناول كل واحد منهم طائراً وسكبنا وقال : ليذبح كل واحد منكم طائره في موضع لا يراه أحد . ودفع إلى الشاب مثل ذلك وقال له كما قال لهم ، فرجع كل واحد بطائره مذبوها ورجع الشاب والطائر حي في يده ، فقال مالك لم تذبح كما ذبح أصحابك ؟ فقال : لم أجدموعاً لا يراى فيه أحد إذا الله مطلع على كل مكان ، فاستحسنوا منه هذه المراقبة وقالوا . حقك أن تكرم .

وحكى أن زليخا لما دخلت بيوسف عليه السلام قامت فنطقت وجه صنم كان لحافقال يوسف : مالك ، أنتستعين من مراقبة جمادولأ أستحي من مراقبة الملك الجبار ؟ وحكى عن بعض الأحداث أنه رواد جارية عن نفسها فقالت له : ألا تستحي ؟ فقال : عن أستحي وما يراى إلا الكواكب ! قالت : فأين مكوكبا ؟ وقال الرجل الجنيدي : هم أستعين على غض البصر ؟ فقال : بملكك أن نظر الناظر إليك أسبق من نظرك إلى المنظور إليه . وقال الجنيدي : إنما يتحقق بالمراقبة من يضاف على قوت حظه من ربه عز وجل ، وعن مالك بن دينار قال : جنات عدن من جنات الفردوس وفيها حور خلقن من ورد الجنة . قيل له : ومن يسكنها ؟ قال يقول الله عز وجل وإنما يسكن جنات عدن الذين إذا هموا بالمعاصي ذكروا عظمتى فراقبوني ، والذين انثنت أصلاهم من خشيتي ، وعزق وجلالي إني لأهم بعذاب أهل الأرض فإذا نظرت إلى أهل الجوع والعطش من غناقتي أصرفت عنهم العذاب . وسئل المحاسبى عن المراقبة فقال : أولها علم القلب بقرب الرب تعالى . وقال المرتضى : المراقبة مراعاة السر بملاحظة القلب مع كل لحظة ولقطة . ويروى أن الله تعالى قال للملائكة . أنتم موكلون بالظاهر وأنا الرقيب على الباطن . وقال محمد بن عبد الرزمندي : أجمل مراقبتك لمن لا تريب عن ظهرك اليك ، وأجمل شكرك لمن لا تنقطع نعمته عنك ، وأجمل طاعتك لمن لا تستغنى عنه ، وأجمل خضوعك لمن لا يخرج عن ملكه وسلطانه . وقال سهل : لم يقرن القلب بشئ أفضل ولا أشرف من علم العبد بأن الله شاهده حيث كان . وسئل بعضهم عن قوله تعالى ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه ﴾ فقال معناه : ذلك لمن راقب ربه عز وجل وحاسب نفسه وتزود لمعاده . وسئل ذو النون : بما ينال العبد الجنة ؟ فقال : بنفس استقامت لبس فيها ووفان واجتهاد ليس معه سهو ومراقبة الله تعالى في السر والعلايا يتوالتظار الموت بالتأهب

(١) حديث سأل جبريل عن الإحسان فقال « أن تعبد الله كأنك تراه » متفق عليه من حديث أبي هريرة ورواه مسلم من حديث عمر وقد تقدم . (٢) حديث « اعبد الله كأنك تراه » الحديث . تقدم .

له ومحاسبة نفسك قل أن تحاسب وقد قيل :

إذا ما خلوت الدهر يوما فلا تقل خلوت ولكن قل على رقيب
ولا تحسبن الله يفتل ساعة ولا أن ما تغني عنه يغيب
ألم تر أن اليوم أسرع ذاهب وأن غدا لناظرين قريب

وقال حميد الطويل سليمان بن علي : عظمي ، فقال : لئن كنت إذا عصيت الله غالبا ظننت أنه يراك لقد اجترأت على أمر عظيم وإن كنت تظن أنه لا يراك فقد كفرت . وقال سفيان الثوري : عليك بالمراقبة من لا تخفى عليه خافية ، وعلبك بالرجاء من يملك الوفاء ، وعلبك بالخذر من يملك العقوبة . وقال فرقد السنجي : إن المناق ينظر فإذا لم ير أحدا دخل مدخل السوء وإنما يراقب الناس ولا يراقب الله تعالى . وقال عبد الله بن دينار : خرجت مع عمر ابن الخطاب رضي الله عنه إلى مكة فمرسنا في بعض الطريق فأنحدر عليه راع من الجبل فقال له : يا راعي بعني شاة من هذه الغنم ، فقال : إني مملوك . فقال : قل لبيدك أكلها الذئب ؟ قال : فأين الله ؟ قال : فبكى عمر رضي الله عنه ثم غدا إلى المملوك فاشتراه من مولاه وأعتقه وقال : أعتقتك في الدنيا هذه الكلمة وأرجو أن تمتلك في الآخرة .

بيان حقيقة المراقبة ودرجاتها

اعلم أن حقيقة المراقبة هي ملاحظة الرقيب وانصرف الهم إليه ، فن احترز من أمر من الأمور بسبب غيره يقال : إنه يراقب فلانا ويراعى جانبه ، ويعنى بهذه المراقبة حالة القلب يشمرها نوع من المعرفة ، وتثمر تلك الحالة أعمالا في الجوارح وقى القلب . وأما الحالة : فهي مراعاة القلب للرقيب واشتغاله به والانشاء إليه وملاحظته إياه وانصرافه إليه . وأما المعرفة التي تثمر هذه الحالة : فهو بأن الله مطلع على الضمائر عالم بالسرائر رقيب على أعمال العباد قائم على كل نفس بما كسبت ، وأن سر القلب في حقه مكشوف كما أن ظاهر البشرة للخلق مكشوف بل أشد من ذلك ، فهذه المعرفة إذا صارت يقيناً — أعنى أنها غلت عن الفكر — ثم استولت بعد ذلك على القلب وقهرته ! قرب علم لاشك فيه لا يتلب على القلب كالمعلم بالموت ، فإذا استولت على القلب استجرت على القلب إلى مراعاة جانب الرقيب وصرفت همه إليه ، والموقنون بهذه المعرفة هم المقربون ، وهم ينقسمون إلى الصديقين وإلى أصحاب اليمين ، فمراقبتهم على درجتين .

(الدرجة الأولى) مراقبة المقرين من الصديقين ، وهي مراقبة التعظيم والإجلال ، وهو أن يصير القلب مستغرقا بملاحظة ذلك الجلال ومنكسرا تحت الهيبة فلا يبقى فيه متسع للاتفات إلى الغير أصلا ، وهذه مراقبة لا تطول النظر في تفصيل أعمالها فلأنها مقصورة على القلب . وأما الجوارح فلأنها تطل عن الخلف إلى المباحات فضلا عن المحظورات ، وإذا تحركت بالطاعة كانت كالمستعملة بها فلا تحتاج إلى تدبير وتثبيت في حفظها على سنن السداد بل يسد الرعية من ملك كلية الراعي ، والقلب هو الراعي ، فإذا صار مستغرقا بالمعبود صارت الجوارح مستعملة جارية على السداد والاستقامة من غير تكلف ، وهذا هو الذي صار همه هما واحد فكفاه الله سائر الهموم . ومن نال هذه الدرجة فقد يفتل عن الخلق حتى لا يصير من يحضر عنده وهو قاطع عينيه ، ولا يسمح ما يقال له من أنه لا صمم به ، وقد يمر على ابنه مثلا فلا يكلمه ، حتى كان بعضهم يجرى عليه ذلك فقال لمن عاينه : إذا مررت في طريقك . ولا تستبدم هذا فانك تجد نظير هذا في القلوب المظلمة للملك الأرض ، حتى إن خدم الملك قد لا يحسون بما يجري عليهم في مجالس الملوك لشدة استغراقهم بهم . بل قد يشغل القلب بهم حقير من مهمات الدنيا فينوص

الرجل في الفكر فيه ويمشي فرما يجاوز الموضع الذي قصده وينسى الشغل الذي نهض له . وقد قيل لعبد الواحد ابن زيد : هل تعرف في زمانك هذا رجلا قد اشتغل بحاله عن الخلق ؟ فقال : ما أعرف إلا رجلا سيدخل عليك الساعة ؛ فإك ، إلا سريما حتى دخل عتبة الغلام ، فقال له عبد الواحد بن زيد : من أين جئت يا عبدة ؟ فقال من موضع كذا — وكان طريقه على السوق — فقال : من لقيت في الطريق ؟ فقال ما رأيت أحدا .

ويرى عن يحيى بن زكريا عليهما السلام : أنه مر بامرأة فدفعها فسقطت على وجهها فقيل له : لم فعلت هذا ؟ فقال : ما علمتها إلا جننا . وحكى عن بعضهم أنه قال : مررت بجماعة يرامون وواحد جالس بعيدا منهم ، فتقدمت إليه فأردت أن أكله فقال : ذكر الله تعالى أشهى ! فقلت أنت وحدك ؟ فقال : معي ربي وملكي ! فقلت : من سبق من هؤلاء ؟ فقال : من غفر الله له ، فقلت : أين الطريق ؟ فأشار نحو السماء وقام ومشى وقال : أكره خلقك شاعل عنك . فهذا كلام مستغرق بمشاهدة الله تعالى لا يشكلم إلا منه ولا يسمع إلا فيه . فهذا لا يحتاج إلى مراقبة لسانه وحواسه فانهما لا تتحرك إلا بما هو فيه .

ودخل الثبيل على أبي الحسين النوري وهو معتكف فوجده ساكنا حسن الاجتماع لا يتحرك من ظاهره شيء . فقال له : من أين أخذت هذه المراقبة والسكون ؟ فقال : من سنور كانت لنا ، فكانت إذا أردت الصيد رابطت على رأس الجحر لا تتحرك لها شرة .

وقال أبو عبد الله بن خفيف : خرجت من مصر أريد الرملة لقاء أبي علي الروضباري فقال لي عيسى بن يونس المصري — المعروف بالزاهد — إن في صور شابا وكهلا قد اجتمعا على حال المراقبة ، فلو نظرت إليهما نظرة لعلك تستفيد منهما ؛ فدخلت صور وأنا جامع عطفان وفي وسطى خربة وليس على كتي شيء ، فدخلت المسجد فاذا بشخصين قاعدين مستقبلي القبلة فسلمت عليهما قاءا بآياتي ، فسلمت ثانية وثالثة فلم أسمع الجواب ، فقلت : فددتكما بالله ألا تردتما على السلام ؟ فرفع الشاب رأسه من مرقمته فنظر إلى وقال : يا ابن خفيف الدنيا قليل وما بقي من القليل إلا القليل فخذ من القليل الكثير ، يا ابن خفيف : ما أكل شغلك حتى تتفرخ إلى لقائنا ؟ قال : فأخذ بكيتي ثم طأطأ رأسه في المسكن فبقيت عندهما حتى صلبنا الظهر والعصر فذهب جوعي وعطشي وعنائى ، فلما كان وقت العصر قلت : حظي ؛ فرفع رأسه إلى وقال : يا ابن خفيف نحن أصحاب المصائب ليس لنا لسان العلة ، فبقيت عندهما ثلاثة أيام لا أكل ولا أشرب ولا أنام ولا رأيتهما أكل شيئا ولا شربا ، فلما كان اليوم الثالث قلت في سرى أحلفكما أن يعطاني لعل أضع بظهما ، فرفع الشاب رأسه وقال لي : يا ابن خفيف عليك بصعبة من يذكرك الله رؤيته وتقع ميبته على قلبك ، ويعطيك بلسان فضله ولا يعطيك بلسان قوله ، والسلام ؛ قم هنا ! فهذه درجة المراقبين الذين غلب على قلوبهم الإجلال والتعظيم فلم يبق فيهم متسع لغير ذلك .

(الدرجة الثانية) مراقبة الوجودين من أصحاب اليمين ؛ وهم قوم غلب يقين اطلاع الله على ظواهرهم وباطنهم وعلى قلوبهم ، ولكن لم تدهشم ملاحظة الجلال بل بقيت قلوبهم على حد الاستدال متسعة لتلتفت إلى الأحوال والأعمال ، إلا أنها مع ممارسة الأعمال لا تغفل عن المراقبة . نعم غلب عليهم الحياء من الله فلا يقدمون ولا يجزمون إلا بعد التثبت فيه ، ويتمنعون عن كل ما يفتنحون به في القيامة فيؤاخذون فيرون الله الدنيا مطعما عليهم فلا يتاجرون إلى انتظار القيامة .

وتعرف اختلاف الدرجتين بالمشاهدات ، فانك في خلوتك قد تتماطى أحوالا فيجذبك صبي أو امرأة فتعلم أنه مطلع عليك فتستحي منه فتصنع جلوسك وتراعى أحوالك ، لا عن إجلال وتظيم بل عن حياء ، فان

مجاهدته وإن كانت لا تدفعك ولا تستغرقك فلها تهييج الحياء منك . وقد يدخل عليك ملك من الملوك أو كبير من الأكابر فيستغرقك التعظيم حتى تترك كل ما أنت فيه شغلا به ؛ لا حياء منه . فهكذا تختلف مراتب العباد في مراقبة الله تعالى .

ومن كان في هذه الدرجة فيحتاج أن يراقب جميع حركاته وسكناته وخطواته ولحظاته وبالجملة جميع اختياراته . وله فيها نظران : نظر قبل العمل ، ونظر في العمل (أما قبل العمل) فلينظر أن ما ظهر له وتعمرك بفعله خاطره أم والله خاصة أو هو في هوى النفس ومتابعة الشيطان ؟ فيترقب فيه ويتثبت حتى يتكشف له ذلك بنور الحق ، فإن كان لله تعالى أمضاء ، وإن كان لغير الله استعيا من الله وانكشف عنه ثم لام نفسه على رغبته فيه وحمه به وميله إليه وعرفها سوء فعلها وسعيها في فضيحتها وأنها عدوة نفسها إن لم يتداركها الله بعصته . وهذا التوقف في بداية الأمر إلى حد البيان واجب محتوم لا يحصى لأحد عنه ، فإن في الخبر : إنه ينشر للعبد في كل حركة من حركاته وإن صرفت ثلاثة دواوين : الدويان الأول : لم ؟ والثاني كيف ؟ والثالث : لمن ؟ (١) ومعنى « لم ؟ » أى لم فعلت هذا أكان عليك أن تفعله لمولك أو ملكت إليه بشهوتك وهواك ؟ فإن سلم منه بأن كان عليه أن يعمل ذلك لمولاه ستل عن الديوان الثاني فقليل له : كيف فعلت هذا ، فإن لله في كل عمل شرطا وحكما لا يدرك قدره ووقته وصفته إلا بعلم فيقال : كيف فعلت أم أعلم محقق أم يحتمل وطن ؟ فإن سلم من هذا نشر الديوان الثالث وهو بالإخلاص فيقال له : لمن عملت الوجه الله خالصا وفاء بقوله « لا إله إلا الله » فيكون أجرك على الله أو لمرأاة خلق مثلك فخذ أجرك منه ؛ أم عملك لتنال عاجل دنياك فقد وقيناك نصيبك من الدنيا ؛ أم عملك بسهو وغفلة فقد سقط أجرك وحبط عملك وغاب سعيك ؛ وإن عملت لغيري فقد استرجعت مقى وعقابى إذ كنت عبدا لى تأكل رزقى وتترفه بنعمتى ثم تعمل لغيري أما سمعتنى أقول (إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم - إن الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه) وبذلك أما سمعتنى أقول (إلا الله الدين الخالص) فإذا عرف العبد أنه يصد هذه المطالبات والتوبيخات طالب نفسه قبل أن تطالب وأعد السؤال جوابا وليكن الجواب صوابا ، فلا يبدى ولا يعمد إلا بعد التثبت ، ولا يحرك جفنا ولا أظفلا إلا بعد التأمل . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لمعاد « إن الرجل ليسئل من كحل عينيه وعن فته الطين بأصبعيه وعن لسه ثوب أخيه (٢) » وقال الحسن ؛ « كان أحدم إذا أراد أن يتصدق بصدقه نظر وتثبت فإن كان لله أمضاء . وقال الحسن : رحم الله تعالى عبدا وقف عند همه فإن كان لله معنى وإن كان لغيره تأخر . وقال في حديث سعد حين أوصاه سلمان « اتق الله عند همك إذا هممت (٣) » وقال محمد بن علي : إن المؤمن وقاف متأن يقف عند همه ليس كحاطب ليل . فهذا هو النظر الأول في هذه المراقبة ولا يخلص من هذا إلا العلم المتين والمعرفة الحقيقية بأسرار الأفعال وأغوار النفس ومكائد الشيطان ، فمضى لم يعرف نفسه وربه وعدوه إبليس ولم يعرف ما يوافق هواه ولم يميز بينه وبين ما يحبه الله ويرضاه في نيته وهمة وفكرته وسكوته وحركته ؛ فلا يسلم في هذه المراقبة . بل الآكثرون يرتكبون الجمل فيما يكرهه الله تعالى وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، ولا تفتن إن الجاهل بما يقدر على التعلم فيه يمتد مهات ؛ بل طلب العلم قريضة على كل مسلم ، ولهذا كانت ركعتان من عالم

(١) حديث ينشر للعبد في كل حركة من حركاته وإن صرفت ثلاثة دواوين : الأول لم ؟ والثاني كيف ؟ والثالث لمن ؟
 لم أقف له على أصل . (٢) حديث : قال لمعاد « إن الرجل ليسأل عن كحل عينيه ... الحديث » الذى في تقدم قبله
 (٣) حديث سعد حين أوصاه سلمان أن : اتق الله عن همك إذا هممت ، أخرجه أحمد والحاكم وصححه وهذا القدر منه موقوف وأوله مرفوع .

أفضل من ألف ركة من غير عالم ، لأنه يعلم آفات النفوس ومكايد الشيطان ومواضع الغرور فينتفى ذلك، والجاهل لا يعرفه فكيف يميز منه . فلا يزال الجاهل في تب والشيطان منه في فرح وطمأنينة ، فعند ياقه من الجهل والغفلة فهو رأس كل شقاوة وأساس كل خسران . لحكم الله تعالى على كل عبد أن يراقب نفسه عند مهمه بالفصل وسعيه بالجراحة ، فيترقب عن أهم وعن السعي حتى يتكشف له بنور العلم أنه الله تعالى فتمضيته أو هو لوى النفس فينتقيه ويرجع القلب عن الفكر فيه وعن أهم به ، فإن الخطوة الأولى في الباطل إذا لم تدفع أورثت الرغبة ، والرغبة تورث أهم والأهم يورث جزم القصد ، والقصد يورث العمل ، والعمل يورث اليأس والمقت ، فينبغي أن تحسم مادة الشر من منبعه الأول وهو الخاطر فإن جميع ما رواه يتيهه . ومهما أشكل على العبد ذلك وأظلمت الرافعة فلم يشكف له فيستفكر في ذلك بنور العلم ويستعين بالله من مكر الشيطان بواسطة الهوى ، فإن عجز عن الاجتهاد والصكر بنفسه فيسخطي بنور علماء الدين ، ولينفر من العلماء المضلين المتبيلين على الدنيا فراره من الشيطان بل أشد ، فقد أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : لا تسأل عنى عالما أسكره حب الدنيا فيقطعك عن محبتي أولئك قطاع الطريق على صيادي . فالملوب المظله بحب الدنيا وشدة الشره والتكالب عليها محبوبة عن نور الله تعالى ، فإن مستضاء أنوار العلوب حضرة الربوبية فكيف يستعنى بها من استدبرها وأقبل على عدوها وعشق بغيضا ومقتيتها وهي شهوات الدنيا فتسكن همه المريد أولا في أحكام العلم ، أو في طلب عالم معرض عن الدنيا أو ضعيف الرغبة فيها إن لم يجد من هو عديم الرغبة فيها .

وفد قال رسول الله ﷺ : « إن الله يحب البصر الناقد عند ورود الشهوات والعقل الكامل عند هجوم الشهوات » (١) جمع بين الأمرين وهما متلازمان حقا فمن ليس له عقل وادع عن الشهوات فليس له بصر فاقد في الشهوات وبذلك قال عليه السلام « من عارف دنيا فارقه عقل لا يعود إليه أبدا » (٢) فما قدر العقل الضعيف الذي سعد الأدنى به حتى يعتمد إلى نحوه ويحبه يماره الدوب ، ومعرفته آفات الأعمال قد اندرست في هذه الأعمار ، فإن الناس كلهم قد هيجروا هذه العلوم واشتغلوا بالتوسط بين الحق في الخصومات الثائرة في اتباع الشهوات وقالوا هذا هو الحق ، وأخرجوا هذا العلم الذي هو فقه الدين عن جملة العلوم وبجرحوا لفقه الدنيا الذي ماقصد به لإدفع الشواغل عن العلوب ليعتبر فقه الدين ، فكان فقه الدنيا من الدين بواسطة هذا الفقه . وفي الخبر « أتم اليوم في زمان خيركم فيه المسارع وسيأتي عليكم زمان خيركم فيه المتبئ » (٣) ولهذا توفى طائفة من الصحابة في القتال مع أهل العراق وأهل الشام لما أشكل عليهم الأمر كسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر وإسماعيل بن عمرو بن مسعود وغيرهم .

فمن لم يتوقف عند الاشتباه كان متبعا لهواه معجبا برأيه وكان ممن وصفه رسول الله ﷺ إذ قال « فاذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا وإعجابا لذنى رأى برأيه فميك بحاصه نفسك وكل من خاص في شبه بهم تحقيق فقد خالط فوهه تعالى » (٤) ولا نفع ما ليس لك به عم (٥) وفوه عيسى عليه السلام « إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث » (٦) وأراد به طنا بهم دليل كما يستعنى بعض العوام عليه فيما أشد عليه ويتبع ظنه . ولصعوبة هذا الأمر وعظمه كان دعاء الصديق رضى الله عنه : اللهم ارنى الحق حقا وارزقنى اتباعه وارنى الباطل باطلا وارزقنى اجتناءه ولا تجعله متبعا علي فأبغى الهوى . وقال عيسى عليه السلام « الأمور ثلاثة : امر استبان رشده فأتبعه

(١) حديث « إن الله يحب البصر الناقد عند ورود الشهوات ... الحديث » أخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث عمران بن حصين وفيه حفص بن عمر البدي بنصفه الجهور . (٢) حديث « من عارف دنيا فارقه عقل لا يعود إليه أبدا » تقدم ولم أجده (٣) حديث « أتم اليوم في زمان خيركم فيه المسارع وسيأتي عليكم زمان خيركم فيه المتبئ » لم أجده (٤) حديث « فاذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا ... الحديث » تقدم . (٥) حديث « إياكم والظن ... الحديث » تقدم .

وأمر استبان غيبه فاجتنبه وأمر أشكل عليك فشكله إلى ماله^(١) » وقد كان من دعاء النبي ﷺ « اللهم إني أعوذ بك أن أقول في الدين بغير علم^(٢) » فأعظم نعمة الله على عباده هو العلم وكشف الحق، والإيمان عبارة عن نوع كشف وعلم ولذلك قال تعالى امتنانا على عبده (وكان فضل الله عليك عظيما) وأراد به العلم وقال تعالى (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) وقال تعالى (إن علينا الهدى) وقال (ثم إن علينا بيانه) وقال (وعلى الله قصد السبيل).

وقال على كرم الله وجهه : الهوى شريك المعنى ، ومن التوفيق التوقف عند الحيرة ، ونعم طارد الهم اليقين ، وعاقبة الكذب الندم ، وفي الصداق السلامة ، رب بعيد أقرب من قريب ، وغريب من لم يكن له حبيب ، والصدق من صدق غيبه ، ولا يعمدك من حبيب سوء ظن ، نعم الخلق التكرم ، والحياء سبب إلى كل جميل ، وأوتق العرا الثغوى ، وأوتق سبب أدخلت به سبب بينك وبين الله تعالى ، إنما لك من دنياك ما أصلحت به مثواك ، والرزق رزقان : رزق طلبه ورزق يطلبك فإن لم تأتبه أنك ، وإن كنت مجازعا على ما أصيب بما في يديك فلا تجزع على ما لم يصل إليك ، واستدل على ما لم يكن بما كان قائما الأمور أشباه ، والمرء يسره درك ما لم يكن ليفوته ويسوءه فوت ما لم يكن ليدركه ، فما نالك من دنياك فلا تكثرون به فرسا وما فاك منها فلا تتبعه نفسك أسفا ، وليكن سرورك بما قدمت وأسفك على ما خلفت وشغلك لأخرك ومك فيما بعد الموت .

وغرضنا من نقل هذه الكلمات قوله « ومن التوفيق التوقف عند الحيرة » فاذن النظر الأول للمراقب نظره في الهم والحركة أمي أم الهوى . وقد قال ﷺ « ثلاث من كن فيه استكمل إيمانه : لا يخاف في الله لومة لائم ، ولا يرائي بشيء من عمله ، وإذا عرض له أمران أحدهما للدين والآخرة والآخرة أثر الآخرة على الدنيا^(٣) » وأكثر ما يتكشف له في حركاته أن يكون مباحا ولكن لا يعنيه فيتركه لقوله صلى الله عليه وسلم « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه^(٤) » .

النظر الثاني للمراقبة عند الشروع في العمل ، وذلك بتفقد كيفية العمل ليقضي حق الله فيه ويحسن النية في إتمامه وبكل صورته وبمعاطاه على أكل ما يمكنه ، وهذا ملازم له في جميع أحواله فانه لا يخفى في جميع أحواله عن عن حركة وسكون فاذا راقب الله تعالى في جميع ذلك قدر على عبادة الله تعالى فيها بالنية وحسن الفعل ومراعاة الأدب . فان كان قاعدا مثلاً فينبغي أن يقعد مستقبل القبلة لقوله ﷺ « خير المجالس ما استقبل به القبلة^(٥) » ولا يجلس متربعا إذ لا مجالس الملوك كذلك وملك الملوك مطلع عليه ، قال إبراهيم بن آدم رحمه الله : جلست مرة متربعا فسمعت هاتفا يقول : هكفتا مجالس الملوك ! فلم أجلس بعد ذلك متربعا وإن كان يتام . فيتام على اليد اليمنى مستقبل القبلة — مع سائر الآداب التي ذكرناها في موضعها — فشكل ذلك داخل في المراقبة بل لو كان في قضاء الحاجة فراخاته لأدائها وقاه بالمراقبة .

فاذن لا يحلو العبد إما أن يكون في طاعة ، أو في معصية ، أو في مباح .
فمراقبته في الطاعة بالإخلاص والإكمال ومراعاة الأدب وحراستها عن الآفات .

- (١) حديث « قال عيسى الأمور ثلاثة ... الحديث » أخرجه الطبراني من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف .
- (٢) حديث « اللهم إني أعوذ بك أن أقول في الدين بغير علم » لم أجده . (٣) حديث « ثلاثة من كن فيه استكمل إيمانه لا يخاف في الله لومة لائم .. الحديث » أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة وقد تقدم . (٤) حديث « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » يقدم . (٥) حديث « خير المجالس ما استقبل به القبلة » أخرجه الحاكم من حديث ابن عباس وقد تقدم .

وإن كان في معصية فراقته بالثوب والانداد والإفلاق والحياء والاشتغال بالفكر .
وإن كان في مباح فراقته بمراعاة الأدب ثم بشهود المنعم في النعمة وبالفكر عليها .

ولا يخفى العبد في جملة أحوال من بلية لا يلد له من الصبر عليها ونعمة لا يلد له من الشكر عليها وكل ذلك من المراقبة . بل لا يفتك العبد في كل حال من فرض الله تعالى عليه إما فعل يلزم مباشرة أو عجز يلزم تركه أو تنبى حث عليه ليسارع به إلى منفرة الله تعالى ويسابق به عباد الله أو مباح فيه صلاح جسمه وقلبه وفيه عون له على طاعته . ولكل واحد من ذلك حدود لا بد من مراعاتها بدوام المراقبة (ومن تعد حدود الله فقد ظلم نفسه ، فينبغي أن يتفقد العبد نفسه في جميع أوقاته في هذه الأقسام الثلاثة فإذا كان فارغاً من الفرائض وقدر على الفضائل فينبغي أن يلتزم أفضل الأعمال ليستغل بها فإن من قامه مزيد ربح وهو قادر على ذلك فهو مغربون ، والأرباح تنال بمن أيا الفضائل فيبذل يأخذ العبد من دنياه لأخرته كما قال تعالى (ولا تنس نصيحتك من الدنيا) .

وكل ذلك إما يمكن بصبر ساعة واحدة . فإن الساعات ثلاث : ساعة مضت لا تعب فيها على العبد كيفما تقصت في مشقة أو راحة . وساعة مستقبلية لم تأت بعد لا يدري العبد أي شيء إليها أم لا ولا يدري ما يقضى الله فيها ؟ وساعة راضية فينبغي أن يجاهد فيها نفسه ويراقب فيها ربه . فإن لم تأت الساعة الثانية لم تحصر على فوات هذه الساعة وإن أتت الساعة الثانية استوفى حقه منها كما استوفى من الأولى . ولا يطول أمله خمسين سنة فيطول عليه العزم على المراقبة فيها بل يكون ابن وقته كأنه في آخر أوقاته فله آخر أوقاته وهو لا يدري ، وإذا أمكن أن يكون آخر أوقاته فينبغي أن يكون على وجه لا يكره أن يدرك الموت وهو على تلك الحالة ، وتسكون جميع أحواله مقصورة على ما رواه أبو ذر رضي الله تعالى عنه من قوله عليه السلام « لا يكون المؤمن طاعناً إلا في ثلاث : تزود لمعاد أو مرمة لمعاش أو لذة في غير محرم (١) » وما روى عنه أيضاً في معناه « وعلى الماقل أن تكون له أربعة ساعات ساعة ينجي فيها ربه ساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يتفكر فيها في صنع الله تعالى وساعة يخلو فيها بالمعلم والمُتعلِّم (٢) » فإن في هذه الساعة عوناً له على بقية الساعات . ثم هذه الساعات التي هو فيها مشغول الجوارح بالمعلم والمُتعلِّم لا يبنى أن يخلو من عمل هو أفضل الأعمال وهو الذكر والفكر ، فإن الطعام الذي يتناوله مثلاً فيه من المعجبات ما لو تفكر فيه ولفظ له كان ذلك أفضل من كثير من أعمال الجوارح . والناس فيه أقسام :

قسم ينظرون إليه بعين التبصر والاعتبار ، فينظرون في عجائب صنعه وكيفية ارتباط قوام الحيوانات به وكيفية تقدير الله لأسبابه ، وخلق الشهوات الباطنة عليه وخلق الآلات المسخرة فيه - كما فصلنا بعضه في كتاب الشكر - وهذا مقام ذوى الألباب .

وقسم ينظرون فيه بعين الحقت والكراهة ويلاحظون وجه الاضطراب إليه وبودهم لو استغنوا عنه ولكن يرون أنفسهم مقبورين فيه مسخرين لشهوته ، وهذا مقام الزاهدين .

وقوم يرون في الصنعة الصانع ويترقون منها إلى صفات الخالق ، فتكون مشاهدة ذلك سبباً لذكر أبواب من الفكر تنفتح عليهم بسببه ، وهو أعلى المقامات وهو من مقامات المادفين وعلامات المحيين ، إذ انحب إذا رأى صنعة حبيبه وكتابه وتصنيفه نسي الصنعة واشتغل قلبه بالصانع ، وكل ما يرتعد العبد فيه صنع الله تعالى فله في النظرته إلى

(١) حديث أبي ذر « لا يكون المؤمن طاعناً إلا في ثلاث : تزود لمعاد... الحديث » أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم وصححه أنه صحيح قال إنه في صحف موسى وقد تقدم . (٢) حديث « وعلى الماقل أن يكون له ثلاث ساعات : ساعة ينجي فيها ربه ... الحديث » وهي بقية حديث أبي ذر الذي قبله .

الصانع مجال رحب إن فتح له أبواب المسكوت وذلك عز وجل
وقم راسع ينظرون إليه بعين الرغبة والحرص ، فيتأسفون على ما فاتهم منه ويفرحون بما حصروا من جهته ،
ويدمون منه مالا يوافق هوامهم ويعيبونه ويدمون فاعله فيدمون الطسخ والطباخ ، ولا يملكون أن الفاعل للطبخ
والطباخ ولقدرته ولعله هو الله تعالى ، وأن من ذم شيئا من خلق الله بغير إذن الله فقد ذم الله ، ولذلك قال النبي
صلى الله عليه وسلم « لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر »^(١) وهذه المراجعة الثانية بمراقبة الأعمال على الدوام
والانصال وشرح ذلك بطول وفيه ذكرناه تنبيه على المهاج لمن أحكم الأصول .

المراجعة الثالثة

محاسبة النفس بعد العمل . ولندكر فضيلة المحاسبة ثم حقيقتها

أما الفضيلة : فقد قال الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْتَرْقِسْ مَا قَدَّمْتُ لَكُمْ مِنْهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾^(٢) ولذلك قال عمر رضي الله تعالى عنه ، ساسبوا أنفسكم قبل أن تماسبوا ووزنوها قبل
أن توزنوا ، وفي الخبر : أنه عليه السلام جاءه رجل فقال يارسول الله أوصني فقال « أستوص أمست ؟ » فقال :
نعم ، قال « إذا هممت بأمر فتدبر عاقبته فإن كان رشدا فأمضه وإن كان غيا فاته عنه » وفي الخبر : وينبغي للعامل أن
يكون له أربع ساعات ساعه يحاسب فيها نفسه وقال تعالى ﴿ وَنُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾^(٣)
والتوبة حظ في العمل بعد المراجحة . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « إني لأستغفر الله تعالى وأتوب
إليه في اليوم مائة مرة »^(٤) وقال الله تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾^(٥)
وعن عمر رضي الله عنه ؛ أنه كان يضرب قدميه بالدرّة إذا جهه الليل ويقول لنفسه : ماذا عملت اليوم ، وعن يمين
بن مهران أنه قال : لا يكون العبد من المتقين حتى يحاسب نفسه أشد من محاسبة شريكه ، والشريك يحاسبان بعد
العمل . وروى عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن أبا بكر رضوان الله عليه قال لما عد الموت : ما أحد من الناس
أحب إلى من عمر ، ثم قال لها : كيف قتلت : فأعادت عليه ماقال فقال : لا أحد أعز علي من عمر ، فأنظر كيف
نظر بعد الفراغ من الكلمة فتدبر وأبدلها بكلمة غيرها ؟ وحديث أبي طلحة ، حين شغله الطائر في صلاته — فتدبر
ذلك — فجعل حائطه صدقة لله تعالى ، ندما ورجاء الموضع عما فاته^(٦) .

وفي حديث ابن سلام أنه حل حزمة من حطب فقيل له : يا أبا يوسف قد كان بنوك وغلبا لك ما يكفونك هذا ،
فقال : أردت أن أجرب نفسي هل تنسركه ؟ وقال الحسن ، المؤمن قوام على نفسه يحاسبها الله ، ولما خف الحساب
على قوم حاسبوا أنفسهم في الدنيا ، ولما شق الحساب يوم القيامة على قوم اخشعوا هذا الأمر من غير محاسبة .
ثم فسّر المحاسبة فقال ، إن المؤمن يحوّله شيء يعجبه فيقول ، والله ليك لتعجنني ولك من حاجتي ولكن هيات
حيل يبي وينك ! وهذا حساب قبل العمل ، ثم قال : ويفرط منه الشيء فيرجع إلى نفسه فيقول : ماذا أردت بهذا ،
والله لا أعذر هذا والله لا أعذر هذا أبدا إن شاء الله ! وقال أنس بن مالك : سمعت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
عنه يوما وقد خرج وخرجت معه حتى دخل حائط فسمعه يقول — وبيني وبينه جدار — وهو في الحائط ، عمر

(١) حديث « لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر » أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة .

(٢) حديث « إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم مائة مرة » تقدم غير مرة .

(٣) حديث أبي طلحة : حين شغله الطائر عن صلاته فجعل حديقته صدقة . تقدم غير مرة .

ابن الخطاب أمير المؤمنين يخبرنا : والله لتعطين الله أو ليمدبك . وقال الحسن في قوله تعالى « ولا أنسم بالنفس الزوامة » قال : لا يلقى المؤمن إلا يعاتب نفسه ، ماذا أردت بكلمتي ؟ ماذا أردت بأكلمتي ؟ ماذا أردت بشرتي ؟ والعاجر يمضي قدما لا يعاقب نفسه . وقال مالك بن دينار رحمه الله تعالى : رحم الله عبدا قال لنفسه : أأست صاحبة كذا ، أأست صاحبة كذا ! ثم ذمها ثم خطبها ، ثم ألهمها كتاب الله تعالى فكان له قائدا . وهذا من معاناة النفس كما سيأتي في موضعه ، وقال ميمون بن مهران : التقي أشد عناية لنفسه من سلطان غاشم ومن شريك شجاع . وقال إبراهيم التيمي : مثلت نفسي في الجنة آكل من ثمارها وأشرب من أنهارها وأعاني أبقارها ، ثم مثلت نفسي في النار آكل من زقومها وأشرب من صيدها وأعاني سلاسلها وأغللاها ، فقلت لنفسي يا نفس أي شيء تريدني ؟ فقلت : أن أرد إلى الدنيا فأعمل صالحا أقت في الآخرة فأعطي . وقد قال مالك بن دينار : سمعت الحجاج يخطب وهو يقول : رحم الله امرأ أحاسب نفسه قبل أن يصير الحساب إلى غيره ، رحم الله امرأ أخذ بمنان عمله فنظر ماذا يريد به رحم الله امرأ نظر في مكاييله ، رحم الله امرأ نظر في ميرانه ، فإراد يقول حتى أباكن . وحكي صاحب للأخف بن قيس قال : كنت أصعبه فكان عامة صلاته بالليل ، الدعاء ، وكان يهجي إلى المصباح فيضع أصبعه فيه حتى يحس بالنار ثم يقول لنفسه : يا حنيف ما حملك على ما صنعت يوم كذا ؟ ما حملك على ما صنعت يوم كذا .

بيان حقيقة المحاسبة بعد العمل

اعلم أن العبد كما يكون له وقت في أول النهار يشارط فيه نفسه على سبيل التوصية بالحق فيلبي أن يكون له في آخر النهار ساعة يطالب فيها النفس ويحاسبها على جميع حركاتها وسكناتها - كما فعل التجار في الدنيا مع الشركاء في آخر كل سنة أو شهر أو يوم حرما منهم على الدنيا ، وخوفا من أن يفوتهم منها ما لو فاتهم لكانت الخسارة لهم في فوائدها ولو حصل ذلك لهم فلا يبتغي إلا أياما قلائل ، فكيف لا يحاسب العاقل نفسه فيما يتعلق به خطر الصفوة والسعادة أبد الأبد ؟ ماهذه المسألة إلا عن الغفلة والخذلان وفلة التوفيق نموذ بالله من ذلك . ومعنى المحاسبة مع الشريك أن ينظر في رأس المال وفي الريح والخسران ليتبين له الزيادة من النقصان ، فإن كان من فضل حاصل استوفاه وشكره ، وإن كان من خسران طالبه بضائنه وكلفه بمداكره في المستقبل . فكذلك رأس مال العبد في دنياه الفرائض ، وريحه الثواب والفرائض ، وخسرانه المصايب . وموسم هذه التجارة جملة النهار ومعاملته نفسه الأمانة بالسوء ، فيحاسبها على الفرائض أولا فإن أدامها على وجهها شكر الله تعالى عليه ورغبها في مثلها ، وإن فوتها من أصلها طالبها بالقضاء . وإن أدامها ناقصة قلنها الجبران بالتوافل ، وإن ارتكب معصية اشتغل بعقوبتها وتذهبها ومعانيها ليستوفي منها ما يتدارك به ما فرط - كما يصنع التاجر بشريكه - وكما أنه يفتش في حساب الدنيا عن الحبة والقيراط فيحفظ مداخل الزيادة والنقصان حتى لا يبين في شيء منها فيلبي أن يبقى غنيمة النفس ومكرها فانها خداعة ملبسة بمكاره ، فليطالبها أولا بتصحيح الجواب عن جميع ما تكلم به طول نهاره ، وليكمل بنفسه من الحساب ما سيتولاه غيره في صعيد القيامة ، وهكذا عن نظره بل عن خواطره وأفكاره وقيامه وقعوده وأكله وشربه ونومه ، حتى عن سكونه أنه لم يسكت ، وعن سكونه لم سكن ، فإذا عرف بمجموع الواجب على النفس . وصبح عنده قدر أدى الواجب فيه ، كان ذلك القدر محسوبا له فيظهر له الباقي على نفسه فيلبي عليها وليكتبه على صحيفة قلبه كما يكتب الباقي الذي على شريكه على قلبه وفي جريدة حسابه .

ثم النفس غريم يمكن أن يستوفي منه الديون . أما بعضها : فبالغرامة والضمان ، وبعضها برد عينه ، وبعضها

بالمقوبة لما على ذلك . ولا يمكن شيء من ذلك إلا بعد تحقيق الحساب وتمييز الباقي من الحق الواجب عليه ، فإذا حصل ذلك اشتغل بعده بالمطالبة والاستيفاء . ثم ينبغي أن يحاسب النفس على جميع العمر يوما يوما وساعة ساعة في جميع الأعضاء الظاهرة والباطنة . كأنقل عن توبة ابن الصمة وكان بالرقعة وكان محاسبا لنفسه ، فحسب يوما فإذا هو ابن ستين سنة ، فحسب أياما فإذا هي أحد وعشرون ألف يوم وخمسمائة يوم فصرخ وقال : ياويلي ألقى الملك بأحد وعشرين ألف ذنب ، فكيف وفي كل يوم عشرة آلاف ذنب ؛ ثم خر منشيا عليه فإذا هو ميت ، فسمعوا قائلا يقول : يا لك دكضة إلى الفردوس الأعلى ! فهكذا ينبغي أن يحاسب نفسه على الأنفاس وعلى معصيته بالقلب والجوارح في كل ساعة ، ولو رى العبد بكل معصية حجر ألقى داره لامتلاّت داره في مدة يسيرة فريقت من عمره ، ولكنه يتساهل في حفظ للعاصي والمكاتب يحفظان عليه ذلك « أحصاه الله ونسوه » .

الرابطة الرابعة

في معاينة النفس على تصورها

مهما حاسب نفسه فلم تسلم من مقارنة معصية وارتكاب تقصير في حق الله تعالى فلا ينبغي أن يهملها فإنه إن أهملها سهل عليه مقارنة المعاصي وأنسى بها نفسه وعسر عليه قطامها ، وكان ذلك سبب هلاكها ، بل ينبغي أن يعاقبها ، فإذا أكل لقمة شبهة بشهوة نفس ينبغي أن يعاقب البطن بالمجوع ، وإذا نظر إلى غير محرم ينبغي أن يعاقب العين بمنع النظر ، وكذلك يعاقب كل طرف من أطراف يده بمنعه عن شهوراته . هكذا كانت عادة سالكى الطريق الأخيرة فقد روى عن منصور بن إبراهيم : أن رجلا من العباد كلهم امرأة فلم يزل حتى وضع يده على غذاها ثم نسف فوضع يده على النار حتى يستر . وروى أنه كان في بني إسرائيل رجل يتعبد في صومته فكثرت كذلك زمانا طويلا فأشرف ذات يوم فإذا هو بامرأة فافتن بها وهم بها ، فأخرج رجله لينزل إليها فأدركه الله بساقية فقال : ما هذا الذي أريد أن أصنع ؟ فرجعت إليه نفسه وعصمه الله تعالى فقدم فلما أراد أن يعيد رجله إلى الصومعة قال : هيات هيات ! رجل خرجت تريد أن تمسي الله تمودمي في صومتي لا يكون والله ذلك أبدا ! فتركها معلقة في الصومعة نصيبها الأمطار والرياح والتنج والشمس حتى تقطعت فسقطت ، فذكر الله له ذلك وأنزل في بعض كتبه ذكره . ويحكى عن الجنيد قال : سمعت ابن الكريبى يقول : أصابتني ليلة جناية فاحتجت أن اغتسل وكانت ليلة باردة ، فوجدت في نفسي تأخرا وتقصيرا فحدثتني نفسي بالتأخير حتى أصبح واستخن الماء أو ادخل الحمام ولا على نفسي فقلت : وإجباها أنا عامل الله في طول عمرى فيجب له على حق فلا جد في المسارعة واجد الوقوف والتأخر ! آليت أن لا اغتسل إلا في مرفتي هذه ، وآليت أن لا أتزعا ولا أعصرها ولا أجففها في الشمس . ويحكى أن غزوان وأباموسى كانا في بعض منازلهما فتكشفت جارية فنظر إليها غزوان ، فرفع يده فطم عينه حتى بقرت وقال : إنك للحاجة إلى ما يضرك . ونظر بعضهم نظرة واحدة إلى امرأة فجعل على نفسه أن لا يشرب الماء البارد طول حياته فكان يشرب الماء الحار لينقص على نفسه العيش . ويحكى أن حسان بن أبي سنان مر بخرقة فقال : حتى بنيت هذه ! ثم أقبل على نفسه فقال : نسألك يا أبا يعنيك ! ألا ما قبلك بصوم ستة فصامها . وقال مالك بن خنيم : جاء ريح القيى يسأل عن أبي بعد العصر فقلنا : إنه نائم ، فقال : أنوم هذه الساعة ! هذا وقت نوم ؟ ثم رجا منصرفا فأتبعناه رسولا وقتلنا له : ألا نوقظه لك ! لجأ الرسول وقال : هو أشغل من أن يفهم عنى شيئا ، أدركته وهو يدخل المقابر وهو يعاقب نفسه ويقول : أقلت وقت نوم هذه الساعة ؟ أفكان هذا عليك ؟ ينأم الرجل متى شاء ؟ وما يدريك أن هذا ليس وقت

نوم ؟ تسكّمين بما لاتعلمين ؟ أما إن الله عهدا لا أقضه أبدا إلا أودك الأرض لنوم حولي إلا لمرض حائل أو لعقل زائل ، سواء لك أما تستحين ؟ كم توجنين وعن غيبك لاتنتهين . قال : وجعل يبكي وهو لا يشعر بمكان ، فلما رأيت ذلك اضرفت وتركته وعيكي عن تبم الداري أنه نام ليلة لم يبق فيها ينجهد ، فقام سنة لم يبق فيها ، عقوبة للذي صنع . وعن طلحة رضي الله تعالى عنه قال : انطلق رجل ذات يوم فزغ ثيابه وتمرغ في الرمضاء فكان يقول لنفسه : ذوق ! ونار جهنم أشد حرا ! أجيفة بالليل بطالة بالنهار . فبينما هو كذلك إذ أبصر النبي صلى الله عليه وسلم في ظل شجرة فأناه فقال : غلبتني نفسي ! فقال له النبي صلى الله عليه وسلم « ألم يكن لك بدا من الذي صنعت أما لقد فتحت لك أبواب السماء . ولقد باهى الله بك الملائكة » ثم قال لأصحابه « زدوا من أخيك » فجعل الرجل يقول له : يا فلان ادع لي ! يا فلان ادع لي ! فقال النبي ﷺ « عيهم » فقال : اللهم اجعل التقوى زادهم واجمع على الهدى أمرهم . فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول « اللهم سنده » فقال الرجل اللهم اجعل الجنة مأوىهم (١) . وقال حذيفة ابن قباد : قيل لرجل كيف تصنع بنفسك في شهرتها . فقال : ماعلى وجه الأرض نفس أبغض إلى منها فكيف أعطيها شهرتها . ودخل ابن السكك على داود الطائي حين مات — وهو في بيته على التراب — فقال باداود سجت قبل أن تسجن وعذبت نفسك قبل أن تعذب ، فالיום ترى ثواب من كشت تعمل له . وعن وهب بن منبه : أن رجلا تعبد زمانا ، ثم بنت له إل الله تعالى حاجة فقام سبعين سببا يأكل في كل سبت إحدى عشر تمره ، ثم سأل حاجته فلم يعطها ، فرجع إلى نفسه وقال : لو كان فيك حبر لأعطيت حاجتك ! فزول إليه ملك وقال : يا ابن آدم ، ساعتك هذه خير من عبادتك التي مضت وقد قضى الله حاجتك . وقال عبد الله بن قيس : كنا في غزوة لنا خضر العدو ، فصيح في الناس فقاموا إلى المصاف في يوم شديد الريح ، وإذا رجل أمامي وهو مخاطب نفسه ويقول : أي نفسي ألم أشهد مشهد كذا وكذا فقلت لي أهلك وعيالك فأطعتك ورجعت ! ألم أشهد مشهد كذا وكذا فقلت لي ، أهلك وعيالك فأطعتك ورجعت ! والله لأمرضنك اليوم على الله أخذك أو تركك ! فقلت لأمرضنك اليوم ، فرمته فحمل الناس على عدوم فكان في أوائلهم ، ثم إن العدو حمل على الناس فأنكشفوا فكان في موضعه ، حتى أنكشفوا مرات وهو ثابت يقاتل ، فوالله ما زال ذاك ذابنه حتى رأيته صريعا ، فعددت به وبهنا سبعين أو أكثر من ستين طلعة . وقد ذكرنا حديث أبي طلحة لما اشتغل قلبه في الصلاة بطائر في حاصه قصدت بالمخاطة كفاة لذلك . وإن عمر كان يضرب قدميه بالدرّة كل ليلة ويقول ماذا عملت اليوم . وعن مجمع : أنه رفع رأسه إلى السطح فوقع بصره على امرأة فجعل على نفسه أن لا يرفع رأسه إلى السماء مادام في الدنيا . وكان الأحنف بن قيس لا يفاقه المسباح بالليل فكان يضع أصبعيه عليه ويقول لنفسه ما خلك على أن صنعت يوم كذا وكذا . وأنكر وهيب بن الورد شيئا على نفسه فقتل شمرا على صدره حتى عظم ألمه ثم جعل يقول لنفسه ، ويحك ! إنما أريد بك الخير . ورأى محمد بن بشر داود الطائي ، وهو يأكل عند إفطاره خبزاً بغير ملح ، فقال ، لو أكلت بملح ! فقال إن نفسي لتدعوني إلى الملح منذ سنة ، ولا ذاق داود ملحا مادام في الدنيا .

فكذلك كانت عقوبة أولى الحزم لأنفسهم والمحب أنك تماقب عبدك وأملك وأملك ولولئك على ما يصدر منهم من سوء خلق وتقصير في أمر وتغافل أنك لو تجاوزت عنهم أخرج أمرهم عن الاختيار وبقرنا عليك ، ثم تهمل

(١) حديث طلحة : انطلق رجل ذات يوم فزغ ثيابه وتمرغ في الرمضاء وكان يقول لنفسه : ونار جهنم أشد حرا . . . الحديث بطوله أخرجه ابن أبي الدنيا في محاسبة النفس من رواية ليث بن أبي سليم عنه وهذا منقطع أو مرسل ، ولا أدري من طلحة هذا .

نفسك وهي أعظم عدو لك وأشدّ طغيانا عليك ، وضرك من طغيانها أعظم من ضورك من طغيان أهلك ، فإن غابهم أن يتوشوا عليك مبيهة الدنيا ، ولو عقلت لعلت أن العيش عيش الآخرة وأن فيه النعيم المقيم الذي لا آخر له ونفسك هي التي تنقص عليك عيش الآخرة قبي بالمعاينة أولى من غيرها .

الرابطة الخامسة : المجاهدة

وهو أنه إذا حاسب نفسه فرأى ما قد فارت مصيبة فينزع أن يخافها بالعقوبات التي مضت ، وإن رآها تتواني بحكم الكسل في شيء من الفضائل أو ورد من الأوراد فينزع أن يؤدبها بتقليل الأوراد عليها ولومها فتونا من الوظائف جهرا لما فات منه وتداركا لما فرط ، فهكذا كان يعمل حاله تعالى ، فقد طاب عمر بن الخطاب نفسه حين فاتته صلاة العصر في جماعة بأن تصدق بأرض كانت له قبيلتها مائتا ألف درهم . وكان ابن عمر إذا فاتته صلاة في جماعة حيا تلك الليلة ، وأخر ليلة صلاة المغرب حتى طلع كركبان فأحرق رقتين . وقالت ابن أبي ربيعة ركننا الفجر فأحرق ربة . وكان بعضهم يصل على نفسه صوم سنة أو الحج ماشيا أو تصدق بجميع ماله . كل ذلك مراعاة للنفس ومواخذة لها بما فيه نجاتها .

فإن قلت إن كانت نفس لا تتواضع على المجاهدة والمواظبة على الأوراد فلا سبيل معالجتها فأقول : سبيلك في ذلك أن تسميها ماورد في الأخبار من فضل المجتهدين (١) ومن أنفع أسباب العلاج أن تطلب صحة عبد من عباد الله يجتهد في العبادة فتلاحظ أقواله وتقتدي به . وكان بعضهم يقول كنت إذا اعترتني قرة من العبادة نظرت إلى أحوال محمد بن واسع وإلى اجتياحه فعملت على ذلك أسوفا ، إلا أن هذا العلاج قد تعمز إذ قد فقدت هذا الزمان من يجتهد في العبادة اجتياح الأولين ، فينزع أن يعدل من الشاهدة إلى السماع فلا شيء أقنع من سماع أحوالهم ومطالعة أخبارهم وما كانوا فيه من الجهد الجهد ، وقد اقتضى تعجبهم وبقى ثوابهم ونعيمهم أبد الآباد لا ينقطع ، فما أعظم ملكهم وما أشد حسرة من لا يقتدى بهم فيجتنب نفسه أياما فلا تلبس بشبهات مكذبة ثم يأتيه الموت ويحال بينه وبين كل ما يشتهي أبد الآباد ! لعود بالله من ذلك .

ونحن نورد من أوصاف المجتهدين وفضائلهم ما يحرك رغبة المريد في الاجتهاد اقتداء بهم ، فقد قال رسول الله ﷺ « رحم الله أقواما مصعبهم الناس مرضى ومأمم بمرضى (٢) » قال الحسن أجهدتهم العبادة : قال الله تعالى « والذين يؤتون ما آوتوا وقلوبهم وجة » قال الحسن يعملون ما عملوا من أعمال البر ويخافون أن لا يشيهم ذلك من عذاب الله ! وقال رسول الله ﷺ « طوبى لمن طال عمره وحسن عمله (٣) » ويروي أن الله تعالى يقول للملائكة ، ما بال عبادي مجتهدين ، فيقولون إنما خرقتم شيئا غافوه وشوقتم شيء فاشتاقوا إليه ! فيقول الله تبارك وتعالى : فكيف لو رأي عبادي لكافرا أشد اجتياحا . وقال الحسن ادركت أقواما وصحبت

(١) الأخبار الواردة في حق المجتهدين أخرجه أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص « من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ، ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ، ومن قام بألف آية كتب من المقنطرين » وله وللنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح « رحم الله رجلا قام من الليل فضلى وأيقظ امرأته » وللمتري من حديث بلال « عليكم قيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم .. الحديث » وقال غريب ولا يصح وقد تقدم في الأوراد مع غيره من الأخبار في ذلك (٢) حديث رحم الله أقواما غصهم مرضى ومأمم بمرضى لم أجده أصلا في حديث مرفوع ولكن رواه أحمد في الزهد موقوفا على علي بن كلاب له قال فيه : ينظر فيقول مرضى وما بالقوم من مرض (٣) حديث « طوبى لمن طال عمره وحسن عمله » أخرجه الطبراني من حديث عبد الله بن بشر وفيه بقية رواه حسنة وعن « وهو مدلس وللمتري من حديث أبي بكره » خير الناس من طال عمره وحسن عمله » وقال حسن صحيح

طوائف منهم ، ما كانوا يفرحون بشئ من الدنيا أقبل ، ولا يتأسفون على شئ منها أدبر ، ولحق كانت أهون في أعينهم من هذا التراب الذي تطوقه بأرجلكم ، إن كان أحدهم ليمش عمره كله ما طوى له ثوب ولا أمر أهله بصنعة طعام قط ، ولا جعل بينه وبين الأرض شيئاً قط ، وأدركتهم عاملين بكتاب ربهم وستة نبيهم إذا جنهم الليل قيام على أطرافهم ، يفتشون وجوههم ، تجري دموعهم على خدودهم ، يناجون ربهم في فكك رقابهم ، إذا عملوا الحسنة فرحوا بها ودأبوا في شكرها وسألوا الله أن يتقبلها ، وإذا عملوا السيئة أحرزتهم وسألوا الله بغيرها لحسم ، والله ما زالوا كذلك وعلى ذلك ووالله ما سلوا من الذنوب ولا نجوا إلا بالمغفرة . ويحك أن قوما دخلوا على عمر بن عبد العزيز بعدودته في مرضه ، وإذا بهم شاب نازل الجسم ، فقال عمر له : يا فتى ما الذي بلغ بك ما أرى ؟ فقال : يا أمير المؤمنين إسقام وأمراض ، فقال : سألتك بالله إلا صدقتني ؟ فيقال : يا أمير المؤمنين ذقت جلاوة الدنيا فوجنتها مرة وصغر عندى زهرتها وحلاوتها واستوى عندى ذهبها وسحبرها ، وكأني أنظر إلى عرش ربي والناس يساقون إلى الجنة والنار فأعلمت لذلك نهاري وأسهرت ليلي ، وقليل حقير كل ما أنا فيه في جنب نواب وعقابة . وقال أبو نعيم : كان داود الطائي يشرب الفتيت ولا يأكل الخبز فقيل له في ذلك فقال : بين مضغ الخبز وشراب الفتيت قراءة خمسين آية . ودخل رجل عليه يوم فقال : إن في سقف بيتك جذعا مكسورا فقال : يا ابن أخي إن لي في البيت منذ عشرين سنة ما نظرت إلى السقف . وكانوا يكرهون فضول النظر كما يكرهون فضول الكلام

وقال محمد بن عبد العزيز : جلسنا إلى أحد بن زين من غدة إلى العصر فما التفت يمنة ولا يسرة فقليل له في ذلك فقال . إن الله عز وجل خلق العينين لينظر بهما العبد إلى عظمة الله تعالى ، فكل من نظر بغير اعتبار كتبت عليه خطيئة .

وقالت امرأة مسروق ، ما كان يوجد مسروق إلا وساقاه متفتختان من طول الصلاة ، وقالت ، والله إن كنت لأجلس خلفه فأبكي رحمة له . وقال أبو الدرداء ، لولا ثلاث ما أحببت العيش يوما واحدا ، الظلمة الله بالهواجر ، والسجود لله في جوف الليل ، ومجالسة أقوام ينتقون أطايب الكلام كما ينتقى أطايب الثياب . وكان الأسود بن يزيد يمتد في العادة ويصوم في الحر حتى يضر جسده ويصفر ، فكان علقمة بن قيس يقول له : لم تعذب نفسك ؟ فيقول : كرامتها أريد . وكان يصوم حتى يحضر جسده ويصل حتى يسقط ، فدخل عليه أنس بن مالك والحسن فقالا له : إن الله عز وجل لم يأمرك بكل هذا فقال : إنما أنا عبد مملوك لا أدع من الاستكانة شيئاً إلا جش به وكان بعض المجتهدين يصلي كل يوم ألف ركعة ، حتى أقعد من رجله فكان يصلي جالسا ألف ركعة ، فإذا صلى العصر استحي ثم قال : عجبت للخليقة كيف أدانت بك بدلا منك ؟ عجبت للخليقة كيف أنست بسواك ؟ بل عجبت للخليقة كيف استنارت قلوبها بذكر سواك ؟ وكان ثابت البناني قد حبيت إليه الصلاة فكان يقول . اللهم إن كنت أذنت لأحد أن يصلي لك في قبره فائذن لي أن أصلي في قبري . وقال الجنيد ، ما رأيت أعبد من السري أأنت عليه ثمان وتسعون سنة ما رزى مضطجعا إلا في علة الموت . وقال الحرث بن سعد . مرقوم براهب فرأوا ما يصنع بنفسه من شدة اجتهاده ، فكلموه في ذلك فقال : وما هذا عند ما يراد بالخلق من ملاقة الأهل وهم غافلون ، قد اعتكفوا على حظوظ أنفسهم ونسوا حظهم الأكبر من ربهم ؟ فيكفي القوم عن آخرهم .

وعن أبي محمد المغازلي قال : جاور أبو محمد الحريري بمكة سنة ثم لم يتكلم ولم يستند إلى عمود ولا إلى حائط ولم يمدرجليه ، فمصر عليه أبو بكر الكتاني فسلم عليه وقال له . يا أبا محمد قد قدرت على اعتكافك هذا فقال ، لم يصدق باطنى فأعاني على ظاهري ، فأطرق الكتاني ومشى مفكرا . وعن بعضهم قال : دخلت على فتح الموصلي قرأته فقدم كفيه

يبيكي — حتى رأيت الدموع تنحدر من بين أصابعه — فدنوت منه فإذا دموعه قد خالطها صفرة . فقلت : ولم بالله يا فتى بكيت الدم ؟ فقال : لولا أنك أحففتي بالله ما أخبرتكم ، نعم بكيت دما فقلت له ، على ماذا بكيت الدموع ؟ فقال : على تخلفي عن واجب حتى الله تعالى وبكيت الدم على الدموع لثلاث بطون ما صحبت لي الدمع ؟ قال ، فرايته بعد موته في المنام فقلت : ما صنع الله بك ؟ قال : عفر لي ، فقلت له فإذا صنع في دموعك ؟ فقال : قربني ربي عز وجل وقال لي : يا فتى الدمع على ماذا ؟ قلت : يارب على تخلفي عن واجب حقك ، فقال : والدم على ماذا فقلت : على دموعي ان لا تصح لي ، فقال : لي يا فتى ما اردت بهذا كله ، وعزق وجلالي لقد صعد حافظاك أربعين سنة بصحيفتك ما فيها خطيئة . وقيل إن فوما أرادوا سفر لخادوا عن الطريق ، فانتهوا إلى راهب منفرد عن الناس فتأذوه فأشرف عليهم من صومعته ، فقالوا : يا راهب إنا قد أخطأنا الطريق فكيف الطريق ، فأومأ برأسه أن يرجع والممر لا يبعد والطالب حيث ، فمجبب التمسوم من كلامه فقالوا : يا راهب علام الخلق عدا عند مليككم ، فقال : على نيابهم ، فقالوا : أوصنا ، فقال : تزودوا على قد سفركم فان خير الزاد ما بلغ البغية ، ثم أرشدكم إلى الطريق وادخل رأسه في صومعته .

وقال عبد الواحد بن زيد : مررت بصومعة راهب من دهبان الصين فتأذيته : يا راهب ، فلم يجبني فتأذيته بجبني الثانية فتأذيته الثالثة فأشرف على وقال : يا هذا ما أنا براهب إنما الراهب من رهب الله في سمائه وعظمه في كبريائه ومصر على بلائه ورضي بقضائه وحده على آلائه وشكره على نعمائه وتواضع وذل لعزته واستسلم لقدرته وخنوع لمهايبه ، وفكر في حسابه وعقابه فتهاره صائمه وليله قائم ، قد أسهره ذكر النار ومسألة الجبار ؛ فذلك هو الراهب ، وأما أنا فكلب عقود حبست نفسي في هذه الصومعة عن الناس لثلاث أعقرم ؛ فقلت : يا راهب فما الذي قطع الخلق عن الله بعد أن عرفوه ، فقال : يا أخى لم يقطع الخلق عن الله إلا حب الدنيا وزينتها لأنها محل المعاصي والدنوب ، والعاقل من رى بها عن قلبه وتاب إلى الله تعالى من ذنبه وأقبل على ما يقربه من ربه .

وقيل لداود الطائي لو مرحت لحيتك فقال : إني إذن لفارخ . وكان أويس القرني يقول : هذه ليلة الركوع فيحيي الليل كله في ركعة ، وإذا كانت الليلة الآتية قال : هذه ليلة السجود فيحيي الليل كله في سجدة . وقيل لما تاب عتبة الغلام كان لا يتهنأ بالطعام والشراب فقالت له أمه : لو رفقت بنفسك ! قال : أرفق أطلب ! دعيني أتعب قليلا وأنعم طويلا . وحج مسروق فاما قط لا ساجدا ، وكان سفيان الثوري يقول ، عند الصباح يحمده القوم السرى وعند المات يحمده القوم الثنى وقال عبد الله بن داود : كان أحدهم إذا بلغ أربعين سنة طوى فراشه أى كان لا ينام طول الليل . وكان كهمس بن الحسن يصل كل يوم ألف ركعة ثم يقول بنفسه : قوى يا مأموى كل شر قلبا ضعفاً انقصر على خبائة ، ثم كان يبيكي ويقول ذهب نصف عملي . وكانت ابنة الربيع بن خنيم تقول له : يا أبت مالى أرى الناس ينامون وأنت لا تنام ، فيقول : يا بنته إن أباك يخاف البيات . ولما رأت أم الربيع مائت الربيع من البكاء والسهر فادته : يا بني لعلك قتلت قتيلا ، قال : نعم يا أمه . قالت : فمن هو حتى تطلب من أهله فيعفوا عنك ، فواقة لو يعلمون ما أنت فيه لرحوك وعفوا عنك ، فيقول : يا أمه هي نفسي .

وعن عمر — ابن أخت بشر بن الحرث — قال . سمعت علي بن الحرث يقول لأبي ، يا فتى يا فتى جوف وخواصرى تضرب ، فقالت له أمي : يا أخى أنا أذن لي حتى اصلحك قليل حساء يكف دقيق عندى تنحساه يرم جوفك ، فقال لها : ويحك ! أخاف أن يقول من أين لك هذا الدقيق ؟ فلا أدري إيش

أقول له . فبكيت أمي وبكى معها . قال عمر : وراثت أمي ما يشر من شدة الجوع وجعلت يتنفس نفسا ضحيقا فقالت له أمي : يا أخى ليت أمك لم تلدى فقد والله تقطعت كبدى عما أرى بك ، فسمعه يقول لها : وأنا فليت أمي لم تلدى وإذ ولدتهى لم يلد شيئا على . قال عمر : وكانت أمي تبكى عليه الليل والنهار . وقال الربيع : أتيت أويسا فوجدته جالسا حتى صلى الفجر ، ثم جلس جلست فقلت : لا أشغله عن التيسيع فكنت مسكاه حتى صلى الظهر ، ثم قام إلى الصلاة حتى صلى العصر ، جلس موضعه حتى صلى المغرب ، ثم نبت مسكاه حتى صلى العشاء ، ثم نبت مسكاه حتى صلى الصبح ، ثم جلس فقبلته عيناه فقال اللهم إني أعوذ بك من عين نائمة ومن بطن لا تيسع ، فقلت : حسبي هذا منه ، ثم رجعت .

ونظر رجل إلى أويس فقال : يا أبا عبد الله مال أراك كأنك مريض ؟ فقال : وما لأويس أن لا يكون مريضا يعلم المريض وأويس غير طامع وبنام المريض وأويس غير نائم . وقال أحد بن حرب : يا عجب لمن يعرف أن الجنة تزين قوته وأن النار تسمر تحته كيف بنام بينهما ، وقال رجل من النساءك أتيت إبراهيم بن آدم فوجدته قد صلى العشاء فقمعت أرقبه فلف نفسه بعباءة ثم روى بنفسه فلم يثقل من جنب الليل كله حتى طلع الفجر وأذن قوبل إلى الصلاة ولم يحدث وضوءا خاك ذلك في صدرى فقلت له رحمك الله قد تمت الليل كله مضطجعا ثم لم تجد وضوءه فقال كنت الليل كله جاثلا في رياض الجنة أحيانا وفى أودية النار أحيانا فمل في ذلك نوم .

وقال ثابت البناني : أدركت رجلا كان أحدم بصل فمجر عن أن يأتي فراشه إلا حيرا ، وقيل مكث أبو بكر بن عياش أربعين سنة لا يضح جنبه على فراش وزل الماء في إحدى عينيه فمكث عشرين سنة لا يعلم به أهله وقيل كان ورد سمون في كل يوم ركعة . وعن أبي بكر المطوعي قال كان وردى في شيبتي كل يوم و ليلة أفرأه : قل هو الله أحد ، إحدى وثلاثين ألف مرة أو أربعين مرة . شك الراوى ، وكان منصور بن المتمر إذا رأيته قلت رجل أصيب بمصيبة منكس الطرف منخفض الصوت رطب العينين إن حركته جلدت عيناه بأربع ولقد قالت له أمه ما هذا الذى تصنع بنفسك تبكى الليل عامت لا تسكت لعلك يابتي أصبت نفسا لعلك قتلت قتيلًا ، فيقول بألمه أنا أعلم بما صنعت بنفسى ، وقيل لعامر بن عبد الله كيف صبرك على سهر الليل وظما الحواجر فقال هو لا أنى صرفت طعام النهار إلى الليل ونوم الليل إلى النهار وليس في ذلك خطير أمر وكان يقول ما رأيت مثل الجنة نام طالبيها ولا مثل النار نام هاربها وكان إذا جاء الليل قال أذهب حر النار فإنا ما حتى يصبح فإذا جاء النهار قال أذهب حر النار النوم فما بنام حتى يمسى فإذا جاء الليل قال من خاف أدج وعند الصباح يحمد القوم السرى . وقال بعضهم : صحبت عامر بن عبد القيس أربعة أشهر فما رأيته نام بليل ولا نهار .

ويروى عن رجل من أصحاب علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه أنه قال : صليت خلف علي رضى الله تعالى عنه الفجر فلما سلم اغتفل عن يمينه وعليه كآبة فمكث حتى طلعت الشمس ثم قلب يده وقال والله رأيت أصحاب محمد ﷺ وما أرى اليوم شيئا يشبههم كانوا يصحبون شعاغير صفرا فداؤا فمسجدا وقياموا يتلون كتاب الله يرأوحون بين أقدامهم وجباههم وكانوا إذا ذكروا الله مادوا كاعدا الشجر في يوم الريح وملت أعينهم حتى قيل لئاهم وكان القوم بانوا ظافلين - يعنى من كان حوله وكان أبو مسلم الخولاني قد علق سوطا في مسجد يته يخوف به نفسه وكان يقول لنفسه قومي قواها لا تخزن بك زحفا حتى يكون الكلال منك لا مفي فإذا دخلت الفترة تناول سوطه وضرب به سافه ويقول أنت أول بالضرب من دأبى وكان يقول أيقظ أصحاب محمد ﷺ أن يستأثروا به دوننا كلا والله أنزاحهم عليه زحاما

حتى يعملوا أنهم قد دخلوا وراهم رجالا . وكان صفوان بن سليم قد تعقدت ساقاه من طول القيام وبلغ من الاجتهاد ما لو قيل له القيام غدا ما وجد مترايدا . وكان إذا جاء الشتاء اضطجع على السطح ليضربه البرد ، وإذا سكان في الصيف اضطجع داخل البيوت ليجد الحر فلا ينام ، وأنه مات وهو ساجد ، وأنه كان يقول : اللهم إني أحب لفناءك فأحب لقائى . وقال القاسم بن محمد : غدت يوما ، وكنت إذا غدت بدأت بمائة رضى الله عنها أسلم عليها ، فغدت يوما إليها فإذا هي تصلى صلاة الضحى ، وهى تقرأ (فمن الله علينا ووقانا عذاب السموم) وتبكي وتدعو وتردد الآية ، فقممت حتى ملكت وهى كما هى ، فلما رأيت ذلك ذهبت إلى السوق فقلت : أفرغ من حاجتى ثم أرجع ففرغت من حاجتى ثم رجعت وهى كما هى تردد الآية وتبكي وتدعو . وقال محمد بن إسحاق : لما ورد علينا عبد الرحمن ابن الأسود حاجا اعتك إحدى قدميه فقام بهلى على قدم واحدة حتى صلى الصبح بوضوء المشاء . وقال بعضهم : ما أخاف من الموت إلا من حيث يحول بينى وبين قيام الليل .

وقال عن بن أبى طالب كرم الله وجهه : سبأ الصالحين صفرة الألوان من السرور وعمش العيون من البكاء وذبول الشفاء من الصوم ، عليهم عبرة الخاشعين . وقيل الحسن : ما بال المتجهدين أحسن الناس وجوها . فقال : لأنهم خلوا بالرحمن فألبسهم نورا من نوره .

وكان عامر بن القيس يقول : إلهى خلقتى ولم تؤامرنى ، وتميتنى ولا تملحنى ، وخلقت معى عدوا وجعلته مجرى منى مجرى الدم وجعلته يرانى ولا أراه ، ثم قلت لى : استمسك ، إلهى كيف أستمسك إن لم تمسكنى ، إلهى فى الدنيا الموم والأحران فى الآخرة العقاب والحساب فأبى الراح والفرح . وقال جعفر بن محمد : كان عتبة العلام يقطع الليل بثلاث صحبجات ، كان إذا صلى العتمة وضع رأسه بين ركبتيه يفكر فإذا مضى ثلث الليل صاح صيحة ، ثم وضع رأسه بين ركبتيه يفكر فإذا مضى الثلث الثانى صاح صيحة ، ثم وضع رأسه بين ركبتيه يفكر فإذا كان السحر صاح صيحة ، قال جعفر بن محمد : حدثت به بعض البصريين فقال : لا تنظر إلى صياحه ولكر انظر إلى ما كان فيه بين الصيحتين حتى صاح .

وعن القاسم بن راشد الشيباني قال : كان زمعة نازلا عندنا بالمحصب — وكان له أهل وبناات — وكان يقوم فيصلى ليلا طويلا فإذا كان السحر نادى بأعلى صوته : أيها الركب المرسون أكل هذا الليل ترفدون ، أفلا تقومون فترحلون ، فيتواثبون فيسمع من هنا بالكوم هناداع ومن هنا قارى ومن هنا متوضى . فإذا أطلع الفجر نادى بأعلى صوته ، عند الصباح يحمد التوم السرى .

وقال بعض الحكماء : إن لله عبادة أنعم عليهم فعرفوه ، وشرح صدورهم فأطاعوه ، وتوكلوا عليه فسلوا الخلق والأمر إليه فصارت قلوبهم معادن لصفاء اليقين وبيوتا للحكمة وتوايت للطمعة وخزائن للقدرة ، فهم بين الخلق مقبلون ومدبرون ، وقلوبهم تجول فى المسكوت وتلوح بمحجوب القيوم ، ثم ترجع ومعه طوائف من لطائف الفوائد ومالا يمكن واصفا أن يصفه فهم فى باطن أمورهم كالدبيب حستا وهم فى الظاهر مناديل . مبلنون لمن أرادهم تواضعا .

وهذه طريقة لا يبلغ إليها بالتكليف وإنما هو فضل الله يؤتيه من يشاء . وقال بعض الصالحين : بينا أنا أسير فى بعض جبال بيت المقدس إذا هبطت إلى وادى هناك ، فإذا أنا بصوت قدعلا وإذا تلك الجبال تحيى لها دوى عال فأنابت الصوت فإذا أنا بروضة عليها شجر ملتف ، وإذا أنا برجل قائم فيها يردد هذه الآية (يوم تجد كل نفس نفسا ما عملت من خير محضرا) إلى قوله « ويحذركم الله نفسه » قال فجلست خلفه أسمع كلامه وهو يردد هذه الآية إذا صاح صيحة خر منشيا عليه فقلت : وأسفاه هذا الشقائى . ثم انتظرت لإفاته فأفاق بعد ساعة فسمعته وهو يقول : أعوذ بك من مقام الكذابين أموذك من أعمال البطالين أموذك بك من أعراض المنافقين . ثم قال : لك خضعت قلوب اخافقين وإليك

فزع آمال المقصرين ولعظمتك ذلت قلوب العارفين ، ثم نقض يده فقال مالي وللدنيا وما للدنيا ومالي . عليك يا دنيا بأبناء جنسك وآلاف نعيمك ! إلى عبيك قاذمي ! وإيام فاخدي ! ثم قال : أين القرون الماضية وأهل السهور السالفة ، في التراب ييلون ، وعلى الزمان يفتنون ؟ فتأديته يا عبد الله أنا منذ اليوم غفلتك أنتظر فراغك ؛ فقال : وكيف يفرغ من يبادر الأوقات وتبادره يخاف سيقا بالموت إلى نفسه . أم كيف يفرغ من ذهب أيامه وبقيت آثامه ؟ ثم قال : أنت لها ولشكل شدة أتوقع زوالها ، ثم لها على ساعة وقرأ (وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون) ثم صاح صيحة أخرى أشد من الأولى وخر منشيا عليه ، فقلت : قد خرجت روحه فدنوت منه فإذا هو يضطرب ثم أفاق وهو يقول : من أنا ، ما خطري ؟ هب لي إساءتي من فضلك . وجللي بسترِكَ واعف عن ذنوبي بكرم وجهك إذا وقفت بين يديك . فقلت له : بالنبي ترجوه لنفسك وثق به ألا كلتي . فقال : عليك بكلام من ينفعك كلامه ، ودع كلام من أوبقته ذنوبه ، إني لفي هذا الموضع مذ شاء الله أجلهد أليس . ومجاهدني فلم يجد عوناً على ليخرجني مما أنا فيه غيرك ؟ فأليك عني يا غدر قد عطلت على لساني وميلت إلى حديثك شبة من قلبي ، وأنا أعوذ بالله من شرك ، ثم أرجو أن يعذبني من سخطه وينفض علي رحمة . قال : فقلت هذا ولي الله أعاف أن أشغله فأعاف في موضعي هذا فأنصرفت وتركته .

وقال بعض الصالحين : بينما أسير في مسير لي إذ ملت إلى شجرة لاستريح تحتها ، فإذا أما بشيخ قد أشرف على فقال لي : يا هذا قم فإن الموت لم يمت ، ثم هام على وجهه فأتبعته فسمعته وهو يقول (كل نفس ذائقة الموت) اللهم بارك في الموت ، فقلت : وفيما بعد الموت ، فقال : من أيقن بما بعد الموت شمر مؤثر الحذر ولم يكن له في الدنيا مستقر ، ثم قال : بأمن لوجه عنف الوجوه يبيض وجهي بالنظر إليك وأملأ قلبي من المحبة لك وأجرتي من ذل التوبيع غدا عندك فقد آن لي الحياء منك وحان لي الرجوع عن الإعراض عنك ، ثم قال : لولا حلك لم يسعى أجلي ولولا عفوك لم ينسب فيا عندك أمل ، ثم مضى وتركني . وقد أشدوا في هذا المعنى :

نحيل الجسم مكتئب الفؤاد	تراه بقمة أو بطن وادي
ينوح على معاص قاضحات	يكدر قلبها صفو الرقاد
فإن هاجت غاؤه وذات	فدعوه : أهني يا حمادي
فأنت بما ألقى علم	كثير الصنع عن زلل العباد
ألد من التلذذ بالنسوان	إذا أقبل في حلل حسان
متيب فر من أهل ومال	يسبح إلى مكان من مكان
ليحمل ذكره ويمش فردا	ويظهر في العبادة بالأمان
تلذذ التلاوة أين ولي	وذكر بالمؤاد وبالسان
وعند الموت يأتيه بشر	يشر بالنجاة من الهون
فيذكر ما أراد وما نحي	من الراحة في غرف الجنان

وقيل أيضا :

وكان كرز بن وبرة يحتم القرآن في كل يوم ثلاث مرات ويجاهد نفسه في العبادات غاية المجاهدة فقيل له : قد أجهدت نفسك ، فقال : كم عمر الدنيا ، فقيل سبعة آلاف سنة ، فقال : كم مقدار يوم القيامة ، فقيل خمسون ألف سنة ، فقال : كيف يسجد أحدكم أن يعمل سبع يوم حتى يأمن ذلك اليوم ، يعني أنك لو عشت عمر الدنيا واجتهدت

سبعة آلاف سنة وتخلطت من يوم واحد كان مقداره خمسين ألف سنة لكان رجلك كثيرا وكنت بالرغبة فيه جديرا فكيف عصرك قصير والآخرة لا غاية لها ، فهكذا كانت سيرة السلف الصالحين في مراعاة النفس ومراقبتها .
فهما تجردت نفسك عليك وامتنعت من المواظبة على العبادة فطالع أحوال هؤلاء فإنه قد عز الآن وجود مثلهم ولو قدرت على مشاهدته من اقتدى بهم فهو أجمع في القلب وأبعث على الاقتداء فليس الخبر كالعلمانية ، وإذا عجزت عن هذا فلا تنفل عن سماع أحوال هؤلاء « فإن لم تكن إبل فعزى » وخير نفسك بين الاقتداء بهم والكون في زميرهم وغيارهم وهم المغلا والحكاء وذو البصائر في الدين وبين الاقتداء بالجهلة الغافلين من أهل عصرك ، ولا ترضى لما أن تنخرط في سلك الحق وتقتنع بالقبية بالأغبياء وتؤثر مخالفة المغلا .

فإن حدثت نفسك بأن هؤلاء رجال أقرباء لاطلاق الاقتداء بهم فطالع أحوال النساء المجتهدات وقل لها : يا قس لا تستمكن أن تكوني أقل من امرأة فأخس برجل يقصر عن امرأة في أمر دينها ودينها .

ولتذكر الآن نبتة من أحوال المجتهدات ، فقد روى عن حبيبة العدوية أنها كانت إذا صلت العتمة قامت على سطح لها وشئت عليها درعها وخمارها ثم قالت : إلهي قد غارت النجوم ونامت العيون وغلفت الملوك أبوابها وخلا كل حبيب بحبيبه وهذا مقامى بين يديك ، ثم تقبل على صلاتها فإذا طلع الفجر قالت : إلهي هذا الليل قد أدير وهذا النهار قد أسفر فليت شعري أفلت منى ليلتي فأهنا أم رددتها على فأعزى ، وعزتك لهذا دأبى ودأبك ما أبقيتني وعزتك لو أتهرتني عن بابك ما برحت لما وقع في نفسى من جود كرمك .

ويروى عن عجرة أنها كانت تحب الليل وكانت مكفوفة البصر فإذا كان في السحر نادت بصوت لها عجزون : إليك قطع العابدون دجى الليالي يستبقون إلى رحمتك وفصل مغفرتك فبك يا إلهي أسألك لا بغيرك أن تجعلنى في زمرة السابقين وأن ترفقنى لديك في طعين في درجة المقربين وأن تلحننى ببهاك الصالحين فأنت أرحم الرحماء وأعظم العطاء وأكرم الكرماء يا كريم ، ثم تخر ساجدة فيسمع لها وجبة ثم لا تزال تدعو وتبكي إلى الفجر .

وقال يحيى بن بسطام : كنت أشهد مجلس شعوانة فكنت أرى ما تصنع من التياحة والبكاء ، فقلت لصاحب لى : لو أتيناها إذا خلعت فأمرناها بالرفق بنعسها . فقال : أنت وذاك ، قال فأتيناها فقلت لها : لو رفقت بنفسك وأقصرت عن هذا البكاء شيئا فكان لك أقوى على ما تريدن . قال : فكنت ثم قالت : والله لو دعت أنى أبكى حتى تنفد دموعى ثم أبكى دما حتى لا تبقى قطرة من دم في جرحه من جوارحي وأنى لى بالبكاء وأنى لى بالبكاء ، فلم يزل تردد « وأنى لى بالبكاء » حتى غشى عليها .

وقال محمد بن معاذ حدثني امرأة من المتعبدات قالت رأيت في منامى كأنى أدخلت الجنة فإذا أهل الجنة قيام على أبوابهم ، فقلت : ما شأن أهل الجنة قيام . فقال لى قائل خرجوا ينظرون إلى هذه المرأة التى زخرقت الجنان لقدومها فقلت . ومن هذه المرأة؟ فقيل : أم مسوداء من أهل الأيكة يقال لها شعوانة . قالت : فقلت أختى والله ، قالت فبينما أنا كذلك إذ أقبل بها على نجيبة فظهر بها في الهواء فلما رأيتها ناديت ، يا أختى أما نرين مكانين مكاله فلو دعوت لى مولاك فألحقنى بك . قالت : فقبضت لى وقالت لم بأن لقدومك ولكن احفظى عنى اثنتين أرى الحزن قلبك وقدى حبة الله على هواك ولا يضررك منى مت .

وقال عبد الله بن الحسن . كانت لى جارية رومية وكنت بها معجبا فكانت في بعض الليالي نائمة إلى جنبى فالتفت فالتصتها فلم أجدها ، فقامت اطلبها فإذا هى ساجدة وهى تقول : بحبك لى إلا ما غفرت لى ذنوبى ، فقلت لها لا تقول بحبك لى ولكن قولى بحبى لك ، فقالت . يا مولائى بحبى لى أخرجنى من الشرك إلى الإسلام وبحبى لى ايقظ عيني وكثير من خلقه نيام . وقال أبو هاشم القرشى ، قدمت علينا امرأة من أهل اليمن يقال لها سرية فزلت في بعض

دبارنا ، قال : فكنت أسمع لها من الليل أنينا وشيقا ، فقلت يوما لحادم لي : أشرف على هذه المرأة ، ماذا تصنع ، قال : فأشرف عليها فإرأها تصنع شيئا غير أنها لاترد طرفها عن السماء وهي مستقبلة القبلة تقول . خلقت سرية ثم غذبتها بمنك من حال إلى حال ، وكل أحوالك لها حسنة وكل بلاتك عندها جميل ، وهي مع ذلك منمرضة لسخطك بالتوب على معاصيك فلة بعد فلة أتراها تظن أنك لاترى سوء فعلها وأنت علم خير وأنت على كل شيء قدير .

وقال ذو النون المصري : خرجت ليلة من وادي كنعان فلما علوت الوادي إذا سواد مقبل على وهو يقول ، « وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون » ويكي فلما قرب مني السواد إذا هي امرأة عليها حبة من صوف ويدها ركوة ، فقالت لي ؟ من أنت ؟ غير فرجة مني ، فقلت : رجل غريب ؟ فقالت : يا هذا وهل يوجد مع الله غربة ؟ قال ؟ فبكيت لقولها فقالت لي : ما الذي أبكاك ؟ فقلت : وقد وقع الدواء لي داء قد قرح فأسرع في نجاهه ، قالت فان كنت صادقا فلم بكيت ، قلت : يرحمك الله والصادق لا يبكي ، قالت : لا ، قلت : ولم ذاك ، قالت : لأن البكاء راحة القلب ، فسكت متحجبا من قولها . وقال أحمد بن علي . استأذنا على عفرة فنجيتنا فللأمان الباب ، فلما علمت ذلك قامت لتفتح الباب لتأقسمتها وهي تقول : اللهم إني أعوذ بك من جاء يشقني عن ذكرك . ثم تعت الباب ودخلنا عليها فقلنا لها أمة الله ادعي لنا ، فقالت : جميل الله فراءكم في بيتي المغفرة ، ثم قالت لنا : مكث عطاء السلي أر بعين سنة فكان لا ينظر إلى السماء ، لحانت منه نظرة غر منشيا عليه فأصابه قتي في بطنه ، فباليث عفرة إذا رفعت رأسها لم تقص . وباليث إذا غضت لم تعد .

وقال بعض الصالحين : خرجت يوما إلى السوق ومعى جارية حبشية فاحتسبتها في موضع بتاحية السوق وذهبت في بعض حوائجي وقلت : لا تترحمي حتى أصرف إليك ، قال . فانصرفت فلم أجد لها في الموضع ، فانصرفت إلى منزلي وأنا شديد الغضب عليها ، فلما رأتني عرفت الغضب في وجهي فقالت ، يا مولاي لا تجعل لي إنك أجلسني في موضع لم أر فيه ذاكرة الله تعالى فخطت أن تخفف بذلك الموضع ، فجيبت لقولها وقلت لها . أنت حرة . فقالت ساء ما صنعت كنت اخذمك فيكون لي اجران ، واما الآن فقد ذهب عني احدهما . وقال ابن الملا السعدى ، كانت لي ابنة عم يقال لها بريرة ، تعبدت وكانت كثيرة القراءة في الصحف ، فكلمنا أنت على آية فيها ذكر النار بكيت ، فلم تزل تبكي حتى ذهبت عيناها من البكاء فقال بنو عمها انطلقوا بنا إلى هذه المرأة حتى نعلمها في كثرة البكاء قال فدخلنا عليها فقلنا يا بريرة كيف أصبحت قالت أصبحت ضيفا ضيفا منيخين بأرض غربة تنتظر التي تدعى فنجيت قلنا لها ما هذا البكاء قد ذهبت عيناك منه ، إن يكن عندك معنى الله تعالى خير فاصبرهما ماذمت منهما في الدنيا وإن كان لهما عند الله سر يسريدهما بكاء ، أطول من هذا ، ثم اعرضت قال : فقال القوم قوموا بنا فهي واثقة في شيء غير ما نحن فيه .

وكانت معاذة العلوية إذ جاء النهار تقول ، هذا يوم الذي أموت فيه فما تطعم حتى تمسي ، فإذا جاء الليل تقول ، هذه الليلة التي أموت فيها فقصلي حتى تصبح . وقال أبو سليمان الدقاني : بت ليلة عند رابعة فقامت إلى محربة لها وقت أنا إلى ناحية من البيت ، فلم تزل قائمه إلى السحر فلما كان السحر قلت ما جزاء من قرأنا على قيام هذه الليلة ، قالت جزاؤه أن تصوم له غدا . وكانت شمواعة تقول في دعائها ، إلهي ما أشوقني إلى لقاءك وأعظم رجائي لحوائك وأنت الكريم الذي لا يغيب لديك أمل الآملين ولا يطلع عندك شوق المشتاقين ، إلهي إن كان دنا أجلى ولم يعربني منك عمل فقد جعلت الاعتراف بالنقص ووسائل علي ، فإن عفوت فمن أدلى منك بذلك وإن عذبت فمن أعدل منك هنالك ، إلهي قد جرت على نفسي في النظر لها وييق لها حسن نظرك فالويل لها إن لم تستمعها ، إلهي إنك لم تزل في برا أيام حياتي فلا تقطع عني برك بعد عاتي

ولقد رجوت من تولى في حياتي بإحسانه أن يسعفني عند مآقي بعفرانه ، إلى كيف أياس من حسن نظرك بعدد مآقي ولم تولى إلا الجليل في حياتي ، إلى إن كانت ذنوبي قد أخافتني فإن محبتني لك قد أحارنتني قول من أمرى ما أنت أهله وعد بفضلك على من غره جهله ، إلى لو أردت إهانتني لما هديتني ولو أردت فضيحتي لم تسرفني فتعني بما له هديتني وأمد لي ما به سترتني ، إلى ما أظنك ترددي في حاجة أقنيت فيها عمري ، إلى لولا ما قارفت من الذنوب ما خضت عفاك ، ولولا ما عرفت من كرمك ما رجوت ثوابك . وقال الخواص : دخلنا على رحلة العابدة - وكانت قد صامت حتى أسودت وبكت حتى عصمت وصلت حتى أقعدت - وكانت تعمل قاعدة فسلمنا عليها ثم ذكرناها شيئا من العفو ليهون عليها الأمر ، قال : فشبقت ثم قالت : علمي بنفسى قرح فؤادي وكلم كبدي والله لو ددت أن الله لم يخلقني ولم أك شيئا مذكورا ، ثم أقبلت على صلاتها .

فعلبك إن كنت من المرابطين المرافقين لأنفسهم أن تطالع أحوال الرجال والنساء من المجتهدين لينبثق نشاطك وين يدحرك ، وإياك أن تنظر إلى أهل عصرك فانك إن طلع أكثر من في الأرض بضلوك عن سبيل الله . وحكايات المجتهدين غير محصورة وفيها ذكرناه كناية للمعتبر . وإن أردت مزيدا فعليك بالمواظبة على مطالعة كتاب « حلية الأولياء » فهو مشتمل على شرح أحوال الصحابة والتابعين ومن بعدهم وبالوقوف عليه يستبين لك بذلك وبعد أهل عصرك من أهل الدين . فان حدثتك نفسك بالنظر إلى أهل زمانك وقالت : إنما تيسر الخير في ذلك الزمان لكثرة الأعداء والآل فان خالفت أهل زمانك وأراك مجنونا وسخروا بك فوافقهم فيها فيه وعليه ، فلا يجرى عليك إلا ما يجرى عليهم والمصيبة إذا عمت طابت - قايك أن تبدل بحمل غرورها وتنخدر بتزويرها ، قل لها : أراك لو جهم سيل جاريف يفرق أهل التلذذ وثبوا على مواضعهم ولم يأخذوا حذرهم لمهلهم بحقيقة الحال : وفدت أنت على أن تغارفيهم وتركي في سفينة تخلصين بهامن الفرق قبل يحتاج في نفسك : ان المصيبة إذا عمت طابت ؟ أم تركين موافقتهم وتستجلبينهم في ضيقهم وأخذين حذرهم بما دهاك فاذا كنت تركين موافقتهم خوفا من الفرق وعذاب الفرق لا ينأى إلا ساعة فكيف لا تهربين من عذاب الأبد وأنت متعرضة له في كل حال ؟ ومن أين يطيب المصيبة إذا عمت ولأهل النار شغل شاغل عن الالتفات إلى العموم والخصوص ؟ ولم يلك الكمار إلا بموافقة أهل زمانهم حيث قالوا (إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون) فعليك إذا اشتعلت بمعانية نفسك وحملها على الاجتهاد فاستصحت أن لا تترك معانيها وتوبيخها وتعرضها سوء نظرها لنفسها ففسادها تنزجر عن طغيانها .

المراطة السادسة : في توبيخ النفس ومعانيها

اعلم أن أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك ، وقد خلقت أمارة بالسوء ميالة إلى الشر فرارة من الخير ، وأمرت بتزكيتها وتقويمها وقودها بسلاسل القهر إلى عبادة ربها وخالفها ومنعتها عن شهواتها وفطامها عن لذاتها ، فان أهملتها جمحت وشردت ولم تطهر بها بذلك ، وإن لازمتها بالتوبيخ والمعابة والمذل والملامة كانت نفسك هي النفس الروامة التي أقسم الله بها ووجوت أن تصير النفس المطمئنة الموعودة إلى أن تدخل في زمرة عبياد الله راضية مرضية ، فلا تفضل ساعة من مذكريها ومعانيها ولا تستغلن بوعظ غيرك ما لم تستغل أولا بوعظ نفسك أوصى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام يا ابن مريم عظ نفسك فان انطقت فظ الناس والأفاستحي مني ، وقال تعالى (وذكر فإن الذكري تنفع المؤمنين) وسيلك أن تقبل عليها فقرر عندها جهلها وغياوتها وأنها أبدا تنمور بنفستها ومعايها ، ويشتد أنفها واستكائها إذا نسبت إلى الحق فتقول لها : يا غس ما أعظم جهلك تدعين الحكمة

والذكاء والفتنة وأنت أشد الناس غباوة وحما ، أما تعرفين ما بين يديك من الجنة والنار وأنت صائرة إلى إحداهما على القرب ؟ فإلك قرحين وتضحكين وتشتغلين باللهو وأنت مطلوبة لهذا الخطب الجسيم وعساك اليوم تحتطقين أو غدا . فأراك ترين الموت بعيدا ويراه الله قريبا ، أما تعلمين أن كل ما هو آت قريب وأن البعيد ما ليس بآت ، أما تعلمين أن الموت يأتي بغتة من غير تقديم رسول ومن غير مواعدة ومواطأة وأنه لا يأتي في شيء دون شيء . ولا في شتاء دون صيف ولا في صيف دون شتاء ولا في نهار دون ليل ولا في ليل دون نهار ولا يأتي في الصبا دون الشباب ولا في الشباب دون الصبا بل كل نفس من الأنفاس يمكن أن يكون فيه الموت فجأة فلأن لم يكن الموت فجأة فيسكون المرض فجأة ثم يقضى إلى الموت فإلك لا تستعدين الموت وهو أقرب اليك من كل قريب . أما تتدبرين قوله تعالى ﴿ اقرب للناس حسامهم وهم في غفلة معرضون ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون لا هية قلوبهم ﴾ ويحك بأنفس إن كانت جراتك على معصية الله لاعتقادك أن الله لا يراك فما أعظم كفرك وإن كان مع عليك باطلاعه عليك فما أشد وقاحتك وأقل حيائك ، ويحك يا نفس لو واجهك عبد من عبيدك بل أخ من إخوانك بما تكرهه كيف كان غضبك عليه ومقتك له فبأي جسارة تتمرضين لمقت الله وغضبه وشديده عقابه أفخطئين أنك طليقين عذابه ، هيهات هيهات ! جربي قسلك ، إن أهلك البطر عن ألم عذابه فاحتبسي ساعة في الشمس أو في بيت الحلم أو قري أصبعك من النار ليتبين لك قدر طاعتك ؟ أم تغترين بكرم الله وفضله واستغنائك عن طاعتك وعبادتك فإلك لا تعلمين على كرم الله تعالى في مهمات دينك ، فإذا قصدك عدو فلم تستعين الحيل في دفعه ولا تسكيتك إلى كرم الله تعالى ، وإذا أرهقتك حاجة إلى شهوة من شهوات الدنيا بما لا ينقضي إلا بالدينار والدرهم فإلك تزعين الروح في طلبها وتحصيلها من وجوه الحيل فلم لا تعلمين على كرم الله تعالى حتى يشر بك على كنز أو يسخر عبدا من عبده فيحمل اليك حاجتك من غير سعي منك ولا طلب ؟ أفتحسين أن الله كريم في الآخرة دون الدنيا ، وقد عرفت أن سنة الله لا تبدل لها وأزرب الآخرة والدنيا واحد وأن ليس للإنسان إلإامسى .

ويحك يا نفس ما أعجب نفاقك ودواعيك الباطلة فإلك تدعين الإيمان بلسانك وأثر النفاق ظاهر عليك ألم يقل لك سيدك ومولاك ﴿ وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ﴾ وقال في أمر الآخرة ﴿ وأن ليس للإنسان إلإامسى ﴾ فقد تسكفل لك بأمر الدنيا خاصة ومصرفك عن السعي فيها فكذبته بأفعالك وأصبحت تكالين على طلبها نكالب المدهوش المستر ، ووكل أمر الآخرة إلى سعيك فأعرضت عنها إعراض المغرور المنحدر ! ما هذا من علامات الإيمان ؟ لو كان الإيمان باللسان لم كان المنافقون في الدرك الأسفل من النار ؟ ويحك يا نفس كأنك لا تؤمنين بيوم الحساب وتظنين أنك إذا مت انقلت وتخلصت وهيهات ! اتسعين أنك تركين سدى ! ألم تكوني تطفة من مقيي ثم كنت عطفة خلق فسوى اليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى ؟ إن كان هذا من إضمارك فما أكفرك وأجهلك ! أما تتفكرين أنه مماذا خلقك ، من تطفة خلقك فقدرك ثم السيل يسرك ثم أمانك فأفكر أفكذيت في قوله . ثم إذا شاء أشرك ؟

فإن لم تكوني مكذبة فإلك لا تأخذين حذرک ، ولو أن يهوديا أخبرك في ألد أطمعتك بأنه يضرك في مرضك لصبرت عن تركه وجهامت قسلك فيه ، أفسكن قول الأنبياء المؤيدين بالمعجزات وقول الله تعالى في كتبه المنزلة أقل عندك تأثيرا من قول يهودي يضرك عن حسن وتحمين وظن مع نقصان عقل وقصور علم ؟ العجب أنه لو أخبرك طفل بأن في ثوبك عقرا لميت ثوبك في الحال من غير مطالبة بدليل وبرهان أفكان قول الأنبياء والعلماء والحكماء وكافة

الأولياء أقل عندك من قول صبي من جملة الأغبياء ، أم صار حرجهم وأغلاها وأنكأها وزقومها ومقامها وصددها وسومها وأفاعيها وعقاربها أحقر عندك من عقوب لائحسين بألمها إلا يوما وأقل منه ، ماهذه أفعال العقلاء ، بل لو انكشف للبهائم حالك لضحكوا منك وسخروا من عقلك ، فإن كنت يائس قد عرفت جميع ذلك وأمنت به فإلك تسويق العمل والموت لك بالمرصاد ولعله يتخطفك من غير مهلة فإذا أمنت استعجال الأجل هو هيك انك وعدت بالإمبال مائة سنة أنتظن أن من يطعم الذابة في حضيض العقبة يفلح ويقدر على قطع العقبة بها ، إن ظننت ذلك فما أعظم جهلك ، أرايت لو سافر رجل ليتحقق في القرية فأقام فيها ستين متعطلا بطالا بعد نفسه بالثقة في السنة الأخيرة عند رجوعه إلى وطنه هل كنت تضحكين من عقله وظنه إن تفقيه النفس بما يطمع فيه بمدة قريبة أو حسبانة أن مناصب الفقهاء تنال من غير تفقه اعتادا على كرم الله سبحانه وتعالى ، ثم هي أن الجهد في آخر العمر نافع وأنه موصل إلى الدرجات العلا فاعمل اليوم آخر عمرك فلم لا تشغلن فيه بذلك ؟ فإن أوصى إليك بالإمبال فما المانع من المبادرة وما الباعث لك على التسويف هل له سبب إلا عجزك عن مخالفة شهواتك لما فيها من التعب والشقة ؟ أنتظرن يربما يأتيك لاحس فيه عن مخالفة الشهوات ؟ هذا يوم لم يخلفه الله قط ولا يخلفه ، فلا تكون الجنة قط إلا محفوفة بالسكاره ولا تكون المكاره قط خفيفة على النفوس ، وهذا حال وجوده ، أما تأملين مذم تعدين نفسك وتقولين : غدا غدا ، فقد جاء الغد وصار يوما فكيف وجدته .

أما علمت أن الغد الذي جاء وصار يوما كان له حكم الامس لا بل الذي تعجزين عنه اليوم فأنت غدا عنه أعجز وأعجز ، لأن الشهوة كالشجرة الراسخة التي تعيد العبد بقلعها ، فإذا عجز العبد عن قلعها الضعف وأخرها كان كمن عجز عن قلع شجرة وهو شاب قوى فأخرها إلى سنة أخرى ، مع العلم بأن طول المدة يزيد الشجرة قوة ورسوخا ويزيد الفالق ضعفا ووهنا فما لا يقدر عليه في الشباب لا يقدر عليه قط في المشيب . بل من العناء رياضة الهرم ومن التعذيب تهذيب الذيب . والقضيب الرطب يقبل الانحناء فإذا جف وطال عليه الزمان لم يقبل ذلك ، فإذا كنت أثبتا النفس لانهمين هذه الأمور الجليلة وتركين إلى التسويف فما بالك تدعين الحكمة وأية حساسة تزيد على هذه الحماقة ؟

ولعلك تقولين ما يمنعني عن الاستقامة إلا حرصي على لذة الشهوات وقلة صبري على الآلام والمشقات فما أشد عياؤك وأقبح اعتذارك ، إن كنت صادقة في ذلك فاطلبي التمتع بالشهوات الصافية عن السكدرات الدائمة أبدأ الأباد ولا مطمع في ذلك إلا في الجنة ، فإن كنت ناظرة لشهواتك فالنظر لما في مخالفتها قرب أكلة تمنع أكالات . وما قورك في عقل مريض أشار عليه الطبيب فترك الماء البارد ثلاثة أيام ليصح وجهنا بشربة طول عمره ، وأخبره أنه إن شرب ذلك مرض مرضا مزمتا وامتنع عليه شربه طول العمر ، فامتنعني العقل في قضاء حق الشهوة ، أصبر ثلاثة أيام ليتنعم طول العمر أم يقضى شهوته في الحال خوفا من ألم المخالفة ثلاثة أيام ، حتى يلزمه ألم المخالفة لثلاثة يوم وثلاثة آلاف يوم .

وجميع عمرك بالإضافة إلى الأبد الذي هو مدة نعم أهل الجنة وعذاب أهل النار أقل من ثلاثة أيام بالإضافة إلى جميع العمر وإن طال مدته . وليت شعري ألم الصبر عن الشهوات أعظم شدة وأطول مدة أو ألم النار في دركات جهنم فمن لا يطيق الصبر على ألم المجاهدة كيف يطيق ألم عذاب الله ؟ ما أراك توائنين عن النظر لنفسك إلا لكفر خفي أو لحق جلي . أما الكفر الخفي : فهو ضعف لإيمانك بيوم الحساب وقلة معرفتك بعظم قدر الثواب والعقاب . وأما الحق الجلي : فاعتادك على كرم الله تعالى وعفوه من غير التفات إلى مكروه واستدراج واستغناء عن عبادتك — مع أنك لانتعدين على كرمه في لقمة من الخبز أو جبة من المال أو كلمة واحدة تسمعنيها

من الخلق، بل توصلين إلى غرضك في ذلك بجميع الحيل - وبهذا الجهل تستحقين لقب الحماقة من رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت، والاعق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأماني » .

ويحك يا نفس لا ينبغي أن تترك الحياة الدنيا ولا يغررك بالله الغرور فانظري لنفسك فما أمرك بهم غيرك ولا تنصبي أوقانك فالأنفاس معدودة ، فإذا مضى منك نفس فقد ذهب بعضك ، فاعتمشي الصحة قبل السقم والفراغ قبل الشغل والنقى قبل الفقر والشباب قبل الهرم والحياة قبل الموت واستعدي للآخرة على قدر بقائك فيها ، يا نفس أما تستمدين لثثاء بقدر طول مدته ؟ فتجمعين القوت والكسوة والحطب وجميع الأسباب ، ولا تستكين في ذلك على فضل الله وكرمه حتى يدفع عنك البرد من غير جبة ولبد وحطب وغير ذلك فإنه قادر على ذلك ، أفتظنين أنهما النفس أن زمهرير جهنم أخف برداً وأقصر مدة من زمهرير الشتاء أم ظنن أن ذلك دون هذا ؟ .

كلا أن يكون هذا كذلك أو أن يكون بينهما مناسبة في الشدة والبرودة ؟ أفتظنين أن العبد ينجو منها بغير سعي هيات . كما لا يتدفع برد الشتاء إلا بالجلية والنار وسائر الأسباب فلا يتدفع حر النار ويردها إلا بعصم التوحيد وخذق الطاعات ، وإنما كرم الله تعالى في أن عرفك طريق التحصن ويسر لك أسبابه لا في أن يتدفع عنك العذاب دون حصنه ، كما أن كرم الله تعالى في دفع برد الشتاء أن خلق النار وهداك لطريق استخراجهما من بين حديدة وحجر حتى تدفني بها برد الشتاء عن نفسك ، وكما أن شراء الحطب والجلية بما يستغنى عنه خالقك ومولاك وإنما تشتريه إذ خلقه سبياً لاستراحتك فطامتك ومجاهداتك أيضاً هو مستغن عنها وإنما هي طريقك إلى نجاةك فمن أحسن فلنفسه ومن أساء فعلى الله غنى عن العالمين .

ويحك يا نفس اترعى عن جهلك وقيى آخرتك بدنياك « فاخلفكم ولا يشكم إلا كنفس واحدة » و « كما بدأنا أول خلق نعيده » و « كما بدأكم تعودون » وستة الله تعالى لا تجدن لها تبديلاً ولا تحويلاً . ويحك يا نفس ما أراك إلا ألنت الدنيا وأنسيت بها فسر عليك مفارقتها وأنت مقبلة على مفارقتها وتوكلين في نفسك مودتها فأحسب أنك غافلة عن عقاب الله ونوايه وعن أهوال القيامة وأحوالها فما أنت مؤمنة بالموت المفرق بينك وبين عابلك ، أقرين أن من يدخل دار ملك ليخرج من الجانب الآخر قد بصره إلى وجه مديح يعلم أنه يستغرق ذلك قلبه ثم يضطر لإحالة إلى مفارقتها أو معدود من العقلاء أم من الخلق ؟ أما تعلمين أن الدنيا دار الملك للملوك ومالك فيها إلا مجاز وكل ما فيها لا يصحب المجتازين بها بعد الموت ، ولذلك قال سيد البشر ﷺ « إن روح القدس نفثت في روعي أحب من أحبب فأنك مفارقة واعمل ماشئت فأنك مجزى به وعش ماشئت فأنك ميت » (١) . ويحك يا نفس أتعلمين أن كل من يلقث إلى ملاذ الدنيا ويأفس بها مع أن الموت من ورائه وإنما يستكثر من الحسرة عند المفارقة وإنما يزود من السم الملك وهو لا يدري ؟ أو ما تتظنين إلى الذين مضوا كيف بنوا وعلا ثم ذهبوا وخلوا وكيف أودت الله أرضهم وديارهم أعددهم أما تريهم كيف يجمعون مالا يأكلون وينبتون ما لا يسكنون ويؤملون ما لا يدركون : يبنى كل واحد قصراً مرفوعاً إلى جهة السماء ومقره قبر محفور تحت الأرض قبل في الدنيا حق وانتكاس أعظم من هذا ؟ يمر الواحد دنياه وهو مرتحل عنها يقبض ويجزب آخرته وهو سائر إليها قطعاً .

أما تستحيين يا نفس من مساعدة هؤلاء الخلق على حماقتهم ، واحسب أنك لست ذات بصيرة تهتدي إلى هذه

(١) حديث « إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحبب فأنك مفارقة ... الحديث » تقدم في العلم وغيره .

الأمر وإنما تملين بالطبع إلى التشبه والاعتداء فتبقي عقل الأنبياء والعلماء والحكماء يعقل المتكئين على الدنيا واتدى من الفريقين بمن هو أعدل عندك إن كنت تمتددين في نفسك العقل والذكاء، يا نفس ما أعجب أمرك وأشد جهلك وأظهر طغيانك، عجب لك كيف تميمين عن هذه الأمور الواضحة الجليلة. ولعلك يا نفس أسكرك حب الحياه وأدهشك عن نفسها، أو ما تفكرين أن الجاه لا معنى له إلا ميل القلوب من بعض الناس إليك، فاحصي أن كل من على وجه الأرض ممن عبدك وسجد لك، وسيأتى زمان لا يبقى ذكرك ولا ذكر من ذكرك كما قال على الملوك الذين كانوا من قبلك فـ (سهل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا) فكيف تميمين يا نفس ما يبقى أباد بما لا يبقى أكثر من خمسين سنة إن بقي ؟ .

هذا إن كنت ملكا من ملوك الأرض سلم لك الشرق والغرب حتى اذعنت لك الرقاب وانظمت لك الأسياح كيف وبأى إدارك وشقاوتك أن يسلم لك أمر عثلك بل أمر دارك فضلا عن عثلك ؟ فإن كنت يا نفس لا تتركين الدنيا رغبة في الآخرة لجهلك وعصى بصيرتك فما لك لا تتركينها ترغما عن خسة شركتها وتورها عن كثرة عثاتها وتوفيا من سرعة فنائها . أم مالك لا تزمدين في قليلها بعد أن زهد فيك كثيرها ومالك تفرحين بدنيا إن ساعدتك فلا تغلو بذلك من جماعة من اليهود والنجس يسمونك بها ويريدون عليك في نعيمها وزينها، فأف لدنيا يسبقك بها هؤلاء الأخساء، فما أجهلك وأخس هنك وأسقط رأيك إذا رغبت عن أن تكوني في زمرة المقربين من النبيين والصديقين في جوار رب العالمين أيد الأبدن لتسكوني في صف الثعالب من جملة الحق الجاهلين أياما قلائل فياحسرة عليك إن خسرت الدنيا والدين ! فبادري ويحك يا نفس فقد أشرفت على الهلاك واقرب الموت وورد النذير فن ذا يصل عثك عند الموت ومن ذا يصوم عثك بعد الموت ومن ذا يقرض عثك ربك بعد الموت .

ويحك يا نفس مالك إلا أيام معدودة هي بضاعتك إن اتجرت فيها وقد ضيعت أكثرها، فلو بكيت بقية عمرك على ما ضيعت منها لكنت مقصرة في حق نفسك فكيف إذا ضيعت البقية وأصررت على عادتك ؟ أما تعلمين يا نفس أن الموت موعذك والقيبر بيتك والتراب فراشك والبود أنيسك والفرع الأكبر بين يديك . أما علمت يا نفس أن حسكر الموت عندك على باب البلد ينتظرونك وقد ألوا على أنفسهم كلهم بالآيمان المخلطة أنهم لا يرحون من مكانهم ما لم يأخضوك معهم . أما تعلمين يا نفس أنهم يتمنون الرجعة إلى الدنيا يوما ليشتغلوا بتدارك ما فرط منهم وأنت في أمثليهم ويوم من عمرك لو يسع منهم بالدنيا مجذافها لاشتروه لو قدروا عليه وأنت تضيعين أيامك في التفلة والبطالة . ويحك يا نفس اما تستحيين دينين ظاهرك الخلق وتبارزين الله في السر بالعظام اقتسعين من الخلق ولا تستحيين من الخالق .

ويحك أمو أهون الناظرين عليك أنأمرين الناس بالخير وأنت مطلعة بالرائل تدعين إلى الله وأنت عنه قارة وتذكرين بالله وانت له ناسية . أما تعلمين يا نفس أن المذنب اتقن من العنرة وإن العنرة لا تظهر غيرها فلم تطمعين في تطهير غيرك وانت غير طيبة في نفسك .

ويحك يا نفس لو عرفت نفسك حق المعرفة لظننت أن الناس ما يصيهم بلاء إلا يشؤمك . ويحك يا نفس قد جعلت نفسك حمارا لإبليل يقولك إلى حيث يريد ويسخر بك ، ومع هذا فتجعين بعملك وفيه من الآفات ما لم تجحوت منه رأسا برأس لكان الرجح في يديك ، وكيف تسجين بعملك مع كثرة خطاياك وذلك وقد لمن الله لإبليل بخطيئة واحدة بعد أن عبده مائتي ألف سنة ، وأخرج آدم من الجنة بخطيئة واحدة مع كونه نبيه وصفيه ويحك يا نفس ما أضدرك ويحك يا نفس ما أوهشك ويحك يا نفس ما أجهلك وما أجهرك على الماضي . ويحك كم تمتددين فتتبعين ويحك كم تمتددين فتتسودين ويحك يا نفس اقتنطين مع هذه الخطايا بعبارة دنياك كأنك غير

مرحلة عنها ؟ أما نظرين إلى أهل القبور كيف كانوا جمعوا كثيرا وبنوا مشيدا وأملوا بعيدا فأصبح جميعهم يورا وبنيناهم قبورا وأملهم غرورا ؟ ويحك يا نفس أما لك بهم عيرة أما لك إليهم نظرة أنظنين أنهم دعوا إلى الآخرة وأنت من المخلفين ؟

مهات مهات ساء ما توهمين ! ما أنت إلا في هدم عورك منذ سقطت من بطن أمك فأبقي على وجه الأرض هضرك فإن يطها عن قليل يكون قبرك . أما تخافين إذا بلغت النفس منك الراق أن تبدو رسول ربك منحدرة إليك بسواد الألوان وكلع الوجوه ويشري بالمذاب نيل ينفعك حينئذ الندم أو يقبل منك الحزن أو يرحم منك البكاء والعجب كل العجب منك يا نفس أنك مع هذا تدعين البصيرة والفلطنة ومن فعلتلك أنك تفرحين كل يوم بزيادة مالك ولا تحزنين بنقصان عورك . وما نفع مال يزيد وعمر ينقص ؟ . ويحك يا نفس تعرضين عن الآخرة وهي مقبلة عليك وتقيلين عن الدنيا وهي معرضة عنك . فكمن من مستقبل يوما لا يشكله وكمن من مؤمل لند لا ييلنه فأنت تشاهدين ذلك في إغرائك وأقاربك وجيرانك قرين تحسرم عند الموت ثم لا ترجعين عن جهالك .

فاحذري أيتها النفس المسكينة يوما آلى الله فيه حل نفسه أن لا يترك عبدا أمره في الدنيا ونهاه حتى يسأله عن عمله دقيقة وجليته سره وعلايته فأنظري يا نفس بأى بدن تقفين بين يدي الله وبأى لسان تهيبين وأعدى السؤال جوابا وللجواب صوابا واعلمي بقية عورك في أيام تقصر لا أيام طوال وفي دار زوال لدار مقامة وفي دار حزن ولعصب لدار نعيم وخلود .

اعلمي قبل أن لا تعملي أخرجه من الدنيا اختيارا خروج الأحرار قبل أن تخرجي منها على الاضطرار ولا تفرحي بما يساعدك من زهرات الدنيا قرب مسرور مغبون ورب مقبون لا يشعر ، فويل لمن له الويل ثم لا يشعر بعصك ويفرج ويهلو ويبرح ويأكل ويشرب وقد حق له في كتاب الله أنه من وقود النار ، فليكن نظرك يا نفس إلى الدنيا اعتبارا وسعيك لها اضطرابا ورفضك لها اختيارا وطلبك للآخرة إبتدارا ولا تكوني من يعجز عن ما أوتي ويبنى الزيادة فيما بقى وينهى الناس ولا ينتهى

واعلمي يا نفس أنه ليس للدين هوى ولا للإيمان بدل ولا للجسد خاف ومن كانت مغليه الليل والنهار فإنه يسار به وإن لم يسر .

فاتعلمي يا نفس هذه الموعظة وأقبل هذه النصيحة فإن من أعرض عن الموعظة فقد بالثار رضى وما أراك بها راضية ولا لهذه الموعظة راضية ، فإن كانت التساوة تتمتعك عن قبول الموعظة فاستعيني عليها بدوام التوب والقيام ، فإن لم تزل فيقة الخاطلة والكلام ، فإن لم تزل فصلة الأرحام والمهلك بالآثام ، فإن لم تزل فاعلى أن الله قد طبع على قلبك وأفضل عليه وإنه قد تراكت ظلمة الذنوب على ظاهره وباطنه فوطني نفسك على النار فقد خلق الله الجنة وخلق لها أهلا وخلق النار وخلق لها أهلا فكل ميسر لما خلق له ، فإن لم يبق فيك جمال الوعظ فاتعلمي من نفسك والقنوط كبيرة من الكبائر نعوذ بالله من ذلك - فلا سبيل لك إلى القنوط ولا سبيل لك إلى الرجل مع انسداد طرق الخير عليك فإن ذلك اغترار وليس برجاء ، فأنظري الآن هل يأخذك حزن على هذه المصيبة التي ابتليت بها وهل تسمح عينك بدمعة رحمة منك على نفسك ، فإن سمحك - فمستحق الذم مع بحر الرحمة - فقد بقى فيك موضع للرجاء فواظبي على التوبة والبكاء واستعيني بأرحم الراحمين واشتكي إلى أكرم الأكرمين وأدنى الاستغاثاة ولا تحلى طول الضكاة لعله أن يرحم ضحكك ويفيئك ، فإن مصيبتك قد عظمت وبليتك قد تفاقمت وتماذيت قد

طال وقد انقطعت منك الحبل وراحت عنك اللعل ، فلا منعب ولا مطلب ولا مستغاث ولا مهرب ولا ملجأ ولا منجا إلى مولاك فافرضي إليه بالتضرع واخشعي في تضرعك على قدر عظم جهلك وكثرة ذنوبك لأنه يرحم المتضرع الذليل ويغيث الطالب المتلهف ويجيب دعوة المضطر ، وقد أصبحت إليه اليوم مضطرة وإلى رحمته محتاجة وقد ضاقت بك السبل وانسدت عليك الطرق وانقطعت منك الحبل ولم تنجح فيك العظات ولم يكسر لك التوبيخ ، فالطالب منه كريم والمستول جواد والمستغاث به برءوف واسعة والكرم قانض والعفو شامل وقولي يا أرحم الراحمين يا رحمن يا رحيم يا حلیم يا عظیم يا كريم أنا المذنب المصير أنا المجريء الذي لا أفلح أنا المتجاذي الذي لا أستحي هذا مقام المتضرع للمسكين والبائس الفقير والضعيف الحقير والمالك الغريق فجعل لإغاثتي وفرجي وأرني آثار رحمتك وأذقني برد عفوك ومعفرك وارزقني قوة عظمتك يا أرحم الراحمين ، اقتداء بأبيك آدم عليه السلام فقد قال وهب بن منبه لما أهدأ الله آدم من الجنة إلى الأرض مكث لا ترقأ له دمعته فاطلع الله عز وجل عليه في اليوم السابع وهو محزون كثيب كظيم منكسر رأسه فأوحى الله تعالى إليه : يا آدم ما هذا الجهد الذي أرى بك ؟ قال : يا رب عظمت مصيبتني وأحاطت بي خطيئتي وأخرجت من ملكوت ربي فصرت في دار الهوان بعد الكرامة وفي دار الشقاء بعد السعادة وفي دار النصب بعد الراحة وفي دار البلاء بعد العافية وفي دار الزوال بعد القرار وفي دار الموت والفتنة بعد الخلود والبقاء فكيف لا أبكي على خطيئتي ؟ فأوحى الله تعالى إليه : يا آدم ألم أصطفك لنفسي وأحللتك داري وخصصتك بكرامتي وحذرتك سنطلي ، ألم أخلقك بيدي ونفخت فيك من روحي وأسجدت لك ملائكتي فصعبت أمري ونسيت عهدتي وتعرضت لسنطلي فوعزتي وجلالي لو ملأت الأرض رجلا كلهم مثلك يبدونني ويسبونني ثم عصوني لأنزلهم منازل العاصين . فبكى آدم عليه السلام عند ذلك ثلثة أيام . وكان عبيد الله البجلي كثير البكاء يقول في بكائه طول ليله : إلهي أنا الذي كلما طال عمري زادت ذنوبي أنا الذي كلما هممت بترك خطيئة عرضتني شهوة أخرى وأعييداه خطيئة لم تبزل وصاحبها في طلب أخرى ، وأعييداه إن كانت النار لك مقبلا ومأوى ، وأعييداه إن كانت المقامع لرأسك تهيأ ، وأعييداه قضيت حوائج الطالبين ولعل حاجتك لا تقضى . وقال منصور بن عمار : سمعت في بعض الليالي بالكوفة عابدا ينادي ربه وهو يقول : يا رب وعزتك ما أردت بمصيبتك عائلتك ولا عصيتك إذ عصيتك وأنا بمكانك جامل ولا لعقوبتك تعرض ولا لتظرك مستخف ولكن سولت ل نفسي وأعانني على ذلك شقوتي وغرني سترك المرخي على قصصيتك بجملتي وخالفك بضلتي ؛ فمن عذا بك الآن من يستغنى أو يجبل من أعظم إن قطعت حبلك عني ؟ أو سواناه من الوقوف بين يديك غدا إذا قيل للبخين جودوا وقيل للثقلين سطوا أمع الخفين أجود أم مع المثقلين أخط ؟ ويل كلما كبرت سني كثرت ذنوبي ويل كلما طال عمري كثرت معاصي فإلى متى أتوب وإلى متى أهود . أما أن لي أن أستحي من ربي .

فهذه طرق القوم في مناجاة مولاهم وفي معاتبة نفوسهم وإتمام طلبهم من المناجاة الاسترشاء ومقصد من المعاتبة التنبيه والاسترشاء فمن أهمل المعاتبة والمناجاة لم يكن لنفسه مراعيًا ويوشك أن لا يكون الله تعالى عنه راضيا والسلام
ثم كتاب المحاسبة والمراقبة . يثله كتاب التفسر إن شاء الله تعالى والحمد لله وحده وصلاته على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلامه .

كتاب التفكير

وهو الكتاب التاسع من ربيع المنجيات من كتاب إحياء علوم الدين
بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لم يقدر لانتهاه عزته نحوا ولا قطرا ، ولم يجعل لمرافق أقدام الأوهام ومرى سهام الأفتام إلى حمى
عظمته مجرى ، بل ترك قلوب الطالبين في بيدها كبرياءه والهة حيرى ، كلما اعتزت لثيل مطلوبها ردتها سباحات الجلال
قسرا ، وإذا همت بالانصراف آيسة نوديت من سرادقات الجلال صرا صبرا ، ثم قيل لها أجيلي في ذل العبودية منك
فكرا لأنك لو تفكرت في جلال الربوبية لم تقدرى له قدرا ، وإن طلبت وراء الفكر في صفائك أمرا فانظري في
نعم الله تعالى وأياديه كيف توالى عليك قترى ، وجددى لكل نعمة منها ذكرا وشكرا ، وتأمل في بحار القادير كيف
فاضت على العالمين خيرا وشرأ ، وقعا وضرا ، وعسرا ويسرا ، وقوزا وخسرا ، وجبرا وكسرا ، وطيا ونشرا ،
وإمانا وكفرا ، وعرفانا ونكرا ، فإن جاوزت النظر في الأعمال إلى النظر في القدرات فقد حاولت أمرا إمرأ ،
وغاظرت بنفسك مجاوزة حطاطة البشر ظلاما وجورا ، فقد انهرت العقول دون مبادئ إشرافه وانتقصت على أهقابها
احظرا ووقرا ، والصلاة على محمد سيد ولد آدم وإن كان لم يمد سيادته غرا . صلاة تبقى لنا في عرصات القيامة
عنة وذخرا ، وعلى آلها أصحاب الذين أصبح كل واحد منهم في سماء الدين بدرا ولطائف المسلمين صدرا ، وسلم
تسلما كثيرا .

أما بعد : فقد وردت السنة بأن « تفكر ساعة خير من عبادة سنة »^(١) وكثر الحديث في كتاب الله تعالى على
التدبر والاعتبار والنظر والافتكار ، ولا يخفى أن التفكير هو مفتاح الأقوار ومبدأ الاستبصار وهو شبكة العلوم
ومعينة المعارف والفهوم ، وأكثر الناس قد عرفوا فضله ورتبته لكن جهلوا حقيقة وثمرته ومصدره ومورده
ومجراه ومسرحه وطريقه وكيفية ، ولم يعلم أنه كيف يتفكر وفيماذا يتفكر ولماذا يتفكر وما الذي يطلب به أو
مراد لعينه أم ثمرة تستفاد منه ؟ فإن كان لثرة فإِنَّ تلك الثمرة أي من العلوم أو من الأحوال أو منهما جميعا ؟ وكشف
جميع ذلك مهم ونحن نذكر أولا فضيلة التفكير . ثم حقيقة التفكير وثمرته . ثم مجارى الفكر ومسارحه .
إن شاء الله تعالى .

فضيلة التفكير

قد أمر الله تعالى بالتفكير والتدبر في كتابه العزيز في مواضع لا تحصى وأثنى على المتفكرين فقال تعالى ﴿ الَّذِينَ
يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ﴾ وقد
قال ابن عباس رضي الله عنهما : إن قوما تفكروا في القصر وجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم « تفكروا في

كتاب التفكير

(١) حديث « تفكر ساعة خير من عبادة سنة » أخرجه ابن جبان في كتاب العظمى من حديث أبي هريرة بلفظ متين
سنة بإسناد ضعيف ومن طريقه ابن الجوزي في الموضوعات ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بلفظ
« ثمانين سنة » وإسناده ضعيف جدا ورواه أبو الشيخ من قول ابن عباس بلفظ « خير من قيام ليلة » .

خلق الله ولا تفكروا في الله فإنكم لن تقدروا قدره (١) « وعن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه خرج على قوم ذات يوم وهم يتفكرون فقال « ما لكم لا تسكعون ؟ » فقالوا : نتفكر في خلق الله عز وجل قال « فكذاكم فافعلوا ، تفكروا في خلقه ، لا تفكروا فيه فإن هذا المنزب أرضا بيضاء نورها بياضها وبياضها نورها ، مسير الشمس أربعين يوما بها خلق من خلق الله عز وجل لم يصو الله طرفه عين » قالوا : يا رسول الله فأين الشيطان منهم ؟ قال « ما يدرون خلق الشيطان أم لا » قالوا : من ولد آدم ؟ قال « لا يدرون خلق آدم أم لا » (٢) « وعن عطاء قال : انطلقت يوما أنا وعبيد بن عمير إلى عائشة رضي الله عنها فكلمتنا وبيننا وبينها حجاب فقالت : يا عبيد ما يمنعكم من زيارتنا ؟ قال قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « زرغباء تردد حبا » قال ابن عمير : فأخبرنا بأعجب شيء رأيته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فبكيت وقالت : كل أمره كان عجبا . أنا في في ليلتي حتى مس جلدي ثم قال « ذريني أتعبد لربي عز وجل » فقام إلى القرية فتوضأ منها ثم قام يصلي فبكي حتى بل لحية ، ثم سجد حتى بل الأرض ، ثم اضطجع على جنبه حتى أتى بلال يؤذنه بصلاة الصبح ، فقال يا رسول الله ما يسبك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ فقال ويحك يا بلال وما يمنعني أن أبكي وقد أنزل الله تعالى علي في هذه الليلة (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لآيات لأولى الأبصار) ثم قال « ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها » (٣) فقيل للأدعي ما غاية التفكر فمن قال : يقرؤون ويفقهون . وعن محمد بن واسع : أن رجلا من أهل البصرة ركب إلى أم ذر - بعد موت أبي ذر - فسألها عن عبادة أبي ذر فقالت : كان نهاره أجمع في ناحية البيت يتفكر . وعن الحسن قال : تفكر ساعة خير من قيام ليلة . وعن الفضيل قال : التفكر مرآة تريك حسناتك وسيئاتك : وقيل لإبراهيم : إنك تطيل الفكرة . فقال : التفكر مخ العقل ، ولكن سفيان بن عيينة كثير ما يشغل بقول القائل

إذا المرء كانت له فكرة فني كل شيء له عبادة

وعن طاوس قال : قال الحواريون لعيسى بن مريم ، يا روح الله هل على الأرض اليوم مثلك ؟ فقال : نعم ، من كان منقطعه ذكر أو صيته ففكرا ونظره حيرة فإنه مثلي . وقال الحسن : من لم يكن كلاه حكمة فهو لغو ، ومن لم يكن سكوته تفكرا فهو سهو ، ومن لم يكن نظره اعتبارا فهو لغو ، وفي قوله تعالى « أصحرف عن آيات الذين يتذكرون في الأرض بنيرا لحق » قال : أمتنع قلوبهم التفكير في أمري . وعن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أعطوا أعينكم حظها من العبادة » فقالوا : يا رسول الله وما حظها من العبادة ؟ قال « النظر في المصحف والتفكير فيه والاعتبار عند حاجته » (٤) وعن امرأة كانت تسكن البادية قريبا من مكة أنها قالت : لو تطالعت قلوب المتقين بفكرها إلى ما قد ادخر لها في حبيب الغيب من خير الآخرة لم يصف لهم في الدنيا عيش ولم تفر لهم في الدنيا عين . وكان لقمان يعطيل الجلوس وحده ، فكان يمر به موله فيقول : يا لقمان إنك تديم الجلوس وحدك فلو

(١) حديث ابن عباس : إن قوما تفكروا في الله عز وجل فقال النبي ﷺ « تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله فإنكم لا تقدروا قدره » أخرجه أبو نعيم في الحلية بالرفوع منه بإسناد ضعيف ورواه الأصبهاني في الترهيب من وجه آخر أصح منه ، ورواه الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر وقال هذا إسناد فيه نظر قلت فيه الوازع بن نافع متروك (٢) حديث : خرج على قوم ذات يوم وهم يتفكرون فقال « ما لكم لا تسكعون » فقالوا : نتفكر في خلق الله . . . الحديث « رويناه في جزء من حديث عبد الله بن سلام . (٣) حديث عطاء : انطلقت أنا وعبيد بن عمير إلى عائشة . . . الحديث « قال ابن عمر : فأخبرنا بأعجب شيء رأيته من رسول الله ﷺ . . . الحديث في زل في خلق السموات والأرض » وقال « ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها » تقدم في الصبر والشكر وفيه صحيح ابن حبان من رواية عند عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء . (٤) حديث أبي سعيد الخدري « أعطوا أعينكم حظها من العبادة . . . الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا ومن طريقة أبو الشيخ ابن حبان في كتاب العظمة بإسناد ضعيف .

جلمست مع الناس كان أنس لك فيقول لقمان : إن طول الوحدة أفهم الفكر وطول الفكر دليل على طريق الجنة وقال وهب بن منبه : ما طالت فكرة امرئ قط إلا علم وما علم امرؤ قط إلا عمل . وقال عمر بن عبد العزيز : الفكرة في نعم الله عز وجل من أفضل العبادة . وقال عبد الله بن المبارك يوما لسبل بن علي وراه ساكتا متفكرا أين بلغت . قال . الصراط . وقال بشر : لو تفكر الناس في عظمة الله ماصصوا الله عز وجل . وعن ابن عباس : ركعتان مقصدتان في تفكير خير من قيام ليلة بلا قلب . وبينما أبو شريح يمشي إذ جلس فتقنع بكساءه فجعل يبكي فقيل له : ما يبكيك ، قال : تفكرت في ذهاب عمري اقتراب أجلي . وقال أبو سليمان : عودوا أعينكم البكاء وقلوبكم التفكير . وقال أبو سليمان : الفكر في الدنيا حجاب عن الآخرة وعقوبة لأهل الولاية ، والفكر في الآخرة يورث الحكمة ويحيي القلوب . وقال حاتم : من العبرة يزيد العلم ومن الذكر يزيد الحب ومن التفكير يزيد الخوف . وقال ابن عباس : التفكير في الخير يدعو إلى العمل به ، والتفكير في الشر يدعو إلى تركه . وروى أن الله تعالى قال في بعض كتبه : إني لست أنبل كلام كل حكيم ولكن أنظر إلى همه وهواه فإذا كان همه وهواه لي جعلت صمته تفكر وكلامه حمدا وإن لم يشكلم . وقال الحسن : إن أهل العقل لم يزالوا يهودون بالذكر على الفكر وبالفكر على الذكر حتى استنطقوا قلوبهم فنطقت بالحكمة وقال إسحاق بن خلف كان داود الطائي رحمه الله تعالى على سطح في ليلة قراء ، ففكر في ملكوت السموات والأرض وهو ينظر إلى السماء ويبكي حتى وقع في دارجار له قال : فوثب صاحب الدار من فراشه عريانا ويده سيف وظن أنه لصر ، فلما نظر إلى داود رجوع ووضع السيف وقال من ذا الذي طرحك من السطح ، قال : ماشعرت بذلك . وقال الجنيد : أشرف المجاس وأعلاها الجلوس مع الفكرة في ميدان التوحيد والتفكير بنعيم المعرفة والشرب بكأس الخبة من بحر الوداد والنظر بحسن الظن بالله عز وجل ثم قال : يا من يجالس ما أجلا ومن شراب ما ألذ طوي لمن رزقه وقال الشافعي رحمه الله تعالى : استعينوا على السكلام بالصمت وعلى الاستنباط بالفكر . وقال أيضا : صحة النظر في الأمور نجا من الغرور ، والعزم في الرأي سلامة من التفریط والندم ، والروية والفكر يكشفتان عن الحزم والقطعة ، ومشاورة الحكماء ثبات في النفس وقوة في البصيرة ففكر قبل أن تعزم ، وتدبر قبل أن تهجم ، وشاور قبل أن تقسم ، وقال أيضا : الفضائل أربع (أحداها) الحكمة وقوامها المعركة . (والثانية) العفة وقوامها في الشهوة . (والثالثة) القوة وقوامها في الغضب (والرابعة) العدل وقومه في اعتدال قوى النفس . فلهذا أقاويل للعلماء في الفكرة وما شرع أحد منهم في ذكر حقيقتها وبيان مجاريها .

بيان حقيقة الفكرة وعمرته

أعلم أن معنى الفكر هو إحصاء معرفتين في القلب ليستثمر منها معرفة ثالثة . ومثاله أن من مال وإلى العاجلة وأثر الحياة الدنيا وأراد أن يعرف أن الآخرة أولى بالإيثار من العاجلة فله طريقتان :

(أحدهما) أن يسمع من غيره : أن الآخرة أولى بالإيثار من الدنيا ، فيقلده ويصدق من غير بصيرة بحقيقة الأمر فيميل بعمله إلى إيثار الآخرة اعتيادا مجرد قوله : وهذا يسمى تقليدا ولا يسمى معرفة .

(والطريق الثاني) أن يعرف إن الأتي أولى بالإيثار ، ثم يعرف أن الآخرة أتي . فيحصل له من هاتين الممرتين معرفة ثالثة وهو أن الآخرة أولى بالإيثار ، ولا يمكن تحقق المعرفة بأن الآخرة أولى بالإيثار إلا بالمعرفتين السابقتين .

فإحصاء المرفتين السابقتين في القلب للوصول به إلى المعرفة الثالثة يسمى فقرا واعتبارا وتذكرا ونظرا

وتأمل وتدبر . أما التدبر والتأمل والتفكر : فإشارات مترادفة على معنى واحد ليس تحتها معان مختلفة . وأما اسم التذكر والاعتبار والتأمل : فهي مختلفة المعاني وإن كان أصل المسمى واحدا ؛ كما أن اسم الصارم ، والمهند ، والسيف ، يتوارد على شيء واحد لكن باعتبارات مختلفة . فالصارم يدل على السيف من حيث هو قاطع ، والمهند يدل عليه من حيث نسبته إلى موضعه ، والسيف يدل دلالة مطلقة من غير إشعار بهذه الروايد .

فكذلك الاعتبار : ينطلق على إحضار المعرفتين من حيث إنه يعبر منهما إلى معرفة ثالثة . وإن لم يقع العبور ولم يمكن إلا الوقوف على المعرفتين فينتقل عليه اسم : التذكر ، لا اسم : الاعتبار . وأما النظر والتفكير : فيقع عليه من حيث إن فيه طلب معرفة ثالثة ، فن ليس يطلب المعرفة الثالثة لا يسمى ناظرا ، فكل متفكر فهو متذكر وليس كل متذكر متفكر . وفائدة التذكر تكرار المعارف في القلب لترسخ ولا تنمى عن القلب . وفائدة التفكير : تكثير العلم واستجلاب معرفة ليست حاصلة فهذا هو الفرق بين التذكر والتفكير .

والمعارف إذا اجتمعت في القلب وازدوجت في القلب على ترتيب مخصوص أثمرت معرفة أخرى ، فالمعرفة نتاج المعرفة . فإذا حصلت معرفة أخرى وازدوجت مع معرفة أخرى حصل من ذلك نتاج آخر . وهكذا يتبادى النتاج ويتبادى العلوم ويتبادى الفكر إلى غير نهاية ، وإنما ينسد طريق زيادة المعارف بالموت أو بالموائق . هذا لمن يقدر على استتبار العلوم ويهتدى إلى طريق التفكير ، وأما أكثر الناس فإنما منحوا الريادة في العلوم لفقدان رأس المال وهو المعارف التي بها تستكمل العلوم كالذي لا بضاعة له فإنه لا يقدر على الربح ، وقد يملك البضائع ولكن لا يحسن صناعة التجارة فلا يربح شيئا فكذلك قد يكون معه من المعارف ما هو رأس مال العلوم ولكن ليس بحسن استعمالها وتأليفها وإيقاع الازدواج المفضي إلى النتاج فيها .

ومعرفة طريق الاستعمال والاستتبار تارة تكون بنور إلهي في القلب يحصل بالقطرة كما كان للأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين . وذلك عزيز جدا وقد تكون بالعلم والممارسة وهو الأكثر . ثم المتفكر قد تحضره هذه المعارف وتحصل له الأثرة وهو لا يشعر بكيفية حصولها ، ولا يقدر بالتعبير عنها لقلة ممارسته لصناعة التعبير في الإبراد . فكم من إنسان يعلم أن الآخرة أولى بالإيثار علما حقيقيا ، ولو سئل عن سبب معرفته لم يقدر على إبراده والتعبير عنه مع أنه لم تحصل معرفته إلا عن المعرفتين السابقتين : وهو أن الأبقى أولى بالإيثار وأن الآخرة أبقى من الدنيا فتحصل له معرفة ثالثة وهو أن الآخرة أولى بالإيثار ، فرجع حاصل حقيقة التفكير إلى إحضار معرفتين للتوصل بهما إلى معرفة ثالثة .

وأما ثمرة الفكر : فهي العلوم والأحوال والأعمال ، ولكن ثمرة الخاصة : العلم ، لا غير . نعم إذا خصل العلم في القلب تغير حال القلب وإذا تغير حال القلب تغيرت أعمال الجوارح . فالعمل تابع للحال والحال تابع العلم والعلم تابع الفكر . فالفكر إذن المبدأ والمفتاح للخبرات كلها ، وهذا هو الذي يكشف لك عن فضيلة التفكير وأنه خير من التذكر والتدبر ، لأن الفكر ذكر وزيادة . وذكر القلب خير من عمل الجوارح ، بل شرف العمل لما فيه من الذكر فإذا نسي التفكير أفضل من جملة الأعمال . ولذلك قيل : تفكر ساعة خير من عبادة سنة ، فقيل هو الذي ينقل من المسكاره إلى المحاب ومن الرغبة والحرص إلى الزهد والقناعة ، وقيل هو الذي يحدث مشاهدة وتقوى ، ولذلك قال الله تعالى (لعلمهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا) وإن أودت أن تفهم كيفية تغير الحال بالفكر فيقاله ما ذكرناه من أمر الآخرة . فإن الفكر فيه يعرفنا أن الآخرة أولى بالإيثار ، فإذا رسخته هذه المعرفة يقينا

في قلوبنا تغيرت القلوب إلى الرغبة في الآخرة والزهد في الدنيا . وهذا ما عينناه بالحال ؛ إذ كان حال القلب قبل هذه المعرفة حب العاجلة والميل إليها ، والتفرغ عن الآخرة وقلة الرغبة فيها .

وبهذه المعرفة تغير حال القلب وتبدلت إرادته ورغبته . ثم أثر تغير الإرادة أعمال الجوارح في اطراح الدنيا والإنزال على أعمال الآخرة . فهنا خمس درجات : (أولاً) التذكر وهو إحضار المرفقين في القلب . (وثانياً) التفكير وهو طلب المعرفة المقصود منها . (والثالثة) حصول المعرفة المطلوبة واستئارة القلب بها . (والرابعة) تغير حال القلب عما كان بسبب حصول نور المعرفة . (والخامسة) خدمة الجوارح للقلب بسبب ما يتجدد له من الحال

فكما يضرب الحجر على الحديد فتخرج منه نار يستضيء بها الموضع قصير العين مبصرة بعد أن لم تكن مبصرة وتنتهض الأضواء للعمل ، فكذلك زاد نور المعرفة هو الفكر فيجمع بين المرفقين كما يجمع بين الحجر والحديد ، ويؤلف بينهما تأليفاً مخصوصاً كما يضرب الحجر على الحديد ضرباً مخصوصاً ، فينبعث نور المعرفة كما ينبعث النار من الحديد ، ويتغير القلب بسبب هذا النور حتى يميل إلى ما لم يكن يميل إليه كما يفتير البصر بنور النار فيرى ما لم يكن يراه . ثم تنتهض الأضواء للعمل بمقتضى حال القلب كما ينتهض العايز عن العمل بسبب الظلمة للعمل عند إدراك البصر ما لم يكن يصره . فإذا نمت الفكر : العلوم والأحوال ، والعلوم لا نهاية لها ، والأحوال التي تصور أن تنقلب على القلب لا يمكن حصرها . ولهذا لو أراد مرید أن يحصر فنون الفكر ومجاريه وأنه فيإذا يتفكر لم يقدر عليه لأن مجارى الفكر غير محصورة وثمراته غير متناهية . نعم نحن نجهد في ضبط مجاريه بالإضافة إلى مهمات العلوم الدينية وبالإضافة إلى الأحوال التي هي مقامات السالكين ، ويكون ذلك ضبطاً جلياً فإن تفصيل ذلك يستدعى شرح العلوم كلها ، وجملة هذه الكتب كالشرح لبعضها ، فإنها مشتملة على علوم ، وتلك العلوم تستفاد من أفكار مخصوصة . فنشر إلى ضبط الجامع فيها ليحصل الوقوف على مجارى الفكر .

بيان مجارى الفكر

اعلم أن الفكر قد يجرى في أمر يتعلق بالدين وقد يجرى فيما يتعلق بغير الدين ، وإنما غرضنا ما يتعلق بالدين فلتترك القسم الآخر . ونلقى بالدين المعاملة التي بين العبد وبين الرب تعالى ، فيجمع أفكار العبد : إما أن تتعلق بالعبد وصفاته وأحواله ، وإما أن تتعلق بالمعبود وصفاته وأفعاله ، لا يمكن أن يخرج من هذين القسمين . وما يتعلق بالعبد إما أن يكون نظراً فيما هو محبوب عند الرب تعالى ، أو فيما هو مكروه ، ولا حاجة إلى الفكر في غير هذين القسمين . وما يتعلق بالرب تعالى : إما أن يكون نظراً في ذاته وصفاته وأسمائه الحسنى ، وإما أن يكون في أفعاله وملكوته وملكوته وجميع ما في السموات والأرض وما بينهما .

ويتكشف لك انحصار الفكر في هذه الأقسام بثال : وهو أن حال السائرين إلى الله والمشتاقين إلى لقاءه يضاهي حال المشاق ، فلتتخذ الماشق المستهتر مثالنا ، فنقول الماشق المستهترق المم بعشقه لا يبدو فكره من أن يتعلق بمشوقه أو يتعلق بنفسه .

فإن تفكر في مشوقه ، فإذا أن يتفكر في جماله وحسن صورته في ذاته ليتنعم بالفكر فيه ومشاهدته ، وإما أن يتفكر في أهواله الطليغة الحسنة الدالة على أخلاقه وصفاته ليكون ذلك مضاعفاً لذته ومقرباً لمحبه .

وإن تفكر في نفسه ، فيكون فكره في صفاته التي تسقطه من عين محبوبه حتى ينزه عنها ، أو في الصفات التي تقربه منه وتحببه إليه حتى يتصف بها .

فإن تفكر في شيء خارج هذه الأقسام فذلك خارج عن حد العشق ، وهو نقصان فيه ، لأن العشق التام الكامل ، ما يستغرق العاشق ويستوفي القلب حتى لا يترك فيه متسعاً لغيره . فحب الله تعالى ينبغي أن يكون كذلك فلا يدور فطره وتفكره محبوه . ومهما كان تفكره محصوراً في هذه الأقسام الأربعة لم يكن خارجاً عن مقتضى المحبة أصلاً فلتبدأ بالقسم الأول وهو تفكره في صفات نفسه وأفعال نفسه ليميز المحبوب منها عن المكروه ، فإن هذا الفكر هو الذي يتعلق بعلم المعاملة الذي هو المقصود بهذا الكتاب ، وأما القسم الآخر فيتعلق بعلم المكاشفة .

ثم كل واحد مما هو مكروه عند الله أو محبوب ينقسم إلى ظاهر ، كالطاعات والمعاصي . وإلى باطن ، كالصفات المنجيات والمكافات التي يحملها القلب — وذكرنا تعصيتها في ربيع المهلكات والمنجيات .

والمعاصي : تنقسم إلى ما يتعلق بالأعضاء السبعة وإلى ما ينسب إلى جميع البدن ، كالفرار من الزحف وحقوق الوالدين والسكون في المسكن الحرام . ويجب في كل واحد من المكروهات التفكير في ثلاثة أمور (الأول) التفكير في أنه هل هو مكروه عند الله أم لا ، فرب شيء لا يظهر كونه مكروهاً بل يدرك بدقيق النظر (والثاني) التفكير في أنه إن كان مكروهاً فما طريق الاحتراز عنه ؟ (والثالث) أن هذا المكروه هل هو متصف به في الحال فيتركه أو هو متعرض له في الاستقبال فيحترز عنه ؟ أو قاربه فيما مضى من الأحوال فيحتاج إلى تداركه ؟ وكذلك كل واحد من المحبريات ينقسم إلى هذه الانقسامات فإذا جمعت هذه الأقسام زادت بجاري الفكر في هذه الأقسام على مائة ، والمعيد مدفوع إلى الفكر إما في جميعها أو في أكثرها . وشرح آحاد هذه الانقسامات يطول ، ولكن انحصر هذا القسم في أربعة أنواع : الطاعات والمعاصي والصفات المهلكات والصفات المنجيات . فلنذكر في كل نوع مثلاً ليقبس به المزيد سائرهما ويتفحص له باب الفكر ويتسح عليه طريقه .

(النوع الأول : المعاصي) ينبغي أن يفحص الإنسان ضحيحة كل يوم جميع أعضائه السبعة تفصيلاً ، ثم بدنه على الجلبة هل هو في الحال ملابس لمعصية بها فيتركها ؟ أو لا يلبس بالأمس فيتداركها بارتك والنسب ؟ أو هو متعرض لها في تناره فيستد للاحتراز والتباعد عنها ؟

فينظر في اللسان ويقول إنه متعرض للغبية والكذب وتزكية النفس والاستهزاء بالنفير والمهارة والمجازعة والخوض فيما لا يعني ، إلى غير ذلك من المكروه . فيقرر أولاً في نفسه أنها مكروهة عند الله تعالى ويتفكر في شواهد القرآن والسنة على شدة العذاب فيها ، ثم يتفكر في أحواله أنه كيف يتعرض لها من حيث لا يشعر ، ثم يتفكر أنه كيف يحمّز منه . ويعلم أنه لا يتم له ذلك إلا بالنفلة والافتقار ، أو بأن لا يجالس إلا صالحاً تقياً ينصحه عليه مهما تكلم بما بكرهه الله ، وإلا فيضج سجراً في فيه إذا جالس غيره حتى يكون ذلك مذكراً له : فبكذا يكون الفكر في حيلة الاحتراز .

ويتفكر في سمعه أنه يعضي به إلى الغيبة والكذب وفضول الكلام وإلى اللهو والبدة ، وأن ذلك إنما يسمعه من زيد وعمرو ، وأنه ينبغي أن يحمّز عنه بالاعتزال أو بالنهي عن المتكر ،

فهما كان ذلك فيتفكر في بطنه ، أنه إنما تسمى الله تعالى فيه بالأكل والشرب ، إما بكثرة الأكل من الحلال

فإن ذلك مكروه عند الله ومقوله الشهوة التي هي سلاح الشيطان عدو الله ، وإما بأكل الحرام أو الشبهة فينظر من أين مطعمه وملبسه ومسكنه ومكبه وما مكبه ، ويتفكر في طريق الحلال ومدخله . ثم يتفكر في طريق الحيلة في الاكتساب منه والاحتراز من الحرام ، ويقرر على نفسه أن العبادات كلها ضائفة مع أكل الحرام ، وأن كل الحلال هو أساس العبادات كلها ، وأن الله تعالى لا يقبل صلاة عبد في ثمن ثوبه درهم حرام ^(١) كما ورد الخبر به

فيكذا يتفكرون في أعضائه ففي هذا القدر كفاية من الاستقصاء فهما حصل بالتفكير حقيقة المعرفة بهذا الأحوال اشتغل بالمراقبة طول النهار حتى يحفظ الأعضاء عنها .

وأما النوع الثاني : وهو الطاعات فينظر أولاً في الفرائض المكتوبة عليه أنه كيف يؤديها وكيف يجرسها عن النقصان والتقصير أو كيف يجب بقصاتها بكثرة التواقل ثم يرجع إلى عضو عضو ، فيتفكر في الأفعال التي تتعلق بها بما يحبه الله تعالى فيقول مثلاً :

إن العين خلقت للنظر في ملكوت السموات والأرض عبدة ، ولتستعمل في طاعة الله تعالى وتنظر في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله وسلم ، وأما قادر على أن اشغل العين بمطالعة القرآن والسنة فلم لا أفعاله ! وأنا قادر على أن أنظر إلى فلان المطيع بعين التعظيم فأدخل السرور على قلبه وأنظر إلى فلان الفاسق بين الازدراء فأزجره بذلك عن مصيئته فلم لا أفعاله !

وكذلك يقول في سمحه : إنى قادر على استماع كلام ملهوف أو استماع حكمة وعلم أو استماع قراءة وذكر ، فألى إعطائه وقد أنعم الله على به وأودعني لا شكره ، فألى أكفر نعمة الله فيه بتضييعه أو تعطيله ،

وكذلك يتفكر في اللسان ويقول : إنى قادر على أن أقرب إلى الله تعالى بالتعليم والوعظ والتودد إلا لقلوب أهل الصلاح وبالسؤال عن أحوال الفقراء وإخلاء السرور على قلب زيد الصالح وصمرو العالم بكلمة طيبة ، وكل كلمة طيبة فإذا صدقة .

وكذلك يتفكر في ماله فيقول : أنا قادر على أن أتصدق بالمال الفلاني فأتى مستغن عنه ، ومهما احتجت إليه رزقني الله تعالى مثله ، وإن كنت محتاجاً الآن فأنا إلى ثواب الإيثار أخرج منى إلى ذلك المال .

وهكذا يفحص من جميع أعضائه وجهته بذهن وأموال ، بل عن دوابه وعلائه وأولاده ، فإن كل ذلك أدواته وأسبابه ، ويقدر على أن يطيع الله تعالى بها ، فيستنبط بدقيق الفكر وجوه الطاعات الممكنة بها ، ويتفكر فيما يرضيه في البدار إلى تلك الطاعات ، ويتفكر في إخلاص النية فيها ويطلب لها مظان الاستحقاق حتى يركو بها عمله . ومن على هذا سائر الطاعات .

(وأما النوع الثالث : فهي الصفات المحللة التي محلها القلب) فيمرها ما ذكرناه في ربيع المملكات : وهي استيلاء الشهوة والغضب والبخل والكبر والعجب والرياء والحدس وسوء الظن والغفلة والنزور وغير ذلك ، وينقذ من قلبه هذه الصفات ، فإن ظن أن قلبه مئذ عنها فيتفكر في كيفية امتحانه والاستشهاد بالعلامات عليه ، فإن النفس أبداً تمتد بالخير من نفسها وتحفظ ، فإذا ادعت التواضع والبراءة من الكبر فينبغي أن تجرب بحزم حطب في السوق ، كما كان الأولون يجرىون به انقسامهم . وإذا ادعت الحلم لفرس لنفص ينافهم غيره ثم يجرى بها في كظم الغيظ وكذلك في سائر الصفات ، هذا تفكر في أنه هل هو موصوف بالصفة المكروهة أم لا ، وإنك علامات ذكرناها

(١) حديث «إن الله لا يقبل صلاة عبد في ثمن ثوبه درهم خرام» أخرجه أحمد من حديث ابن عمر بسند فيه مجهول وقد تقدم

في ربح المملكات ، فإذا دلت العلامة على وجودها فكر في الأسباب التي تفتح تلك الصفات عنده وتبين أن منشأها من الجهل والغفلة وخيب الدخلة .

كما لو رأى في نفسه عجباً بالعمل ، فيتفكر ويقول : إنما أحمل يدي وجارحتي وبقدري وإرادتي ، وكل ذلك ليس مني ولا إلى وإنما هو من خلق الله وقضه على ، فهو الذي خلقتي وخلق جارحتي وخلق قدرتي وإرادتي ، وهو الذي حرك أعضائي بقدرته وكذلك قدرتي وإرادتي فكيف أعجب بعملي أو بنفسي ولا أقوم لنفسي بنفسي ؟

فإذا أحس في نفسه بالكبر قرر على نفسه مافيه من الحماقة ويقول لها : لم ترين نفسك أكبر والكبير من هو عند الله كبير وذلك يتكشف بعد الموت ، وكمن كافر في الحال يموت مقرباً إلى الله تعالى بزرعه عن الكفر ، وكمن مسلم يموت شقياً يتخير حاله عند الموت بسوء الحماقة ؟ .

فإذا عرف أن الكبر مهلك وأن أصله الحماقة فيتفكر في علاج إزالة ذلك بأن يتعامل أفعال المتواضعين . وإذا وجد في نفسه شهوة الطعام وشره تفكر في أن هذه صفة البهائم ، ولو كان في شهوة الطعام والوقاح كاللأن ذلك من صفات الله وصفات الملائكة كالعلم والقدرة ، ولما اتصف به البهائم ، ومهما كان الشره عليه أغلب كان بالبهائم أشبه وعن الملائكة المقربين أبعد . وكذلك يقرر على نفسه في العصب ، ثم يتفكر في طريق العلاج وكل ذلك ذكرناه في هذه السكتب . فمن يريد أن يقسح له طريق الفكر فلا بد له من تحصيل مافي هذه السكتب

(وأما النوع الرابع : وهو المنجيات) فهو التوبة ، والتندم على الذنوب ، والصبر على البلاء ، والشكر على النعماء ، والخوف ، والرجاء ، والزهد في الدنيا ، والإخلاص . والصدق في الطاعات ، ومحبة الله وتحليمه والرضا بأفعاله والشوق إليه والخشوع والتواضع له . وكل ذلك ذكرناه في هذا الربع وذكرنا أسبابه وعلاماته . فليتفكر المريد كل يوم في قلبه ما الذي يوزعه من هذه الصفات التي هي المقربة إلى الله تعالى ؟ فإذا اقتصر إلى شيء منها فليعلم أنها أحوال لا يشرها إلا علوم ، وأن العلوم لا يشرها إلا أفسار . فإذا أراد أن يكتسب لنفسه أحوال التوبة والتندم : فليفتش ذنوبه أولاً وليتفكر فيها وليجمعها على نفسه وليعظمها في قلبه . ثم لينظر في الوعيد والتشديد الذي ورد في الشرع فيها وليستحق عند نفسه أنه متعرض لمقت الله تعالى ، حتى يثبث له حال التندم ، وإذا أراد أن يستثير من قلبه حال الشكر : فليستقر في إحسان الله إليه وأياديه عليه وفي إرساله جميل شره عليه — على ما شرحتنا بعضه في كتاب الشكر فليطالع ذلك ، وإذا أراد حال المحبة والشوق : فليستقر في جلال الله وجماله وعظمته وكبريائه وذلك بالنظر في عجائب حكمته وبدائع صنعه — كما سنشير الى طرف منه في القسم الثاني من الفكر — وإذا أراد حال الخوف : فليستقر أولاً في ذنوبه الظاهرة والباطنة ، ثم لينظر في الموت وسكراته ، ثم فيها بعده من سؤال المنكر ونكير وعذاب القبر وحياته وعقابه وديدانه ، ثم في هول النداء عند نقضة الصور ، ثم في هول المحشر عند جمع الخلائق على صعيد واحد ، ثم في المناقضة في الحساب والمضايقة في التقدير والعظيم ، ثم في الصراط ودقته وحدته ، ثم في خطر الأمر عند أنه يصرف إلى الشمال فيكون من أصحاب النار ، أو يصرف إلى اليمين فينزل دار القرار ، ثم ليحضر بعد أهوال القيامة في قلبه صورة جهنم ودركاتها ومقامها وأهوالها وسلاسلها وأغلالها وزقومها وصديدها ، وأنواع العذاب فيها وقبح صور الزبانية الموكلين بها ، وأنهم كلما نضجت جلودهم بدلوا جلوداً غيرها ، وأنهم كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها ، وأنهم إذا أرادوا من مكان بعيد سمعوا لها تفتيحاً وذهيقاً ، ولهم جراً ، إلى جميع ما ورد في القرآن من شرها . وإذا أراد أن يستجلب حال الرجاء : فليستقر إلى الجنة ونعيمها وأشجارها وأنهارها وحورها وولدانها ونعيمها المقيم وظلها الدائم .

فهكذا طريق الفكر الذى تطلب به العلوم التى تشر اجتلاب أحوال محبوبة أو التنزه عن صفات مذمومة . وقد ذكرنا فى كل واحد من هذه الأحوال كتابا مفردا يستعان به على تفصيل الفكر ، أما بذكر مجامعه فلا يوجد فيه أنفع من قراءة القرآن بالفكر ، فانه جامع المقامات والأحوال وفيه شفاء للعالمين ، وفيه ما يورث الحروف والرجاء والصبر والشكر والمحبة والشوق وسائر الأحوال ، وفيه ما يورج عن سائر الصفات المذمومة ، فينبغى أن يقرأ العبد ويردد الآية التى هو محتاج إلى التفكير فيها مرة بعد أخرى ولو مائة مرة ، فقراءة آية بفكر وفهم خير من ختمه بغير تدبر وفهم ، فليستوفى فى التأمل فيها ولو ليلية واحدة ، فان تحت كل كلمة منها أسرار لا تحصر ولا يوقف عليها إلا بدقيق التفكير عن صفاء القلب بعد صدق للمعاملة . وكذلك مطالعة أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه قد أوتى جوامع الكلم^(١) وكل كلمة من كلماته يحور الحكمة ولو تأملها العالم حتى التأمل لم ينقطع فيها نظره طول عمره . وشرح آحاد الآيات والأخبار يطول فانظر إلى قوله صلى الله عليه وسلم « إن روح القدس نفثت روعى : أحب من أحببت فانك مفارقة وعش ماشئت فانك ميت واعمل ماشئت فانك مجزى به^(٢) » فان هذه الكلمات جامعة حكم الأولين والآخرين وهى كافية للتأملين فيها طول العمر ، إذ لو وقفوا على معانيها وغلبت على قلوبهم غلبة يقين لاستغرقهم ولحال ذلك بينهم وبين التلفت إلى الدنيا بأكملية .

فهذا هو طريق الفكر فى علوم المعاملة وصفات العبد من حيث هى محبوبة عند الله تعالى أو مكروهة . والمبتدئ ينبغى أن يكون مستغرق الوقت فى هذه الأفكار حتى يعمر قلبه بالأخلاق الحمودة والمقامات الشريفة وينزه باطنه وظاهره عن المحاربه ، ولعلم أن هذا مع أنه أفضل من سائر العبادات فليس هو نهاية المطلب ، بل المشغول به محجوب عن مطلب الصديقين وهو التمتع بالفكر فى جلال الله تعالى وجماله واستغراق القلب بحيث يقفى عن نفسه ، أى ينسى نفسه وأحواله ومقاماته وصفاته فيكون مستغرق فى المحبوب ، كالماتشى المستر عند لقاء الحبيب فإنه لا يفرغ للظفر فى أحوال نفسه وأوصافها ، بل يبقى كلامهوت الناقل عن نفسه وهو منتهى لذة العشق .

فأما ما ذكرناه فهو تفكير فى عبارة الباطن ليصلح للقرب والوصال ، فإذا ضيع جميع عمره فى إصلاح نفسه فحق يتنعم بالقرب ؟ ولذلك كان الخواص يدور فى البوادرى فلقبه الحسين بن منصور وقال : فم أنت ؟ قال : أدور فى البوادرى أصلح حالى فى التوكل ، فقال الحسين : أقيمت عمرك فى عمران باطنك فأين الفناء فى التوحيد ؟ قال فناء فى الواحد الحق هو غاية مقصد الطالبين ومنتهى نعم الصديقين . وأما التنزه عن الصفات المهلكات فيجربى بمرى الخروج عن العدة فى النكاح . وأما الانصاف بالصفات المنجيات وسائر الطاعات فيجربى بمرى تهية المرأة جهازا وتنظيفها وجها ومشطها شعرها لتصلح بذلك لقاء زوجها ، فإن استغرقت جميع عمرها ، فى تبرة الرحم وتزيين الوجه كان ذلك حجابا عن لقاء المحبوب .

نكسكذا ينبغى أن تفهم طريق الدين أن كنت من أهل الجالسة ، وإن كنت كالعبد السوء لا يتحرك إلا خوفا من الضرب وطمعا فى الأجرة فتدرك وإمتاع البدن بالأفعال الظاهرة ، فان بينك وبين القلب حجابا كشيئا ، فإذا قضيت حق الأعمال كنت من أهل الجنة ولكن للجالسة أقوام آخرون . وإذا عرفت مجال الفكر فى علوم المعاملة التى بين العبد وبين ربه فينبغى أن تتخذ ذلك عادتك وديندك صباحا ومساء ، فلا تغفل على نفسك وعن صفاتك المبهلة من الله تعالى وأحوالك المقربة إليه سبحانه وتعالى . بل كل مريد فينبغى أن يكون له جريمة يشبث فيها

(١) حديث : أنه صلى الله عليه وسلم أوتى جوامع الكلم ، تقدم .

(٢) حديث « إن روح القدس نفثت روعى : أحب من أحببت فإنك مفارقة ... الحديث » تقدم غير مرة .

جملة الصفات المهلكات وجملة الصفات النجيات وجملة المعاصي والطاعات ويعرض نفسه عليها كل يوم .

ويكفيه من المهلكات النظر في عشرة - فإنه إن سلم منها سلم من غيرها - وهي : البخل ، والكبر ، والمعجب ، والرياء ، والحسد ، وشدة الغضب ، وشرة الطعام ، وشرة الوقاع ، وحب المال ، وحب الجاه . ومن النجيات عشرة : التندم على الذنوب ، والصبر على البلاء ، والرضا بالقضاء ، والشكر على النعماء ، واعتدال الخوف والرجاء ، والزهدي في الدنيا ، والإخلاص في الأعمال ، وحسن الخلق مع الخلق ، وحب الله تعالى ، والخشوع له .

فهذه عشرون صفة ، عشرة مذمومة ، وعشرة محمودة . فمهما كفى من المذمومات واحدة فيخط عليها في جريدته ويدع العسر فيها ، ويشكر الله تعالى على كفايته إياها وتزيه قلبه عنها ، ويعلم أن ذلك لم يتم إلا بتوفيق الله تعالى وعونه ولو وكل إلى نفسه لم يقدر على أقل الرزائل عن نفسه ، فيقبل على التمسك الباقية ، وهكذا يفعل حتى ينظ على الجميع ، وكذا يطالب نفسه بالإتصاف بالنجيات ، فإذا اتصف بواحدة منها كالتوبة والتندم مثلا خط عليها واشتغل بالباقي ، وهذا يحتاج إليه المريد المضر .

وأما أكثر الناس من المعدودين من الصالحين فينبغي أن يشبوا في جرائمهم المعاصي الظاهرة ، كأكل الشبه ، وإطلاق اللسان بالغيبة والنميمة والمراء والثناء على النفس ، والإفراط في معاداة وموالة الأولياء ، والمداينة مع الخلق في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فإن أكثر من يعد نفسه من وجوه الصالحين لا ينفك عن جملة من هذه المعاصي في جوارحه ، وما لم يطهر الجوارح عن الآثام لا يمكن الاشتغال بعارة القلب وتطهيره . بل كل فريق من الناس يغلب عليهم نوع من المعصية فينبغي أن يكون تقدم لها وتفكرهم فيها لا في معاصم بمول عنها . مثاله : العالم الورع ، فإنه لا يخلو في غالب الأمر عن إظهار نفسه بالعلم وطلب الشهرة وانتشار الصيت إما بالتدريس أو بالوعظ ، ومن فعل ذلك تصدى لفئة عظيمة لا ينجم منها إلا الصديقون ، فإنه إن كان كلامه مقبولا حسن الوقع في القلوب لم ينفك عن الإعجاب والخيلاء والتزين والتصنع ، وذلك من المهلكات . وإن رد كلامه لم يخل من غيظ وأنفه وحقد على من يرده ، وهو أكثر من غيظه على من يرد كلام غيره ، وقد يلبس الشيطان عليه ويقول : إن غيظك من حيث إنه رد الحق أو نكره ، فإن وجد تفرقه بين أن يرد عليه كلامه أو يرد على عالم آخر فهو مغرور وضحك للشيطان ، ثم مهما كان له ارتياح بالقبول وقرح بالثناء واستنكاف من الرد أو الإعراض لم يخل عن تكلف وتصنع لتحسين اللفظ والإيراد ، حرصا على استجلاب الثناء والله لا يحب المتكلفين ، والشيطان قد يلبس عليه ويقول : إنما حرصك على تحسين الالفاظ والتكلف فيها لينتشر الحق ويحسن موقعه في القلب إعلاء لدين الله ، فإن كان فرحه بحسن ألفاظه وثناء الناس عليه أكثر من فرحه بثناء الناس على واحد من أقرانه فهو غدوع ، وإنما يدورون حول طلب الجاه وهو يظن أن مطلبه الدين ! ومهما اختلف ضميره هذه الصفات ظهر على ظاهره ذلك ، حتى يكون الموقر له المعتد لفضله أكثر احتراماً ويكون بلفظه أشد فرحا واستبشارا عن يفلو في موالة غيره وإن كان ذلك للغير مستحقا الموالة ، وربما ينتهي الأمر بأهل العلم إلى أن يتفانيروا تنافير النساء ، فيشقى على أحدهم أن يختلف بعض تلامذته إلى غيره وإن كان يعلم أنه متضع بغيره ومستفيد منه في دينه . وكل ذلك رشح الصفات المهلكات المستكنة في سر القلب التي قد يظن العالم النجاة منها وهو مغرور فيها ، وإنما يكشف ذلك هذه العلامات ، ففتنة العالم عظيمة وهو إما ماله وإما هالك ، ولا مطمع له في سلامة العوام .

فمن أحسن في نفسه بهذه الصفات قالوا يجب عليه العزلة والاتفراد وطلب الخول والمداينة للفتاوى مهما سئل .

فقد كان المسجد يحوى في زمن الصحابة رضى الله عنهم جميعا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم مفتون ، وكانوا يتدافعون الفتوى ، وكل من كان يقضى كان يرد أن يكفيه غيره . وعندنا ينبغي أن يتق شياطين الإله إذا قالوا لا تفعل هذا ، فإن هذا الباب لو فتح لاندست العلوم من بين الحق ، وليلقى لهم : إن دين الإسلام مستغن عني ، فانه قد كان معمورا قبلى وكذلك يكون يعنى ، ولو مت لا نتهم أركان الإسلام فان الدين مستغن عني ، وأما أنا فليست مستغنيا عن إصلاح قلبى . وأما أداء ذلك إلى اندراس العلم غيالى يدل على غاية الجهل ، فان الناس لو حبسوا في السجن وقيدوا بالقيود وتوعدوا بالنار على طلب العلم لكان حب الرياسة والعلو يحملهم على كسر القيود وهدم حيطان الحصون والخروج منها والاشتغال بطلب العلم . فالعلم لا يتدوس مادام الشيطان يحب إلى الحق الرياسة ، والشيطان لا يفتر عن عمله يوم القيامة . بل ينتهز لنشر العلم أقوام لانصيب لهم في الآخرة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم » (١) و « إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر » (٢) فلا ينبغي أن يفتقر العالم بهذه التليسات فيشتغل بمخالطة الخلق حتى يتردى في قلبه حب الجاه والثناء والتعظيم فإن ذلك يذر التفائق . قال صلى الله عليه وسلم « حب الجاه والمال يثبت التفائق في القلب كما يثبت الماء البقل » (٣) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما ذنبان صاربان أرسلنا في زريبة غم بأكثر إفساد فيها من حب الجاه والمال في دين المرء المسلم » (٤) ولا يتقلع حب الجاه من القلب إلا بالاعتزال عن الناس والحرب من مخالطتهم وترك كل ما يريد جاهه في قلوبهم .

فليكن فكر العالم في التفتن لحمايا هذه الصفات من قلبه وفي استنباط طريق الخلاص منها ، وهذه وظيفة العالم المتق . فأما أمثالنا فينبغي أن يكون تفكرنا فيما يقوى إيماننا بيوم الحساب ، إذ لو رأنا السلف الصالحون قالوا قطعا : إن هؤلاء لا يؤمنون بيوم الحساب ، فأعمالنا أعمال من يؤمن بالجنة والنار فان من خاف شيئا هرب منه ومن رجا شيئا طلبه : وقد علمنا أن الحرب من النار برك الشبهات والحرام وبترك المعاصي ونحن منهكون فيها ، وأن طلب الجنة يشكرى نوافل الطاعات ونحن مقصرون في الفرائض منها ، فلهيصل لنا من ثمرة العلم إلا أنه يقتضى بنا في الحرص على الدنيا والتكالب عليها ، ويقال : لو كان هذا مضموما لكان العلماء أحق وأولى باجتنابه منا . فليتنا كنا كالعالم إذا متنا ممتنا ذنوبنا . فاعظم الفتنة التي تمرصتنا لها لو تفكرنا : فنسأل الله تعالى أن أن يصلحنا ويصلح بنا ويوفقنا لتوبة قبل أن يترقا نأ إنه الكريم الغليظ بنا المنعم علينا .

فهذه مجازى أفكار العلماء والصالحين في علم المأمة ، فان فرغوا منها انقطع التفاتهم عن أنفسهم وارتقوا منها إلى التفكير في جلال الله وعظمته والتمتع بمشاهدته بين القلب ، ولا يتم ذلك إلا بعد الانشغال من جميع المملكات والانصاف بجميع المتنجيات ، وإن ظهر شيء منه قبل ذلك كان مدخلا معلولا مكذوبا مقطوعا ، وكان ضميما كالبرق الخاطف لا يثبت ولا يدوم ، ويكون كالعاشق الذي خلا بمحشوقه ولكن تحت ثيابه حيات وعقارب تلذذه مرة بعد أخرى فتتنص عليه لذة المشاهدة ، ولا طريق له في كمال التمتع إلا بإخراج العقارب والحيات من ثيابه . وهذه الصفات المنعومة عقارب وحيات وهى مؤذيات ومشوشات ، وفي القبر يزيد ألم لدغها على

- (١) حديث « إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم » تقدم . (٢) حديث « إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر تقدم أيضا في العلم . (٣) حديث « حب المال والجاه يثبت التفائق في القلب ... الحديث » تقدم . (٤) حديث « ما ذنبان جاعمان أرسلنا في زريبة غم ... الحديث » تقدم .

لذخ المقارب والحيات . فهذا القدر كاف في التنبيه على مجارى فكر العبد في صفات نفسه المحبوبة والمكرومة عند ربه تعالى .

(القسم الثاني) الفكر في جلال الله وعظمته وكبرياته . وفيه مقامان : المقام الأعلى الفكر في ذاته وصفاته ومعاني أسمائه ، وهذا مما منع منه من حيث قيل تفكروا في خلق الله تعالى ولا تفكروا في ذات الله ، وذلك لأن العقول تحير فيه فلا يطيق مد البصر إليه - إلا الصديقون ثم لا يطيقون دوام النظر . بل سائر الخلق أحوال أبصارهم بالإضافة إلى جلال الله تعالى كحال بصر الخفاش بالإضافة إلى نور الشمس ، فإنه لا يطيقه ألبتة ، بل يمتنع نهاراً ولئلا يتردد ليلاً ينظر في بقية نور الشمس إذا وقع على الأرض . وأحوال الصديقين كحال الإنسان في النظر إلى الشمس فإنه يقدر على النظر إليها ولا يطيق دوامه ، ويغشى على بصره لو أدام النظر ، ونظيره المختطف إليها يورث العمش ويفرق البصر . وكذلك النظر إلى ذات الله تعالى يورث الحيرة والدهش واضطراب العقل ، فالصواب إذن أن لا يتعرض لمجارى الفكر في ذات الله سبحانه وصفاته ، فإن أكثر العقول لا تتحمله ، بل القدر اليسير الذي صرح به بعض العلماء وهو : أن الله تعالى مقدس عن المكان ومنزه عن الأقطار والجهات وأنه ليس داخل العالم ولا خارجه ولا هو متصل بالعالم ولا منفصل عنه ؟ قد حير عقول أقوام حتى أنكروه إذ لم يطبقوا سماعه ومعرفته . بل ضعفت طائفة عن احتمال أقل من هذا إذ قيل لهم : إنه يتعاطم ويتعالى عن أن يكون له رأس ورجل ويد وعين وعصو ، وأن يكون جسماً مشخساً له مقدار وحجم . فأنكروا هذا وظنوا أن ذلك قدح في عظمة الله وجلاله ، حتى قال بعض الحقى من العوام : إن هذا وصف بطيخ هندي لا وصف الإله ! لظن المسكين أن الجلالة والعظمة في هذه الأصضاء . وهذا لأن الإنسان لا يبرى إلا نفسه فلا يستعظم إلا نفسه ، فكل مالا يساويه في صفاته فلا يفهم العظمة فيه . نعم غاية أن يقدر نفسه جميل الصورة جالساً على سريره وبين يديه غلمان يمشون أمره ، فلا يجرم غايته أن يقدر ذلك في حق الله - تعالى وتقدس - حتى يفهم العظمة بل لو كان للذباب عقل وقيل له ليس لخالقك جناحان ولا يد ولا رجل ولا له طيران لأنكر ذلك وقال : كيف يكون خالقي أنقص مني ؟ أفيكون مقصود الجناح أو يكون زمناً لا يقدر على الطيران ؟ أو يكون لى آلة وقدرة لا يكون له مثله وهو خالقي ومصوري ، وعقول أكثر الخلق قريب من هذا العقل ، وأن الإنسان لجهول ظلم كفار . ولذلك أوحى الله تعالى إلى بعض أنبيائه لتخبر عبادي بصفاتي فينكروني ولكن أخبرهم عنى بما يفهمون .

ولما كان النظر في ذات الله تعالى وصفاته خطر من هذا الوجه اقتضى أدب الشرع وصلاح الخلق أن لا يتعرض لمجارى الفكر فيه ، لكننا نعدل إلى المقام الثاني وهو النظر في أفعاله ومجارى قدره وعجائب صنعه وهدايع أمره في خلقه فإنه تدل على جلاله وكبرياته وتقدسه وتعالى ، وتدل على كمال علمه وحكمته وحل فاعذشيشه وقدرته فينظر إلى صفاته من آثار صفاته ، فإننا لا نطيق النظر إلى صفاته كما أبا نطيق النظر إلى الأرض مهما استنارت بنور الشمس . ونستدل بذلك على عظم نور الشمس بالإضافة إلى نور القمر وسائر الكواكب . لأن نور الأرض من آثار نور الشمس ، والنظر في الآثار يدل على المؤثر دلالة ما وإن كان لا يقوم مقام النظر في نفس المؤثر . وجميع موجودات الدنيا أثر من آثار قدرة الله تعالى ونور من أنوار ذاته ، بل لا ظلة أشد من العدم ولا نور أظلم من الوجود . ووجود الأشياء كلها نور من أنوار ذاته - تعالى وتقدس - إذ قوام وجود الأشياء بذاته . القيوم بنفسه ، كأن قوام

نور الأجسام بنور الشمس المضيئة بنفسها ، ومهما انكشف بعض الشمس فقد جرت العادة بأن يوضع طشت ماء حتى ترى الشمس فيه ويمكن النظر إليها ، فيكون الماء واسطة يقض قليلا من نور الشمس حتى يطلق النظر إليها . فكل ذلك الأعمال واسطة نشاهد فيها صفات الفاعل ولا نهر بأنوار الذات بعد أن نباعدنا عنها بواسطة الأفعال . فهذا سر قوله ﷺ « تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في ذات الله تعالى » .

بيان كيفية التفكير في خلق الله تعالى

اعلم أن كل ما في الوجود مما سوى الله تعالى فهو فعل الله وخلق ، وكل ذرة من الذرات من جوهر وعرض وصفة وموصوف فضها عجائب وغرائب تظهر بها حكمة الله وقدرته وجلاله وعظمته ، وإحصاء ذلك غير ممكن لأنه لو كان البحر مدادا لبلغ البحر قبل أن ينفد عشر عشرة . ولكننا نشير إلى جمل منه ليكون ذلك كالمثال لما عداه .

نقول : الموجودات المخلوقة منقسمة إلى (ما لا يعرف أصلها) فلا يمكننا التفكير فيها وكم من الموجودات التي لا نعلمها كما قال الله تعالى (ويخلق ما لا تعلمون) سبحانه الذي خلق الأزواج كلها عما تنبت الأرض ومن أنفسهم وما لا يعلمون (وقال (ونفخنكم فيها ليلين) وإلى (ما يعرف أصلها وجعلتها ، ولا يعرف تفصيلها) فيمكننا أن نتفكر في تفصيلها . وهي منقسمة إلى ما أدركناه بحس البصر ، وإلى ما لا ندركه بالبصر . أما الذي لا ندركه بالبصر فكل ثلاثه والجن والشياطين والعرش والكرسي وغير ذلك ومجال الفكر في هذه الأشياء مما يضييق ويغض .

فلنعد إلى الأقرب إلى الأقسام وهي المدركات بحس البصر : وذلك هو السموات السبع والأرض وما بينهما فالسموات مشاهدتها بكونها وشمسها وقمرها وحركتها ودورانها في طلوعها وغروبها ، والأرض مشاهدتها بما فيها من جبالها ومعادنها وأنهارها وبحارها وحيواتها ونباتها ، وما بين السماء والأرض وهو الجو مدرك بغيرهما وأمطارها وثلوجها ورعدتها وبرقها وصواعقها وشبهها وعواصف رياحها .

فهذه هي الأجناس المشاهدة من السموات والأرض وما بينهما ، وكل جنس منها ينقسم إلى أنواع ، وكل نوع ينقسم إلى أقسام ، ويتشعب كل قسم إلى أصناف . ولا نهاية لانقسام ذلك وانقسامه في اختلاف صفاته وهياكله ومعانيه الظاهرة والباطنة . وجميع ذلك مجال الفكر ، فلا تتحرك ذرة في السموات والأرض من جماد ولا نبات ولا حيوان ولا فلك ولا كوكب إلا والله تعالى هو محركها ، وفي حركتها حكمة أو حكتنا أو عشر أو ألف حكمة كل ذلك شاهد لله تعالى بالوحدة ودال على جلالة وكبريائه ، وهي الآيات الدالة عليه .

وقد ورد القرآن بالحث على التفكير في هذه الآيات كما قال الله تعالى (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لآولي الأبصار) وكما قال تعالى (ومن آياته) من أول القرآن إلى آخره . فلندكر كيفية التفكير في بعض الآيات .

(فن آياته) الإنسان المخلوق من الطينة - وأقرب شيء إليك نفسك - وفيك من العجائب الدالة على عظمة الله تعالى ما تنقضي الأعمار في الوقوف على عشر عشرة وأنت غافل عنه . فيامن هو غافل عن نفسه وجعل بها كيف تطمع في معرفة غيرك . وقد أمرك الله تعالى بالتدبر في نفسك في كتابه العزيز فقال (وفي أنفسكم ألا تبصرون) وذكر أنك مخلوق من طينة قدرة فقال (قل الإنسان ما أكفره من أي شيء خلقه ، من طينة خلفه قدره ، ثم السليل يسره ثم أماته فأقبره ، ثم إذا شاء أنشره) وقال تعالى (ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون)

وقال تعالى (ألم يك نطفة من منى بمعنى ثم كان علقه خلق فسوى) وقال سبحانه (ألم نخلقكم من ماء مهين فجعلناه في قرار مكين إلى قدر معلوم) وقال (أو لم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين) وقال (إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج) ثم ذكر : كيف جعل النطفة علقه ، والعلقه مضغة ، والمضغة عظما ، فقال عز وجل (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ، ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ، ثم خلقنا النطفة خلقه) .

تكرير ذكر النطفة في الكتاب العزيز ليس ليصح لفظه ويترك التفكير في معناه ، فانظر الآن إلى النطفة — وهي قطرة من الماء فطرة لو تركت ساعه ليضربها الهواء فسدت وأتت — كيف أخرجهما رب الأرباب من الصلب والترائب وكيف جمع بين الذكر والأنثى وألقى الألفة والمحبة في قلوبهم ، وكيف قادهم بسلسلة المحبة والشهوة إلى الاجتماع ، وكيف استخرج النطفة من الرجل بحركة الواقع ، وكيف استجلب دم الحيض من أعماق المروق وجسمه في الرحم ؟

ثم كيف خلق المولود من النطفة وسقاه بماء الحيض وغذاه حتى نما ورثا وكبر ، وكيف جعل النطفة وهي بيضاء مشرقة علقه حمراء ، ثم كيف جعلها مضغة ، ثم كيف قسم أجزاء النطفة وهي متساوية متشابهة إلى العظام والأعصاب والمروق والأوتار واللحم ؟ ثم كيف ركب من اللحم والأعصاب والمروق : الأعضاء الظاهرة ؟ فنور الرأس وشق السمع والبصر والأنف والاهم وسائر المتألف ، ثم مد اليد والرجل وقسم رءوسها بالأصابع وقسم الأصابع بالأظفار ؟ ثم كيف ركب الأعضاء الباطنة من القلب والمعدة والكبد والطحال والرة والرحم والمثانة والأمعاء ، كل واحد على شكل مخصوص ومقدار مخصوص لعمل مخصوص ! ثم كيف قسم كل عضو من هذه الأعضاء بأقسام أخر ؟ فركب العين من سبع طبقات ، لكل طبقة صنف مخصوص وهيئة مخصوصه لو فقدت طبقة منها أو ذاك صفة من صفاتها تعطلت العين عن الإبصار ، فلو ذهبنا إلى أن نصف ما في آحاد هذه الأعضاء من المعائب والآيات لا نقضى فيه الأعمار .

فانظر الآن إلى العظام وهي أجسام صلبة قوية يحكي خلقها من نطفة سخيصة وقيحة ، ثم جعلها قواما للبدن وعمادا له ، ثم قدرها بمقادير مختلفة وأشكال مختلفة فنه صغير وكبير وطويل ومستدير وبحجرف ومصمت وعرين ودقيق .

ولما كان الإنسان محتاجا إلى الحركة بجملة بدنه وبعض أعضائه ، مفتقرا للتردد في حاجاته ، لم يجعل عظمه عظما واحدا بل عظما كثيرة بينها مفاصل حتى تتيسر بها الحركة ، وقدر شكل كل واحد منها على وفق الحركة المطلوبة بها ، ثم وصل مفاصلها وربط بعضها ببعض بأوتار أنبتها من أحد طرفي العظم وألصقه بالعظم الآخر كإرباط له . ثم خلق في أحد طرفي العظم زوائد خارجة منه وفي الآخر حفرا غائصة فيه موافقة لشكل الزوائد لتدخل فيها وتنطبق عليها ، فصار العبد إن أراد تحريك جزء من بدنه لم يمتنع عليه ، ولولا المفاصل لتعذر عليه ذلك .

ثم انظر كيف خلق عظام الرأس وكيف جمعها وركبها ، وقد ركبها من خمس وخمسين عظما مختلفة الأشكال والأصور فألف بعضها إلى بعض بحيث استوى به كرة الرأس — كما تراه — فنها ستة تخص القحف ، وأربعة عشر للحي الأعلى ، واثنان للحي الأسفل ، والبقية هي الأسنان بعضها عريضة تصلح للطحين وبعضها حادة تصلح لقطع اللحم وهي الأنياب والأضراس والثنايا : ثم جعل الرقبة مركبا للرأس وركبها من سبع خرزات عرفت مستديرات ، فيها تحريكات

وزيادات ونقصانات لينطبق بعضها على بعض - ويظول ذكر وجه الحكمة فيها .

ثم ركب الرقبة على الظهر ، وركب الظهر من أسفل الرقبة إلى منتهى عظم العجز من أربع وعشرين خزيمة ، وركب عظم العجز من ثلاثة أجزاء مختلفة ، فينصل به من أسفله عظم المصعص وهو أيضا مؤلف من ثلاثة أجزاء .

ثم وصل عظام الظهر بعظام الصدر وعظام الكف وعظام اليدين وعظام الما ع وعظام العجز وعظام الفخذين والساقين وأصابع الرجلين ، فلا يظول بذكر عدد ذلك . وبحجوع عدد العظام في بدن الإنسان مائتا عظم ونسائية وأربعون عظما ، سوى العظام الصغيرة التي حشي بها خلل المفصل . كيف خلق جميع ذلك من نقطة سخيفة رقيقة .

وليس المقصود من ذكر أعداد العظام أن يعرف عددها . فإن هذا علم قريب يعرفه الأطباء والمشرعون ، إنما الغرض أن ينظر منها في مدبرها وغايتها أنه كيف قدرها ودبرها وغايف بين أشكالها وأقذارها ، خصصها بهذا العدد المخصوص لأنه لو زاد عليها واحد لكان وبالا على الإنسان يحتاج إلى قفله ، ولو نقص منها واحدا لكان نقصانا يحتاج إلى جبره ، فالطبيب ينظر فيها ليعرف وجه العلاج في جبرها وامل البصائر ينظرون فيها ليستدلوا بها على جلالة خالقها ومصورها ، فشتان بين النظرين .

ثم انظر كيف خلق الله تعالى آلات لتحريك العظام وهي المصنعات خلق في بدن الإنسان خمائة عضلة وتسعا وعشرين عضلة - والعضلة مركبة من لحم وعصب ورباط وأغشية - وهي مختلفة للمقادير والأشكال بحسب اختلاف موضعها وقدر حاجتها . فأربع وعشرون عضلة منها هي لتحريك حدة العين وأجفانها لو نقصت واحدة من جعلتها اخذل أمر العين . وهكذا لكل عضو عضلات بعدد مخصوص وقدر مخصوص . وأمر الأعصاب والعمود والأوردة والشرايين وبعدها ومنابتها وانشعاباتها أعجب من هذا كله - وشرحه يطول - فللشكر بحال في آحاد هذه الأجزاء ، ثم في جملة البدن فكل ذلك إلى عجائب أجسام البدن . وعجائب الماعى والصفات التي لا تدرك بالحواس أعظم ، فانظر الآن إلى ظاهر الإنسان وباطنه وإلى بدنه وصفاته فترى به من العجائب والصنعة ما يقضى به العجب ، وكل ذلك صنع الله في قطرة ماء قلرة ، ترى من هذا صنعه في قطرة ماء فصاصه في ملكوت السموات وكواكبها وما حكته في أوضاعها وأشكالها ومقاديرها وأعدادها واجتماع بعضها وتفرق بعضها اختلاف صورها وتفاوت مشارقتها ومعارفها ؟ فلا تظن أن درة من ملكوت السموات تنفك عن حكمة وحكم بل هي أحكم خلقا وأتقن صنعا وأجمع للعجائب من بدن الإنسان . بل لانسبه جميع ما في الأرض إلى عجائب السموات ولذلك قال تعالى ﴿ أأنتم أشد خلقا أم الساء بتماما رفع سمكها فسواها ، وأغشظ ليلها وأخرج ضحائها ﴾ .

فارجع الآن إلى النطفة وتأمل حالها أولا وما صارت إليه ثانيا ، وتأمل أنه لو اجتمع الجن والإنس على أن يخلقوا للنطفة سمما أو بصرا أو عقلا أو قدرة أو علما أو روحا أو يخلقوا فيها حظا أو مرقا أو عصبيا أو جلا أو شعرا لم يقدرون على ذلك ! بل لو أرادوا أن يعرفوا كنه حقيقته وكيفية خلقته بعد أن خلق الله تعالى ذلك لم يجزوا عنه فالعجب منك لو نظرت إلى صورة إنسان مصور على حائط تأتق النقاش في تصويرها حتى قرب ذلك من صورة الإنسان وقال الناظر إليها : كأنه إنسان أعظم نعمة لك من صنعة النقاش وحذقه وخفة يده وتمام نطقه وعظم في قلبك عمله ، مع أنك تعلم أن تلك الصورة إنما تمت بالصنع والقلم واليد وبالحفاظ والقدرة وبالعلم والإرادة . وشئ من ذلك ليس من

فعل التفاف ولاخلفه بل ومن خلق غيره ، وإنما انتهى فعله الجمع بين الصبح والمناط على ترتيب مخصوص ، فيكثر تعجبك منه وتستظمه .

وأنت ترى النطفة الفذرة كانت معلمة مخلقا خالقها في الأصلاب والترائب ، ثم أخرجها منها وشكلها فأحسن تشكيلها وقدرها فأحسن تقديرها وتصويرها . وقسم أجزاءها المتشابهة إلى أجزاء مختلفة فأحكم العظام في أرجائها وحسن أشكال أعضائها وزين ظاهرها وباطنها ورتب عروقها وأعضائها وجعلها تجري لغذائها ليكون ذلك سبب بقاءها ، وجعلها ميمية بصيرة عالمة ناطقة . وخلق لها الظفر أساسا لبنيها والظن حاوبا لآلات غذائها والرأس جامعا لحواسها ، ففتح العينين ورتب طبقاتها وأحسن شكلها ولونها ووهبتها ، ثم حامها بالأمجان لدرها ونمغفها وتصفها وتدفع الأقداء عنها . ثم أظهر في مقدار عذمة منها صورة السموات مع اتساع أكتافها وتباعد أقطارها فهو ينظر إليها . ثم شق أذنيه وأودعها مامرا ليحفظ سمها ويدفع الهواء عنها وحولها بصدقة الأذن لتجمع الصوت فترده إلى صاخبها وتلصق بدبيب الهواء إليها ، وجعل فيها مخرفات وأعوجاجات لتكثر حركة ما يدب فيها ويطلع طريقه فينتبه من النوم صاحبها إذا قصد نوبة في حال النوم . ثم رفع الأنف من وسط الوجه وأحسن شكله ، وفتح مخربه وأودع فيه حاسة الشم ليستدل باستشاق الروائح على مطاعه وأغذيه ، وليستشاق بمنفذ المنخرين روح الهواء فذاء لقله وترويحاً لحرارة باطنه . وفتح الفم وأودعه اللسان ناطقا وترجمانا ومعربا عما في القلب وزين الفم بالأسنان لتكون آلة الطحن والكسر والقطع فأحكم أصولها وحدودها وسها ببعض لونها ، ورتب صفوفها متساوية الرموس متناسقة الترتيب كأنها الدر المنظوم . وخلق الشفتين وحسن لونها وشكلها لتتعلق على الفم فتسد منفذه ولتحمي حروف الكلام . وخلق الخنجره وهبها لخروج الصوت . وخلق اللسان قدرة للحركات والتقطيعات لتقطع الصوت في مخارج مختلفة تختلف بها الحروف ليتسع بها طريق التعلق بكثرتها . ثم خلق الحناجر مختلفة الأشكال في الضيق والسعة والخفوة والملاسة وصلابة الجوهر ورحاوة الطول والقصر ، حتى اختلفت بسببها الأصوات ، فلا يتشابه صوتان ، بل يظهر بين كل صوتين فوقاً حتى يميز السامع بعض الناس عن بعض بمجرد الصوت في الظلة . ثم زين الرأس بالشعر والأصداغ . وزين الوجه باللمية والحاجبين ، وزين الحاجب برقة الشعر واستقراس الشكل . وزين العينين بالأهداب .

ثم خلق الأعضاء الباطنة وسخر كل واحد لفعل مخصوص : ففسر المعدة لتفج الغذاء ، والكبد لإحالة الغذاء إلى الدم ، والطحال والمرارة والكلى لخدمة الكبد ، فالطحال يجمعها يمتص السوداء عنها . والمرارة تخضعها يجمعها الصفراء عنها . والكلى تخضعها يمتص المائية عنها . والمثانة تخضع الكلى بقبول الماء عنها ، ثم تخرجه في طريق الإحليل . والرق تخضع الكبد في إصال الدم إلى سائر أطراف البدن . ثم خلق اليدين وطولهما إلى تمتد إلى المقاصد ، ومرض الكف ، وقسم الأصابع الخمس ، وقسم كل أصبع بثلاث أنامل ، ووضع الأربعة في جانب والإبهام في جانب لتدور الإبهام على الجميع . ولو اجتمع الأولون والآخرون على أن يستنبطوا بديق الفكر وجها آخر في وضع الأصابع سوى ما وضعت عليه من بعد الإبهام عن الأربع وتفاوت الأربع في الطول وترتيبها في صف واحد لم يقدروا عليه ؛ إذ بهذا الترتيب صلحت اليد لقبض والإعطاء ، فإن بسطها كانت له طبقاً يضع عليها ما يريد وإن جمعها كانت له آلة للضرب ، وإن ضمها ضمها غير تام كانت مفرقة له ، وإن بسطها وضمت أصابعها كانت مفرقة له . ثم خلق الأظفار على رءوسها زينة للأنامل وعماداً لها من ورائها حتى لا تنقطع ؛ وليلتقط بها الأشياء البديقة التي

لا تتناولها الأنامل ، وليحك بها بدنه عند الحاجة ؛ فالظفر الذي هو أخس الأجزاء لو عدمه الإنسان وظهر به حكة لكان أعجز الخلق وأضعفهم ؛ ولم يبق أحد مقامه في حرك بدنه ثم هدى اليد إلى موضع الحك حتى تمتد إليه ولو في النوم والفتنة من غير حاجة إلى طلب ، ولو استمان بغيره لم يشر على موضع الحك إلا بعد تصب طوبل ، ثم خلق هذا كله من النطفة وهي في داخل الرحم في ظلمات ثلاث ، ولو كشف الغطاء والنشاء وامتد إليه البصر لكان يرى التخطيط والتصوير يظهر عليها شيئاً فشيئاً ولا يرى المصور ولا آله ! فهل رأيت مصور أو فاعلاً لا يسر آله ومصنوعه ولا يلاقيه وهو يصرف فيه ؟ فسبحانه ما أعظم شأنه وأظهر برهانه .

ثم انظر مع كمال قدرته إلى تمام رحمته فإنه لما ضاق الرحم عن الصبي لما كبر كيف هداه السبل حتى تنكس وتحرك ، وخرج من ذلك المضيق وطلب المنفذ كأنه قائل بصير بما يحتاج إليه .

ثم لما خرج واحتاج إلى الغذاء كيف هداه إلى التفام الثدي ؟ ثم لما كان بدنه ضعيفاً لا يحتمل الأغذية الكثيفة كيف دبر له في خلق اللبن اللطيف واستخرجه من بين المرث والدم سائفاً خالصاً ، وكيف خلق الثديين وجمع فيهما اللبن ، وأثبت منهما حلمتين على قدر ما ينطبق عليهما ثم الصبي ، ثم فتح في حلة الثدي نفاً ضيقاً جداً حتى لا يخرج اللبن منه إلا بعد المص تدريجاً ، فإن الطفل لا يطيع منه إلا القليل ، ثم كيف هداه للامتصاص حتى يستخرج من ذلك المضيق اللبن الكثير عند شدة الجوع ؟ .

ثم انظر إلى عطفه ورحمته وراقة كيف أخرج الإنسان إلى تمام الحولين لأنه في الحولين لا يتفدى إلا باللين فيستغنى عن السن ، وإذا كبر لم يوافقه اللبن السخيف ويحتاج إلى ثليب ، ويحتاج الطعام إلى المضغ والطعم فأثبت له الأسنان عند الحاجة لا قبلها ولا بعدها ، فسبحانه كيف أخرج تلك العظام الصلبة في تلك اللثات اللينة ؛ ثم حن قلوب الوالدين عليه للقيام بتدبيره في الوقت الذي كان عاجزاً عن تدبير نفسه . فلم يسلط الله الرحمة على قلوبهما لكان الطفل أصعب الخلق عن تدبير نفسه .

ثم انظر كيف رزقه القدرة والتمييز والعقل والهداية تدريجاً حتى يبلغ وتكامل ، فصار مرافقاً شاباً ثم كلاً ثم شيخاً ؛ إما كفوراً أو شكوراً مطعماً أو عاصياً مؤثماً أو كافراً تصديقاً لقوله تعالى ﴿ هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه للجنتاه سميعاً بصيراً إنا هدناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً ﴾ فالظفر إلى اللطف والكرم ثم إلى القدرة والحكمة تهريك عجائب الحضرة الربانية .

والعجب كل العجب من يرى خطأ حسناً أو تقصيراً حسناً على حائط فيستعنه ، فيصرف جميع همه إلى التفكير في التفات والخطأ وأنه كيف نقشه وخطه وكيف اختر عليه ؛ ولا يزال يستعظمه في نفسه ويقول : ما أحذقه وما أكل حسنته وأحسن قدرته ، ثم ينظر إلى هذه العجائب في نفسه وفي غيره بفعل عن صانعه ومصوره فلا تدعشه عظمت ولا يحيره جلالة وحكمته ؛ فهذه نبذة من عجائب بدنه التي لا يمكن استقصاؤها فهو أقرب مجال لتفكير وأجل شاهد على عظمة خالقه وأنت غافل عن ذلك مشغول بيطنك وفرك لا تعرف من نفسك إلا أن تجوع فتأكل وتشبع فتنام ، وتضيق فتجوع ، وتضيق فتقاتل . والبهائم كلها تشاركك في معرفة ذلك ، وإنما عاصية الإنسان التي حبيت البهائم عنها معرفة الله تعالى بالنظر في ملكوت السموات والأرض وعجائب الآفاق والآنفس ، إذ بها يدخل العبد في زمرة الملائكة المقربين ويحضر في زمرة النبيين والعديدين مقرباً من حضرة رب العالمين . وليست هذه المنزلة البهائم ولا لإنسان رضى من الدنيا بشهوات البهائم فإنه شر من البهائم بكثير ،

إذا لا قدرة للهيمة على ذلك وأما هو فقد خلق الله له القدرة ثم عطيها وكفر نعمة الله فيها ، فأولئك كالأنعام بل هم أضل سبيلا .

وإذا عرفت طريق الفكر في تفكير في الأرض التي هي مقرك ، ثم في أنهارها وبحارها وجبالها ومعادنها ثم ارتفع منها إلى ملكوت السموات . أما الأرض : فمن آياته أن خلق الأرض فراشا ومهادا وسلك فيها سبلا لجبالا وجعلها دلو لا تمشوا في مناكبها ، وجعلها قارة لا تتحرك ، وأرسي فيها الجبال أوتادا لها تمنعها من أن تميد . ثم وسع أكتافها حتى عجز الادميون عن بلوغ جميع جوانبها وإن طالت أعمارهم وكثر تطوافهم ، فقال عز وجل ﴿ والسماء بقبيناهما بايد ولما لموسعون والأرض فرشناها فنعم الماهدون ﴾ وقال عز وجل ﴿ هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا في مناكبها ﴾ وقال عز وجل ﴿ الذي جعل لكم الأرض فراشا ﴾ وقد أكثر في كتابه العزيز من ذكر الأرض ليتفكر في عجائبا يظهرها مقر للأحياء . ويطنها مرقد للاموات قال الله تعالى ﴿ ألم نجعل الأرض كفافا تحياء وأموانا ﴾ .

فانظر إلى الأرض وهي مئة فاذا أنزل عليها المساء اهتزت وربت واخضرت وأنبئت عجائب النبات ، وخرجت منها أصناف الحيوانات . ثم انظر كيف أحكم جوانب الأرض بالجبال الراسيات الشراخ العم الصلاب ، وكيف أودع المياه تحتها فجهر العيون وأسأل الأنهار تجري على وجهها ، وأخرج من الحجارة اليابسة ومن التراب السكون ماء رقيقا عذبا صافيا زلالا ، وجعل به كل شيء حي ، فأخرج به فنون الأشجار والنبات من حب وعشب وقصب ودربتون ونخل ورمان ، وفواكه كثيرة لا تحصى مختلفة الأشكال والألوان والطعوم والصفات والأراييع ، يحصل بعضها على بعض في الأكمل ، تنمى بماء واحد وتخرج من أرض واحدة .

فان قلت إن اختلافها باختلاف بنورها وأصولها ؟ فمتى كان في النواة نخلة مطوقة بتناقيد الرطب ؟ ومتى كان في حبة واحدة سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة . ثم انظر إلى أرض البوادي وقش ظاهرها وباطنها قراها ترابا متشابها ، فإذا أنزل عليها المساء اهتزت وربت وأنبئت من كل زوج بهيج ألوانا مختلفة ونباتا متشابها وغير متشابه ، لكل واحد طعم وريح ولون وشكل يخالف الآخر . فانظر إلى كثرتها واختلاف أصنافها وكثرة أشكالها ، ثم اختلاف طبائع النبات وكثرة منافعه وكيف أودع الله تعالى العقاقير المنافع الغريبة في هذه النبات ينفعها وهذا يقوى وهذا يبي وهذا يقتل وهذا يبرد وهذا يسخن ، وهذا إذا حصل في المعدة قع الصفراء من أعماق العروق وهذا يستحيل إلى الصفراء وهذا يقطع البلغم والسوداء وهذا يستحيل إليها وهذا يصفي الدم وهذا يستحيل دما وهذا يفرح وهذا يئوم وهذا يقوى وهذا يضعف ، فلم تثبت من الأرض ورقة ولا ثبته إلا وفيها منافع لا يقوى البشر على الوقوف على كنهها . وكل واحد من هذا النبات يحتاج الفلاح في تربيته إلى عمل مخصوص ، فالتنخل وتوير والسكرم لكسح والزرع يتق منه الحشيش والدغل ، وبعض ذلك يستنبت ببث البذر في الأرض وبعضه بفرس الانخصان وبعضه يركب في البحر . ولو أردنا أن نذكر اختلاف أجناس النبات وأنواعه ومنافعه وأحوالها وعجائبا لا تقضت الأيام في وصف ذلك ، فيكفيك من كل جنس نبذة يسيرة تدلك على طريق الفكر فهذه عجائب النبات .

(ومن آياته) الجواهر المودعة تحت الجبال ، والمعادن الحاصلة من الأرض : ففي الأرض قطع متجاورات مختلفة ، فانظر إلى الجبال كيف يخرج منها الجواهر النفيسة من الذهب والفضة والفيروز واللمل وغيرها ، بعضها منطبعة تحت المطارق كالذهب والفضة والنحاس والرصاص والحديد ، وبعضها لا ينطبع كالفيروز واللمل ؟

وكيف هدى الله الناس إلى استخراجها وتفتيتها واتخاذ الآواني والالات والنقود والحلى منها . ثم انظر إلى معادن الأرض من النفط والكبريت والفار وغيرها ، وألقها الملح ولا يحتاج إليه إلا لطيب الطعام ولو خلت عنه بلدة لتسارع الهلاك إليها ! فانظر إلى راحة الله تعالى كيف خلق بعض الأرضى سبخة بجورها بحيث يجتمع فيها الماء الصافي من المطر ، فيستحيل ملحا مالحا عرقا لا يمكن تناول مثقال منه ، ليكون ذلك تطبيقا لطعامك إذا أكلته فيتها عيشك . وما من جراد ولا خيوان ولا نبات إلا وفيه حكمة وحكم من هذا الجنس ما خلق شيئا منها عيشا ولا لعبا ولا هزلا ، بل خلق لكل بالخلق كما ينبغي وعلى الوجه الذى ينبغي وكما يليق بجلاله وكرمه ولطفه . ولذلك قال تعالى (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لالعين ما خلقناهما إلا بالحق) .

(ومن آياته) أصناف الحيوانات : وانقسامها إلى ما يطير وإلى ما يمشى . وانقسام ما يمشى : إلى ما يمشى على رجلين ، وإلى ما يمشى على أربع ، وعلى عشر ، وعلى مائة ، كما يشاهد في بعض الحشرات . ثم انقسامها في المشافع والصور والأشكال والأخلاق والطباع . فانظر إلى طيور الجو وإلى وحوش البر والبهائم الأهلية ترى فيها من العجائب مالا تفك معه في عظمتها خالقها وقدرتها وحكمة مصورها ، وكيف يمكن أن يستقصى ذلك ! بل لو أردنا أن نذكر عجائب البقعة أو النملة أو العنكبوت - وهى من صفات الحيوانات - فى بنائها بيتها وفى جمعها غذاءها وفى إلقائها لزوجها وفى ادخارها لنفسها وفى حذقها فى هندسة بيتها وفى هدايتها إلى حاجاتها لم نقدر على ذلك . فترى العنكبوت يبنى بيته على طرف نهر فيطلب أولا موضعين متقاربين بينهما فرجة بمقدار ذراع فأدونه حتى يتمكن أن يصل بالخيوط بين طرفيه ، ثم يبتدىء ويلقى القباب الذى هو خيطه على جانب ليلتصق به ، ثم يندفع إلى الجانب الآخر فيحكم الطرف الآخر من الخيط ، ثم كذلك يتردد ثانيا وثالثا ويحصل بعد ما بينها متناسبا تناسبها هندسيا ، حتى إذا أحكم معاقده المتعقد ورب الخيوط كالسدى اشتغل بالحكمة ، فيضع اللحمة على السدى ويضيف بعضه إلى بعض ويحكم العقد على موضع التقاء اللحمة بالسدى ، وبراعى فى جميع ذلك تناسب الهندسة ويجعل ذلك شبكة يقع فيها البق والدباب ، ويقعد فى زاوية مترصدا لوقوع الصيد فى الشبكة ، فإذا وقع الصيد بادر إلى أخذه وأكله فإن عجز عن الصيد كذلك طلب لنفسه زاوية من حائط ووصل بين طرفى الزاوية بخيط ، ثم علق نفسه فيها بخيط آخر وبقي متكئا فى الهواء ينتظر ذبابة تطير ، فإذا طارت رمى بنفسه إليه فأخذه ولف خيطه على رجليه وأحكمه ثم أكله .

وما من حيوان صغير وكبير إلا فيه من العجائب مالا يحصى . أقرى أنه تعلم هذه الصنعة من نفسه أو تكون بنفسه أو كونه آدمى أو عله أو لا هادى له ولا معلم . أفيتك ذو بصيرة فى أنه مسكين ضعيف عاجز ، بل القليل العظيم شخصه ، الظاهرة قوته ، عاجز عن أمر نفسه فكيف هذا الحيوان الضعيف . أفلا يشهد هو بشكله وصورته وحركته وهدايته وعجائب صنعه لقاعه الحكيم وخالقه القادر العليم . فاليصير يرى فى هذا الحيوان الصغير من عظمتة الخالق المدبر وجلاله وكآل قدرته وحكمته ما تحير فيه الألباب والعقول فضلا عن سائر الحيوانات .

وهذا الباب أيضا لا حصر له فإن الحيوانات وأشكالها وأخلاقها وطباعها غير محصورة ، وإنما سقط تعجب القلوب منها لأنفسا بكثرة المشاهدة . نعم إذا رأى حيوانا غريبا ولو دودا جمده تعجبه وقال : سبحان الله ما أحجبه والإنسان أعجب الحيوانات وليس يتعجب من نفسه بل لو نظر إلى الإنعام إلى القها ونظر إلى أشكالها وصورها ثم إلى منافعها وفراغتها من جلودها وأصوافها وأوبارها وأشعارها إلى جعلها الله لباسا خلقه وأكثنا فلم فى

ظنهم وإقامتهم وآية لأشربهم وأوعية لأغذيتهم وصوانا لأقنابهم وجعل ألبانها ولحومها أغذية لهم ، ثم جعل بعضها ذبّة للركوب وبعضها حاملة للانتقال فاطمة البوادي والمغازات البعيدة لأكثر الناظر التعجب من حكمة خالقها ومصورها ، فإنه ما خلقها إلا يعلم محيط بجميع منافها سابق على خلقه إياها فبجان من الأمور مكشوفة في علمه من غير تفكير ومن غير تأمل وتدبر ومن غير استماعة بوزير أو مشير فهو العلم الخبير الحكيم القدير ، فلقد استخرج بأقل القليل بما خلقه صدق الشهادة من قلوب المارفين بنوحيدته ، فما للخلق إلا الإذعان لقهره وقدرته والاعتراف برؤيته والإقرار بالعجز عن معرفة جلاله وعظمته ، فمن ذا الذي يحصى ثناء عليه . بل هو كما أننى على نفسه ، وإنما غاية معرفته الاعتراف بالعجز عن معرفته فنسأل الله تعالى أن يكرمنا بهديته بمنه وراحمته .

(ومن آياته) البحار العميقة المكتشفة لأفطار الأرض ، التى هى قطع من البحر الأعظم المحيط بجميع الأرض حتى إن جميع المكشوف من البوادي والجبال والأرض بالإضافة إلى الماء كجزيرة صغيرة فى بحر عظيم وبقيّة الأرض مستوية بالماء . قال النبي ﷺ « الأرض فى البحر كالاصطبل فى الأرض »^(١) « فانسب اصطبلًا إلى جميع الأرض وأعلم أن الأرض بالإضافة إلى البحر مثله .

وقد شاهدت عجائب الأرض وما فيها فأمل الآن عجائب البحر ، فإن عجائب ما فيه من الحيوان والجواهر أصناف عجائب ما تشاهده على وجه الأرض ، كأن سمته أصناف سمّة الأرض ، ولعظم البحر كان فيه من الحيوانات العظام ما ترى ظهورها فى البحر فتظن أنها جزيرة فينزل الركاب عليها فرمما تحس بالثيران إذا اشتعلت فتتحرك ويعلم أنها حيوان ، وما من نصف من أصناف حيوان البر من فرس أو طير أو بقر أو إنسان إلا وفى البحر أمثاله وأصنافه ، وفيه أجناس لا يهده لما يظهر فى البر . وقد ذكرت أوصافها فى مجلدات وجمعها أقوام هنا بركوب البحر وجمع عجائبه .

ثم انظر كيف خلق الله الثور ودوره فى صدقة تحت الماء . وانظر كيف أنبت المرجان من صم الصخور تحت الماء ، وإنما هو نبات على هيئة شجر ينبت من الحجر . ثم تأمل ما عدها من العنبر وأصناف النفائس التى يقذفها البحر وتستخرج منه ثم انظر إلى عجائب السفن كيف أمسكها الله تعالى على وجه الماء وسهر فيها التجار وطلاب الأموال وغيرهم ، وسهر لهم الفلك لتحمل أفعالهم ، ثم أرسل الرياح لتسوق السفن ، ثم عرف الملاخين موارد الرياح ومهابها ومواقبها . ولا يستقصى على الجمله عجائب صنع الله فى البحر فى مجلدات . وأعجب من ذلك كله ما هو أظهر من كل ظاهر أو هو كيفية فطرة الماء : وهو جسم رقيق لطيف سيال مشف ، متصل الاجزاء كأنه شئ واحد ، لطيف التركيب سريع القبول للتقطيع كأنه منفصل ، مسخر للتصرف قابل للانفصال والاصال ، به حياة كل ما على وجه الأرض من حيوان ونبات ، فلو احتاج العبد إلى شربة ماء ومنع منها لبذل جميع خزائن الأرض وملك الدنيا فى تحصيلها لو ملك ذلك ، ثم لو شرها ومنع من إخراجها لبذل جميع خزائن الأرض وملك الدنيا فى إخراجها ! فالعجب من الأدنى كيف يستعظم الدنار والدرهم ونفائس الجواهر وينفل عن نعمة الله فى شربة ماء إذا احتاج إلى شرها أو الاستراخ عنها بذل جميع الدنيا فيها فتأمل فى عجائب المياه والأنهار والآبار والبحار ففيها متسع للسكنى ومجال . وكل ذلك شواهد متظاهرة وآيات متناصرة فاطقة لسان حالها مفضحة عن جلال بارئها مرببة عن كمال حكمتها فيها ، منادية أرباب القلوب بنفاتها قائلة لكل شئ لب : أما ترى وترى صورتي وتزكبي

(١) حديث « الأرض فى البحر كالاصطبل فى الأرض » تقدم ولم أجده .

وصفاته ومناقبه واختلاف حالاته وكثرة فوائده ؛ أنظرن إلى كون نفس أخلقني أحد من جنس ؛ أو ماتسحي أن تنظر في كلفة مرقومة من ثلاثة أحرف فقطع بأنها من صنعة آدمي عالم قادر مريد متكلم ثم تنظر إلى عجائب الخلوطة الإلهية المرقومة على صفحات وجهي بالقلم الإلهي الذي لا تدرك الأبصار ذاته ولا حركته ولا اتصاله بمحل الخط . ثم ينفك قلبك عن جلافة صانعة .

وتقول الطرفة لأرياب السمع والقلب لا الذين هم عن السمع معزولون . توهمني في ظلمة الأحشاء مغموسة في دم الحبيص في الوقت الذي يظهر التخطيط والتصوير على وجهي ، فينقش النقاش حدقي وأجفاني وجهي وغدي وشفتي ، فترى التقرير يظهر شيئاً فشيئاً على التدوير ولا ترى داخل الطرفة نقاشاً ولا خارجها ، ولا داخل الرحم ولا خارجها ، ولا خبر منها للآب ولا للآم ولا للطرفة ولا للرحم ؛ فما هذا النقاش بأعجب مما نأشاهده بنقش بالقلم صورة عجيبة لو نظرت إليها مرة أو مرتين لتعلمته ، فهل تقدر على أن تعلم هذا الجنس من النقش والتصوير الذي يسم ظاهر الطرفة وباطنها وجميع أجزائها من غير ملاسة للطرفة من غير اتصال بها لامن داخل ولا من خارج ؟ فإن كنت لا تتعجب من هذه العجائب ولا تفهم بها أن الذي صور ونقش قد لا نظير له ولا يساويه نقاش ولا مصور كما أن نقشه وصنعه لا يساويه نقش وصنع — فبين الفاعلين من المباشرة والتباعد ما بين الفعلين — فإن كنت لا تتعجب من هذا فتعجب من عدم تعجبك فإنه أعجب من كل عجب ؛ فإن الذي أعني بصيرتك مع هذا الوضوح ومنعك من التثيين مع هذا البيان جدير بأن تتعجب منه ، فسبحان من هدنى وأضل وأغوى وأرشد وأشقى وأسعد وفتح بصائر أحبائه فتشاهده في جميع فئات العالم وأجزائه ، وأعني قلوب أعدائه واحتجب عنهم بزه وعلافة ، فله الخلق والأمر والأمر والامتنان والفضل والعطف والغير لاراد لحكمه ولا مقبب لفضائه .

(ومن آياته) الهواء اللطيف المحبوس بين مقر السماء ومحبذ الأرض : يدرك بحس اللمس عند هبوب الرياح جسمه ، ولا يرى بالعين شخصه ، وجمعه مثل البحر الواحد والطيور مخلوقة في جو السماء ومستبقة بسباحة فيه بأجنحتها كما تسبح حيوانات البحر في الماء ، وتضطرب جوارحه وأمواجه عند هبوب الرياح كما تضطرب أمواج البحر ، فإذا حرك الله الهواء وجعله ريحاً هابة فإن شاء جمعه نثراً بين يدي رحمة كما قال سبحانه (وأرسلنا الرياح لواقح) فيفصل بحركته روح الهواء إلى الحيوانات والنباتات فتستمد لئلاء ، وإن شاء جمعه عذاباً على العصاة من خيلته كما قال تعالى (إنا أرسلنا عليهم ريحاً صرصراً في يوم نحس مستمر تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر) ثم انظر إلى لطيف الهواء ، ثم شدة وقوته مهما منط في الماء ، فالزق المنفوخ يتحامل عليه الرجل القوي ليفسه في الماء فيعجز عنه ، والحديد الصلب يضمه على وجه الماء فيرسب فيه .

فانظر كيف يتقبض الهواء من الماء بقوة مع لطافته ؟ وهذه الحكمة أمسك الله عز وجل السفن على وجه الماء ، وكذلك كل مجوف فيه هوا لا ينفوس في الماء لأن الهواء يتقبض على النوص في الماء فلا يفصل عن السطح الداخل من السفينة فتبقى السفينة الثابتة مع قوتها وصلابتها معلقة في الهواء اللطيف ، كالذي يقع في بئر فيعلق بذيل رجل قوي متمتع عن الهوى في البئر . فالسفينة يمحرها تشبث بأذيال الهواء القوي حتى تتمتع من الهوى والنوص في الماء ؛ فسبحان من خلق المركب الثقيل في الهواء اللطيف من غير علاقة تشاهد وعقدة تُشد .

ثم انظر إلى عجائب الجو وما يظهر فيه من النجوم والرياح والأمطار والثلوج والذهب والصواعق ؛ فهي عجائب ما بين السماء والأرض ، وقد أشار القرآن إلى جملة ذلك في قوله تعالى (وما خلقنا السموات والأرض

ما بينهما لاعمين) وهذا هو الذى بينهما . وأشار إلى تفصيله في مواضع شتى حيث قال عز وجل (والسحاب المسخر ما بين السماء والأرض) وحيث ترمض الرعد والبرق والسحاب والمطر ، فإذا لم يكن لك حظ من هذه الجملة إلا أن ترى المطر بعبتك وتسمع الرعد بأذنك فلابية تشارك في هذه المعرفة ، فارتفع من حضيض عالم البهائم إلى عالم الملائكة الأعلى فقد قمت عينيك فأدركت ظاهرها ، فتمعن عينك الظاهرة وانظر بعينك الباطنة لترى عجائب باطنها وغرائب أسرارها وهذا أيضا باب يطول الفكر فيه إذ لا مطمع في استقصائه .

فأمل السحاب الكثيف المظلم كيف تراه مجتمع في جو صاف لا كدورة فيه وكيف يخلق الله تعالى إذا شاء ومتى شاء ، وهو مع رخاوته حامل للباء الثقيل وعسك له في جو السماء إلى أن يأذن في إرسال الماء وتقطيع القطرات . وكل قطرة بالقدر الذى أراده الله تعالى وعلى الشكل الذى شاءه فترى السحاب يرش الماء على الأرض ويرسله قطرات متفاصلة لا تدرك قطرة منها قطرة ولا تتصل واحدة بأخرى ، بل تنزل كل واحدة في الطريق الذى رسم لها لا تتعلل عنه فلا يتقدم المتأخر ولا يتأخر المتقدم حتى يصيب الأرض قطرة قطرة . فلو اجتمع الألوان والآخرون على أن يخلقوا منها قطرة أو يعرفوا عدد ما ينزل منها في بلدة واحدة أو قرية واحدة لعجز حساب الجن والإنس عن ذلك ، فلا يعلم عددها إلا الذى أوجدها . ثم كل قطرة منها عينت لكل جزء من الأرض ولكل حيوان فيها من طير ووحش وجميع الحشرات والدواب ، مكتوب على تلك القطرة بخط لحي لا يدرك بالبصر الظاهر أنها رزق الدودة الفلانية التى في ناحية الجبل الفلانى تصل إليها عند عطشها في الوقت الفلانى ، هذا مع ما في انقصاد البرد فليسبب من الماء اللطيف وفي تناثر الثلوج كالقطعان المتدوف من العجايب التى لا تحصى . كل ذلك فضل من الجبار القادر وقهر من الخلاق القاهر ما لأحد من الخلق فيه شرك ولا مدخل ، بل ليس للؤمنين من خلقه إلا الاستكانة والخضوع تحت جلاله وعظمته ، ولا للعيان الجاحدين إلا الجهل بكيفيته ودرهم الظنون بذكر سببه وعلة .

فيقول الجاهل المغرور إنما ينزل الماء لأنه تقبل بطبعه وإنما هذا سبب نزوله ويظن أن هذه معرفة انكشفت له وبفرح بها ، ولو قيل له : ما معنى الطبع وما الذى خلقه ؟ ومن الذى خلق الماء الذى طبعه الثقل ؟ وما الذى رقى الماء المصبوب في أسفل الشجر إلى أعالي الأغصان وهو ثقيل بطبعه ؟ فكيف هوى إلى أسفل ثم ارتفع إلى فوق في داخل تجاويف الأشجار شيئا فشيئا بحيث لا يرى ولا يشاهد حتى ينثر في جميع أطراف الأوراق فيغنى كل جزء من كل ورقة ، ويحمر إليها في تجاويف عروق شجرية صفار يروى منه العرق الذى هو أصل الورقة . ثم ينتشر من ذلك العرق الكبير المطود في طول الورقة عروق صفار فكان الكبير نهر وما انصب عنه جداول ، ثم يشعب من الجداول سوق أصغر منها ، ثم ينتشر منها خيوط عتيكوتية دقيقة تخرج عن إدراك البصر حتى تنبسط في جميع عرض الورقة - فيصل الماء في أجوافها إلى سائر أجزاء الورقة لينفذها وينمها ويزينها وتبقى طرورها ونضارتها ؟ وكذلك إلى سائر أجزاء الفواكه . فان كل الماء يتحرك بطبعه إلى أسفل فكيف تحرك إلى فوق ؟ فان كان ذلك يجذب بجانب فما الذى سخر ذلك الجاذب ؟ وإن كان ينتهى بالآخرة إلى خاتم السموات والأرض وجبار المسكوت فلم يحال عليه من أول الأمر ، فنهاية الجاهل بداية العاقل .

(ومن آياته) ملكوت السموات والأرض وما فيها من الكواكب : وهو الأمر كله ، ومن أدرك الكل وفاته عجائب السموات فقد فاته الكل تحقيقا فالأرض والبحار والهواء وكل جسم سوى السموات بالإضافة إلى السموات قطرة في بحر وأصغر . ثم انظر كيف عظم الله أمر السموات والنجوم في كتابة ، فما من صورة إلا وتشمل على تفخيما في مواضع ، وكمن قسم في القرآن فيها كقوله تعالى (والسماء ذات البروج - والسماء والطارق والسماء

ذات العلك - والسما وما بناها) وكقوله تعالى (والشمس وضحاها والقمر إذا تلاها) وكقوله تعالى (فلا أقسم بالجنس الجوار السكس) وقوله تعالى (والنجم إذا هوى - فلا أقسم بمواقع النجوم وإنه لقسام لو تعلمون عليم) فقد جلبت أن عجائب الطبيعة القدرة جبر عن معرفتها الأولون والآخرون - وما أقسم الله بها - فسا ظنك بما أقسم الله تعالى به وأحال الأرزاق وأصافها إليه فقال الله تعالى (وفي السماء رزقكم وما تعدون) وأثنى على المفكرين فيه فقال (ويتفكرون في خلق السموات والأرض) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ويل لمن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبلته ^(١) وأى تجاوزها من غير فكر . وذم المعرضين عنها فقال (وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون) فأى نسبة لجميع البحار والأرض إلى السماء وهى متغيرات على القرب ، والسموات صلاب شداد محفوظات عن التغير إلى أن يبلغ الكتاب أجله ، ولذلك سماه الله تعالى محفوظا فقال (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) وقال سبحانه (وبينا فوكم سبعا شادا) وقال (أأنتم أشد خلقا أم السماء بناها رفع سمكها فسواها) فانظر إلى المسكوت لرى عجائب المزم والجبروت . ولا تظن أن معنى النظر إلى المسكوت بأن تمد البصر إليه فترى رزقه السماء وضوء الكواكب وتفرقا فإن البهايم تشاركك فى هذا النظر : فإن كان هذا هو المراد فلم مدح الله تعالى إبراهيم بقوله (وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض) لا بل كل ما يدرك بحاسة البصر فالقرآن يعبر عنه بالملك والشهادة ، وما غاب عن الأصار فيعبر عنه بالغييب والمسكوت ، والله تعالى عالم الغيب والشهادة وجبار الملك والمسكوت ولا يحيط أحد بشئ من علمه إلا بما شاء الله ، وهو (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول) .

فأجل أبا العاقل فكرك فى المسكوت فمضى يفتح لك أبواب السماء فتجول بقلبك فى أطلالها إلى أن يقوم قلبك بن يدى عرش الرحمن ، فمد ذلك رجا يرجى لك أن تبلغ رتبة عمر بن الخطاب رضى الله عنه حيث قال : رأى قلبى ربه . وهذا لأن بلوغ الأنسى لا يكون إلا بعد مجاورة الأدنى . وأدنى شئ إليك نفسك ، ثم الأرض التى هى مفرك ، ثم الهواء المكتشف لك ، ثم النبات والحيوان وما على وجه الأرض ، ثم عجائب الجو وهو ما بين السماء والأرض ، ثم السموات السبع بكواكبها ، ثم الكرسي ، ثم العرش ، ثم الملائكة الذين هم حملة العرب وخسران السموات ، ثم مته تجاوز إلى النظر إلى رب العرش والكرسي والسموات والأرض وما بينها . فبينك وبين هذه المفاوز العظيمة والمسافات الشاسعة والعقبات الشاقة ، وأنت بعد لم تفرغ من العقبة القريبة الناذلة ، وهى معرفة ظاهر نفسك ، ثم صرت تطلق اللسان برواحتك وتدعى معرفة ربك وتقول : قد عرفته وعرفت خلقه فقيادا أفكر وإلى ماذا أطلع ؟

فادفع الآن رأسك إلى السماء وانظر فيها وفى كواكبها وفى دوراتها وطلوعها وغروبها وشمسها وقرنها واختلاف مشارقها ومغاربها ودورهاها فى الحركة على الدوام - من غير فتور فى حركتها ومن غير تغيير فى سيرها ، بل تجرى جميعا فى منازل مرتبة بحسب مقدار لا يزيد ولا ينقص إلى أن يطوبها الله تعالى على السجل للكتاب وتدرع كواكبها وكثرتها واختلاف ألوانها فيجعلنها يميل إلى الحمرة وبعضها إلى البياض وبعضها إلى اللون الرصاصى . ثم انظر كيفية أشكالها : قبضتها على صورة المقرَّب وبعضها على صورة الحمل والثور والأسد والإنسان ، وما من صورة فى الأرض إلا ولها مثال فى السماء . ثم انظر إلى مسير الشمس فى فللكها فى مدة سنة ، ثم هى تخلق فى كل يوم وتغرب

(١) حديث « ويل لمن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبلته » أى قوله تعالى (ويتفكرون فى خلق السموات والأرض) ثمح .

يسير آخر سخرهاله خالقها ولولا طلوعها وغروبها لما اختلف الليل والنهار ولم تعرف المواقيت ولا طبق الظلام على الدوام أو الضياء على الدوام ، فكان لا يتميز وقت المعاش عن وقت الاستراحة ، فانظر كيف جعل الله تعالى الليل لباسا والنوم سباتا والنهار معاشا ، وانظر إلى ابداعه الليل في النهار والنهار في الليل وإدخاله الزيادة والتقصان عليهما على ترتيب مخصوص . وانظر إلى إماته سير الشمس عن وسط السماء حتى اختلف بسببه الصيف والشتاء والربيع والخريف فإذا انخفضت الشمس من وسط السماء في مسيرها برد الهواء وظهر الشتاء وإذا استوت في وسط السماء اشتد القيظ وإذا كانت قريبا بينهما اعتدل الزمان . وصباحنا السواوات لا مطمع في إحصاء عشر عشرين جزء من أجزائها ، وإنما هذا تنبيه على طريق الفكر ، واعتقد على طريق الجملة أنه ما من كوكب من الكواكب إلا والله تعالى حكم كثيرة في خلقه ثم في مقداره ، ثم في شكله ، ثم في لونه ثم في وضعه من السماء ، وقربه من وسط السماء وبعدة ، وقربه من الكواكب التي مجنبه وبعدة ، وقس على ذلك ما ذكرناه من أعضاء بذلك ، إذا ما من جزء إلا وفيه حكمه بل حكم كثيرة ، وأمر السماء أعظم ، بل لانسبة لعالم الأرض إلى عالم السماء لافي كبر جسم ولا في كثرة معانيه : وقس التفاوت الذي بينهما في كثرة المعاني بما بينهما من التفاوت في كبر الأرض ، فأنت تعرف من كبر الأرض واتساع أطرافها أنه لا يقدر آدمي على أن يدركها ويدور بجوانها ، وقد اتفق الناظرون على أن الشمس مثل الأرض مائة ونيفا وستين مرة ، وفي الاختبار ما يدل على عظمتها ^(١) ثم الكواكب التي تراها أصغرها مثل الأرض ثمانى مرات ، وأكبرها ينتهى إلى قريب من مائة وعشرين مرة مثل الأرض . وبهذا تعرف ارتفاعها وبعمدها ؛ إذ لعبد صارت ترى صفاء ولذلك أشار الله تعالى إلى بسدها فقال (رفع سمعها فسواها) .

وفي الاختبار : أن ما بين كل سماء إلى الأخرى مسيرة خمسمائة عام ^(٢) فإذا كان مقدار كوكب واحد مثل الأرض اضعاها فانظر إلى كثرة الكواكب . ثم انظر إلى السماء التي الكواكب مركوزة فيها وإلى عظمتها . ثم انظر إلى سرعة حركتها وأنت لاتحس بحركتها فضلا عن أن تدرك سرعتها ، لكن لاتشك أنها في لحظة تسير مقدار عرض كوكب ، لأن الزمان من طلوع أول جزء من كوكب إلى تمامه يسير وذلك الكوكب هو مثل الأرض مائة مرة وزيادة ، فقد دار الفلك في هذه اللحظة مثل الأرض مائة مرة ، وهكذا يدور على الدوام وأنت غافل عنه . وانظر كيف عبر جبريل عليه السلام عن سرعة حركته إذ قال له النبي صلى الله عليه وسلم «هل زالت الشمس ؟» فقال : لا . . . نعم ، فقال «كيف تقول لا . . . نعم» فقال : من حين قلت لا إلى أن قلت نعم سارت الشمس خمسمائة عام ^(٣) فانظر إلى عظم شخصها ثم إلى خفة حركتها ، ثم انظر إلى قدرة الفاطر الحكيم كيف أثبت صورتها مع اتساع اكتافها في حدة المين مع صغرهما حتى يجلس على الأرض وتفتح عينيك نحوها فترى جميعها . فهذه السماء بعظمها وكثرة كواكبها لاتنظر إليها بل انظر إلى بارتها كيف خلقها ، ثم أمسكها من غير عمد وترونها ومن غير علاقة من فوقها وكل العالم

(١) الحديث الدال على عظم الشمس رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمر : رأى رسول الله ﷺ الشمس حين غربت فقال «في نار الله الحامية لا ما تزعمها من أمر الله لأهلك ما على الأرض» وللطبراني في الكبير من حديث أبي أمامة «وكل بالشمس تسعة أملاك يرمونها بالنج كل يوم لولا ذلك ما أنت على شيء لأخرته» . (٢) حديث «بين كل سماء إلى سماء خمسمائة عام» أخرجه الترمذي من رواية الحسن عن أبي هريرة وقال غريب ، قال وروى عن أبيوب ويونس ابن عبيد وعلى بن زيد قالوا ولم يسمع الحسن من أبي هريرة ، ورواه أبو الشيخ في العظمة من رواية أبي نصر عت أبي ذر ورجاله ثقات إلا أنه لا يعرف لأبي نصر سمع من أبي ذر . (٣) حديث : أنه قال لجبريل «هل زالت الشمس» فقال : لا . . . نعم ، فقال كيف تقول لا . . . ؟ فقال من قلت : لا ، إلى إن قلت : نعم ، سارت الشمس مسيرة خمسمائة عام ، لم أجد له أصلا .

كبيت واحد والياء سقفه فالمعجب منك أنك تدخل بيت غنى قراء مزوتا بالصبغ بموها بالذهب فلا ينقطع تمجيدك منه ولا تزال تذكره ونصف حسنه طول عمرك ! وأنت أبدا تنظر إلى هذا البيت العظيم وإلى أرضه وإلى سقفه وإلى هوائه وإلى عجائب أمانته وغرائب حيواناته وبدائع تقوشه ثم لا تتحدث فيه ولا تلفت بقبلك إليه ! فما هذا البيت دون ذلك البيت الذى تصفه بل ذلك البيت هو أيضا جزء من الأرض التى هى أخص أجزاء هذا البيت !

ومع هذا فلا تنظر إليه ؛ ليس له سبب إلا أنه بيت ربك هو الذى انقرد ببنائه وترتيبه وأنت قد نسيت نفسك وربك وبيت ربك واشغلت ببطنك وفرجك ؟ ليس لك ثم إلا شهوتك أو حشمتك . وغاية شهوتك أن تملأ بطنك ، ولا تقدر على أن تأكل عشر مائتا كلبه بمهمة فتكون البهيمة فوقك بمشردوجات . وغاية حشمتك أن تقبل عليك عشرة أو مائة من معارفك فيناقون بألسنتهم بين يديك ، ويضمررون خبايا الاعتقادات عليك ، وإن صدقوك في مودتهم ليأكل فلا يملكون لك ولا لأنفسهم تقعا ولا ضرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا ، وقد يكون فى بلدك من أغنياء اليهود والنصارى من يزيد جاهه على جاهك ، وقد اشتغلت بهذا الغرور وغفلت عن النظر فى جمال ملكوت السموات والأرض ثم غفلت عن التمتع بالنظر إلى جلال مالك الملكوت والمالك . وما مثلك ومثل صفلك إلا كمثل النملة تخرج من جحرها الذى حفرت فى فصر مشيد من قصور الملك رفيع البنيان حصين الأركان مزين بالجواري والعلبان وأنواع الذخائر والنفائس ، فإنها إذا خرجت من جحرها ولقيت صاحبها لم تتحدث لو قدرت على التعلق إلا عن بيتها وغذائها وكيفية ادخارها ، فأما حال القصر والمالك الذى فى القصر فهو بمنزل منه وعن التفكير فيه ، بل لا قدرة لها على المجاوزة بالنظر عن نفسها وغذائها وبيتها إلى غيره .

وكما غفلت النملة عن القصر وعن أرضه وسقفه وحيطاته وسائر بنيانه وغفلت أيضا عن سكانه ، فأنت أيضا غافل عن بيت الله سبحانه وعن ملائكته الذين هم سكان سمواته ، فلا تعرف من الهاء إلا ما تعرفه النملة عن سقف بيتك ، ولا تعرف من ملائكة السموات إلا ما تعرفه النملة منك ومن سكان بيتك .

نعم ليس للنملة طريق إلى أن تعرفك وتعرف عجائب قصرك وبدائع صنعة الصانع فيه ، وأما أنت فلك قدرة على أن تجول فى الملكوت وتعرف من عجائبه ما الخلق غافلون عنه . ولنبهض ثنائ الكلام عن هذا النمط فإنه مجال لا آخر له ، ولو استقصينا أعمارا طويلة لم تقدر على شرح ما فضل الله علينا بمعرفته ، وكل ما عرفناه قليل نورد حقير بالإضافة إلى ما عرفة العلماء والأولياء ، وما عرفوه قليل نورد حقير بالإضافة إلى ما عرفة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وجملة ما عرفوه قليل بالإضافة إلى ما عرفة محمد نبينا ﷺ . وما عرفة الأنبياء كلهم قليل بالإضافة إلى ما عرفة الملائكة القربون كإسرافيل وجبريل وغيرهما ثم جميع علوم الملائكة والجن والإنس إذا أضيف إلى علم الله سبحانه لم يستحق أن يسمى علما ، بل هو الذى أن يسمى دعشا وسيرة وقصورا وعجرا أقرب . فسبحان من عرف عبادا ما عرف ثم خاطب جميعهم فقال ﴿ وما أوتيتم من العلم الا قليلا ﴾ .

فهذا بيان معارف الجبل التى تجول فيها فكر المتفكرين فى خلق الله تعالى وليس فيها فكر فى ذات الله ، ولكن يستفاد من الفكر فى الخلق لا عالة معرفة الخلق وعظمته وجلاله وقدره ، وكلما استكثرت من معرفة عجب صنع الله عز وجل كانت معرفتك بجلاله وعظمته أعظم . وهذا كما أنك تعظم عالما بسبب معرفتك بجلاله ، فلا تزال تطلع على غريبة من تصنيفه أو شعره فتزداد به معرفة وتزداد بحسنه له توقيرا وتعظيما واحتراما ، حتى أن كل كلمة من كتابه وكل بيت من أبيات شعره يزيدك علما من قبلك يستدعى التعظيم له فى نفسك . فهكذا تأمل فى خلق الله عز وجل وتصنيفه وتأليفه ، وكل ما فى الوجود من خلق الله وتصنيفه والنظر والفكر فيه لا ينتاها أبدا ، وإنما لكل عبد

منها بقدر ما رزق . فلنتصمر على ما ذكرناه ولننصف إلى هذا ما فصلناه في كتاب الشكر ، فإننا نظرنا في ذلك الكتاب في فعل الله تعالى من حيث هو إحسان إلينا وإنعام علينا . وفي هذا الكتاب نظرنا فيه من حيث إنه فعل الله فقط ، وكل ما نظرنا فيه فإن الطبيعي ينظر فيه ويكون نظره سبب ضلاله وشقاوته ، والموفق ينظر فيه فيكون سبب هدايته وسعادته . وما من ذرة في السماء والأرض إلا والله سبحانه يضل بها من يشاء ويهدي بها من يشاء . فن نظر في هذه الأمور من حيث إنها فعل الله وصنعه استفاد منه المعرفة بجلال الله وعظمته واحتدى به ، ومن نظر فيها قاصرا للنظر عليها من حيث تأثير بعضها في بعض لا من حيث ارتباطها بسبب الأسباب فقد شق وارتدى فتعوذ بالله من الضلال ولسأله أن يمجئنا مرة أقدام الجبال بمنه وكرمه وفضله وجوده ورحمته .

تم الكتاب التاسع من ربيع المنجيات والحمد لله وحده وصلواته على محمد وآله وسلامه ، ينلوه كتاب ذكر الموت وما بعده ، وبه كل جميع الديوان بحمد الله وكرمه .

كتاب ذكر الموت وما بعده

وهو الكتاب العاشر من ربيع المنجيات ، وبه اختتام كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي قسم بالموت وقاب الجبابة ، وكسره ظهور الأكاسرة وقصر به آمال القياصرة الذين لم تزل قلوبهم عن ذكر الموت نافرة ، حتى جاءهم الوجد الحق فأرداهم في الحافرة فنقلوا من القصور إلى القبور ، ومن ضياع المهود إلى ظلمة اللحد ، ومن ملاعبة الجواري والغلمان إلى مقاساة الهوام والديدان ، ومن التعمم بالطعام والشراب إلى التمرغ في التراب ، ومن أنس العشرة إلى وحشة الوحدة ، ومن المضجع الوثير إلى المصرع الوبيل ، فانظر هل وجدنا من الموت حسنا وعزا ، واتخذوا من دونه حجابا وحزنا ، وانظر هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا فسيحان من انفراد بالقهر والاستيلاء ، واستأثر باستحقاق البقاء ، وأذل أصناف الخلق بما كتب عليهم من الفناء ، ثم جعل الموت غلصا للاقتناء وموعدا في حقهم لقاء ، وجعل القبر سجنا للأشقياء وحديسا ضيقا عليهم إلى يوم الفصل والقضاء ، فله الإنعام بالتمتع المتظاهرة ، وله الانتقام بالنقم القاهرة ، وله الشكر في السموات والأرض وله الحمد في الأولى والآخرة ، والصلاة على محمد في المعجزات الظاهرة والآيات الباهرة وعلى آله وأصحابه وسلم تسليما كثيرا .

أما بعد : فليدبر بين الموت مصرعه ، والتراب مضجعه ، والحدود أبنسه ، ومنكر ونكير جليسه ، والقبر مقره ووطن الأرض مستقره ، والقيامة مواعده ، والجنة أو النار مورده ، أن لا يكون له فكر إلا في الموت ولا ذكر إلا له ، ولا استعداد إلا لأجله ، ولا تدبير إلا فيه ، ولا تطلع إلا إليه ، ولا تعرج إلا عليه ، ولا اهتمام إلا به ، ولا حول إلا حوله ، ولا انتظار وترصص إلا له ، وحقيق بأن يدبر نفسه من الموت ويراه في أصحاب القبور ، فإن كل ما هو آت قريب والجميد ما ليس بآت ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « السكس من دان نفسه وعمل

لما بعد الموت (١) « ولئن يتيسر الاستعداد للشيء إلا عند تحدد ذكره على القلب ، ولا يتحدد ذكره إلا عند التذكر بالإصغاء إلى المذكرات له والنظر في المشبهات عليه . ونحن نذكر من أمر الموت ومقدماته ولواحقه وأحوال الآخرة والقيامة والجنة والنار مالا بد للعبد من تذكره على التكرار وملازمة بالافتكار والاستبصار ، ليكون ذلك مستحثا على الاستعداد فقد قرب لما بعد الموت الرحيل فما بقي من العمر إلا القليل والخلق عنه غافلون (اقرب الناس حسابهم وهم في غفلة معرضون) ونحن نذكر ما يتعلق بالموت في شطرين :

الشرط الأول

في مقدماته وتوابعه إلى نفخة الصور ، وفيه ثمانية أبواب

(الباب الأول) في فضل ذكر الموت والترغيب فيه . (الباب الثاني) في ذكر طول الأمل وتقصيره . (الباب الثالث) في سكرات الموت وشده وما يستحب من الأحوال عند الموت . (الباب الرابع) في وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين من بعده (الباب الخامس) في كلام المحضرين من الخلفاء والأمراء والصالحين . (الباب السادس) في تأويل العارفين على الجنائز والمقابر والحكم زيارة القبور . (الباب السابع) في حقيقة الموت وما يلقاه الميت في القبر إلى نفخة الصور . (الباب) فيما عرف من أحوال الموتى بالمكاشفة في المنام .

الباب الأول : في ذكر الموت والترغيب في الإكثار من ذكره

اعلم أن المنهمك في الدنيا المكب على غرورها المحب لشهواتها يغفل قلبه لا محالة عن ذكر الموت فلا يذكر وإذا ذكر به كرهه وفقر منه أولئك هم الذين قال الله فيهم ﴿ قل إن الموت الذي تفرون منه فإنه ملائكم ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون ﴾ ثم الناس إما منهمك ، وإما تأب مبتلى ، أو عارف منه . أما المنهمك : فلا يذكر الموت ، وإن ذكره فبذكره للناسف على دنياه ويشغل بجمته ، وهذا يزيد ذكر الموت من الله بعدا . وأما التأب : فإنه يكثّر من ذكر الموت لينبث به من قلبه الحرف والخشية فينبئ التوبة وربما يكره الموت خيفة أن أن يحتفظه قبل تمام التوبة وقبل إصلاح الزاد ، وهو معذور في كراهة الموت ولا يدخل هذا تحت قوله صلى الله عليه وسلم « من كره لقاء الله كره الله لقاءه » (٢) فإن هذا ليس بكره الموت ولقاء الله وإنما يخاف موت لقاء الله لقصوره وتقصيره ، وهو كالذي يتأخر عن لقاء الحبيب مشتغلا بالاستعداد للقاءه على وجه يرضاه فلا يمد كارهها للقاءه . وعلامة هذا أن يكون أن يكون دائم الاستعداد لا شغل له سواه وإلا التحق بالمنهمك في الدنيا ، وأما العارف : فإنه يذكر الموت دائما لأنه موعده لقاؤه لحبيبه ، والمحب لا ينسى قط موعده لقاء الحبيب ، وهذا في غالب الأمر يستبطنه عجز الموت ويحب مجيئه لينخلص من دار العاصين وينتقل إلى جوار رب العالمين . كما روى عن حذيقه أنه لما حضرته الوفاة قال : حبيب جاء على فاقة لا أفزع من ندم ، اللهم إن كنت تعلم

كتاب ذكر الموت وما بعده

(١) حديث « السكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت » هدم غير مرة .

الباب الأول : في ذكر الموت والترغيب فيه

(٢) حديث « من كره لقاء الله كره الله لقاءه » متفق عليه من حديث أبي هريرة .

«نجا أول هذه الأمة باليقين والزهد وهلك آخر هذه الأمة باليخل والأمل» (١) وقيل بينا عيسى عليه السلام جالس وشيخ يعمل بمسحاة يدير بها الأرض فقال عيسى : اللهم انزع منه الأمل ، فوضع الشيخ المسحاة واطمطبع قلبه ساعة ، فقال عيسى اللهم اردد إليه الأمل ، فقام يعمل فسأله عيسى عن ذلك فقال : بينا أنا أعمل إذ قاتلت نفسي : إلى متى تعمل وأنت شيخ كبير فألقيت المسحاة واضطجعت ثم قالت لي نفسي : والله لا بد لك من عيش ما بقيت ، فقممت إلى مسحاتي . وقال الحسن : قال رسول الله ﷺ « أكلكم يجب أن يدخل الجنة ؟ » قالوا : نعم يا رسول الله قال « قسروا من الأمل وثبوا أجالكم بين أبصاركم واستحيوا من الله حق الحياء » (٢) وكان رسول الله ﷺ يقول في دعائه « اللهم إني أعوذ بك من دنيا تمتنع خير الآخرة ، وأعوذ بك من حياة تمتنع خير الممات ، وأعوذ بك من أمل يمتنع خير العمل » (٣) .

الأنار : قال مطرف بن عبد الله : لو علمت متى أجل لحشيت على نهاب عقلي ؟ ولكن الله تعالى من على عباده بالنفقة عن الموت ولولا النفقة ما تنابوا ويمشوا لأقامت بينهم الأسواق . وقال الحسن : السبو والأمل نعمتان عظيمتان على بني آدم ولولاهما ما مشى المسلمون في الطرق . وقال الثوري بلغني أن الإنسان خلق أحق ولولا ذلك لم ينهاه العيش : وقال أبو سعيد بن عبد الرحمن : إنما عمرت الدنيا بقلة عقول أهلها . وقال سلمان الفارسي رضي الله عنه : ثلاث أعجبتني حتى أضحتني ، مؤمل الدنيا والموت يطلبه وغافل وليس يغفل عنه وضاحك مله فيه ولا يدري أسأخط رب العالمين عليه أم راض ، وثلاث أحزنني حتى أبكتني ، فراق الأحبة — محمد وحزبه — وهول المطلع والوقوف بين يدي الله ولا أدري إلى الجنة يؤمر في أو إلى النار . وأما بعضهم : رأيت زارة بن أبي أوفى بعد موته في المنام فقلت : أي الأعمال أبلغ عندكم ؟ قال : التوكل وقصر الأمل وقال الثوري : الزهد في الدنيا قصر الأمل ، ليس يأكل الفليظ ولا لبس العباءة . وسأل الفضل بن فضالة ربه أن يرفع عنه الأمل فنهيت عنه شهوة الطعام والشراب ، ثم دعا ربه فرد عليه الأمل ، فرجع إلى الطعام والشراب ، وقيل الحسن : يا أبا سعيد ألا تسأل فيصلك ؟ فقال الأمر أعجل من ذلك . وقال الحسن : الموت معقود بثوابيكم والدنيا تطوى من وراءكم وقال بعضهم أنا كرجل ماد عنقه والسيوف عليه ينظر متى تضرب عنقه . وقال داود الطائي : لو أملت أن أغشى شهرا لأبقي قد أتيت عظما ، وكيف أو مل ذلك وأرى الفجائع تنشى الخلائق في ساعات الليل والنهار ؟ وحكى أنه جاء شفيق الباهلي إلى أستاذه له يقال له أبو هاشم الرواسي - وفي طرف كسائه شيء مصرور - فقال له أستاذه : إيش هذا معك ؟ فقال : لو زات دفعها إلى أخ لي وقال : أحب أن تغطر عليها فقال يا شفيق وأنت تحدث نفسك أنك تبقى إلى الليل لا لكنتك أبدا ، قال : فأعاني في وجهي الباب ودخل . وقال عمر بن عبد العزيز في خطبته : إن لكل سفر زادا لعمالة فتودوا لسفركم من الدنيا إلى الآخرة التقي ، وكونوا كن عابدين ما أعداهم من ثوابه وعقابه ترغبوا وترهبوا ، ولا يطولن عليكم الأسد ينشق قلوبكم وتتقادوا لعدوكم ، فانه واقه ما بسط أمل من لا يدري له له لا يصبح بعد مسائه ولا يمس بعد صباحه ، وربما كانت بين ذلك خطافات المتأبى ، وكم رأيت ورأيت من كن بالدينيا مغترا ، وإتمسا تفرعين من

- (١) حديث «نجا أول هذه الأمة باليقين والزهد وهلك آخر هذه الأمة باليخل والأمل» أخرجه ابن أبي الدينامن روية ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . (٢) حديث الحسن « أكلكم يجب أن يدخل الجنة ؟ » قالوا نعم يا رسول الله قال « قسروا من الأمل ... الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا فيه هكذا من حديث الحسن مرسل . (٣) حديث كان رسول الله ﷺ يقول في دعائه « اللهم إني أعوذ بك من أمل يمتنع خير الآخرة وأعوذ بك من حياة تمتنع الممات وأعوذ بك من دنيا تمتنع خير العمل » أخرجه ابن أبي الدنيا فيه من رواية حوشب عن النبي ﷺ وفي إسناده ضعف وجهالة ولا أدري من حوشب .

ما أعلم لمنحكم قليلا وليكنتم كثيرا^(١) وذكر عند رسول الله ﷺ رجل فأحسنوا الثناء عليه ، فقال « كيف ذكر صاحبكم الموت ؟ » قالوا : ما كنا نكاد نسمعه يذكر الموت قال « فإن صاحبكم ليس هناك^(٢) » وقال ابن عمر رضي الله عنهما : آتيت النبي ﷺ — عاشر عشرة — فقال رجل من الأنصار : من أكيس الناس وأكرم الناس يارسول الله ؟ فقال « أكثرهم ذكرا للموت وأنشدتم استعدادا له أوئلكم له الأكياس ذميرا بشرق الدنيا وكرامة الآخرة^(٣) » .

وأما الآثار ؛ فقد قال الحسن رحمه الله تعالى فضح الموت الدنيا فلم يترك لشي لب فرحا . وقال الزبيدي بن خثيم : ما غائب ينتظره المؤمن خيرا له من الموت ، ولكن يقول : لا تصعروا بي أحدا رسولوني إلى ربى سلا .

وكتب بعض الحكماء إلى رجل من إخوانه : يا أخى احذر الموت في هذه الدار قبل أن تصير إلى دار تنفى فيها الموت فلا تحمد . وكان ابن سيرين إذا ذكر عنده الموت مات كل عضو منه : وكان عمر بن عبد العزيز يجمع كل ليلة الفقهاء فيتذاكرون الموت والقيامة والآخرة ، ثم يكونون حتى كأن بين أيديهم جنازة . وقال إبراهيم التيمي : شيطان قطعا حتى لذة الدنيا ؛ ذكر الموت والوقوف بين يدي الله عز وجل . وقال كعب : من عرف الموت هانت عليه مصائب الدنيا وهمومها . وقال سطرط : رأيت فيما يرى النائم كأن قائلا يقول سنى وسط مسجد البصرة — قطع ذكر الموت لقلوب الخائفين قواحه ما تراه إلا والهمين . وقال أشعث : كنا ندخل على الحسين فأنما هو النار وأمر الآخرة وذكر الموت . وقالت صفية رضي عنها : إن امرأة اشتكت إلى عائشة رضي الله عنها فساوة قلها فقالت : أكثرى ذكر الموت يرق قلبك ، ففعلت فرق قلها فجاءت تشكر عائشة رضي الله عنها . وكان عيسى عليه السلام إذا ذكر الموت عنده يقطر جملده دما . وكان داود عليه السلام إذا ذكر الموت والقيامة يبكي حتى تتخلخ أوصاله ، فإذا ذكر الرحمة رجعت إليه نفسه . وقال الحسن : ما رأيت قاطلا قط إلا أصعب من الموت حنزا وعليه حريتا .

وقال عمر بن عبد العزيز لبعض العلماء : عظمي ؟ فقال : لست أول خليفة يموت ؟ قال زدي ، قال : ليس من آياتك أحد إلى آدم إلا ذاق الموت وقد جاءت نوبتك ، فبكي عمر لذلك . وكان الربيع بن خثيم قد حفر قبراً في داره فكان ينام فيه كل يوم مرات يستديم بذلك ذكر الموت وكان يقول : لو فارقت ذكر الموت قلبي ساعة واحدة لفسد . وقال مطرف بن عبد الله بن الشخير : إن هذا الموت قد نصص على أهل التعميم ليعيهم فاعطبلوا نميا لأموت فيه . وقال عمر بن عبد العزيز لعنيسة : أكثر ذكر الموت فإن كنت واسع العيش ضيقه عليك وإن كنت ضيق العيش وسعه عليك . وقال أبو سليمان الداراني : قلت لأم هرون ، أتحبين الموت ؟ قالت : لا ، قلت : لم ؟ قالت : لو عصيت آدميا ما اشتبهت لقاءه فكيف أحب لقاءه وقد عصيت .

بيان الطريق في تحقيق ذكر الموت

احمل أن الموت هائل وخطره عظيم وغفة الناس عنه لقلة فكرهم فيه وذكرهم له ، ومن يذكره ليس يذكره بقلب فارح بل بقلب مشغول بشهوة الدنيا فلا يتجمع ذكر الموت في قلبه . فالطريق فيه أن يفرغ القلب من كل شيء .

(١) حديث : خرج رسول الله ﷺ إلى المسجد فإذا قوم يتحدثون ويضحكون فقال « اذكروا الموت... الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا في الموت من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف . (٢) حديث : ذكر عند رسول الله ﷺ رجل فأحسنوا الثناء عليه فقال « كيف كان ذكر صاحبكم للموت... الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا في الموت من حديث انس وابن المبارك في الزهد قال أخبرنا مالك بن مغول فذكره بلاغا بزيادة فيه . (٣) حديث ابن عمر : آتيت النبي ﷺ — عاشر عشرة — فقال رجل من الأنصار : من أكيس الناس... الحديث » أخرجه ابن ماجه مختصرا وابن أبي الدنيا بكامله بإسناد جيد .

الا عن ذكر الموت الذي هو بين يديه ، كالذي يريد أن يسافر الى مفازة خطرة أو يركب البحر فإنه لا يفكر الا فيه ، فإذا باشر ذكر الموت قلبه فيوشك أن يؤثر فيه وعند ذلك يقل فرحه وسروره بالدنيا ويتكسر قلبه . وأنجع طريق فيه أن يذكر ذكر أشكاله وأفرانه الذين مضوا قبله فيتذكر موتهم ومصارعهم تحت التراب ، ويتذكر صورهم في مناصبهم وأحوالهم ، ويتأمل كيف عا التراب الآن حسن صورهم . وكيف تبدلت أجزاؤهم في قبورهم ، وكيف أرموا لنساءهم وأيتعوا أولادهم وضيعوا أموالهم ، وخلت منهم مساجدهم وبجاسمهم ، وانقطعت آثارهم ، فهما تذكر رجل رجلا وفصل في قلبه حاله ، وكيفية موته وتوهم صورته ، وتذكر نشاطه وترده وتأمله للعيش والبقاء ، ونسيانه للموت وانخداعه بمواناة الأسباب ، وركونه الى القوة والشباب ، وميله الى الضحك والظهور وغفلته عما بين يديه من الموت الذريع والمهلك السريع . وأنه كيف كان يتردد والآن قد تدمت رجلاه ومفاصله . وأنه كيف كان ينطق وقد أكل الدود لسانه . وكيف كان يضحك وقد أكل التراب أسنانه . وكيف كان يدبر لنفسه ما يحتاج اليه — الى عشر سنين — في وقت لم يكن يشه وبين الموت الا شهر وهو غافل عما يراد به ، حتى جاءه الموت في وقت لم يحتسبه ، فانتكشف له صورة الملك وقرع سمع النداء اما بالجنة أو بالنار ، فعند ذلك ينظر في نفسه أنه مثلهم وغفلة كففتهم وستكون غافته كما قففتهم .

قال أبو الدرداء رضي الله عنه : اذا ذكرت الموتى فعد نفسك كأحدهم . وقال ابن مسعود رضي الله عنه : السعيد من وعظ بغيره . وقال عمر بن عبد العزيز : ألا ترون أنكم تجهزون كل يوم غاديا أو راتما الى الله عز وجل تضعونه في صدع من الأرض قد تودع التراب وخلف الأحباب وقطع الأسباب .

فعلامة هذه الأفكار وأمثالها مع دخول المقابر ومشاهدة المرضى هو الذي يحدد ذكر الموت في القلب حتى يفلب عليه بحيث يصير نصب عينيهِ ، فعند ذلك يوشك أن يستمد له ويتجاني عن دار التروير ، والا فالذكر بظاهر القلب وعذبة اللسان قليل الجدوى في التحذير والتنبيه ، ومهما طالب قلبه بشئ من الدنيا ينبغي أن يتذكر في الحال أنه لا بد له من مفارقتها . نظر ابن مطيع ذات يوم الى داره فأعجبه حسنها ثم بكى فقال : والله ولا الموت لكنت بك مسرورا ولولا ما نصير اليه من ضيق القبور لفرت بالدنيا أعيننا ، ثم بكى بكاء شديدا حتى ارتفع صوته .

الباب الثاني

في طول الأمل وفضيلة قصر الأمل ، وسبب طوله وكيفية معالجته

فضيلة قصر الأمل

قال رسول الله ﷺ لعبد الله بن عمر « اذا أصبحت فلا تتحدث نفسك بالمساء واذا أمسيت فلا تتحدث نفسك بالصباح وخذ من حياتك لموتك ومن صحبتك لسقمك فانك يا عبد الله لاتدري ما اسلمك هذا » (١) وروى علي كرم الله وجهه أنه ﷺ قال « ان أشد ما أخاف عليكم خصلتان : اتباع الهوى وطول الأمل فأما اتباع فإنه يصد عن الحق وأما طول الأمل فإنه الحب للدنيا » ثم قال ألا ان الله تعالى يعطي الدنيا من يحب ويبييض ، واذا أحب عبدا أعطاه

الباب الثاني في طول الأمل

(١) حديث : قال لعبد الله بن عمر « إذا أصبحت فلا تتحدث نفسك بالمساء . الحديث » أخرجه ابن حبان ورواه البخاري من قول ابن عمر في آخر حديث « كن في الدنيا كأنك غريب . »

من أبناء الدنيا ، ألا أن الدنيا قد ارتحلت مولية إلا أن الآخرة قد ارتحلت مقبلة ، ألا وإنكم في يوم عمل ليس فيه حساب ألا وإنكم توشكون في يوم حساب ليس فيه عمل ^(١) وقالت أم المنذر : اطلع رسول الله ﷺ ذات عشية إلى الناس فقال « أيها الناس أما تستحون من الله » قالوا : وما ذاك يا رسول الله ؟ قال تجسمون مالا تأكلون وتأملون مالا تدركون وتبنون مالا تسكنون ^(٢) وقال أبو سعيد الخدري : اشترى أسامة بن زيد من زيد بن ثابت وليلة بمائة دينار - إلى شهر - فسمعت رسول الله ﷺ يقول « ألا تسجدون من أسامة المشتري إلى شهر ، إن أسامة لطويل الأمل والذي نفسي بيده ما طرفت عيناى إلا ظننت أن شفرى لا يلتقيان حتى يقبض الله روحى ولا رفعت طرفى إذ ظننت أنى واضعه حتى أقبض ، ولا لقيت لقمة إلا ظننت أنى لأسينها حتى أغص بها من الموت » ثم قال « يا بنى آدم إن كنتم تعلمون قعدوا أنفسكم من الموت والذي نفسي بيده ^(٣) (إن ما وعدون لآت وما أنتم بمعجزين) ^(٤) وعن ابن عباس رضى الله عنهما : أن رسول الله ﷺ كان يخرج يهريق للماء فيمسح بالتراب ، فأقول له : يا رسول الله إن الماء منك قريب فيقول « ما يدري لعل لا أبلغه ^(٥) » وروى أنه ﷺ أخذ ثلاثة أعواد ففرز عودا بين يديه ، والآخر إلى جنبه ، وأما الثالث فأبده ، فقال « هل تدرون ما هذا » قالوا : اقتورسوله أعلم ، قال « وهذا الإنسان وهذا الأجل وذلك الأمل يتعامله ابن آدم ويختلجه الأجل يوم الأمل ^(٦) » وقال عليه السلام « مثل ابن آدم وإلى جنبه تسعون مئة إن أخطأه المنايا وقع في الحرم ^(٧) » قال ابن مسعود : هذا المرء وهذه الخوف حوله شوارع إليه ، والحرم وراء الخوف ، والأمل وراء الحرم ، فهو يؤمل وهذه الخوف شوارع إليه فأبها أمر به أخذه فان أخطأه الخوف قتله الحرم وهو ينتظر الأمل . وقال عبد الله بن مسعود خطبنا رسول الله ﷺ خطبا مريبا ، وخطب وسط خطا ، وخطب خطوا إلى جنب الخط ، وخطب خطا خارجا وقال « أتدرون ما هذا » قلنا الله ورسوله أعلم ، قال « هذا الإنسان - لخطب الذى فى الوسط - وهذا الأجل عيط به ، وهذه الأمراض - المتلوط التى حوله - تنشه إن أخطأ هذا شهنا ، وذلك الأمل - ببنى الخط الخارج ^(٨) » وقال رسول الله ﷺ « يوم ابن آدم ويبقى معه اثنتان الحرص والأمل ^(٩) » وفى رواية « وتشب معه اثنتان الحرص على المال والحرص على العمر » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث طى « إن أشدما أخاف عليكم خصلتان اتباع الهوى وطول الأمل ... الحديث » بطوله أخرجه ابن أبي الدنيا فى كتاب قصر الأمل ورواه أيضاً من حديث جابر بنحوه وكلامها ضعيف . (٢) حديث أم المنذر « أيها الناس أما تستحون من الله تعالى » قالوا : وما ذاك يا رسول الله ؟ قال « تجسمون مالا تأكلون ... الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا ومن طريقه البيهقى فى الشعب بإسناد ضعيف وقد تقدم . (٣) حديث أبي سعيد : اشترى أسامة ابن زيد بن ثابت وليلة بمائة دينار - إلى شهر فسمعت رسول الله ﷺ يقول « ألا تسجدون من أسامة ... الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا فى قصر الأمل والطبرانى فى مسند الشاميين وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى الشعب بسند ضعيف . (٤) حديث ابن عباس : كان يخرج يهريق الماء فيمسح بالتراب فأقول الماء منك قريب فيقول « ما يدري لعل لا أبلغه » أخرجه ابن المبارك فى الزهد وابن أبي الدنيا فى قصر الأمل والزارى بسند ضعيف . (٥) حديث : أنه أخذ ثلاثة أعواد بين يديه ... الحديث . أخرجه أحمد وابن أبي الدنيا فى قصر الأمل واللفظ له الرامهرمزي فى الأمثال من رواية أنى المتوكل التاجى عن أبي سعيد الخدري وإسناده حسن ورواه ابن المبارك فى الزهد وابن أبي الدنيا أيضاً من رواية أنى المتوكل مرسل . (٦) حديث : مثل ابن آدم وإلى جنبه تسعون مئة ... الحديث » أخرجه الترمذى من حديث عبد الله بن الشخير وقاله حسن . (٧) حديث ابن مسعود : خطب لنا رسول الله ﷺ خطبا مريبا وخطب وسط خطا ... الحديث » رواه البخارى . (٨) حديث أنس : يوم ابن آدم ويبقى معه اثنتان : الحرص والأمل » وفى رواية « وتشب معه اثنتان : الحرص على العمر » ورواه مسلم باللفظ الثانى وابن أبي الدنيا فى قصر الأمل باللفظ الاول بإسناد صحيح .

أن الفقير أحب إلى من الغني والسم أحب من الصحة والموت أحب إلى من العيش قبل على الموت حتى ألقاك فأذن النائب معذور في كراهة الموت ، وهذا معذور في حب الموت وتمنيه ، وأعلى منها رتبة من فوض أمره إلى الله تعالى فصار لا يختار لنفسه موتاً ولا حياة ، بل يكون أحب الأشياء إليه أحبها إلى مولاه . فهذا قد انتهى بفرط الحب والولاء إلى مقام التسليم والرضا وهو الناية والمنتهى . وعلى كل حال ففي ذكر الموت ثواب وفضل ، فإن الختمك أيضاً يستفيد بذكر الموت التحاقاً عن الدنيا إذ ينهض عليه نعيمه ويكدر عليه صفولته ، وكل ما يكدر على الإنسان اللذات والشهوات فهو من أسباب النجاة .

بيان فضل ذكر الموت كيفما كان

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أكثروا من ذكر هادم اللذات ^(١) » ومعناه نهضوا بذكره اللذات حتى ينقطع كونكم إليها فقتلوا على الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم « لو تعلم البهائم من الموت ما يعلم ابن آدم ما أكلت منها سمينا ^(٢) » وقالت عائشة رضي الله عنها : يا رسول الله هل يحشر مع الشهداء أحد ؟ قال « نعم من يذكر الموت في اليوم واليلة عشرين مرة ^(٣) » وإنما سبب هذه الفضيلة كلها أن ذكر الموت يوجب التجافي عن دار الفرور ويتقاضى الاستعداد للأخرة ، والغفلة عن الموت تدعو إلى الانهماك في شهوات الدنيا ، وقال صلى الله عليه وسلم « تحفة المؤمن الموت ^(٤) » وإنما قال هذا لأن الدنيا سجن المؤمن إذ لا يزال فيها في عتاء من مقاساة نفسه ورياسة شهواته ومداغة شيطانه ، فالموت إطلاق له من هذا المذاب ، والإطلاق تحفة في حقه . وقال صلى الله عليه وسلم « الموت كفارة لكل مسلم ^(٥) » وأراد بهذا : المسلم حقاً المؤمن صدقاً الذي يسلم المسلمون من لسانه ويده ويحقق فيه أخلاق المؤمنين ولم يتدنس من المعاصي إلا بالهم والصفائر ، فالموت يطهرها منها ويكفرها بعد اجتبابه الكيماثر وإقامته القرائض . قال عطاء الخراساني : مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمجلس قد استعمل فيه الضحك فقال « شوبوا مجلسكم بذكر مكر اللذات » قالوا : وما مكر اللذات ؟ قال « الموت ^(٦) » وقال أنس رضي الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أكثروا من ذكر الموت فإنه يحصص الذنوب ويذهب في الدنيا ^(٧) » وقال صلى الله عليه وسلم « كني بالمولود مفرقا ^(٨) » وقال عليه السلام « كني بالموت واعظا ^(٩) » وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسجد فإذا قوم يتحدثون ويضحكون ، فقال « اذكروا الموت أمات والذي نفسي بيده لو تعلمون

(١) حديث « أكثروا من ذكر هادم اللذات » أخرجه الترمذي وقال حسن والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة وقد تقدم . (٢) حديث « لو تعلم البهائم من الموت ما يعلم ابن آدم ما أكلت منها سمينا » أخرجه البيهقي في الشعب من حديث أم حبيبة الجونية وقد تقدم . (٣) حديث : قالت عائشة هل يحشر مع الشهداء أحد ؟ قال « نعم من يذكر الموت في اليوم واليلة عشرين مرة » تقدم . (٤) حديث « تحفة المؤمن الموت » أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب اللوت والطبراني والحاكم من حديث عبد الله بن عمر مرسلاً بسند حسن .

(٥) حديث « الموت كفارة لكل مسلم » أخرجه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب والخطيب في التاريخ من حديث أنس قال ابن العربي في سراج اللريدين إنه حسن صحيح وضعفه ابن الجوزي وقد جمعت طرقه في جزء .

(٦) حديث عطاء الخراساني : مر النبي ﷺ بمجلس قد استعمل الضحك فقال « شوبوا مجلسكم بذكر مكر اللذات ... الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا في اللوت هكذا مرسلاً وروياه في أمالي الحلال من حديث أنس ولا يصح . (٧) حديث أنس « أكثروا من ذكر الموت فإنه يحصص الذنوب ويذهب في الموت بإسناد ضعيف

حدا . (٨) حديث « كني بالمولود مفرقا » أخرجه الحرث بن أبي أسامة في مسنده من حديث أنس وعراك بن مالك بسند ضعيف » ورواه ابن أبي الدنيا في البر الوصلة من رواية أبي عبد الرحمن الحبلي مرسلاً . (٩) حديث « كني بالمولود واعظا » أخرجه الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عمار بن ياسر بسند ضعيف وهو مشهور من قول الفضيل بن عياض رواه البيهقي في الزهد .

وتق بالنجاة من عذاب الله تعالى ، وإنما يفرح من أمن أهوال القيامة فأما من لا يداوى كلما إلا أصابه جرح من ناحية أخرى فكيف يفرح ؟ أعود بالله من أن أماركم بما لا أنهى عنه نفسى فخصر صفتى وتظهر عيى وتبد مسكتى فى يوم يبدو فيه النفى والفقر والموازن فيه منصوبة ، لقدعنتيم بأمر لو عنت به النجوم لاندكرت ولو عنت به الجبال لدايت ولو عنت به الأرض لتفقت ، أما تعلمون أنه ليس بين الجنة والنار منزلة وإنما صائرون إلى أحدهما . وكتب رجل إلى أخ له : أما بعد ؛ فإن الدنيا حلم والآخرة يقظة والمتوسط بينهما الموت ونحن فى أضغاث أحلام والسلام .

وكتب آخر إلى أخ له : إن الحزن على الدنيا طويل والموت من الإنسان قريب ولتقص فى كل يوم منه نصيب ، وللبلاء فى جسمه ديب ، فإد قبل أن تنادى بالرحيل والسلام . وقال الحسن : كان آدم عليه السلام — قبل أن يخطئ — أمه خلف ظهره وأجهل بين عينيه فلما أصاب الخطيئة حول لجلل الله بين عينيه وأجهل خلف ظهره . وقال عبد الله بن سميح : سمعت أبا يقول : أيها المغتر بطول صحته أمارأيت ميتا قط من غير سقم ، أيها المغتر بطول المهلة أمارأيت مأخوذا قط من غير عدة ، إنك لو فكرت فى طول عمرك لتسيت ماقد تقدم من لذاتك أيا لصحة تغفرون أم بطول العافية تفرحون ، أم الموت تأمنون أم على ملك الموت تجفرون إن ملك الموت إذا جاء لا يمنه منك نزوة مالك ولا كثرة احتشادك ، أما علمت أن ساعة الموت ذات كرب وغصص وندامة على التريط ، ثم يقال رحم الله عبدا عمل لما بعد الموت ، رحم الله عبدا نظر لنفسه قبل زول الموت ، وقال أبو زكريا النيسابى : بينما سليمان بن عبد الملك فى المسجد الحرام إذ أتى بصحبه منقور ، فطلب من يقرؤه ، فأق برهبن منبه فإذا فيه : ابن آدم إنك لو رأيت قرب مايق من أجلك لهدت فى طول أملك ولرغبت فى الزيادة من عمك ولتصرت من حرصك وحيك ، وإنما يلقاك غدا تملك لو قد زلت بك قدمك وأسلبك أملك وحشمك وقارقك الوالد والقريب ورفضك الولد والنسب ، فلا أنت إلى دنياك عائد ولا فى حسناك زائد ، فاعمل ليوم القيامة قبل الحسرة والندامة ، فبكى سليمان بكاء شديدا .

وقال بعضهم : رأيت كتابا من عهد بن يوسف إلى عبد الرحمن بن يوسف ؛ سلام عليك فإني أحمد الله إليك الذى لا إله إلا هو أما بعد فإني أحذرك متحولا من دار مهلك إلى دار إقامتك وجزا أعمالك ، قصير فى قرار باطن الأرض بمداهرها فإيا نيك متكر ونكير فيقعدا نك وينتھرا نك فإن يكن الله معك فلا بأس ولا حشوا لافاة ، وإن يكن غير ذلك فأعذنى الله وإياك من سوء مصرع وضيق مضجع ، ثم تبلىك مصيبة الحشر ونفخ الصور وقيام الجبار لفصل قضاء الخلاق وخلاء الأرض من أهلها والسبوات من سكانها فباحث الأسرار وأسهرت النار ووضعت الموازين وجمى بالتيبين والشهداء وقضى بينهم بالحق وقيل الحد رب العالمين ، فكم من مفتضح ومستور وكم من هالك وناج وكم من معذب وسرحوم ، فإيا ليت شعري ما حال وحالك يومئذ فى هذا ما هم القذات وقصر عن الأمل وأيقظ التائبين وحذر الغافلين ، أأنا الله وإياكم على هذا الخطر العظيم وأوقع الدنيا والآخرة من قلبى وقلبك موقعهما من قلوب المتقين ، فإنا نحن به وله والسلام .

وخطب عمر بن عبدالعزيز ؛ غدا لله وأنى عليه وقال : أيها الناس إنكم لم تخلقوا عبثا ولن تتركوا سدى ، وإن لكم معادا جميعكم فيه للحكم والتفصل فيما بينكم ، غدا وشق غدا عيد أخرجه الله من رحمة الله وسمت كل شىء وجهته إلى عرضها السموات والأرض ، وإنما يكون الأمان غدا لمن خاف واتقى وباع قليلا بكثير وفانيا بياق وشقوة بسمادة ، ألا ترون أنكم فى أسلاب المالكين وسيخلف بدمى الباقون ألا ترون أنكم فى كل يوم تشيعون فإياي وراحمي إلى الله عز وجل قد قضى نحبه وانقطع أمله فقصوه فى بطن صدع من الأرض غير مود ولا مبد ،

قد خلع الأسباب وفارق الأحباب وواجه الحساب ، وإيم الله إني لأقول مقالتي هذه ولا أعلم عند أحدكم من الذنوب أكثر مما أعلم من نقي . ولكنها سنن من الله عادة أمر فيها بطاعته وأنهى فيها عن معصيته واستغفر الله ، ووضع له على وجهه وجعل يبي حتى بكت دموعه لحية وما عاد إلى مجلسه حتى مات . وقال القمقام بن حكيم : قد استعددت للبوت منذ ثلاثين سنة فلو أناني ما أحبيت تأخير شيء من شيء . وقال الثوري : رأيت شيخا في مسجد الكوفة يقول : أناني هذا المسجد منذ ثلاثين سنة أنتظر الموت أن يزل بي ، ولو أناني ما أمرته بشيء ولا نهيت عن شيء ، ولا لي على أحد شيء ولا لأحد عندي شيء . وقال عبد الله بن ثعلبة : تضحك ولعل أكفائك قد خرجت من عند القصار . وقال أبو محمد بن علي الزاهد : خرجنا في جنازة بالكوفة وخرج فيها داود الطائي فأنقذ فقعد ناحية وهي تدفن ، فجئت فقعدت قريبا منه فتكلم فقال : من خاف الوعيد قصر عليه البعيد ، ومن طال أمله ضعف عمله وكل ما هو آت قريب واعلم بالشيء أن كل شيء يشغلك عن ربك فهو عليك مشغوم ، واعلم أن أهل الدنيا جميعا من أهل القبور إنما يندمون على ما يخلفون ويفرحون بما يقدمون ، فإندم عليه أهل القبور أهل الدنيا عليه يقتلون وفيه يتنافسون وعليه عند القضاء يحتصمون ، وروى أن مروفا الكرخي رحمه الله تعالى أقام الصلاة ، قال محمد بن أبي توبة فقال لي تقدم ، فقلت : إني إن صليت بك هذه الصلاة لم أصل بك غيرها ، فقال معروف : وأنت تحدث نفسك أن تصلي صلاة أخرى نموذبا لله من طول الأمل فإنه يمنع من خير العمل . وقال عمر بن عبد العزيز في خطبته : إن الدنيا ليست بدار قرار كدار كتب الله عليها الفناء ، وكتب على أهلها الظلم عنها ، فكمن من عامر موثق عما قليل يخرب ومن كمن مقيم منتبها عما قليل يظلم ، فأحسنوا رحمكم الله منها الرحلة بأحسن ما يحضركم من الثقة وتزودوا فإن خير الزاد التقوى ، إنما الدنيا كفي غلال قلص فذهب ، بينما ابن آدم في الدنيا يناقش وهو قرير العين إذ دعاه الله بقدره ودماء يوم حنقه فسلبه آثاره ودنياه : وصير لقوم آخرين مصانعه ومغناه ، إن الدنيا لا تسر بقدر ما تضر لأنها تسر قليلا وتحزن طويلا . وعن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه أنه كان يقول في خطبته : أين الوضأة الحسنة وجوههم المحجوبين بشبابهم ؟ أين الملوك الذين بنوا المدائن وحسبوا بالحيطان ؟ أين الذين كانوا يعطون الغلبة في مواطن الحرب ؟ قد تضعض بهم الدهر فأصبحوا في طلبات القبور ، الوسا الوسا ، ثم النجا النجا !

بيان السبب في طول الأمل وعلاجه

اعلم أن طول الأمل له سببان ، أحدهما : الجهل ، والآخر : حب الدنيا .

أما حب الدنيا : فهو أنه إذا أسس بها وبشهواتها وعلاقاتها تقل على قلبه مفارقتها ، فامتنع قلبه من الفكر في الموت الذي هو سبب مفارقتها ، وكل من كره شيئا دفعه عن نفسه . والإنسان مشغول بالأماني الباطلة فيمنع نفسه أبدا بما يوافق مراده ، وإنما يوافق مراده البقاء في الدنيا ، فلا يزال يتوهمه ويقدره في نفسه ويقدر توابع البقاء وما يحتاج إليه من مال وأهل ودار وأصدقاء ودواب وسائر أسباب الدنيا ، فيصير قلبه حاكفا على هذا الفكر موقفا عليه ، فيلهو عن ذكر الموت فلا يقدر فربه . فإن خطر له في بعض الأحوال أمر الموت والحاجة إلى الاستعداد له سوف ووعده نفسه وقال : الأيام بين يديك إلى أن تكبر ثم تتوب ، وإذا كبر فيقول : إلى أن تصير شيخا . فإذا صار شيخا قال : إلى أن تفرغ من بناء هذه الدار وعمارة هذه الضيعة ، أو ترجع من هذه السفرة ، أو تفرغ من تدبير هذا الولد وجهازه وتدبير مسكن له ، أو تفرغ من قهر هذا العدو الذي يشمت بك . فلا يزال يسوف ويؤخر . ولا يخوض في شغل إلا ويتعلق باتمام ذلك الشغل عشرة أشغال أخر ، وهكذا على التدريج

يؤخر يوما بعد يوم ويقضى به شغل إلى شغل بل إلى أشغال إلى أن تحتطفه المنيّة في وقت لا يحسبها ، فتطول عند ذلك حسرته وأكثر أهل النار وصياحهم من سوف يقولون : واحزننا من سوف . والمسوف المسكين لا يدري أن الذي يدعوهُ إلى التسويف اليوم هو مومه غدا ، وإنما يزداد بطول المدة قوة ورسوخا ، وظن أنه يتصور أن يكون للناقص في الدنيا والحافظ لها فراغ قط ومهيات ! فما يفرغ منها إلا من طرحها :

فما قضى أحد منها لباته وما انتهى أرب إلا إلى أرب

وأصل هذه الأمانى كلها حب الدنيا والأنس بها والغفلة عن معنى قوله صلى الله عليه وسلم « أحب من أحببت فإنك مفارقة » .

وأما الجهل : فهو أن الإنسان قد يعمل على شيئا به فيستبعد قرب الموت مع الشباب ، وليس يشكر المسكين أن مشايخ بلده لوعدا لكانوا أقل من عشر رجال البلد ، وإنما قلوا لأن الموت في الشباب أكثر قال أن يموت شيخ يموت ألف صبي وشاب . وقد يستبعد الموت لصحته ويستبعد الموت لجأه ، ولا يدري أن ذلك غير بعيد ، وإن كان ذلك بعيدا فالمرض لجأه غير بعيد . وكل مرض قائما يقع لجأه ، وإذا مرض لم يكن الموت بعيد ، ولو تفكر هذا الغافل وعلم أن الموت ليس له وقت مخصوص من شباب وشيب وكهولة ومن صيف وشتاء وخريف وربيع من ليل ونهار لعظم استشعاره واشتغال بالاستعداد له ولكن الجهل بهذه الأمور وحب الدنيا دعواه إلى طول الأمل وإلى الغفلة عن تقدير الموت القريب ، فهو أبدا يظن أن الموت يكون بين يديه ولا يقدر نزوله به ووقوعه فيه ، وهو أبدا يظن أنه يشيع الجنائز ولا يقدر أن تشيع جنازته ، لأن هذا قد تكرر عليه وألفه وهو مشاهدة موت غيره فأما موت نفسه فلم يألفه ولم يتصور أن يألفه فإنه لم يقع ، وإذا وقع لم يقع دفعة أخرى بعد هذه ، فهو الأول والآخر وسبيله أن يقبس نفسه بخيره ويعلم أنه لابد وأن تحصل جنازته ويدفن في قبره ، ولعل اللين الذي يغطي به لحدده قد ضرب وفرغ منه وهو لا يدري فتسويفه جهل محض .

وإذا عرفت أن سببه الجهل وحب الدنيا فعلاجه دفع سببه .

(أما الجهل) فيدفع بالفكر الصافي من القلب الحاضر وبسماع الحكمة البالغة من القلوب العاهرة

(وأما حب الدنيا) فالعلاج في إخراجها من القلب شديد وهذا الداء العضال الذي أعيا الأولين والآخرين علاجه ؛ ولا علاج له إلا الإيمان باليوم الآخر وبما فيه من عظيم العقاب وجزيل الثواب ، وبما حصل له اليقين بذلك ارتحل عن قلبه حب الدنيا ، فإن حب الخطير هو الذي يحو عن القلب حب الحفير . فإذا رأى حقارة الدنيا وقاسمة الآخرة استشكف أن يلفظ إلى الدنيا كلها وإن أعطى ملك الأرض من المشرق إلى المغرب ، وكيف وليس عنده من الدنيا الا قدر يسير مكدر متفص . فكيف يفرج بها أو يترسخ في القلب حبها من مع الإيمان بالآخرة ؟ فنسأل الله تعالى أن يرينا الدنيا كما أراها الصالحين من عباده . ولا علاج في تقدير الموت في القلب مثل النظر إلى من مات من الأقران والأشكال وأنهم كيف جاءهم الموت في وقت لم يحسبوا . أما من كان مستعدا فقد فاز فوزا عظيما ، وأما من كان مغرورا بطول الأمل فقد خسر خسرانا ميّنا . فليظفر الإنسان كل ساعة في أطرافه وأعضائه ، وليتذكر أنها كيف تأكلها الديدان لاعالة ؟ وكيف تمضت عظامها ؟ وليتفكر أن الدود يبدأ بحدته البعني أولا أو اليسرى ؟ فما على بدنه شيء الا وهو طعمة الدود وما له من نفسه الا العلم والعمل الخالص لوجه الله تعالى

(١) حديث « أحب من أحببت فإنك مفارقة ... الحديث » تقدم غير مرة .

وكذلك يتفكر فيما سنورده من عذاب القبر وسؤال منكر ونكير ومن الحشر والنثر وأحوال القيامة وقرع النداء يوم العرض الأكبر . فأمثال هذه الأفكار هي التي تجدد ذكر الموت على قلبه وتدعوه إلى الاستعداد له .

بيان مراتب الناس في طول الأمل وقصره

اعلم أن الناس في ذلك يتفاوتون ، ففهم من يأمل البقاء ويشتهي ذلك أبداً وقال تعالى ﴿ يود أحدهم لو يعمر ألف سنة ﴾ ومنهم من يأمل البقاء إلى الحرم وهو أقصى العمر الذي شاهده ورآه والذي يحب الدنيا حباً شديداً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الشيخ شاب في حب طلب الدنيا وإن التفت ترقواته من الكبر إلا الذين اتقوا وقليل مأمون » ومنهم من يأمل إلى سنة فلا يشتغل بتدبير ما وراءها فلا يقدر لنفسه وجوداً في عام قابل ، ولكن هذا يستعد في الصيف للشتاء وفي الشتاء للصيف ، فإذا جمع ما يكفيه لسنته اشتغل بالعبادة ، ومنهم من يأمل مدة الصيف أو الشتاء ، فلا يدخر في الصيف ثياب الشتاء ولا في الشتاء ثياب الصيف ومنهم من يرجع أمه إلى يوم وليلة ، فلا يستعد إلا لنهاره وأما فلند فلا . وقال عيسى عليه السلام : لا تنموا رزق غد فإن يكن غد من آجالكم فستأق فيه أرزاقكم مع آجالكم وإن لم يكن من آجالكم فلا تهتموا لآجال غيركم ومنهم من لا يجاوز أمه ساعة كما قال نبينا صلى الله عليه وسلم « يا عبد الله إذا أصبحت فلا تحدث نفسك بالمساء ، وإذا أمسيت فلا تحدث نفسك بالصباح » ومنهم من لا يقدر البقاء أيضاً ساعة كان رسول الله ﷺ يتيم مع القدرة على الماء قبل مضي ساعة ويقول « لعل لا أبلغه ، ومنهم من يكون الموت نصب عينيه كأنه واقع به فهو ينتظره ، وهذا الإنسان الذي يصلي صلاة مودع وفيه ورد ما نقل عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه لما سأله رسول الله ﷺ عن حقيقته إيمانه فقال : ما خطوت خطوة إلا ظننت أني لا ألبها أخرى » وكما نقل عن الأسود وهو حبشي أنه كان يصلي ليلاً ويلبثت يمينا وشمالاً فقال له قائل : ما هذا ؟ قال أنظر ملك الموت من أي جهة يأتي .

فهذه مراتب الناس ولكل درجات عند الله وليس من أمه مقصور على شهر كمن أمه شهر ويوم ، بل بينهما تفاوت في الدرجة عند الله ، فـ ﴿ إن الله لا يظلم مثقال ذرة - ومن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ﴾ ثم يظهر أثر قصر الأمل في المبادرة إلى العمل ، وكل إنسان يدعي أنه قصر الأمل وهو كاذب ، إنما يظهر ذلك بأعماله فإنه يمتنى بأسباب ربما لا يحتاج إليها في سنة ، فيبدل ذلك على طول أمه . وإنما علامة التوفيق أن يكون الموت نصب العين لا يفلت عنه ساعة ، فليستند للموت الذي يرد عليه في الوقت ، فإن طاش إلى المساء شكر الله على طاعته وفرح بأنه لم يضيع نهاره بل استوفى حظه وادخره لنفسه ، ثم يستأنف مثله إلى الصباح ، وهكذا إذا أصبح ، ولا يفسر هذا إلا لمن فرغ القلب عن الغد وما يكون فيه . فمثل هذا إذا مات سعد وغنم وإن عاش سر يحسن الاستعداد ولذة المناجاة ؛ فالتوكل له سعادة والحياة له مزيد ، فليكن الموت على يالك يامسكين فإن السر حاث بك وأنت غافل عن نفسك ، ولهك قد قاربت المنزل وقطعت المسافة ولا تكون كذلك إلا بمبادرة العمل اغتناماً لكل نفس أمهلت فيه .

- (١) حديث « الشيخ شاب في حب الدنيا وإن التفت ترقواته من الكبر إلا الذين اتقوا وقليل مأمون » لم أجده بهذا اللفظ وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة « قلب الشيخ شاب على حب اثنتين طول الحياة وحب المال » .
(٢) حديث سؤاله لماذا حقيقة إيمانه فقال : ما خطوت خطوة إلا ظننت أني لا ألبها أخرى » أخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث أنس وهو ضعيف .

بيان للمبادرة إلى العمل وحذر آفة التأخير

اعلم أن من له أخوان غائبان ينتظر قدوم أحدهما في غد وينتظر قدوم الآخر بعد أشهر أو سنة فلا يستند للذي يقدم إلى أشهر أو سنة، وإنما يستند للذي ينتظر قدومه غد فالاستعداد نتيجة قرب الانتظار . فمن انتظر مجيء الموت بعد سنة اشتغل قلبه بالمدّة ونسى ما وراء المدّة ، ثم يصبح كل يوم وهو منتظر للسنة بكاملها لا ينقص منها اليوم الذي مضى، وذلك جمعه من مبادرة العمل أبداً فإنه أبداً يرى لنفسه مقسماً في تلك السنة فيؤخر العمل كما قال رسول الله ﷺ « ما ينتظر أحدكم من الدنيا إلا غنى مطعياً أو فقراً منسياً أو مرضاً مفسداً أو هرمًا مقبداً أو موتاً مهزباً أو الدجال فالدجال شر غائب ينتظر ، أو الساعة والساعة أدهى وأمر^(١) » وقال ابن عباس: قال النبي ﷺ لرجل وهو يظهعه واغتمت خسا قبل خمس شبّابك قبل هرمك ومحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شملك وحياتك قبل موتك^(٢) وقال ﷺ « نعمتان مغبون فيها كثير من الناس : الصحة والفراغ^(٣) » أي أنه لا يستمتعهما ثم يعرف قدرهما عند زوالهما ، وقال صلى الله عليه وسلم « من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل ، ألا إن سلعة الله غالية ألا أن سلعة الله الجنة^(٤) » وقال رسول الله ﷺ « جاءت الراجفة تتبعها الرادفة وجاء الموت بما فيه^(٥) » وكان رسول الله ﷺ إذا أنس من أصحابه غفلة أو غرة نادى فيهم بصوت رفيع « أتستم الدنيا راتبة لازمة إما بشقاوة وإما بسعادة^(٦) » وقال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ « أنا النذير ، واللوت اللعير ، والساعة الموعد^(٧) » وقال ابن عمر : خرج رسول الله ﷺ والشمس على أطراف السعف فقال « ما بقي من الدنيا إلا كما بقي من يومنا هذا في مثل ما مضى منه^(٨) » وقال ﷺ مثل الدنيا كمثل ثوب شق من أوله إلى آخره فيبقى متعلقاً بخصيط في آخره فيوشك ذلك الخيط أن ينقطع^(٩) وقال جابر : كان رسول الله ﷺ إذا خطب فذكر الساعة رفع صوته واحمرت وجنتاه كأنه مندر جش يقول صبحكم ومسيكم « بشت أنا والساعة كهاتين — وقرن بين أصبعيه —^(١٠) » وقال ابن مسعود رضي الله عنه تلا رسول الله ﷺ (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام) فقال « إن النور إذا دخل الصدر اتسع »

(١) حديث « ما ينتظر أحدكم من الدنيا إلا غنى مطعياً أو فقراً منسياً ... الحديث » أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة بلفظ « هل ينتظرون إلا غناء ... الحديث » وقال حسن ورواه ابن المبارك في الزهد ومن طريقه ابن أبي الدنيا في قصر الأمل بلفظ للصف وفيه من لم يسم .

(٣) حديث ابن عباس « اغتمت خسا قبل خمس شبّابك قبل هرمك ... الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا فيه بإسناد حسن ورواه ابن المبارك في الزهد من رواية عمرو بن ميمون الأزدي مرسل . (٣) حديث « نعمتان مغبون فيها كثير من الناس : الصحة والفراغ » أخرجه البخاري من حديث ابن عباس وقد تقدم . (٤) حديث « من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل » أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن (٥) حديث « جاءت الراجفة تتبعها الرادفة الحديث » أخرجه الترمذي وحسنه من حديث أبي بن كعب . (٦) حديث « كان إذا أنس من أصحابه غفلة أو غرة نادى فيهم بصوت رفيع أتستم الدنيا ... الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا في قصر الأمل من حديث زيد السلمي مرسل (٧) حديث أبي هريرة « أنا النذير ، واللوت اللعير ، والساعة الموعد » أخرجه ابن أبي الدنيا في قصر الأمل وأبو القاسم البغوي بإسناد فيه لين .

(٨) حديث ابن عمر : خرج رسول الله ﷺ والشمس على أطراف السعف فقال « ما بقي من الدنيا إلا مثل ما بقي من يومنا هذا في مثل ما مضى منه » أخرجه ابن أبي الدنيا فيه بإسناد فيه حسن والترمذي نحوه من حديث أبي مسعود وحسنه (٩) حديث مثل الدنيا مثل ثوب شق من أوله إلى آخره ... الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا فيه من حديث أنس ولا يصح . (١٠) حديث جابر : كان إذا خطب فذكر الساعة رفع صوته واحمرت وجنتاه ... الحديث . أخرجه مسلم وابن أبي الدنيا في قصر الأمل واللفظ له .

فقيل يا رسول الله هل لذلك من علامة تعرف ؟ قال : نعم التجافي عن دار الغرور والإيابة إلى دار الخلود والاستعداد للوت قبل نزوله (١) ، وقال السدي (الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا) أي أيكم أكثر اللوت ذكرا وأحسن له استعداداً وأشد منه خوفاً وحذراً . وقال حذيفة : ما من صباح ولا مساء إلا ومنادي ينادي : أيها الناس الرحيل الرحيل . وتصدق ذلك قوله تعالى (إنها لإحدى الكبر نذير للبشر لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر) في الموت . وقال سحيم — مولى بني تميم — جلست إلى عامر بن عبد الله وهو يصلي فأوجز في صلاته ثم أقبل على فقال أرحتي بحاجتك فإني أبادر ، قلت وما تبادر ؟ قال : ملك الموت رحلك الله ، قال : فقامت عنه وقام إلى صلاته .

ومر دارد الطائي فسأل رجلاً عن حديث فقال : دعني ! إنما أبادر خروج نفسي : قال عمر رضى الله عنه : التؤدة في كل شيء خير إلا في أعمال الخير الآخرة . وقال المنذر : سمعت مالك بن دينار يقول لنفسه ؟ ويحك بادري قبل أن يأتيك الأمر ويحك بادري قبل أن يأتيك الأمر ! حتى كرر ذلك ستين مرة أسمعته ولا يراني . وكان الحسن يقول في موضعته : المبادرة المبادرة فإنما هي الأنفاس لو حبست انقطعت عنكم أعمالكم التي تتقربون بها إلى الله عز وجل ، ورحم الله امرأً أنظر إلى نفسه وبكى على عدد ذنوبه ؟ ثم قرأ هذه الآية (إنما نعد لهم عدداً) يعني الأنفاس آخر العدد خروج نفسك ، آخر العدد فراق أهلك ، آخر العدد دخولك في قبرك . واجتهد أبو موسى الأشعري قبل موته اجتهداً شديداً ، فقيل له : لو أمسكت أو رفقت بنفسك بعض الوقت ؟ فقال : إن الخيل إذا أرسلت فقاربت رأس معبرها أخرجت جميع ما عندها والذي بقي من أجلى أقل من ذلك ! قال : فلم يزل على ذلك حتى مات . وكان يقول لامرأته : شدي رحلك فليس على جهنم معبرة .

وقال بعض الخلفاء على منبره : حياد الله اتقوا الله ما استطعتم وكونوا قوماً صبيح بهم فانتبهوا وعلوا أن الدنيا ليست لهم بدار فاستبدلوا ، واستعدوا للوت فقد أظلمكم وترحلوا فقد جد بكم ، وإن غاية تنفيسها اللحظة وتهدئتها الساعة لجديرة بقصر المدة ، وإن غائباً يجد به الجديدان الليل والنهار يجري بسرعة الأوبة ، وإن قادماً يحل بالفوز أو الشقوة لمستحق لأفضل المدة فالتقى عند رب من ناصح نفسه وقدم توبته وغلب شهوته فإن أجله مستور عنه وأمله خادع له ، والشيطان موكل به يئنه التوبة ليسوقها ويزين إليه المعصية ليرتكبها حتى تهجم منيته عليه أففل ما يكون عنها ، وإنه ما بين أحدكم وبين الجنة أو النار إلا الموت أن يزل به فيألفها حسرة على ذنبي غفلة أو يكون عمره عليه حجة وأن ترد به أيامه شقوة ، جعلنا الله وإياكم من لا تبطره نعمة ولا تقصر به عن طاعة الله معصية ولا يحل به بعد الموت حسرة إنه سمع النداء وإنه يئده الخير دائماً فقال لما يشاء .

وقال بعض المفسرين في قوله تعالى (فتنم أنفسكم) قال بالشهوات والذوات (وتربصتم) قال بالتوبة (وارتبتم) قال شككتكم (حتى جاء أمر الله) قال الموت (وغيركم بالله الغرور) قال الشيطان وقال الحسن : تصبروا وتشدوا فإنما هي أيام قلائل وإنما أتم ركب وقوف يوشك أن يدعى الرجل منكم فيجيب ولا يلتفت فانتقلوا بصالح ما حشرتكم : وقال ابن مسعود ما منكم من أحد أصبح إلا وهو خفيف وماله عارية والضييف مرتحل والعارية مؤداة . وقال أبو عبيدة الباقى : دخلنا على الحسن في مرضه الذي مات فيه فقال مرحبا بكم وأهلاً حياكم الله بالسلام وأحلتنا وإياكم دار المقام ، هذه علانية حسنة إن صبرتم وعدتم واقبتم ، فلا يكن حظكم من هذا الخبر رحمتكم الله أن تسمعوه بهذه الأذن وتخبروه من هذه الأذن ، فإن من رأى محمداً ﷺ فقد رآه غادياً

(١) حديث ابن مسعود : تلا رسول الله ﷺ (لمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام) فقال « إن النور إذا دخل القلب اتسع ... الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا في قصر الأمل والحاكم في المستدرک وقد تقدم .

وراعنا لم يضع لينة على لينة ولا قصبة على قصبة ولكن رفع له علم فشم إليه الوحا الوحا التجا التجا علام تمرجون أنتم ورب السمكة كأنكم والأمر ما ، رحم الله عبدا جعل العيش عيشا واحدا فأكل كسرة ولبس خلقا ولرق بالأرض واجتهد في العبادة وبكى على الخطيئة وهرب من العقوبة وابتغى الرحمة حتى يأتيه أجله وهو على ذلك^(١). وقال عاصم الأحول : قال لي فضيل الرقاشي — وأنا سائله — يا هذا لا يشملك كثرة الناس عن نفسك فإن الأمر يخص إليك دونهم ولا تغفل أهملنا وههنا فنقطع عنك النهار في لاشي ، فإن الأمر محفوظ عليك ولم تر شيئا قط أحسن طلبا ولا أسرع إدراكا من حسنة حديثة لذنب قديم .

الباب الثالث

في سكرات الموت وشدة وما يستحب من الأحوال عنده

اعلم أنه لو لم يكن بين يدي العبد المسكين كرب ولا هول ولا عذاب سوى سكرات الموت بمجرد ما . لكن جذرا بأن يتنفس عليه عيشه ويتكدر عليه سروره ويفارقه سيوه وغفلة ، وحقيقا بأن يطول فيه فكره ويعظم له استعداد ، لاسيما وهو في كل نفس يصده كال بعض الحكما : كرب يدسوك لا تدرى متى يشاك وقال لقمان لابنه : يا بني أمر لا تدرى متى يلقاك استعداد له قبل أن يفاجئك . والمعجب أن الإنسان لو كان في أعظم اللذات وأطيب مجالس النهى فانتظر أن يدخل عليه جندي فيضربه خمس خشبات لتسكدرت عليه لذته وفسد عليه عيشه ، وهو في كل نفس يصده أن يدخل عليه ملك الموت بسكرات النزح وهو عنه غافل ، فالهذا سبب إلا الجهل والغرور واعلم أن شدة الألم في سكرات الموت لا يعرفها بالحقيقة إلا من ذاقها ، ومن لم يذوقها قائما يعرفها إما بالقياس إلى الآلام التي أدركها وإما بالاستدلال بأحوال الناس في النزح على شدة مآم فيه . فأما القياس الذي يشهد له : فهو أن كل عضو لا روح فيه فلا يحس بالألم ، فإذا كان فيه الروح فالدرك للألم هو الروح ، فهما أصاب العضو جرح أو حريق سرى الأثر إلى الروح فيقدر ما يسرى إلى الروح يألم ، والمؤلم يتفرق على اللحم والدم وسائر الأجزاء ، فلا يصيب الروح إلا بعض الألم ، فإن كان في الآلام ما يباشر نفس الروح ولا يلاق غيره فما أعظم ذلك الألم وما أشده !

والنزع عبارة عن مؤلم نزل بنفس الروح فاستغرق جميع أجزائه ، حتى لم يبق جزء من أجزاء الروح المنتشر في أحماق البدن إلا وقد حل به الألم . فلو أصابه شوكة فالألم الذي يجده إنما يجري في جزء من الروح يلاق ذلك الموضع الذي أصابه الشوكة ، وإنما يعظم أثر الاحتراق لأن أجزاء النار تنفوس في سائر أجزاء البدن ، فلا يبق جزء من العضو المحترق ظاهرا وباطنا إلا وتصيبه النار فتصحه الأجزاء الروحانية المنتشرة في سائر أجزاء اللحم .

وأما الجراحة : قائما تصيب الموضع الذي منه الحديد فقط ، فكان لذلك ألم الجرح دون ألم النار ، فألم النزح يهجم على نفس الروح ويستغرق جميع أجزائه فانه المنزوع المجنوب من كل عرق من المروق وعصب من الأعصاب وجزء من الأجزاء ومفصل من المفاصل ومن أصل كل شعرة وبشرة من الترق إلى القدم ، فلا تسأل عن كرب والده ، حتى قالوا : إن الموت لأشد من ضرب بالسيف ونثر بالمنشير وقرض بالمقاريض لأن قطع البدن بالسيف إنما يؤلم لتعلقه بالروح فكيف إذا كان المتناول المباشر نفس الروح ؟ وإنما يستغني المضرروب ويصبح لبقاء قوته في قلبه وفي لسانه ، وإنما انقطع صوت الميت وصياحه مع شدة ألمه لأن الكرب قد بالغ فيه وتضاعف على قلبه ، وبلغ كل

(١) حديث أبي عبيدة الباجي : دخلنا على الحسن في مرضه الذي مات فيه فقال مرحبا بكم... الحديث أخرجه ابن أبي الدنيا في قصر الأمل وابن حبان في الثقات وأبو نعيم في الحلية من هذا الوجه .

موضع منه فبد كل قوة وضعف كل جارحة فلم يترك له قوة الاستغاثة .

أما العقل فقد غشيته وشوشه . وأما اللسان فقد أبكمه . وأما الأطراف فقد ضعفها ويود لو قدر على الاستراحة بالأنين والصياح والاستغاثة ولكنه لا يقدر على ذلك ، فإن بقيت فيه قوة سمعت له عند نزول الروح وجذبها خوارا وغرغرة من حلقه وصدره ، وقد تغير لونه ، وأربد حتى كأنه ظهر منه القرباب الذي هو أصل فطرته ، وقد جذب منه كل عرق على حياته ، فالألم منتشر في داخله وغارجه ، حتى ترتفع الحدقتان إلى أعلى أجفانه ، وتنقلص الشفتان ، ويتقاص اللسان إلى أصله ، وترتفع الأظفار إلى أعلى موضعها ، وتختصر أنامله .

فلا تسل عن بدن يجلب منه كل عرق من عروقه ، ولو كان المنجذب عرقا واحدا لكان ألمه عظيما فكيف والمنجذب نفس الروح التالمة ؟ لأن عرق واحد بل من جميع العروق . ثم يموت كل عضو من أعضائه تدريجا فتبرد أولا قدماه ثم ساقاه ثم بطنه ، ولكل عضو سكرة بعد سكرة وكربة بعد كربة حتى يبلغ بها إلى الحلقوم ، فعند ذلك ينقطع نظره عن الدنيا وأهلها وينقل دونه باب التوبة وتحيط به الحسرة والتندامة ، وقال رسول الله ﷺ « تقبل توبة العبد ما لم يغرغر »^(١) وقال مجاهد في قوله تعالى ﴿ وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ﴾ قال : إذا عاين الرسل فعند ذلك تبدل وجهه ملك الموت فلا تسأل عن طعم مرارة الموت وكربه عند ترادف سكراته ولذلك كان رسول الله ﷺ يقول « اللهم هون على محمد سكرات الموت »^(٢) . والناس إنما لا يستعينون منه ولا يستعظمونه لجهلهم به فإن الأشياء قبل وقوعها إنما تذكر كبدور التوبة والولاية ، ولذلك عظم خوف الأنبياء عليهم السلام والأولياء من الموت حتى قال عيسى عليه السلام يا معشر الحوارين ادعوا الله عز وجل أن يهون على هذه السكرة . يعني الموت - فقد خضت الموت مخافة أوقفني خوفا من الموت على الموت . وروى أن نفرا من بني إسرائيل مروا بمقبرة فقال بعضهم لبعض : لو دعوتهم الله تعالى أن يخرج لكم من هذه المقبرة ميتا تسألونه ؟ فدعوا الله تعالى فإذا هم رجل قد قام وبين عينيه أثر السجود قد خرج من قبر من القبور فقال : يا قوم ما أردتم مني لقد دفنت الموت منذ خمسين سنة ما سكنت مرارة الموت من قلبي .

وقالت عائشة رضي الله عنها : لأعيط أحد أن يهون عليه الموت بعد الذي رأيت من شدة موت رسول الله ﷺ وروى أنه عليه السلام كان يقول « اللهم إني تأخذ الروح من بين العصب والقصب والأنامل . اللهم فأعني على الموت وهونه علي »^(٣) وعن الحسن : أن رسول الله ﷺ ذكر الموت وغصته وألمه فقال « هو قدر ثلثائة ضربة بالسيف »^(٤) وسئل رسول الله ﷺ عن الموت وشدة فقال « إن أهون الموت بمنزلة حكة في صوف فهل تخرج الحسكة من الصوف إلا ومعا صوف »^(٥) ودخل رسول الله ﷺ على مريض ثم قال « إني أعلم ما يليق بأمته عرق الأوبال لموت على حديثه »^(٦) وكان على كرم الله وجهه يحض على القتال ويقول :

(١) حديث « إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر » أخرجه الترمذي وحسنة وابن ماجه من حديث ابن عمر .

(٢) حديث كان يقول « اللهم هون على محمد سكرات الموت » تقدم . (٣) حديث كان يقول اللهم إني تأخذ الروح من بين العصب والقصب والأنامل ... الحديث . أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت من حديث سمعة بن غيلان وهو معضل سقط منه الصحابي والتابعي . (٤) حديث الحسن : أن رسول الله ﷺ ذكر الموت وغصته وألمه فقال « هو قدر ثلثائة ضربة بالسيف » أخرجه ابن أبي الدنيا فيه هكذا مرسلًا ورجاله ثقات . (٥) حديث : سئل عن الموت وشدة فقال « إن أهون الموت بمنزلة حكة في صوف » أخرجه ابن أبي الدنيا فيه من رواية شهر بن حوشب مرسلًا (٦) حديث : دخل على مريض فقال « إني أعلم ما يليق بأمته عرق الأوبال لموت على حديثه » أخرجه ابن أبي الدنيا فيه من حديث سلمان بسند ضعيف ورواه في المرض والكفارات من رواية عمير مرسلًا مع اختلاف ورجاله ثقات .

إن لم تقتلوا تموتوا والذي نفس بيده لآلف ضربة بالسيف أهون على من موت على فراش . وقال الأوزاعي : بلغنا أن الميت يجد ألم الموت مالم يبعث من قبره . وقال شداد بن أوس : الموت أظن هول في الدنيا والآخرة على المؤمن ، وهو أشد من نشر بالناشير وقرض بالمقاريض وغلى في القدور ، ولو أن الميت نشر فأخبر أهل الدنيا بالموت ما اتضعوا بعيش ولا اندأ بنوم . وعن زيد بن أسلم عن أبيه قال : إذا بقي على المؤمن من درجاته شيء لم يبلنها بعمله شدد عليه الموت ليلبلغ بسكرات الموت وكرهه درجته في الجنة ، وإذا كان الكافر معروف لم يجر به هون عليه في الموت ليستكمل ثواب معروفه فيصير إلى النار . وعن بعضهم : أنه كان يسأل كثيرا من المرضى كيف يجدون الموت ؟ قلنا مرض قيل : فانت كيف تجدته ؟ فقال : كأن السموات مطبقة على الأرض وكأن نفسي تخرج من تحت إبرة . وقال عليه السلام : « موت الفجأة راحة للؤمن وأسف على الفاجر »^(١) وروى عن مكحول عن النبي ﷺ أنه قال : لو أن شعرة من شعر الميت وضعت على أهل السموات والأرض لما اتوا يأذن الله تعالى لأنق كل شعرة الموت ولا يقع الموت بشيء إلا مات^(٢) وروى : لو أن قطرة من ألم الموت وضعت على جبال الدنيا كلها لذابت^(٣) وروى أن إبراهيم عليه السلام لما مات قال عز وجل له : كيف وجدت الموت يا خليلي قال : كسفود جعل في صوف رطب ثم جذب . فقال : أما إن نادى هونا عليك . وروى عن موسى عليه السلام أنه لما صارت روحه إلى الله تعالى قال له رب : يا موسى كيف وجدت الموت ، قال : وجدت نفسي كالصفور حين يفل على المقل لا يموت فيستريح ولا ينجو فيطير . وروى عنه أنه قال وجدت نفسي كشاة حية تسلم بيد القصاب . وروى عن النبي ﷺ أنه كان عنده قدح من ماء عند الموت ، فجعل يدخل يده في الماء ثم يمسح بها وجهه ويقول اللهم هون على سكرات الموت^(٤) وفاطمة رضي الله عنها تقول : واكرهوا لسكرتك يا أبتاه وهو يقول : لا كرب على أيبك بعد اليوم^(٥) وقال عمر رضي الله عنه لكتب الأخبار : يا كتب حدثنا عن الموت ؟ فقال : نعم يا أمير المؤمنين إن الموت كفصن كثير الشوك أدخل في جوف رجل أخذت كل شوكة يبرق ، ثم جذبه رجل شديد الجذب فأخذ وأبق ما أبق . وقال النبي ﷺ : « إن العبد ليمالج كرب الموت وسكرات الموت وإن مفاصله ليسلم بعضها على بعض ما أخذ تقول : عليك السلام تغارقي وأفارقك إلى يوم القيامة »^(٦).

فهذه سكرات الموت على أولياء الله وأحبائه فما حالنا ونحن المنتمون في المعاصي وتوالي علينا مع سكرات الموت بقية السواهي ؟ فإن دواهي الموت ثلاث :

(الأولى) شدة النزاع كما ذكرناه .

(١) حديث « موت الفجأة راحة للؤمن وأسف على الفاجر » أخرجه أحمد من حديث عائشة بإسناد صحيح قال « وأخذة أسف » ولأبي داود من حديث خاله السلمي « موت الفجأة أخذة أسف » (٢) حديث مكحول « لو أن شعر من شعر الميت رضع على أهل السموات والأرض لما اتوا يأذن الله تعالى لأنق كل شعرة الموت ولا يقع الموت بشيء إلا مات » (٣) حديث « لو أن قطرة من ألم الموت وضعت على جبال الدنيا كلها لذابت » لم أجده أصلا ولعل للمصنف لم يورده حديثا فإنه قال : وروى (٤) حديث : كان عنده قدح من ماء عند الموت ، فجعل يدخل يده في الماء ثم يمسح بها وجهه ويقول اللهم هون على سكرات الموت متفق عليه من حديث عائشة . (٥) حديث إن فاطمة قالت واكرهوا لسكرتك يا أبتاه ... الحديث . أخرجه البخاري من حديث أنس بلفظ : واكره أبتاه ، وفي رواية لابن خزيمة . واكرهه . (٦) حديث « ان العبد ليمالج كرب الموت وسكرات الموت وإن مفاصله ليسلم بعضها على بعض ... الحديث » ورواه في الأربعين لأبي هدية إبراهيم بن هدية عن أنس وأبو هدية هالك .

(الداهية الثانية) مشاهدة صورة ملك الموت ودخول الروح والخوف منه على القلب ، فلورأى صورته التي يقبض عليها روح العبد المذنب أعظم الرجال قوة لم يلق رؤيته . فقد روى عن إبراهيم الخليل عليه السلام أنه قال لملك الموت : هل تستطيع أن ترى صورتك التي يقبض عليها روح الفاجر ؟ قال : لا تخلق ذلك ، قال ، بل ، قال : فأعرض عني فأعرض عنه . ثم التفت فإذا هو برجل أسود قائم الشعر ، متين الرمح ، أسود الثياب ، يخرج من فيه ومخايريه لميب النار والدخان ، فنشى على إبراهيم عليه السلام . ثم أقاق وقد عاد ملك الموت إلى صورته الأولى فقال : يا ملك الموت لو لم يلق الفاجر عند الموت إلا صورة وجهك لكان حسبه : وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم « أن داود عليه السلام كان رجلا غيورا وكان إذا خرج أغلق الأبواب ، فأغلق ذات يوم وخرج فأشرفت أمرأته فإذا هي برجل في الدار فقالت : من أدخل هذا الرجل لئلا يجاء داود ليلقين منه عناه ؟ فجاء داود فرآه فقال : من أنت ؟ فقال : أنا الذي لأهباب الموت ولا يمنع من الحجاب ، فقال : فأنت والله إذن ملك الموت وزمل داود عليه السلام مكانه ^(١) وروى أن عيسى عليه السلام مر بهجمة فضر بها برجله فقال : تكلم يا ابن الله فقالت : يا روح الله أنا ملك زمان كذا وكذا ، بينا أنا جالس في ملكي على ناهي وحول جنودي وحشي على سريري ملكي ، إذ بدى لي ملك الموت فوال من كل عضو على حياله ، ثم خرجت نفسي إليه ، فباليث ما كان من تلك البلوع كان قرته ! وباليث ما كان من ذلك الأنس كان وحشة ! فهذه داهية يلقاها العصاة ويكفأها المطيعون ، فقد حكى الأنبياء مجرد سكرة النزع دون الروعة يدرکها من يشاهد صورة ملك الموت كذلك ، ولو رآها في متاعه ليلة لتغص عليه بقية عمره ! فكيف برؤيته في مثل تلك الحال ؟ .

وأما المطيع فانه يراه في أحسن صورة وأجملها . فقد روى عكرمة عن ابن عباس أن إبراهيم عليه السلام كان رجلا غيورا وكان له بيت يتهد فيه ، فإذا خرج أغلقه ، فرجع ذات يوم فإذا برجل في جوف البيت فقال : من أدخلك داري ؟ فقال : أدخلتها رجلا فقال : أنا بها ! فقال : أدخلتها من هو أملك بها مني ومنك ، فقال : من أنت من الملائكة ؟ قال : أنا ملك الموت ، قال : هل تستطيع أن ترى الصورة التي يقبض فيها روح المؤمن ؟ قال : نعم ، فأعرض عني ، فأعرض ثم التفت فإذا هو يشاب قد ذكر من حسن وجهه وحسن ثيابه وطيب ريحه . فقال : يا ملك الموت ، لو لم يلق المؤمن عند الموت إلا صورتك لكان حسبه .

ومنها مشاهدة المسكين الحافظين . قال وهيب : بلغنا أنه مامن ميت يموت حتى يراه له مسكان الكاتبان عمله ، فان كان مطيعا قال له : جزاك الله عنا خيرا قرب مجلس صدق أجلستنا وعمل صالح أحضرتنا ، وإن كان فاجرا قال له : لاجرك الله عنا خيرا قرب مجلس سوء أجلستنا وعمل غير صالح أحضرتنا وكلام قبيح أصعبتنا فلا جزاك الله عنا خيرا . فذلك شخوص بصر الميت إليها ولا يرجع إلى الدنيا أبدا .

(الداهية الثالثة) مشاهدة العصاة مواضعهم من النار وخوفهم قبل المشاهدة ، فانهم في حال السكرات قد تحاذت قواهم واستسلمت الخروج أرواحهم ، ولن تخرج أرواحهم ما لم يسمعوا نغمة ملك الموت بأحد البشريين : إما أبشر يا عدوا الله بالنار ، أو أبشر يا ولي الله بالجنة . ومن هذا كان خوف أرباب الآلأباب ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « لن يخرج أحدكم من الدنيا حتى يعلم أين مصيره وحتى يرى مقدمه من الجنة أو النار » ^(٢) وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث أبي هريرة « إن داود كان رجلا غيورا ... الحديث » أخرجه أحمد بإسناد جيد نحوه وابن أبي الدنيا في كتاب الموت بلفظه (٢) حديث « لن يخرج أحدكم من الدنيا حتى يعلم أين مصيره وحتى يرى مقدمه من الجنة أو النار » أخرجه ابن أبي الدنيا في الموت من رواية رجل لم يسم عن علي موقوفا « لا تخرج نفس ابن آدم من الدنيا حتى يعلم أين مصيره إلى الجنة أم إلى النار » وفي رواية « حرام على نفس أن تخرج من الدنيا حتى تعلم من أهل الجنة هي أم =

« من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله لقائه » فقالوا : « كلنا نكره الموت قال « ليس ذاك بذلك إن المؤمن إذا فرج له عما هو قادم عليه أحب لقاء الله وأحب لقاء الله »^(١) وروى أن حذيفة بن اليمان قال لابن مسعود - وهو لما بمن آخر الليل : قم فانظر أى ساعة هي ؟ فقام ابن مسعود ثم جله فقال : قد طلعت الحراء فقال حذيفة : أعوذ بالله من صباح إلى النار . ودخل مروان على أبي هريرة ، فقال مروان : اللهم خفف عنه ، فقال أبو هريرة : اللهم اشدد ! ثم بكى أبو هريرة وقال : والله ما أبكى حزنا على الدنيا ولا جوعا من فراقكم ولكن أنتظر إحدى البشريين من ربي بمحنة أم بتار . وروى في الحديث عن النبي ﷺ أنه قال « إن الله إذا رضى عن عبد قال : يا ملك الموت اذهب إلى فلان فأنتى بروحه لأريحه ، حتى من عمله ، قد بلوته فوجدته حيث أحب ، فيزل ملك الموت ومعه خمسمائة من الملائكة ومعهم قضبان الريمان وأصول الزعفران كل واحد منهم يبشره ببشارة سوى بشارته صاحبه وتقوم الملائكة صفين لخروج روحه ، معهم الريمان ، فإذا نظر إليهم إبليس وضع يده على رأسه ثم صرخ قال : فيقول له جنوده : مالك يا سيدنا فيقول : أما تزرون ما أعطى هذا العبد من الكرامة أين كنتم من هنا ؟ قالوا : قد جحدنا به فكان معصوما »^(٢) وقال الحسن : لراحة المؤمن إلا في لقاء الله ، ومن كانت راحته في لقاء الله تعالى فيوم الموت يوم سروره وفرحه وأمنه وعزه وشرفه . وقيل لجابر بن زيد - عند الموت : ماتت هي ؟ قال : نظرة إلى الحسن ، فلما دخل عليه الحسن أقبل له : الحسن فرجع طرفه إليه ثم قال : يا إخواناه الساعة والله أفارقكم إلى النار أو إلى الجنة . وقال محمد بن واسع - عند الموت : يا إخواناه عليكم السلام ! إلى النار أو يعفو الله وتبني بعضهم أن يبق في النزع أبدا ولا يبعث لثواب ولا عقاب . خوف سوء الخاتمة قطع قلوب العارفين وهو من الدواهي العظيمة عند الموت . وقد ذكرنا معنى سوء الخاتمة وشدة خوف العارفين منه في كتاب الخوف والرجاء وهو لا تقي بهذا للوضع . ولستنا لانتظر بذكره وإعادته .

بيان ما يستحب من أحوال المختصر عند الموت

اعلم أن المحبوب عند الموت من صورة المختصر هو الهدوء والسكون ! ومن لسانه أن يكون ناطقا بالصهادة ومن قلبه أن يكون حسن الظن بالله تعالى .
(أما الصورة) فقد روى عن النبي ﷺ أنه قال « ارقبوا الميت عند ثلاث : إذا وشع جبينه ودمعت عيناه ويبيت شفتاه فهي من رحمة الله قد نزلت به ، وإذا غط غطيته الخنوق وأحمر لونه وأردبت شفتاه فهو من عذاب الله قد نزل به »^(٣)

(وأما انطلاق لسانه بكلمة الشهادة) فهي علامة الخير . قال أبو سعيد الخدري : قال رسول الله صلى الله عليه

« من أهل النار » وفي الصحيحين من حديث عبادة بن الصامت ما يشهد لذلك « إن المؤمن إذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامته وإن الكافر إذا حضره بشر بعذاب الله وعقوبته .. الحديث »^(١) من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله ... الحديث متفق عليه من حديث عبادة بن الصامت . (٢) حديث « إن الله إذا رضى على عبده قال : يا ملك الموت اذهب إلى فلان فأنتى بروحه لأريحه ... الحديث أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت من حديث تميم الداربي بإسناد ضعيف بزيادة كثيرة ولم يصح في أول الحديث رحمه وفي آخره مادل على أنه مرفوع وللنساء حديث أبي هريرة بإسناد صحيح « إذا حضر الميت أتمته ملائكة الرحمة بجريرة يضاهفون : أخرجى راضية مرضية عنك إلى روح الله وريحان ورب راض غير غضبان ... الحديث »^(٢) حديث « ارقبوا الميت عند ثلاث : إذا وشع جبينه وزرعت عيناه ... الحديث أخرجه الترمذي الحكيم في نوادر في نوادر الأصول من حديث سلمان ولا يصح (إحياء علوم الدين ٤)

وسلم « لقنوا موتاكم : لا إله إلا الله » وفي رواية حذيفة « فأنها تهدم ما قبلها من الخطايا » وقال عثمان : قال رسول الله ﷺ « من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة » وقال عبيدة « وهو يشهد » وقال عثمان : إذا احتضر الميت فلقنوه « لا إله إلا الله » فإنه مامن عبد يحتم له به عند موته إلا كانت ذاهة إلى الجنة . وقال : عمر رضي الله عنه : أحضروا موتاكم وذكرهم فانهم يرون ما لا ترون ولقنوه : لا إله إلا الله . وقال أبو هريرة : سمعت رسول الله ﷺ يقول « حضر ملك الموت رجلا يموت فظفر في قلبه فلم يجد فيه شيئا ، ففك لحييه فرجده طرف لسانه لاصقا بحنك يقول : لا إله إلا الله ، فنظر له بكلمة الإخلاص » (١)

وينبغي للمقل أن لا يلبس في التلقين ولكن يطلع ، فرجا لا ينطق لسان المريض فيشق عليه ذلك ويؤدي إلى استغفاله التلقين وكرامته للكلمة ويخشى أن يكون ذلك سبب سوء الخاتمة .

وإنما معنى هذه الكلمة أن يموت الرجل وليس في قلبه شيء غير الله ، فإذا لم يبق له مطلوب سوى الواحد الحق كان قدومه بال موت على محبو به غاية النعم في حقه . وإن كان القلب مشغوبا بال دنيا ملتفتا إليها مناسفا على لذاتها وكانت الكلمة على رأس اللسان ولم ينطق القلب على تحقيقها ، وقع الأمر في خطر المشيئة ، فإن مجرد حركة اللسان قليل الجدوى إلا أن يتفضل الله تعالى بالقبول .

(وأما حسن الظن) فهو مستحب في هذا الوقت — وقد ذكرنا ذلك في كتاب الرجاء — وقد وردت الأخبار بفضل حسن الظن بالله . دخل واثقه بن الأسقع على مريض فقال : أخبرني كيف ظنك بالله ؟ قال : أغرقتني ذنوب لي وأشرقتني هلكة ولكني أرجو رحمة رب أفكرواثة وكبر أعمل البيت بتكبيره وقال : الله أكبر سمعت رسول الله ﷺ يقول « يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي في ظن في عاشاء » ودخل النبي ﷺ على شاب وهو يموت فقال « كيف تجدك ؟ قال : أرجو الله وأخاف ذنوبي فقال النبي ﷺ وما اجتماعا في قلب عبدي مثل هذا المولن إلا أعطاه الله الذي يرجو وأمه من الذي يخاف » وقال ثابت الباني : كان شاب به سدة وكان له أم تعظه كثيرا وتقول له : يا بني إنك يومًا فاذكر يومك ، فلما نزل به أمر الله تعالى أكتب عليه أمه وجمعت تقول له : يا بني قد كنت أحذرك مصرعك هذا وأقول إن لك يوما ، فقال : يا أمه إن لي ربا كثير المعروف وإن لا أرجو أن لا يعدمني اليوم بعض معرفه ، قال ثابت : فرحه الله بحسن ظنه بربه . وقال جابر بن وداعة : كان شاب به رفق فاحتضر ، فقالت له أمه . يا بني توصي بشيء ؟ قال : نعم ، خاتمي لانسليته فإن فيه ذكر تعالى فعمل الله برحمتي ، فلما دفن رؤي في المنام فقال : أخبروا أمي أن الكلمة قد نقتني وأن الله قد غفر لي . ومريض أعرابي فقيل له إنك يموت ، فقال : أين يذهبني ؟ قالوا : إن الله ، قال : فما كراهتي أن أذهب إلى من لا يرى الخير إلا منه . وقال أبو المعتمر بن سليمان : قال أبي لما حضرته الوفاة : يا معتمر سدنني بالرخس لمي ألني الله عز وجل وأنا حسن الظن به . وكانوا يستحبون أن يذكر لعبده محاسن عمله عند موته لكي يحسن ظنه بربه .

(١) حديث « لقنوا موتاكم : لا إله إلا الله » تقدم . (٢) حديث حذيفة : فأنها تهدم ما قبلها ، تقدم . (٣) حديث : من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة ، تقدم . (٤) حديث أبي هريرة : حضر ملك الموت رجلا يموت فنظر في فيه فلم يجد فيه شيئا ... الحديث . أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب المحتضرين والطبراني والبيهقي في الشعب وإسناده جيد إلا أن في رواية البيهقي رجلا لم يسم وسمي في رواية الطبراني إسحق بن يحيى بن طلحة وهو ضعيف (٥) حديث : دخل واثقه بن الأسقع على مريض فقال : أخبرني كيف ظنك بالله ؟ وفيه « يقول الله أنا عند ظن عبدي في ظن في عاشاء » أخرجه ابن حبان بالرفع منه وقد تقدم وأحمد والبيهقي في الشعب جميعا (٦) حديث : دؤل على شاب وهو يموت فقال « كيف تجدك ؟ » قال أرجو الله وأخاف ذنوبي ... الحديث » تقدم .

بيان الحسرة عند لقاء ملك الموت بمحكيات يرب لسان الحال عنها

قال أشعث بن أسلم : سألت إبراهيم عليه السلام ملك الموت - واسمه عزرائيل وله عيثان عين في وجهه وعين في فناه - فقال : يا ملك الموت ما تصنع إذا كان نفس بالشرق ونفس بالمغرب ووقع الوياح بأرض والتي الزحان كيف تصنع ؟ قال : أَدْعُو الأرواح يا ذن الله فتكون بين أصبعي هاتين ، وقال : قد دجيت له الأرض فركبت مثل العثت بين يديه يتناول منها ما يشاء ، قال : وهو يبشره بأنه خليل الله عز وجل . وقال سليمان بن داود عليهما السلام لملك الموت عليه السلام : مالي لأراك تمدد بين الناس تأخذ هذا وتدع هذا ، قال : ما أنا بذلك بأعلم منك إلا بما هي صحف أو كتب تلقى إلى فيها أسماء ، وقال وهب بن منبه : كان ملك من الملوك أراد أن يركب إلى أرض ، فدعا بشباب ليلبسوا فلم تعجبه فطلب غيرها حتى لبس ما أعجبه - بعد مرات - وكذلك طالب دابة فأتى بها فلم تعجبه ، حتى أتى بدواب فركب أحسنها ، فجاء ليلبس فتفخ في متخره نفخة فلاد كبرا . ثم سار وسارت معه الخيول وهو لا ينظر إلى الناس كبرا فجاء رجل رث الهيئة فسلم فلم يرد عليه السلام ، فأخذ بلباسه فلبس فقال : أرسل اللجام فقد تماطيت أسرا عظيما ، قال : إن لي إليك حاجة قال : أصبر حتى أنزل قال : لا الآن ، فقهره على لباسه فلبس فقال : أذكرها قال : هو سر ، فأدنى له رأسه ففساره وقال : أنا ملك الموت ! فتغير لون الملك واضطرب لسانه ثم قال : دعني حتى أرجع إلى أهلي وأهلي حاجتي وأودعهم ، قال : لا والله لا ترى أهلك وثقلك أبدا ! فقبض روحه فخر كما أنه خشية .

ثم مضى فأتى عبدا مؤمنا في تلك الحال فسلم عليه فرد عليه السلام فقال : إن لي إليك حاجة أذكرها في أذنك فقال : مات فساره وقال : أنا ملك الموت ! فقال : أهلا ومرحبا بمن طالت غيبته على فراقه ما كان في الأرض غائب أحب إلى أن ألقاه منك ! فقال : ملك الموت أقض حاجتك التي خرجت لها ، فقال : مالي حاجة أكبر عندي ولا أحب من لقاء الله تعالى ! قال : فاختر على أي حال شئت أن أقبض روحك ! فقال : تقدر على ذلك ؟ قال : نعم إنني أمرت بذلك ، قال : فدعني حتى أتوضأ وأصلى ثم أقبض روحي وأنا ساجد ، فقبض روحه وهو ساجد .

وقال أبو بكر بن عبد الله المزني : جمع رجل من بني إسرائيل مالا فلما أشرف على الموت قال لبيته : أروني أصناف أموال ؟ فأتى بشيء كثير من الخيل والإبل والرقيق وغيره فلما نظر إليه بكى إليه تحسرا عليه ، فقرأه ملك الموت وهو يبكي فقال له : ما يبكيك ؟ فوالذي خولك ما أنا بخارج من منزلك حتى أفرق بين روحك وبدنك ، قال : فالمهمة حتى أفرقه قال : هيات انظمت عنك المهمة فيلما كان ذلك قبل حضور أجلك ، فقبض روحه .

وروي أن رجلا جمع مالا فأوعى ولم ينع صنفًا من المال إلا اتخذه ، وابتقى قصرا وجعل عليه بابين وثيقين وجمع عليه حرسا من غلته ، ثم أجمع أهله وصنع لهم طعاما وقعد على سريره ورفع إحدى رجليه على الأخرى وهم يأكلون فلما قرعوا قال يا نفس أنسي لستين فقد جمعت لك ما يكفيك ؟ فلم يفرغ من كلامه حتى أقبل إليه ملك الموت في هيئة رجل عليه خلقتان من الثياب وفي عنقه غلالة يتشبه بالسالكين ، ففرح الباب بشدة عظيمة فرما أفزعه وهو على فراشه ، فوثب إليه الغلمان وقالوا ما شأناك ، فقال : ادعوا لي مولاي فقالوا : ولما مثلك يخرج مولانا وهو على فراشه ، فوثب إليه الغلمان وقالوا ما شأناك ، فقال : ففرح الباب قرعة أشد من الأولى ، فوثب إليه الحرس فقال : قال : نعم فأخبروه بذلك فقال : علا فقامت به وفلمت ، ففرح الباب قرعة أشد من الأولى ، فوثب إليه الحرس فقال : أخبروه أنني ملك الموت ، فلما سمعوه أتى عليهم الرعب ووقع على مولاهم الليل والنخس ، فقال : قولوا له قولنا لنا وقولوا له تأخذ به أبدا ، فدخل عليه وقال : اصنع في مالك ما أنت صانع ، فأتى لست بخارج منها حتى أخرج روحك فأمر بماله حتى وضع بين يديه فقال حين رآه : لعنك الله من مال ! أنت شئتني عن عبادة ربّي ومنعتني أن أتخلى لربّي ،

فأطلق الله المال فقال : لم تسبي وقد كنت تدخل على السلاطين في ويرد الحق في باهم ، وكنت تنكح المتنجات في ، ويجلس مجالس الملوك في وتتفقي في سبيل الشر فلا أمتع منك ولو أنفقتي في سبيل الخير ففعلت ؟ خلقت يابن آدم من تراب قمطلق ببر ومطلق بإثم ، ثم قبض ملك الموت روحه فسقط .

وقال وهب بن منبه : قبض ملك الموت روح جبار من الجبابرة مافي الأرض مثله ؛ ثم عرج إلى السماء فقالت الملائكة : لمن كنت أشد رحمة عن قبضت روحه ؟ قال : أمرت بقبض نفس امرأة في فلاة من الأرض فأنتبتها وقد ولدت مولودا فرحمتها لغربتها ورحمت ولدها لصغره وكونه في فلاة لا تمتد له بها . فقالت الملائكة : الجبار الذي قبضت الآن روحه هو ذلك المولود الذي رحمت فقال ملك الموت : سبحان الطيف لما يشاء ؛ قال عطاء بن يسار : إذا كان ليلة النصف من شعبان دفع إلى ملك الموت صحيفة فيقال : اقبض في هذه السنة من في هذه الصحيفة قال : فإن العبد ليرس الغراس وينكح الأزواج ويبني البنيان وإن اسمه في تلك الصحيفة وهو لا يدري .

وقال الحسن : ما من يوم إلا وملك الموت يتصفح كل بيت ثلاث مرات فمن وجده منهم قد استوفى رزقه وانقضى أجله قبض روحه ، فإذا قبض روحه أقبل أهله برنة وبكاء ، فيأخذ ملك الموت بعضادق الباب فيقول : والله ما أكلت له رزقا ولا أفنيت له عمرا ولا انتقصت له أجلا ، وإن لي فيكم لعودة بعد عودة حتى لا أبقي منكم أحدا . قال الحسن : فوالله لو يرون مقامه ويسمعون كلامه لنهلوا عن ميتهم ولبكوا على أنفسهم ، وقال يزيد الرقاشي : بيننا جبار من الجبابرة من بني إسرائيل جالس في منزله قد خلا يبعض أهله ، إذ نظر إلى شخص قد دخل من باب بيته فثار إليه فرما مضطبا فقال له : من أنت ومن أدخلك على داري ؟ فقال : أما الذي أدخلني الدار فربها ، وأما أنا فالذي لا يمنع من الحجاب ولا أستأذن على الملوك ولا أخاف صولة المسلمين ولا يمنع مني كل جبار عنيد ولا شيطان مرید ؟ قال : فسقط في يد الجبار وارتد حتى سقط منكبا على وجهه ، ثم رفع رأسه إليه مستجديا متذللا له فقال له : أنت إذن ملك الموت ؟ قال : أنا هو ، قال : فهل أنت مهمل حتى أحدث عبدا ؟ قال هيات ؛ انقطعت مدتك وانقضت أنفاسك ونفدت ساعاتك فليس لي تأخيرك سبيل ؛ قال : فإني أبين تذهب في ، قال : إلى عملك الذي قدمت وإلى بيتك الذي مهدته ، قال : فإني لم أقدم عملا صالحا ولم أهد بيتا حسنا ، قال فإني لظي نزاعه للشوى ، ثم قبض روحه فسقط ميتا بين أهله ، فمن بين صارخ وبكاء . قال يزيد الرقاشي : لو يعلمون سوء المقلب كان العويل على ذلك أكثر . وعن الأعمش عن خيشمة قال : دخل ملك الموت على سليمان بن داود عليهما السلام فجعل ينظر إلى رجل من جلسائه يديم النظر إليه ، فلما خرج قال الرجل : من هذا ، قال : هذا ملك الموت ، قال : لقد رأيته ينظر إلى كآته يريدني ، قال : فعماذا تريد . قال أريد أن تظني منه فأمر الريح حتى تحملني إلى أقصى الهند افعلت الريح ذلك ، ثم قال سليمان لملك الموت بعد أن أتاه ثانيا . رأيك تديم النظر إلى واحد من جلسائي ، قال : نعم كنت أنعجب منه لأنني كنت أمرت أن أقبضه بأقصى الهند في ساعة قريبة وكان عندك فمجبب من ذلك .

الباب الرابع

في وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين من بعده

وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم

اعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة - حيا وميتا وفعلنا وقولا - وجميع أحواله عبرة لناظرين

و تبصرة للمستبصرين ، إذ لم يكن أحد أكرم على الله منه إذ كان خليل الله وحيه ونبيه ، وكان صفيه ورسوله ونبيه ، فانظر هل أمهله ساعة عند انقضاء مدته وهل أخره لحظة بعد حضور منته . لا بل أرسل إليه الملائكة الكرام الموكلين بقبض أرواح الأنام ، لجندوا بروحه الزكية الكريمة لينقلوها ، وعالجوها ليرحلوا عن جسده الطاهر إلى رحمة ورضوان ، وبخيرات حسان ، إلى مقعد صدق في جوار الرحمن ، فاشتد مع ذلك في النزح كرب وظهر أنيه ، وترادف قلته وارفع حسنه ، وتغير لونه وعرق جبينه ، واضطربت في الانقباض والانسياط شبابه وبميه ، حتى بكى لمصرعه من حزنه ، وانتحب لشدة حاله من شاهد منظره ، فبل رأيت منصب النبوة دافعا عنه مقدورا . وهل راقب الملك فيه أهلا وعشيرا . وهل ساعه إذ كان الحق نصيرا وللخلق بشيرا وتذيرا . هيات بل امثل ما كان به مأمورا واتبع ما وجدته في اللوح مسطورا .

فهذا كان حاله وهو عبد الله ذو المقام ، والحوض المورد ، وهو أول من تنشق عنه الأرض ، وهو صاحب الشفاعة يوم العرض ، فالعجب أنا لا نعتبر به ولنا على نفة فيما نلقاه بل نحن أسراء الشهوات . وقرناء المعاصي والسيئات ، فما بالنا لا نتصع بصرع محمد سيد المرسلين وإمام المتقين وحيب رب العالمين ، لعلنا نفلح أننا نخلدون أو نترحم أنا مع سوء أفعالنا عند الله مكرمون ، هيات . هيات . بل تتيقن أنا جميعا على النار وادون ، ثم لا نبجو منها إلا المنقون ، فنحن للورود مستيقنون ، وللصدور عنها مترهون ، لا بل نلنا أنفسنا إن كنا كذلك لغالاب الظن منتظرين ، فما نحن والله من المتقين ، وقد قال الله رب العالمين (وإن منكم إلا واردةا كان على ربك حتما مقضيا ثم تنهى الذين اتقوا وند الظالمين فيها جثيا) فليتظر كل عبد إلى نفسه إنه إلى الظالمين أقرب أم إلى المتقين . فانظر إلى نفسك بعد أن تنظر إلى سيرة السلف الصالحين ، فلقد كانوا مع ما فوقوا له من الخافقين . ثم انظر إلى سيد المرسلين فإنه كان من أمره على يقين ، إذ كان سيد التبيين وقائد المتقين ، واعتبر كيف كان كرب عتد فراق الدنيا وكيف اشتد أمره عند الانقلاب إلى جنة المأوى ، قال ابن مسعود رضي الله عنه: دخلنا على رسول الله ﷺ في بيت أمنا عائشة رضي الله عنها حين دنا الفراق . فنظر إلينا فسمعت عيناها ﷺ ثم قال « مرحبا بكم حياكم الله ، أو أكرم الله ، نصركم الله ، أو صمكم بقرى الله . وأوصى بكم الله . إني لكم منه نذير مبين ألا تعولوا على الله في بلاده وعباده وقد دنا الأجل . والمنقلب إلى أقوال سدة المنتهى وإلى جنة المأوى وإلى الكأس الأوفى فأفروا على أنفسكم وحل من دخل في دينكم بدين مني السلام ورحمة الله (١) » .

وروى أنه ﷺ قال لجبريل عليه السلام عند موته « من لأمتي بدي » فأوصى الله تعالى إلى جبريل : أن بشر حبيبي أني لا أخذه في أمته . وبشره بأنه أسرع الناس خروجا من الأرض إذا بشوا . وسيدهم إذا جمعوا وأن الجنة محرمة على الأمم حتى تدخلها أمته . فقال « الآن قرأت عيني (٢) » وقالت عائشة رضي الله عنها : أمرنا

الباب الرابع في وفاة النبي ﷺ

(١) حديث ابن مسعود : دخلنا على رسول الله ﷺ في بيت أمنا عائشة حين دنا الفراق ... الحديث . رواه البزار وقال : هذا الكلام قد روى عن مرة عن عبد الله من غير وجه وأسانيدها متعارفة ، قال وعبد الرحمن الأصبهاني لم يسمع هذا من مرة وإنما هو عن أخره عن مرة ، قال : ولا أعلم أحدا رواه عن عبد الله غير مرة . قلت : وقد روى من غير ماوجه . رواه ابن سيد في الطبقات من رواية ابن عوف عن ابن مسعود . ورويناه في مشيخة القاضي أبي بكر الأنصاري من رواية الحسن العربي عن ابن مسعود ولكنهما منقطعان وضيفان ، والحسن العربي إنما يرويه عن مرة كما رواه ابن أبي الدنيا والطبراني في الأوسط . (٢) حديث : أنه ﷺ قال لجبريل عند موته « من لأمتي بدي » فأوصى الله تعالى إلى جبريل أن بشر حبيبي أني لا أخذه في أمته ... الحديث . أخرجه الطبراني من حديث جابر وابن عباس في حديث طويل فيه من لأمتي للصطفة من بدي » قال : أبشر يا حبيب الله فإن الله عز وجل يقول قد حرمت الجنة على الأنبياء والأمم « حتى تدخلها أنت وأمتك قال « الآن طابت نفسي » وإسناده ضعيف .

رسول الله ﷺ أن نفسه يسبح قرب من سبع آبار ، ففعلنا ذلك فوجد راحة . فخرج فصل بالناس واستغفر لأهل أحد ودعاهم وأوصى بالأنصار فقال « أما بعد : يا معشر المهاجرين فانكم تريدون وأصبحت الأنصار لا تزيد على التي هي عليها اليوم ، وإن الأنصار عيني التي أويت إليها فأكرموا كريمهم - يعني محسنهم - وتجاوزوا عن مسيئتهم » ثم قال « إن عبدا خيرا بين الدنيا وبين ما عند الله فاختار ما عند الله » فيكي أبو بكر رضى الله عنه ووطن أنه يريد نفسه ، فقال النبي ﷺ « على رسلك يا أبا بكر سدوا هذه الأبواب الشوارع في المسجد إلا باب أبي بكر فاني أعلم امرأ أفضل عندي في الصفة من أبي بكر (١) » قالت عائشة رضى الله عنها : فقبض النبي ﷺ في بيتي وفي يومى وبين سحرى ونحرى وجمع الله بين ربي ورفيقه عند الموت ، فدخل على أخى عبد الرحمن ويده سواك فجعل ينظر إليه فمعرفة أنه بعجه ذلك ، فقلت له : آخذه لك ، فأوما برأسه ان : نعم ، فناولته إياه فأدخله فيه فاشتد عليه فقلت : أليس لك ، فأوما برأسه ان نعم ، فليته وكان بين يديه ركوة ماء فجعل يدخل فيها يده ويقول « لا اله الا الله ان للوت لسكرات » ثم نصب يده يقول « الرفيق الأعلى .. الرفيق الأعلى » فقلت : اذن والله لا يختارنا (٢) وروى سعيد بن عبد الله عن أبيه قال : لما رأت الأنصار ان النبي ﷺ يزداد قللا أطافوا بالمسجد ، فدخل العباس رضى الله عنه على النبي ﷺ فأعلمه بمكانهم واشفاقهم ، ثم دخل عليه الفضل فأعلمه بمثل ذلك ثم دخل عليه على رضى الله عنه فأعلمه بمثله ، فدبه وقال « ها فتناولوه ، فقال : وما تقولون ؟ قالوا : نقول نخشى أن نموت وتصايح نسأولهم لاجتماع رجالهم الى النبي ﷺ ، فثار رسول الله ﷺ فخرج متوكئا على الفضل ، والعباس امامه ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم معصوب الرأس يخط برجليه حتى جلس على أسفل مرقاة من المنبر ، وثاب الناس اليه فحمد الله واثني عليه وقال « أيها الناس انه بلغني أنكم تخافون على الموت كأنه استنكار منكم للوت وما تسكرون من موت نبيكم ألم انع اليكم وتنبى إليكم أنفسكم ؟ هل خلد نبي قبل فيمن بهت فأخلد فيكم ؟ ألا انى لاحق بربي وانكم لاحقون به واني أوصيكم بالمهاجرين الأولين خيرا وأوصى المهاجرين فيما بينهم فان الله عز وجل قال (والصبر إن الإنسان لفي خسر الا الذين آمنوا) - الى آخرها - وان الأمور تجري بأذن الله فلا يحملككم استعجاله أمر على استعجاله ، فان الله عز وجل لا يجعل لمجلة أحد ومن غالب الله عليه ومن خادع الله خدعه » (فيل عيسى) إن توليتهم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم) وأوصيكم بالأنصار خيرا فانهم الدين نبؤوا والدار والإيمان من قبلكم أن تحسنوا اليهم ألم يشاءوا لكم الثمار ألم يوسعوا عليكم في الديار ألم يؤثروكم على أنفسهم وبهم الخصاصة ؟ الا فمن ولى أن يحكم بين رجلين فليقبل من محسنهم وليجاوز عن مسيئتهم ، ألا ولا تستاثروا عليهم ألا وانى فرط لكم واثم لاحقون بي ، ألا وإن موعدكم الخوض ، حوضي أعرض عما بين بصرى الشام وصنماء اليمن ، يصب فيه ميزاب الكوثر ، ماؤه أشد بياضا من اللبن وأقن من الزبد واحلى من الشهد ، من شرب منه لم تظما أبدا ، حبساؤه اللؤلؤ ويطحاؤه المسك ، من حرمه في الموقف غدا حرم الخير كله ، الا فمن أحب أن يردّه على غدا فليتكف لسانه ويده إلا عما ينهى » فقال العباس : « يابني الله أوص بقريش ! إنما أوصى بهذا الأمر قرىشا والناس تبع لقريش يرم لهم وفاجرهم ، فاستوصوا آل قریش بالناس خيرا ، يا أيها الناس ان الذنوب تغير النعم وتبدل القسم ، فاذا بر الناس برهم أتمتهم وإذا جر الناس عقومهم قال الله تعالى (وكذلك نولي

(١) حديث عائشة : امرنا أن نغسله بسبع قرب من سبع آبار ففعلنا ذلك فوجد راحة فخرج فصل بالناس واستغفر لأهل أحد ... الحديث » أخرجه الدارمي في مسنده وفيه إبراهيم بن المختار مختلف فيه عن محمد بن أسحق وهو مدلس وقد رواه بالنعنة . (٢) حديث عائشة : قبض في بيتي وفي يومى وبين سحرى ونحرى وجمع بين ربي ورفيقه عند الموت ... الحديث متفق عليه .

بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون^(١) » وروى ابن مسعود رضى الله عنه : أن النبي ﷺ قال لأبي بكر رضى الله عنه « سل يا أبا بكر » فقال يا رسول الله دنا الأجل ؟ فقال « قد دنا الأجل وتدل » فقال : لبيك يا نبي الله ما عند الله ؟ فلبثت شمرى عن متقلبنا ، فقال « إلى الله وإلى سدة المنتهى ثم إلى الجنة المأوى والفردوس الأعلى والكراسى الآوى والرفيق الأعلى والمظ والحيث المهنأ » فقال: يابى الله من بلى غسلك قال « رجال من أهل بيتى الأذى فالأذى » قال فقيم نفسك ، فقال « فى نياى هذه وفى حلة بمانية وفى بياض مصر » فقال : كيف الصلاة عليك منا ، وبكىنا وبكى ثم قال « مهلا غفر الله لكم وجراكم عن نبيكم خيرا ، إذا غسلتوك وكفتمنتمو فتمنوني على سرورى فى بيتى هذا على سفير قبرى ، ثم اخرجوا عنى ساعة ، فإن أول من يصلى على الله عز وجل (هو الذى يصلى عليكم وملائكتكم) ثم يأذن للملائكة فى الصلاة على ، فأول من يدخل على من خلق الله ويصلى على جبريل ثم ميكائيل ثم إسرائيل ثم ملك الموت مع جنود كثيرة ، ثم الملائكة بأجمعها صلى الله عليهم أجمعين ، ثم أتت فادخلوا على أفواجا فاصلوا على أفواجا زمرة زمرة وسلوا تسليا ، ولا تؤذون بؤكية ولا صيحة ولا رنة وليبدأ منكم الإمام وأهل بيتى الأذى فالأذى ، ثم زمر النساء ثم زمر الصبيان » قال : فمن يدخلك القبر ؟ قال « زمر من أهل بيتى الأذى فالأذى مع ملائكة كثيرة لا تروهم وهم يرونكم قوموا فأدروا عنى إلى من يمدى^(٢) » وقال عبد الله بن زعمة جاء بلال فى أول شهر ربيع الأول فأذن بالصلاة فقال رسول الله ﷺ « مروا أبا بكر يصلى بالناس » فخرجت فلم أر بحضرة الباب إلا عمر فى رجال ليس فيهم أبو بكر ، فقلت : قم يا عمر فصل بالناس ، فقام عمر فلما كبر وكان رجلا صبيبا سمع رسول الله ﷺ صوته بالشكيد فقال « أين أبو بكر ؟ يابى الله ذلك والمسلمون » قالما ثلاث مرات « مروا أبا بكر فليصل بالناس » فقالت عائشة رضى الله عنها : يا رسول الله إن أبا بكر رجل رقيق القلب إذا قام فى مقامك غلبه البكاء ، فقال « انكح صويحات يوسف مروا أبا بكر فليصل الناس » قال : فصل أبو بكر بعد الصلاة التى صلى عمر ، فكان عمر يقول . لعبد الله بن زعمة - بعد ذلك - ويحك ماذا صنعت فى والله لولا أنى ظننت أن رسول الله ﷺ أمرك ما فعلت . فيقول عبد الله أنى لم أر أحدا أولى بذلك منك أقالت عائشة رضى الله عنها : وما قلت ذلك ولا صرفته عن أبى بكر إلا رغبة به عن الدنيا ، ولما فى الولاية من المخاطرة المهلكة إلا من سلم الله ، وخشيت أيضا أن لا يكون الناس يعبون رجلا صلى فى مقام النبى ﷺ وهو حى أبدا ، الآن يشاء الله ، فيحسدونه ويعفون عليه ويتشامون به فإذا الأمر امر الله والقضاء قضاءؤه . وحصله الله من كل ما تخوفت عليه من أمر الدنيا والدين^(٣) وقالت عائشة رضى الله عنها : فلما كان اليوم الذى مات فيه رسول الله ﷺ رأوا منه خفة فى

(١) حديث سعيد بن عبد الله عن أبيه قال : لما رأيت الأنصار رسول الله ﷺ يزداد تقلا أطافوا بالمسجد ، فدخل الناس فأعلمهم بمكانهم وإشفاقهم فذكر . الحديث . فى خروجه متوكئا مصوبا الرأس يخط رجليه حتى جلس على أسفل مرقاة من اللبر فذكر خطبته بطولها هو حديث مرسل ضعيف وفيه نكارة ولم أجده إلا أصلا وأبوه عبد الله بن ضرار بن الأوزر تابعى . روى عن ابن مسعود قال أبو حاتم فيه وفى أبيه سعيد ليس بالقوى .

(٢) حديث ابن مسعود : أن النبى ﷺ قال لأبي بكر « سل يا أبا بكر » فقال يا رسول الله دنا الأجل ؟ فقال : « قد دنا الأجل ... الحديث فى سؤالهم له : من بلى غسلك وقيم نفسك ؟ وكيف الصلاة عليه ، رواه ابن سعد فى الطبقات عن محمد بن عمر وهو الواقدي بإسناد ضعيف إلى ابن عوف عن ابن مسعود وهو مرسل ضعيف كما تقدم . (٣) حديث عبد الله بن زعمة : جاء بلال فى أول ربيع الأول فأذن بالصلاة فقال النبى ﷺ « مروا أبا بكر ليصل بالناس » فخرجت فلم أر بحضرة الباب إلا عمر فى رجال ليس فيهم ==

أول النهار ، ففُرق عنه الرجال إلى منازلهم وجواهم مستبشرين ، وأخبر رسول الله ﷺ بالنساء ، فبينما نحن على ذلك لم تكن على مثل حالتنا في الرجاء والفرح قبل ذلك ، قال رسول الله ﷺ : « اخرجن عني ! هذا الملك يستأذن علي » فخرج من في البيت غيرة ورأسه في حجرى جلس وتحييت في جانب البيت فنادى الملك حلويلا ، ثم إنه دعاني فأعاد رأسه في حجرى وقال النسوة « ادخلن » فقلت : ما هذا بحس جبريل عليه السلام . فقال رسول الله ﷺ : « أجل يا عائشة هذا ملك الموت جاءني فقال : إن الله عز وجل أرسلني وأمرني أن لا أدخل عليك إلا بإذن ، فإن لم تأذن لي أرجع وإن أذنت لي دخلت ، وأمرني أن لا أقبضك حتى تأمرني فإذا أمرك . فقلت : اكفف عني حتى يأتي جبريل عليه السلام ، فهذه ساعة جبريل » فقالت عائشة رضي الله عنها : فاستأذنا بأمر لم يكن له عندنا جواب ورأى ، فوجدنا وكأنما ضربنا بصخرة مانحير إليه شيئا وما يتكلم أحد من أهل البيت لعظاما لذلك الأمر وهيبة ملأت أجوافنا ، قالت : وجاء جبريل في ساعته فلم يفرق حصه وخرج أهل البيت فدخل فقال : إن الله عز وجل يقر عليك السلام ويقول : كيف تجدك وهو أعلم بالذي تجد منك ، ولكن أراد أن يريذك كرامة وشرفا وإن يتم كرامتك وشرفك على الخلق وأن تكون سنة في أمك فقال « اجدي وجعا » فقال : ابشر فإن الله تعالى أراد أن يملك ما أعد لك فقال « يا جبريل إن ملك الموت استأذن علي » وأخبر الخبر فقال جبريل : يا محمد إن ربك إليك مشتاق لم يملك الذي يريد بك . لا والله ما استأذن ملك الموت على أحد قط ولا يستأذن عليه أبدا ، إلا أن ربك متم شرفك وهو إليك مشتاق ، قال « فلا تبرح إذن حتى يحى » وأذن للنساء فقال « يا فاطمة ادني » فأكبت عليه فنادى ما فرقت رأسها وعينها تدمع وما تطيق الكلام ، ثم قال « ادني مني رأسك » فنادى ما فرقت رأسها وهي تضعك وما تطيق الكلام ، فكان الذي رأينا منها عجبا ، فسألنا بعد ذلك فقالت : اخبرني وقال « إني ميت اليوم » فبكيت ثم قال « اتى دعوت الله أن يلحقكم في أول أجلي وإن يجعلكم ممي » فضحك ، وادنت أبيها منه فشمها قالت . وجاء ملك الموت واستأذن فأذن له فقال الملك : ما تأمرنا يا محمد ؟ قال « الحق بربى الآن » فقال بلى من يومك هذا أما أن ربك إليك مشتاق ولم يرد عن أحد تردده عنك ولم ينه عن الدخول على أحد إلا بإذن غيرك ولكن ساعتك أمامك وخرج ثم جاء جبريل وقال السلام عليك يا رسول الله هذا آخر ما أنزل فيه إلى الأرض أبدا « طوى الوحي وطوى الدنيا وما كان لي في الأرض حاجة غيرك ، وما لي فيها حاجة إلا حضورك . ثم لزوم موقفي لا والذي بهت محمدا بالحق ما في البيت أحد يستطيع أن يحير إليه في ذلك كلمة ولا يبحث إلى أحد من رجاله . لعظم ما يسمع من حديثه ووجدنا واشفاقنا » قالت : فقممت إلى النبي ﷺ حتى أضع رأسه بين يدي وأمسكت بصدري . وجعل ينهى عليه حتى يظف وجهه ترشح رشحاً ماراً به من إنسان قط . فجعلت أسلت ذلك العرق وما وجدت رائحة شيء أحلي منه فكنت أقول له - بأبي أنت وأمي ونفسى وأهلى ما تلقى جهنمك من الرشح فقال « يا عائشة ان نفس المؤمن تخرج بالرشح ونفس الكافر تخرج من شدة كنفس الحمار » فعند ذلك أدعنا وبشنا إلى أهلنا . فكان أول رجل جاءنا ولم يشهد أخى . بعث إلى أبى . فمات رسول الله ﷺ قبل أن يحى أحد وأما صدم الله عنه لأنه ولده جبريل وميكائيل وجعل إذا غمى عليه قال « بل الرقيق الأمل » كأن الحيرة تعاد فاذا أطلق الكلام قال « الصلاة الصلاة لكم لا تزالون متأسكين ما صليتم جميعاً الصلاة الصلاة كن يوصى بها حتى مات وهو

== أبو بكر ... الحديث « أخرجه أبو داود بإسناد جيد نحوه مختصراً دون قوله « فقالت عائشة إلا أبا بكر رجل رقيق .. إلى آخره » ولم يقل في أول ربيع الأول ، وقال « ممن صلى بالناس » وقال « بأبي الله ذلك وللؤمنون » مرتين وفي رواية له فقال « لا لا لا ... ليعمل الناس إن أبى ثقافة » يقول ذلك مغضباً ، وأما ما في آخره من قول عائشة في الصحيحين من حديثها فقالت عائشة : يا رسول الله إن أبا بكر رجل رقيق إذا قام مقامك لم يسمح الناس بالبكاء أقوال إن كن صحاحبات يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس . »

يقول « الصلاة الصلاة »^(١) قالت عائشة رضي الله عنها : مات رسول الله ﷺ بين ارتفاع الضحى واتصاف النهار يوم الاثنين^(٢) قالت فاطمة رضي الله عنها : ما لقيت من يوم الاثنين ، واقلا تزال الامة تصاب فيه بعظمة وقالت أم كلثوم - يوم أصيب على كرم الله وجهه بالكوفة منها : ما لقيت من يوم الاثنين ؛ مات فيه رسول الله ﷺ ، وفيه قتل علي ، وفيه قتل أبي ، فالتقيت من يوم الاثنين . وقالت عائشة رضي الله عنها : لما مات رسول الله ﷺ اتهم الناس - حين ارتفعت وسجى رسول الله ﷺ الملائكة بشبهه فاختلفوا فكذب بعضهم بموته وأخرس بعضهم فانكلم إلا بعد البعد ، وغلط آخرون فلانوا الكلام بنير بيان ، وبقي آخرون معهم عقولهم ، وأقعد آخرون . فكان عمر بن الخطاب فيمن كذب بموته ، وعلى فيمن أقعد ، وعثمان فيمن أخرس . فخرج عمر على الناس وقال : إن رسول الله ﷺ لم يموت ، وليرجسه الله عز وجل ، وليقطعن أيدي وأرجل رجال من المنافقين يمتنون لرسول الله ﷺ الموت ، إنما واعد الله عز وجل كما واعد موسى وهو أنبياءكم^(٣) في رواية أنه قال : يا أيها الناس كفوا لئن كنتم عن رسول الله ﷺ فانه لم يموت والله لا أسمع أحدا يذكر أن رسول الله ﷺ قدمات لإلا طوته بسيفي هذا . وأما علي فانه أقعد فلم يرح البيت . وأما عثمان فجعل لا يكلم أحدا - يؤخذ يده فيجاء به ويذهب به ولم يكن أحد من المسلمين في مثل حال أبي بكر والعباس فان الله عز وجل أيدهما بالتوفيق والهدى وإن كان الناس لم يروا إلا يقول أبي بكر حتى جاء العباس فقال : والله الذي لا إله إلا هو لقد ذاق رسول الله ﷺ الموت ، ولقد قال وهو بين أظهركم (إنك ميت وإنهم ميتون ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) :

وبلغ أبا بكر الخبر وهو في بني الحارث بن الخزرج فجاء ودخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر إليه

- (١) حديث عائشة : لما كان اليوم الذي مات فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم رأوا منه خفة في أول النهار فتفرق عنه الرجال إلى منازلهم وحوالهم مستبشرين وأخاوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنساء فينا نحن على ذلك لم يكن على مثل حالتنا في الرجاء وانفرض قبل ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أخرجني عنى ، هذا الملك يستأذن على ... الحديث » بطوله في مجيء ملك الموت ثم ذهابه ثم الموت ثم مجيء جبريل ثم مجيء ملك الموت ووفاته صلى الله عليه وسلم ، أخرجه الطبراني في الكبير من حديث جابر وابن عباس مع اختلاف في حديث طويل فيه : فلما كان يوم الاثنين اشتد الأمر « وأوحى الله إلى ملك الموت أن اهبط إلى حبيبي وصفي محمد صلى الله عليه وسلم في أحسن صورة وارفق به في قبض روحه . وفيه دخل ملك الموت واستأذنه في قبضه فقال « يا ملك الموت أين خلفت حبيبي جبريل » قال خلفته في سماء الدنيا والملائكة يعزونه فيك ، فلما كان بأسرع أن أتاه جبريل فقصده عند رأسه وذكر بشاره جبريل له بما أعد الله له ، وفيه أذن يا ملك الموت فأتته إلى ما أمرت به ... الحديث . وفيه : فدنا ملك الموت ببالغ قبض روح النبي صلى الله عليه وسلم وذكر كره به لذلك ، إلى أن قال : قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو حديث طويل في ورقتين كبار وهو منكر وفيه عبد النعم بن سنان عن أبيه عن وهب بن منبه قال أحمد : كان يكذب على وهب بن منبه ، وأبو وهب ديس أيضا متروك قاله الدارقطني ، ورواه الطبراني أيضا من حديث الحسين بن علي : أن جبريل جاءه أولا فقال له عن ربك كيف نجدك ثم جاءه جبريل اليوم الثالث ومعه ملك الموت وملك الهواء إسماعيل وأن جبريل دخل أولا فسأله ثم استأذن ملك الموت وقوله « امضن لما أمرت به » وهو منكر أيضا فيه عبد الله بن ميمون القداح قال البخاري ذاهب الحديث ورواه أيضا من حديث ابن عباس في مجيء ملك الموت أولا واستأذنه قوله : إن ربك قرئك السلام فقال « أين جبريل » فقال هو قريب معنى الآن أتاني فخرج ملك الموت حتى نزل عليه جبريل ... الحديث وفيه المختار بن باع منكر الحديث
- (٢) حديث عائشة : مات رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ارتفاع الضحى واتصاف بها يوم الاثنين رواه عبد البر
- (٣) حديث عائشة : لما مات رسول الله ﷺ اتهم الناس - حين ارتفعت الربة وسجى رسول الله صلى الله عليه وسلم الملائكة بشبهه - فاختلفوا فكذب بعضهم بموته وأخرس بعضهم فما تكلم إلا بعد البعد ، وغلط آخرون ومعهم عقولهم وأقعد آخرون . وكان عمر بن الخطاب بمن كذب بموته ، وعلى فيمن أقعد ، وعثمان فيمن أخرس فخرج عمر على الناس وقال : إن رسول الله ﷺ لم يموت ... الحديث إلى قوله (عند ربكم تختصمون) لم أجده لأصلا وهو منكر على الناس وقال : إن رسول الله ﷺ لم يموت ... الحديث إلى قوله (عند ربكم تختصمون) لم أجده لأصلا وهو منكر
- (٤) - لحياه هالوم الدين ٤ -

ثم أكب عليه قبله ثم قال : بأبي أنت وأمي يا رسول الله ما كان الله ليذيقك الموت مرتين ، فقد والله توفي رسول الله ﷺ ، ثم خرج إلى الناس فقال : أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد رب محمداً فإنه سي لا يموت قال عز وجل ﴿ وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ، أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ... الآية ﴾ (١) فكان الناس لم يسموا هذه الآية إلا يومئذ . وفي رواية : أن أبا بكر رضي الله عنه لما بلغه الخبر دخل بيت رسول الله ﷺ - وهو يصلي على النبي ﷺ وعينا تهملان وغصه ترتفع كقصع الجرة ، وهو في ذلك جلد الفعل والمقال - فأكب عليه فكشف عن وجهه وقبل بعينه وخديه ومسح وجهه وجعل يبكي ويقول : بأبي أنت وأمي ونفسي وأهل طيبت حيا وميتا انقطع لموتك ما لم ينقطع لموت أحد من الأنبياء والتبوة ، فغطت عن الصفة وجلت عن البكاء ، وخصصت حتى صرت مسلاة وعممت حتى صرنا فيك سواء ، ولولا أن موتك كان اختيارا منك لجذنا لحزنك بالتفوس ، ولولا أنك تهيت عن البكاء لأتقنا عليك ماء العيون ، فأما ما لا نستطيع فيه عنا فكذلك وادكار عافان لا يرحان ، اللهم فأبلغه عنا ، اذكرناه بأحمد صلى الله عليه عليك عند ربك ، ولنكن من باليك ، فلولا ما خلفت من السكينة لم يتم أحد لما خلفت من الوحشة ، اللهم أبلغ نيلك عنا واحفظه فينا (٢) . وعن ابن عمر : أنه لما دخل أبو بكر البيت وصلى وأثنى عجب أهل البيت عجيبا سمعه أهل المصل ، كلما ذكر شيئا ازدادوا ، فما سكن صخبهم إلا تسلّم رجل على الباب صيت جلد قال : السلام عليكم يا أهل البيت (كل نفس ذائقة الموت) الآية إن في الله خلفا من كل أحد ودركا لكل رغبة ونجاة من كل عاقبة ، فآله فارحوا وبه ثقوا . فاستمعوا له وأنصتوه وقطعوا البكاء ، فلما انقطع البكاء فقد صوته فاطمحل أحدهم فلم ير أحدا . ثم عادوا فبكوا فتأداهم مناد آخر لا يبرأون صوته : يا أهل البيت اذكروا الله واحمدوه على كل حال تكونوا من المخلصين ، إن في الله عزاء من كل مصيبة وعوضا من كل رغبة ، فآله فأطيعوا وبأمره فأعملوا . فقال أبو بكر : هذا الخضر واليسع عليهما السلام جعفر النبي صلى الله عليه وسلم (٣) واستوفى التمتع بن عمرو حكاية خطبة أبي بكر رضي الله عنه فقال : قام أبو بكر في الناس

(١) حديث : بلغ أبا بكر الخبر وهو في بني الحارث بن الخزرج فجاء فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر إليه ثم أكب عليه قبله وبكى ثم قال : بأبي أنت وأمي ما كان الله ليذيقك الموت مرتين ... الحديث . إلى آخر قوله : وكان الناس لم يسموا هذه الآية إلا يومئذ . أخرجه البخاري ومسلم . من حديث عائشة : أن أبا بكر أقبل على فرس من مسكنه بالسنع حتى نزل ودخل المسجد ، فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متنى ثوب حبرة ، فكشف عن وجهه ثم أكب عليه قبله وبكى ثم قال : بأبي وأمي أنت ، والله لا يجمع الله عليك موتتين ، أما الموتة التي كتبت عليك فقدمتها . ولهما من حديث ابن عباس : أن أبا بكر خرج وعمر يكلم الناس ... الحديث وفيه : والله لكان الناس لم يعلموا أن الله أنزل هذه الآية حتى تلاها أبو بكر . لفظ البخاري فيها .

(٢) حديث : إن أبا بكر لما بلغه الخبر دخل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي على النبي ﷺ وعينا تهملان وغصه ترتفع كقصع الجرة وهو في ذلك جلد الفعل - فأكب عليه فكشف الثوب عن وجهه ... الحديث ، إلى قوله : « واحفظه فينا » أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العزاء من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف : جاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم مسجى فكشف الثوب عن وجهه ... الحديث إلى آخره (٣) حديث ابن عمر في صياح التعزية به صلى الله عليه وسلم : إن في الله خلفا من كل أحد ودركا لكل رغبة ونجاة من كل عاقبة فآله فارحوا وبه ثقوا . ثم جمعوا آخر بعده : إن في الله عزاء من كل مصيبة وعوضا من كل رغبة فأطيعوا وبأمره فآله فأعملوا . فقال أبو بكر : هذا الخضر واليسع . ما أجده في ذكر «اليسع» وأما ذكر «الخضر» في التعزية فأنكر لئلا يوجبوه في كتب الحديث وقال : إنما ذكره الأصحاب . قلت : بل قد رواه الحاكم في المستدرک في حديث أنس ولم يصححه ولا يصح ، ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب العزاء من حديث أنس أيضا قال : لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتمع أصحابه حوله يكون فدخل عليهم رجل طويل شعر للثكبي في إزار ورداء يتخطى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أخذ يضادني باب البيت فبكي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أقبل على أصحابه فقال : إن في الله عزاء من كل =

خطيباً حيث فنى الناس عبراتهم بخطبة جهابذة الصلاة على النبي ﷺ حمد الله وأثنى عليه على كل حال وقال : أشهد أن لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وغلب الأحزاب وحده فله الحمد وحده وأشهد أن محمد عبده ورسوله وخاتم أنبيائه ، وأشهد أن الكتاب كذا نزل وأن الدين كاشعر وأن الحديث كذا حدث وأن القول كذا قال وأن الله هو الحق المبين ، اللهم فصل على محمد عبدك ورسولك ونبيك وحبيبك وأمينك وخيرتك وصفوك بأفضل ما صليت به على أحد من خلقك ، اللهم واجعل صلواتك ومعافاةك ورحمتك على سيد المرسلين وخاتم النبيين وإمام المتقين محمد قائداً لخير وإمام الخير ورسول الرحمة ، اللهم قرب زلفته وعظم برهانه وكرم مقامه وابعثه مقاماً عموماً يفضله به الأولون والآخرون وانفعنا بمقامه المحمود يوم القيامة واخلفه فينا في الدنيا والآخرة وبلغه الدرجة والرسالة في الجنة ، اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت وباركت على إبراهيم إنك حميد مجيد ، أيها الناس إنهم من كان يعبد محمداً فإن محمداً مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لم يموت ، وإن الله قد تقدم الحكيم بأمره فلا تدعوه مجزعا ، فإن الله عز وجل قد اختار لنبيه ﷺ ماعدته على ماعدته كم وقبضه إلى ثوابه وخلف فيكم كتابه وستة نبيه ﷺ فنأخذ بهما عرف ومن فرق بينهما أنكر (يا أيها الذين آمنوا كنوا قوامين بالاسقاط) ولا يشق عليكم الشيطان يموت نبيكم ولا يفتنكم وما حلوا الشيطان بالخير يسجوه فيلحق بكم ويفتكم

وقال ابن عباس : لما فرغ أبو بكر من خطبته قال يا عمر أنت الذي بلغني أنك تقول ما مات نبي الله ﷺ أما أن نبي الله ﷺ قال يوم كذا : كذا وكذا ويوم كذا : كذا وكذا وقال تعالى في كتابه (إنك ميت وإنهم ميتون) فقال : والله لكأنى لم أسمع بها في كتاب الله قبل الآن لما نزل بنا ، أشهد أن الكتاب كذا أنزل وأن الحديث كذا حدث وأن الله حي لا يموت (إن الله وإننا إليه راجعون) وصلوات الله على رسوله وعند الله تحسب رسوله ﷺ . ثم جلس إلى أبي بكر .

وقالت عائشة رضي الله عنها : لما اجتمعوا لفسله قالوا : الله ما ندري كيف نفصل رسول الله ﷺ أنجده عن ثيابه كما تصنع بموتانا أو نسلم في ثيابه ! قالت : فأرسل الله عليهم النوم حتى ما بقي منهم رجل إلا وأضع لحية على صدره نائماً ثم قال قائل - لا يدري من هو - غسلوا رسول الله ﷺ في ثيابه ، فأنشروا ففعلوا ذلك ففصل رسول الله ﷺ في قبضه ، حتى إذا فرغوا من غسله كفن . وقال على كرم الله وجهه : أردنا خلع قبضه فنردنا لا نخلعوا رسول الله ﷺ في ثيابه . فأقر ربه فضله في قبضه كما نفصل موتانا مستقيماً ثم أنه أن يقبل لنا من عضولهم بالغ فيه إلى القاب لئلا تفر عنه . وإن معنا لحفيقاً في البيت كالمريح الرخاء ويصوت بنا الرقوا برسول الله ﷺ فأنكم مستكفون . فهكذا كانت وفاء رسول الله ﷺ ولم يترك

== مصيبة وعوضاً من كل غائب وخلفاً من كل هالك فإلى الله تعالى فأنشروا ونظروا إليكم في البلاء فانظروا فإن المصاب من لم يجبره الثواب . ثم ذهب الرجل فقال أبو بكر : على الرجل ، فنظروا ومينا وشمالاً فلم يروا أحداً ، فقال أبو بكر : لعل هذا الخضر أخو نبينا عليه السلام جاء بمنزلة . ورواه الطبراني في الأوسط وإسناده ضعيف جداً ورواه ابن أبي الدنيا أيضاً من حديث علي بن أبي طالب : لما قبض رسول الله ﷺ جاء آت نسمع حبه ولا نرى شخصه قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته إن في الله عوضاً من كل مصيبة وخلفاً من كل هالك ودرهماً من كل غائب ، فبالله فتقوا وإياه فأرجوا فإن المروم من حرم الثواب والسلام عليكم : فقال علي : تدرون من هذا ؟ هو الخضر . وفيه محمد بن جعفر الصادق تكلم فيه وفيه انقطاع بين علي بن الحسين وبين جده علي والمروم عن علي بن الحسين مرسل من غير ذكر علي كما رواه الشافعي في الأم وليس فيه ذكر « الخضر » .

سيدا ولا ليذا لإدافني معه . قال أبو جعفر : فرش لحده بمفرشه وقطيفته وفرشت ثيابه عليها التي كان يلبس يقطان على القطيفة والمفرش ، ثم وضع عليها في أكفانه فلم يترك بعد وفاته مالا ولا بنى في حياته لبنة على لبنة ولا وضع قصبة على قصبة (١) في وفاته عبرة تامة وللسليين به أسوة حسنة .

وفاة أبي بكر الصديق رضي الله عنه

لما احتضر أبو بكر رضي الله عنه تعالى جاءت عاتقة رضي الله عنها فتمثلت بهذا البيت :
 لعمرك ما يغني الثراء عن الفتى إذا حشرجت يوما وضاق بها الصدر
 فكشف عن وجهه وقال : ليس كذا ولكن قولني (وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد) انظروا
 نوبن هذين فاعلموا وكففتوني فيما كان الحى إلى الجديد أخرج من الميت . وقالت عاتقة رضي الله عنها
 عند موته :

وابيض يستسقى الغمام بوجهه رييح اليتامى عصمة الأرامل
 فقال أبو بكر : ذاك رسول الله ﷺ . ودخلوا عليه فقالوا : ألا ندعوك طيبيا ينظر إليك ! قال قد نظر إلى طيبى وقال : إنى فقال لما أريد . ودخل عليه سلبان الفارسي رضي الله تعالى عنه يعود فقال : يا أبا بكر أوصنا فقال :
 إن الله فاح عليك الدنيا فلا تأخذن منها إلا بلاغك ، واعلم أن من صلى صلاة الصبح فهو ذمة الله فلا تخفروا الله في ذمته فيكذب في النار على وجهك .

ولما نقل أبو بكر رضي الله عنه وأراد الناس منه أن يستخلف ، فاستخلف عمر رضي الله عنه ، فقال الناس له استخلفت علينا فعلا غليظا فإذا تقول لربك ؟ فقال : أقول استخلفت على خلقك خير خلقك . ثم أرسل إلى عمر رضي الله عنه فجاء فقال : إنى موصيك بوصية ، أعلم أن الله حقا في النهار لا يقبله في الليل وأن الله حقا في الليل لا يقبله في النهار ، وأنه لا يقبل الثالثة حتى تؤدى الفريضة ، وإنما خلت موازين من نقلت موازينهم يوم القيامة باتباعهم الحق في الدنيا وثقله عليهم ، وحق لميزان لا يوضع فيه إلا الحق أن يثقل وإنما خست موازين من خست موازينهم يوم القيامة باتباع الباطل وخفته عليهم ، وحق لميزان لا يوضع فيه إلا الباطل أن يخف ، وإن الله ذكر أهل الجنة بأحسن أعمالهم وتجاوز عن سيئاتهم ، فيقول القائل : نادون هؤلاء ولا تبلغ هؤلاء ، فإن الله ذكر أهل النار بأسوأ أعمالهم ورد عليهم صالح الذي عملوا ، فيقول القائل : أنا أفضل من هؤلاء ، وإن الله ذكر آية الرحمة وآية العذاب ليكون المؤمن راغبا راهبا ولا يلقى بيديه إلى الهلكة ولا يمتنع على الله غير الحق . فإن حفظت وصيتي هذه فلا يكون غائب حب إليك من الموت ولا بد لك منه ، وإن ضيعت وصيتي فلا يكون غائب ابغض إليك من الموت ولا بد لك منه ، ولست بمعجزه .

وقال سعيد بن المسيب : لما احتضر أبو بكر رضي الله عنه أتاه ناس من الصحابة فقالوا : يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم زدنا فإننا نراك لما بك . فقال أبو بكر : من قال هؤلاء الكلمات ثم مات جعل الله روحه في الآفاق المبين ، قالوا : وما الآفاق للمبين ؟ قال : قاع بين يدي العرش فيه لله باض الله وانهار واشجار ، يشاهد كل يوم مائة

(١١) حديث أبي جعفر : فرش لحده بمفرشه وقطيفته ، وفيه : فلم يترك بدوفاته مالا ولا بنى في حياته لبنة على لبنة ولا وضع قصبة على قصبة . أما وضع للفرشة والقطيفة فالذي وضع القطيفة شمران مولى رسول الله ﷺ وليس ذكر ذلك من شرط كتابنا ، وأما كونه لم يترك مالا فقد تقدم من حديث عاتقة وغيرها ، وأما كونه بائنا في حياته فقد تقدم أيضا .

رحمة ، فمن قال هذا القول جعل الله روحه في هذا المسكن » اللهم إني أدعوك الخلق من غير حاجة بك إليهم ، ثم جعلتهم فريقين فريقاً للتعميم وفريقاً للسعي فاجعلني للتعيم ولا تجعلني للسعي ، اللهم إني أدعوك الخلق فرقا ومنهم من قبل أن تخلقهم فاجعلهم شقياء وسعيدين وغوياً ورشيداً ، فلا تفقني بمعاصيك . اللهم إني أدعوك ما تكسب كل نفس قبل أن تخلقها فلا تجعلني لها ما علبت ، فاجعلني تستعمله بطاعتك . اللهم إني أدعوك لأشياء حتى تشاء ، فاجعل مشيئتي أن أشاء ما يقربني إليك . اللهم إني أدعوك قد قدرت حركات المياد فلا تحرك شيء إلا بإذنك ، فاجعل حركاتي تقواك . اللهم إني أدعوك خلقت الخير والشر وجعلت لكل واحد منهما ما لا يعمل به ، فاجعلني من خير القسمين . اللهم إني أدعوك خلقت الجنة والنار وجعلت لكل واحدة منهما أهلاً ، فاجعلني من سكان جنتك . اللهم إني أدعوك أريدت بقوم الضلال وصيقت به صدورهم ، فأشرح صدورى للآمان وزينه في قلبي . اللهم إني أدعوك دبرت الأمور وجعلت مصيرها إليك ، فأجني بعد الموت حياة طيبة وقربني إليك ذلتي . اللهم من أصبح وأمسى فته ورجلوه غيرك ، فأنت تقى ورجاى ولا حول ولا قوة إلا بالله » قال أبو بكر : هذا كله في كتاب الله عز وجل .

وفاة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه

وقال عمرو بن ميمون : كنت قائماً غداة أصيب عمر ، ما يبقى وبينه إلا عبد الله بن عباس ، وكأني إذ امرين الصنفين قام بينهما ، فإذا رأى خلا قال : استورا ، حتى إذا لم يفهم ير خلا تقدم فكبر . قال : وربما قرأ سورة يوسف أو النحل — وأتو ذلك — في الزكاة الأولى حتى يجتمع الناس ، فما هو إلا أن كبر فسمعت يقول : قتلى — أو اكفى — السكب ، حين طعنه أبو لؤلؤة ، وطار الملعج يسكن ذات طرفين لا يمر على أحد يميناً أو شمالاً إلا طعنه ، حتى طعن ثلاثة عشر رجلاً ، فمات منهم تسعة — وفي رواية سبعة — قلنا رأى ذلك رجل من المسلمين طرّح عليه برناً ، فلما ظن الملعج أنه مأخوذ نحر نفسه . وتناول عمر رضي الله تعالى عنه عبد الرحمن بن عوف فقدمه ، فأما من كان يلي عمر فقد رأى ما رأيت ، وأما نواصي المسجد ما يدورون ما الأمر ؟ غير أنهم قدروا صوت عمر وهم يقولون : سبحان الله سبحان الله ! فصل بهم عبد الرحمن صلاة خفيفة ، فلما انصرفوا قال : يا ابن العباس انظر من قتلى ، قال : فغاب ساعة ثم جاء فقال : غلام المخيرة بن شعبة ، فقال عمر رضي الله عنه فأنه الله لقد كنت امرت به معروفاً . ثم قال : الحمد لله الذي لم يجعل مشيئتي بيد رجل مسلم ، قد كنت انت وأبوك تحبان أن يكثر الملوّج بالمدينة ؟ وكان العباس أكثرهم ريقاً فقال ابن عباس : إن شئت فعلت أي إن شئت قتلناهم ، قال ، بعدما تكلموا بلسانكم وصلوا إلى قبلكم وحجوا حجكم ! فاحتدل إلى بيته فانطلقنا معه قال : وكان الناس لم تصيبهم مصيبة قبل يومئذ ، قال . فقاتل يقول أعاف عليه ، وقاتل يقول لا بأس فإني بنيت شرب منه فخرج من جوفه ، ثم أتى بلبن فشرب منه فخرج من جوفه ، فصرفوا أنه ميت . قال : فدخلنا عليه وجاء الناس يشنون عليه ، وجاء رجس شاب فقال ، أيشري يا أمير المؤمنين يشرى من الله عز وجل ؟ قد كان لك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدم في الإسلام ما قد علبت ، ثم وليت فعدلت ، ثم شهادة . فقال . وددت أن ذلك كان كفافاً لا على ولاي . فلما أدبر الرجل إذا أزاره عيس الأرض ، فقال : ردوا على الغلام ، فقال يا ابن أخي ارفع ثوبك فإنه اتق ثوبك واتق لربك . ثم قال ، يا عبد انظر ما على من الدين ! غسبوه فوجدوه ستة وثمانين ألفاً أو نحوه . فقال . ان وفي به مال آل عمر فأدمن من أموالهم ، والأفضل في بني عدى بن كعب ، فإن لم تف أموالهم فصل في قريش ولا تدم إلى غيرهم ، وأدعى هذا المال وانطلق إلى أم المؤمنين عائشة فقل

عمر يقرأ عليك السلام ، ولا تقل أمير المؤمنين فإنني لست اليوم للمؤمنين أمير ، وقل يستأذن عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبه . فذهب عبد الله قسماً واستأذن ثم دخل عليها ، فوجدتها قاعدة تبكي ، فقال : يقرأ عليك عمر ابن الخطاب السلام ويستأذن أن يدفن مع صاحبه ، فقالت : كنت أريده لنفسى ولأثره اليوم على نفسى فلما أقبل قبل هذا عبد الله بن عمر قد جاء . فقال : أرفعوني ، فاستند رجل إليه فقال : ما لديك ، قال : الذي تحب يا أمير المؤمنين قد أذنت قال : الحمد لله ما كان شيء أم إلى من ذلك ، فإذا أنا قبضت فأحلفوني ثم سلم وقل يستأذن عمر ، فأنت أذنت لي فأدخلوني وإن ردتني ورددوني إلى مقابر المسلمين .

وجاءت أم المؤمنين حفصة والنساء يسترنها ، فلما رأيناها قننا فولجت عليه فبكبت عنده ساعة ، واستأذن الرجال فولجت داخلًا قسمنا بكاهها من داخل : فقالوا : أوص يا أمير المؤمنين واستخلف ، فقال : ما أرى أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض . قسمي عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن وقال : يشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من الأمر شيء ، كهيئة التعزبة له ، فإن أصابت الإمارة سعدا فذاك وإلا فليستن به أيكم أمر ، فاني لم أعزله من عجز ولا خيانة . وقال : أوصي الخليفة من بدلي بالمهاجرين الأولين أن يعرف لهم فضلهم ويحفظ لهم حرماتهم ، وأوصيه بالانصار خيرا الذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم أن يقبل من محبتهم وأن يعفون مسيئتهم ، وأوصيه بأهل الأمصار خيرا فانهم ردة الإسلام وجباة الأموال وغيظ العدو وأن لا يأخذ منهم إلا فضلهم من رضا منهم ، وأوصيه بالأعراب خيرا فانهم أصل العرب ومادة الإسلام وأن يأخذ من حواشي أموالهم ويرد على فقرائهم ، وأوصيه بذمة الله عز وجل وذمة رسول الله ﷺ أن يوفى لهم بعهدهم وأن يقاتل لهم من وراءهم ولا يكلفهم إلا طاقهم . قال : فدلنا قبض خرجنا به فاطلقنا نحمي ، فسلم عبد الله بن عمر وقال : يستأذن عمر بن الخطاب ، فقالت : أدخلوه ، فأدخلوه في موضع هناك مع صاحبه ... الحديث .

وعن النبي ﷺ قال « قال لي جبريل عليه السلام لييك الإسلام على موت عمر (١) » وعن ابن عباس قال : وضع عمر على سريرته فكنفه الناس يدعون ويصلون قبل أن يرفع وأنا فيه ، فلم يرعني إلا رجلا قد أخذ بمنكبى فالتفت فإذا هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه فترحم علي عمر وقال : ما خلفت أحدا أحب إلي أن التقي الله بمثل عمله منك ، وإيم الله أن كنت لأظن لي جعلتك الله مع صاحبيك ، وذلك أني كنت كثيرا أسمع النبي ﷺ يقول « ذهب أنا وأبو بكر وعمر وخرجت أنا وأبو بكر وعمر وغلبت أنا وأبو بكر وعمر (٢) » فاني كنت - لأرجو أو لأظن - أن يجعلك الله معهما .

وفاة عثمان رضي الله عنه

الحديث في قتله مشهور . وقد قال عبد الله بن سلام : اتيت اخي عثمان لأسلم عليه وهو محصور ، فدخلت عليه فقال ، مرحبا يا أخي ! رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم الليلة في هذه الحوكة - وهي خوكة في البيت - فقال : « يا عثمان حصروك ؟ » قلت : نعم ، قال « علكوك » قلت : نعم ، فأدلى إلى دلو فيه ماء فشربت حتى رويت - حتى

(١) حديث « قال لي جبريل عليه السلام لييك الإسلام على موت عمر » أخرجه أبو بكر الأجرى في كتاب الشريعة من حديث أبي بن كعب بسند ضعيف جداً وذكره ابن الجوزي في الموضوعات .
(٢) حديث ابن عباس قال : وضع عمر على سريرته فكنفه الناس يدعون ويصلون فذكر قول علي بن أبي طالب كنت كثيرا أسمع النبي ﷺ يقول « ذهب أنا وأبو بكر وعمر » الحديث « متفق عليه .

إني لأجد برده بين يدي وبين كفى - وقال لي « إن شئت نصرت عليهم وإن شئت أفلطت عندنا ، فاخترت أن أضر عندك أقتل ذلك اليوم رضي الله عنه . وقال عبد الله بن سلام لمن حضر تشييع عثمان حين جرح : ماذا قال عثمان وهو يتشبط ؟ قالوا : سمعناه يقول ، اللهم اجمع أمه محمد ﷺ - ثلاثا - قال والذي نفسي بيده لو دعا الله أن لا يجمعوا أبدا ما اجتمعوا إلى يوم القيامة . وعن ثمانية بن حزن القشيري قال : شهدت الدار حين أشرف عليهم عثمان رضي الله عنه فقال : اتقوا بصاحبيكم الذين ألباكم علي قال فحيي بها كأنما هما حلالان أو حاران فأشرف عليهم عثمان رضي الله عنه قال : أنفدكم بالله والإسلام هل تعلمون أن رسول الله ﷺ قدم المدينة وليس بها ما يستعذب غير بر رومة فقال من يشتري رومة ، يجعل ظله مع دلاء المسلمين ، بخير له منها في الجنة ؟ فاشترتها من صلب مالي ، فأنتم اليوم تمنعون أن أشرب منها ومن ماء البحر ؟ قالوا : اللهم نعم ، قال : أنفدكم الله والإسلام هل تعلمون أني جهزت جيش العسرة من مالي ؟ قالوا : نعم ، قال أنفدكم الله والإسلام هل تعلمون أن المسجد كان قد ضائق بأهله فقال رسول الله ﷺ « من يشتري بقعة آل فلان فزيدها في المسجد بخير منها في الجنة ؟ » فاشترتها من صلب ما فأنتم اليوم تمنعون أن أصلي فيها ركعتين ؟ قالوا : اللهم نعم ، قال أنفدكم الله والإسلام هل تعلمون أن رسول الله ﷺ كان علي بنير بمكة ومعه أبو بكر وعمر وأنا ، فتحرك الجبل حتى تساقط حجارته بالحضيض قال : فركضه برجله وقال « أسكن نير فاحليك لإلاني وصديق وشهيدان » ؟ قالوا : اللهم نعم ، قال : الله أكبر شهدوا لي ورب الكعبة أني شهيد ^(١) .

وروي عن شيخ من حبة : أن عثمان حين ضرب والدعاء تسيل على لحيه جعل يقول (لا إله إلا أنت سبحانك إن كنت من الظالمين) اللهم إني أستعديك عليهم وأستعينك على جميع أموري وأسألك العبر على ما ابتليني .

وفاة علي كرم الله وجهه

قال الأصمعي الحنظلي : لما كانت الليلة التي أصيب فيها علي كرم الله وجهه ، أتاه ابن التياح حين طلع الفجر يؤذنه بالصلاة وهو مضطجع مشاك ، فعاد الثانية وهو كذلك ، ثم عاد الثالثة فقام على يمشي وهو يقول :
أشد حيازيمك للو ت فإن الموت لا هيك
ولا تنحصر من الموت إذا حبل بوديك

فلما بلغ الباب الصغير شد عليه ابن ملجم فضربه . فخرجت أم كلثوم ابنة علي رضي الله عنه فجعلت تقول : مالي ولصلاة الغداة اقل زوجي أمير المؤمنين صلاة الغداة . وقتل أن صلاة الغداة . وعن شيخ من قريش أن عليا كرم الله وجهه لما ضربه ابن ملجم قال : نوت ورب الكعبة . وعن محمد بن علي : أنه لما ضرب أوصى بنيه ثم لم ينطق إلا بلاله إلا الله ، حتى قبض .

ولما قتل الحسن بن علي رضي الله عنهما دخل عليه الحسين رضي الله عنه فقال : يا أخي لأي شيء تجزع ؟ تقدم على رسول الله ﷺ وعلى علي بن أبي طالب وهما أبوك وعلى خديجة بنت خويلد وقاطمة بنت عبد محمد وهما أختاك وعلى حمزة وجعفر وهما عماك ! قال : يا أخي أقدم على أمر لم أقدم على مثله .

وعن محمد بن الحسن رضي الله عنهما قال : لما نزل القوم بالحسين رضي الله عنه وأيقن أنهم قاتلوه قام في أصحابه خطيبا فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : قد نزل من الأمر ما ترون ، وإن الدنيا قد تغيرت وتشكرت وأدبر

(١) حديث ثمانية بن حزن القشيري : شهدت الدار حين أشرف عليهم عثمان ... الحديث أخرجه الترمذي وقال حسن والنسائي

مروفا ، وانشرت حتى لم يبق منها إلا كساية الإناة . ألا حسي من عيش كللرجى الويل ، ألا ترون الحق لا يعمل به والباطل لا يتناهى عنه ، ليرغب المؤمن في لقاء الله تعالى ، وإنى لا أرى الموت إلا سعادة والحياة مع الظالمين إلا جرها .

الباب الخامس : في كلام المختصرين من الخلفاء والأمراء والصالحين

لما حضرت معاوية بن أبي سفيان الوفاة قال : أقصدوني ، فأقصد فجعل يسبح الله تعالى ويذكره ثم بكى وقال : تذكر ربك يا معاوية بعد الهرم والاعطاط ألا كان هذا وغصن الشباب نصروا يا وبكى حتى علا بكأوه وقال يارب ارحم الشيخ العاصي ذا القلب القاسي اللهم أقل العثرة واغض الذلة وعد بملكك على من لا يرج غيرك ولم يثن بأحد سواك . وروى عن شيخ من قريش . أنه دخل مع جماعة عليه في مرضه فأروى في جلده غصونا ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد ، فهل الدنيا أجمع إلا ما جرينا ورأينا ، أما والله لقد استقبلنا زهرتها بمجدنا وباستلذاذنا بميشنا ، فإلبثنا الدنيا أن نقضت ذلك متاحلا بعد حال وعروة بعد عروة ، فأصبحت الدنيا وقد وترت وأخلفتنا واستلامت إلينا أف للدنيا من دار ، ثم أف لها من دار . ويروى أن آخر خطبة خطبها معاوية أن قال : أيها الناس إني من زرع قد استحصد وإنى وليتكم ولن يليكم أحد من بعدي إلا وهو شر مني ، كما كن من قبلي خيرا مني ، وإيا يزيد إذا وفى أجلى قول غسلى رجلا ليبيبا فإن اللبيب من الله بمكان ، فليتمم الغسل وليجهر بالشكبير ، ثم احمد الله منديل في الخزانة فيه ثوب من ثياب النبي ﷺ وقرضه من شعره وأطافه فاستودع القراضه أنفى وفى وأذى وعيى ، واجمل الثوب على جلدى دون أكفاني ، وإيا يزيد احفظ وصية الله في والدين فإذا أدرجتموني في جديدي ووضعتوني في حفرتي فخلوا معاوية وأرحم الراحمين . وقال محمد بن عتبة : لما نزل بمعاوية الموت قال يا ليتني كنت رجلا من قريش بنى طوى وإنى لم أل من هذا الأمر شيئا .

ولما حضرت عبد الملك بن مروان الوفاة نظر إلى غسال بجانب دمشق يلوى ثوبا بيده ثم يضرب به المخلصة ، فقال عبد الملك : ليتني كنت غسالا أكل من كسب يدي يوما بيوم ولم آل من أمر الدنيا شيئا ، فبلغ ذلك بأحلام فقال : الحمد لله الذي جعلهم إذا حضروهم الموت يمتنون ما نحن فيه ، وإذا حضروا الموت لم تمن ما هم فيه . وقيل لعبد الملك بن مروان في مرضه الذي مات فيه : كيف تجدك يا أمير المؤمنين ؟ قال : أجئني كما قال الله تعالى ﴿ ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم ﴾ الآية ومات .

وقالت فاطمة بنت عبد الملك بن مروان - امرأة عمر بن عبد العزيز - كشت أسمع عمر في مرضه الذي مات فيه يقول : اللهم اخف عليهم موتى ولو ساعة من نهار . فلما كان اليوم الذي قبض فيه خرجت من عنده فجلست في بيت آخر - بيتي وبسته باب وهو في قبة له - فسمعت يقول ﴿ تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض ولا نسادا والعاقبة للمتقين ﴾ ثم هذا فجعلت لا أسمع حركة ولا كلاما فقلت لوصيف له : أنظر أنا ثم هو فلما دخل صاح ، فوثبت فإذا هو ميت وقيل له لما حضره الموت : أعهد يا أمير المؤمنين ! قال : احذر كم مثل مصرعى هذا فإنه لا بد لكم منه . وروى أنه لما نقل عمر بن عبد العزيز دعى له طبيب فلما نظر إليه قال : أرى الرجل قد سقى السم ولا آمن عليه الموت فرفع عمر بصره وقال : ولا تأمن الموت أيضا على من لم يسق السم ! قال الطبيب : هل أحسست بذلك يا أمير المؤمنين ! قال نعم قد عرفت ذلك حين وقع في بطني قال : فتعالج يا أمير المؤمنين فإنني أخاف أن تنحب نفسك قال : ربني خير مذهوب إليه ، والله لو علمت أن شغائى عند شجرة أذن

مارنعت يدي إلى أذني فتأروته . اللهم خر لعمر في لقاءك ! فلم يلبث إلا أياما حتى مات وقيل : لما حضرته الوفاة بكى فقيل له ما يبكيك يا أمير المؤمنين؟ أبشر فقد أحيا الله بك سننا وأظهر بك عدلا فيك اثم قال : أليس أوقفنا سئل عن أمر هذا الخلق ، فوالله لو عدلت فيهم لحفت على نفسي أن لا تقوم بحجتها بين يدي الله إلا أن يلقها الله حجتها ؛ فكيف بكثير عما ضيعنا ؟ وفاقت عيناه ، فلم يلبث إلا يسيرا حتى مات . ولما قرب وقت موته قال : أجلسوني فأجلسوه فقال : أنا الذي أمرتني فقصرت ونيتني فقصيت . ثلاث مرات . ولكن لاله إلا الله ، ثم رفع رأسه فأحد النظر فقيل له في ذلك فقال : إني لأرى خضرة ، مام يأنس ولا جن ، ثم قبض رحمه الله .
وحكى عن هرون الرشيد أنه اتقى أكفاته بيده عند الموت ، وكان ينظر إليها ويقول (ما أغنى عني ماليه ملك عني سلطانيه) .

وفرش المأمون رمادا واضطجع عليه وكان يقول : يامن لا يزول ملكه ارحم من قد زال ملكه .
وكان المعتصم يقول عند موته : لو علمت أن عمرى هكذا قصير ما فعلت .
وكان المعتصم يضطرب على نفسه عند موته فقيل لا بأس عليك يا أمير المؤمنين ؛ فقال : ليس إلا هذا ؛ لقد ذهب الدنيا وأقبلت الآخرة .

وقال عمرو بن العاص عند الوفاة . — وقد نظر إلى صناديق لبيه : من يأخذها بما فيها ليه كان يبرا .
وقال الحجاج عند موته : اللهم اغفر لي فإن الناس يقولون إنك لا تنفعل . فكان عمر بن عبد العزيز تسجبه هذه الكلمة منه ويضج عليها ، ولما حكى ذلك الحسن قال : أقالها ؛ قيل نعم ، قال عيسى .

بيان أقاويل جماعة من خصوص الصالحين من الصعابة والتابعين

ومن بعدم من أهل التصوف رضى الله عنهم أجمعين

لما حضرت ماذا رضى الله عنه الوفاة قال : اللهم إني قد كنت أعافك وأنا اليوم أرجوك ، اللهم إنك تعلم أنني لم أكن أحب الدنيا وطول البقاء فيها تجرى الأنهار ولا لفرس الأبحار ، ولكن لظما الحواجر ومكابدة الساعات ومراحة العلاء بالركب عند حلق الذكر . ولما اشتد به النزع ونزع نزعاً لم ينزعه أحد كان كلما أفاق من غمرة فتح طرته ثم قال رب ما أغنتني غفلك فوعزت لك إنك تعلم أن قلبي يحبك .

ولما حضرت سلمان الوفاة بكى فقيل له ما يبكيك ؟ قال : ما أبكى جزعاً على الدنيا ، ولكن عهد إلينا رسول الله ﷺ أن تكون بلفة أحدنا من الدنيا كزاد الراكب (١) فلما مات سلمان نظر في جميع ما ترك فإذا قيمته بضعة عشر درهما . ولما حضرت بلالا الوفاة قالت امرأته : واحزنناه فقال : بل وإطرباه ؛ اغدا تلقى الأسيرة محمدا وحر به .

وقيل : فتح عبد الله بن المبارك عينه عند الوفاة وضجك وقال (لعل هذا فليعمل العاملون) .
ولما حضر إبراهيم النخعي الوفاة بكى فقيل له ما يبكيك ؟ قال : أنتظر من الله رسولا يبشرنى بالجنة أو بالنار .
ولما حضرت ابن السكندر الوفاة بكى فقيل له ما يبكيك ؟ فقال : والله ما أبكى لذنب أعلم أنى أتيت ؛ ولكن أعاف أنى أتيت شيئا حسبه ميتا وهو عند الله عظيم .

(١) حديث : لما حضرت سلمان الوفاة بكى ، وفيه عهد إلينا رسول الله ﷺ : « أن يكون بلفة أحدنا من الدنيا كزاد الراكب » أخرجه أحمد والحاكم وصححه ، وقد تقدم .

ولما حضرت عامر بن عبد القيس الوفاة بكى فقيل له ما يبكيك ؟ فقال : ما أبكى جزعا من الموت ولا حرصا على الدنيا ولكن أبكى على ما فوتته من ظمأ الحواجر وعلى قيام الليل في الشتاء .
ولما حضرت فضيلا الوفاة فشى عليه ، ثم فتح عينيه وقال : وابتعد سفراء وفاة زاده
ولما حضرت ابن المبارك الوفاة قال لنصر مولاة : اجعل رأسي على التراب ، فبكى نصر فقال له : ما يبكيك قال : ذكرت ما كنت فيه من النعيم وأنت هو ذا تموت فقيرا غريبا ، قال : أسكت فاني سألت الله تعالى أن يحييني حياة الأغنياء وأن يميتني موت الفقراء ، ثم قال له لفتي ولا تعد على ما لم أنكلم بكلام نان .

وقال عطاء بن يسار : تبسدى إبليس لرجل عند الموت فقال له : تموت ، فقال : ما أمتك بعد . وبكى بعضهم عند الموت فقيل له ما يبكيك ؟ قال : آية في كتاب الله تعالى قوله عز وجل ﴿ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ ودخل الحسن رضي الله عنه على رجل يموت بنفسه فقال : إن أمرا هذا أوله لجدير أن يتق آخره وإن أمرا هذا آخره لجدير أن يزهد في أوله . وقال الجريري : كنت عند الجنيد في حال نوحه — وكان يوم الجمعة ويوم الثوروز — وهو يقرأ القرآن نطم ، فقلت له : في هذه الحالة يا أبا القاسم ، فقال : ومن أولى بذلك مني وهو ذا تطوى صحيفتي . وقال : رويم سحرت وفاة أبي سعيد الخراز وهو يقول :

حنين قلوب العارفين إلى الذكر	وتذكروا وقت المناجاة للسر
أدبرت كؤوس للنشاي عليهم	فاغفروا عن الدنيا كإغفاء ذي الشكر
موسموهم جـسـوالة بمصر	به أهل ود الله كالأنجم الزهر
فأجسامهم في الأرض قتلى بمجده	وأرواحهم في المحجب نحو الملا نسرى
فأمرسوا إلا بقرب حبيبهم	وما عرجوا من مس يؤس ولا ضر

وقيل للجنيد : إن أبا سعيد الخراز كان كثير التواجد عند الموت ، فقال : لم يكن بعجب أن تظهر روحه اشتياقا وقيل لذي النون — عند موته ما تشتهي ؟ قال أن أعرف قبل موتي بلطفه . وقيل لبعضهم وهو في الدرع قل الله فقال : إلى متى تقولون الله وأنا محترق بالله . وقال بعضهم كنت عند عمشاد الديبوري فقدم فقيرا وقال : السلام عليكم ؛ هل هنا موضع نظيف يمكن الإنسان أن يموت فيه ، قال : فأشاروا إليه بمكان — وكان ثم عين ماء — لجند الفقير الوضوء وركع ماشاء الله ، ومضى إلى ذلك المكان ومد رجله ومات ؛ وكان أبو العباس الديبوري يتكلم في مجلسه ، فصاحت امرأة تواجدا فقال لها : موتى ، فقامت المرأة ، فلما بلغت باب الدار التفت إليه وقالت : قد مت ووقعت ميتة .

وبكى عن فاطمة — أخت أبي علي الروذباري — قالت : لما قرب أجل أبي علي الروذباري وكان رأسه في حجرى — فتح عينيه وقال : هذه أبواب السماء قد فتحت وهذه الجنان قد زينت وهذا قاتل يقول يا أبا علي قد بلغتك الرتبة القصوى وإن لم يردعنا ثم أنشأ يقول :

وحقك لا نظرت إلى سواكا بمعين مودة حتى أراكا
أراك معدني بفنور لحظ وبالحد الموزد من حياكا

وقيل للجنيد : قل لا إله إلا الله ، فقال : ما نسيت فأذكره . وسأل جعفر بن نصر بكران الديبوري — عادم الله — ما الذي رأيت منه ؟ فقال : قال علي درم مظلة ، وتصدقت من صاحبه بألوف فما علي قلبي شغل أعظم منه ، ثم

قال : وضئى الصلاة ، ففعلت فنسيست تحليل لحية - وقد أمسك على لسانه - فقبض على يدي وأدخلاني لحية ثم مات . فبكى جعفر وقال : ما تقولون في رجل لم يفته في آخر عمره أدب من آداب الشريعة : وقيل لبشر بن الحرث لما احتضر - وكان يقف عليه - كمالك تحب الحياة ! فقال : القدوم على الله شديد . وقيل لصالح بن مسيار : ألا توصي بابنك وعيالك ؟ فقال : إني لأستحي من الله أن أوصي بهم إلى غيره ! ولما احتضر أبو سليمان الداراني أنه أصحابه فقالوا : أبشر فمالك تقدم على رب غفور رحيم ، فقال لهم : ألا تقولون أحذر فانك تقدم على رب يحاسبك بالصغير ويعاقبك بالكبير ، ولما احتضر أبو بكر الواسطي قيل له : أوصنا فقال ، احفظوا ! مراد الحق فيكم . واحتضر بعضهم فبكى امرأته فقال لها : ما يبكيك ؟ فقالت ، عليك أبكي ! فقال إن كنت باكية فابكي على نفسك ! فلقد بكيت لهذا اليوم أربعين سنة . وقال الجنيد ، دخلت على سري السقطي أعوده في مرض موته فقلت : كيف تهجدك ؟ فأنشأ يقول :

كيف أشكو إلى طبيب ما بي والذي بي أصابني من طبيب
فأخذت المروحة لأروحه فقال : كيف يجد ريح المروحة من جوفه يحرق : ثم أنشأ يقول :

القلب محرق والدمع مصطبى والكرب مجتمع والصبر مفترق
كيف القرار على من قرار له عما جناه الهوى والشوق والقلق
يارب إن يك شيء فيه لي فرج فأمن على به ما دام لي رفق

وحكى أن نوما من أصحاب النبلى دخلوا عليه وهو في الموت فقالوا له . قل لا إله إلا الله . فأنشأ يقول .

ان بيتا أنى ساكنه غير محتاج إلى المرج
وجملك المأمول حجتا يوم يأتي الناس بالهجع
لا أتاح الله لي فرجا يوم أدعو منك بالفرج

وحكى أن أبا العباس بن عطاء دخل على الجنيد في وقت نزع فسلم عليه فلم يجبه . ثم أجاب بعد ساعتين فقال : اعذرني فاني كنت في وردي . ثم ول وجهه إلى القبلة وكبر ومات . وقيل للسكتاني لما حضرته الوفاة : ما كان عملك ؟ فقال : لولم يقرب أجلى ما أخبرتم به . وقت على باب قلبي أربعين سنة فلكما مر فيه غير الله حبيبته منه . وحكى عن المعتز قال كنت فيمن حضر الحكم بن عبد الملك حين جاءه الحق ، فقلت : اللهم هون عليه سكرات الموت فإنه كان وكران - فذكر حواسه - فأفاق فقال : من المتكلم ؟ فقلت : أنا ، فقال . ان ملك الموت عليه السلام يقول لي : أتني بكل سني رقيق ، ثم طفي ، ولما حضرت يوسف بن أسباط الوفاة شهده حذيفة فوجده فلما قال : يا أبا محمد هذا أوان الفراق والهج فقال : يا أبا عبد الله وكيف لا ألقى ولا أجزع ولاني لا أعلم أني صدقت الله في شيء من صلي ، فقال حذيفة ، واعجابه لهذا الرجل الصالح يخلف عند موته أنه لا يعلم أن صدق الله في شيء من عمله : ومن المثلثي قال : دخلت على شيخ من أصحاب هذه الصفة وهو عليل - وهو يقول : يمكنك أن تعمل ما تريد فارقني بي ، ودخل بعض المصالح على مشاد الديثوري في وقت وفاته فقال له : قل الله تعالى وصنع - من ياب الدماء - فضحك ثم قال : منذ ثلاثين سنة تعرض على الجنة بما فيها فما أعرتها طرفي . وقيل لروم عند الموت : قل لا إله إلا الله ، فقال : لا أحسن غيره . ولما حضرت الثوري الوفاة قيل له قل لا إله إلا الله ، فقال : ليس ثم أمر ؛ ودخل المزي على الشافعي رحمه الله عليهما في مرضه الذي توفي فيه فقال له : كيف أصبحت

يا أبا عبد الله ؟ فقال : أصبحت من الدنيا واحلا وللإخوان مفارقا ولسوء عمل ملافيا ولكأس المنية شاربا وعلى الله تعالى واردا ، ولا أدري أروحي تصير إلى الجنة فأهنيها أم إلى النار فأعزها ؟ ثم أنشأ يقول :

ولما قسا قلبي وضائق مذاهي جعلت رجائي نحو عفوك سلبا
نماظني ذنبي قلبا قرنته بعفوك وبني كل عفوك أعظما
فأزلت ذنابا عفوعن الذنب لم تزل تجود وتعفو مشة وتكرما
ولولاك لم يغوى يابليس حابدا فكيف وقد أغوى صفيك آدما

ولما حضرت أحمد بن خضرويه الوفاة سئل عن مسألة قدمعت عيناه وقال : يا بني باب كنت أدفع خمسا وتسعين سنة هو ذا يفتح الساعة لي ، لا أدري أيفتح بالسعادة أو الشقاوة ؟ فأنى لي أوان الجواب .

فهذه أقاويلهم ، وإنما اختلفت بحسب اختلاف أحوالهم فغلب على بعضهم الخوف وعلى بعضهم الرجاء . وعلى بعضهم الحقوق والحب ، فتكلم كل واحد منهم على مقتضى حاله ، والكل صحيح بالإضافة إلى أحوالهم .

الباب السادس : في أقاويل العارفين على الجنائز والمقابر ، وحكم زيارة القبور

اعلم أن الجنائز هبة البصير وفيها تنبيه وتذكير لأهل الغفلة ، فإنها لا تزيدكم مشاهدتها إلا قسوة ، لأنهم يظنون أنهم أبدا إلى جنازة غيرهم ينظرون ، ولا يحسبون أنهم لا عمالة على الجنائز يحملون ، أو يحسبون ذلك ولكنهم على القرب لا يقدرون ، ولا يتفكرون أن المجمعين على الجنائز هكذا كانوا يحسبون ، فيطل حسابهم واقترض على القرب زمانهم ، فلا ينظر عبد إلى جنازة إلا ويقدر نفسه محمولا عليها ، فإنه محمول عليها ، على القرب وكأن قد ، ولعله في غد أو بعد غد . ويروي عن أبي هريرة : أنه كان إذا رأى جنازة قال : امضوا فانا على الآخر وكان مكحول الدمع إذا رأى جنازة قال : اغدوا فانا راضون . موعظة بليغة وغفلة سريعة يذهب الأول والآخر لا عقل له . وقال أسيد بن حضير : ما شهدت جنازة لحدثني قسي شيء سوى ما هو مفعول به وما هو صائر إليه . ولما مات أخو مالك بن دينار خرج مالك في جنازته يبكي ويقول : والله لا تفرصني حتى أعلم إلى ماذا صرت إليه ، ولا أعلم مادمت حيا . وقال الأعشى : كنا نشهد الجنائز فلا ندرى من نلزمي ؟ لحون الجميع . وقال ثابت البائي : كنا نشهد الجنائز فلا نرى إلا منتحما باكيا .

فهكذا كان خوفهم من الموت . والآن لا ننظر إلى جماعة يحضرون جنازة إلا وأكثرهم يضحكون ويلهون ، ولا يتكلمون إلا في ميراثه وما خلفه لورثته ، ولا يتفكر أقرانه وأقاربه إلا في الحيلة التي بها يتناول بعض ما خلفه ، ولا يتفكر واحد منهم - إلا ما شاء الله - في جنازة نفسه وفي حاله إذا حمل عليها . ولا سبب لهذه الغفلة إلا قسوة القلوب بكثرة المعاصي والذنوب ، حتى نسينا الله تعالى واليوم الآخر والأحوال التي بين أيدينا فصرنا نلهو ونفعل ونشتغل بما لا يستيننا . فسنال الله تعالى البيضة من هذه الغفلة فإن أحسن أحوال الحاضرين على الجنائز بكائهم على الميت ، ولو عقلوا لباكوا على أنفسهم لا على الميت . فكل إبراهيم الزيات إلى أناس يرحمون على الميت فقال : لو ترحمون على أنفسكم لكان خيرا لكم ، إنه بما من أحوال ثلاثة : وجه ملك الموت وقد رأى ، ومرارة الموت وقد ذاق ، وخوف الحاخمة وقد آمن . وقال أبو صحرور بن الملاء : جلست إلى جرير وهو يبكي على كاه شعرها فأطلمت جنازة فأمسك وقال : شيتني والله هذه الجنائز . وأنشأ يقول :

تروحنا الجنائز مقبيلات ونلهو حين تلعب مديرات

كروعة ثلة لثمار ذهب فلما غاب عادت رائثات

فن آداب حضور الجنائز: التفكير والتنبه والاستعداد والمشي أمامها على هيئة التواضع — كما ذكرنا آدابها وسنته في فن الفقه — ومن آدابها حسن الظن بالميت وإن كان قاسفاً ، وإساءة الظن بالنفس وإن كان ظاهراً الصلاح ، فإن الحاتمة محظرة لا تدرى حقيقتها ، ولذلك روى عن عمر بن ذر أنه مات واحداً من جيرانه ، وكان مسرفاً على نفسه ، فتجافى كثير من الناس عن جنازته ، فحضرها هو وصلى عليها ، فلما دلى في قبره وقف على قبره وقال : يرحمك الله يا أبا فلان فلقد صحبت صهرك بالوحيد وعفرت وجهك بالسجود ، وإن قالوا مذهب وفخر خطايا ، فن متاخير مذهب وغير ذي خطايا ؟ ويحكى أن رجلاً من المهملين في الفساد مات في بعض نواحي البصرة ، فلم يجد امرأته من يعينها على حمل جنازته إذ لم يدبر بها أحد من جيرانه لكثرة فسقه ، فاستأجرت حمالين وحملتها إلى المصل فاصلى عليه أحد ، فحملتها إلى الصحراء للدفن ؛ فكان على جبل قريب من الموضع زاهد من الزهاد السكار ، قرأه كالمتنظر للجنازة ثم قصد أن يصلى عليها ، فانتشر الخبر في البلد بأن الزاهد نزل ليصلى على فلان ، فخرج أهل البلد فصلى الزاهد وصلوا عليه ، وتعجب الناس من صلاة الزاهد عليه فقال : قيل لي في المنام أنزل إلى موضع فلان ترى فيه جنازة ليس بها أحد إلا امرأة فصل عليه فإنه مغفور له ، فوادى تعجب الناس ؛ فاستدعى الزاهد امرأته وسألها عن حاله وأنه كيف كانت سيرته ؟ قالت : كما صرف كان طول نهاره في الماخور مشغولاً بشرب الخمر ؛ فقال انظري هل تعرفين منه شيئاً من أعمال الخير ؟ قالت : نعم ؛ ثلاثة أشياء : كان كل يوم يقيم من سكره وقت الصبح يبدل ثياباً بغير ثوبا ويصلى الصبح في جماعة ثم يعود إلى الماخور ويشغل بالنسك (والثاني) أنه كان أبداً لا يعطيه من يقيم أوبتمين وكان إحسانه لأهلهم أكثر من إحسانه إلى أولاده وكان شديد التنفد لهم (والثالث) أنه كان يقيم في أثناء سكره في ظلام الليل فيبكي ويقول يارب أي زاوية من زوايا جهنم تريد أن تملأها هذا الخبيث ؟ يعني نفسه . فاضرف الزاهد وقد ارتفع إشكاله من أمره . وعن صلة بن أشيم وقد دفن أخ له فقال على قبره :

فإن تنح منها تنج من شى عظيمة وإلا فإني لا إخالك ناجيا

بيان حال القبر وأقوالهم عند القبور

قال الضحاك : قال رجل يارسلو الله من أزهده الناس ؟ قال « من لم ينس القبر والبل وتترك لفنل ذينة الدنيا وأثر ما يبنى على ما يبنى ولم يعد غذا من أيامه وعد نفسه من أهل القبور » (١) وقيل لى لى كرم الله وجهه : ما شأنك جلوت المفرة ؟ قال : إني أجدم خير جيران أجدم جيران صدق يكفون الأسانيد يكرون الآخرة . وقال رسول الله ﷺ « ما رأيت منظرًا إلا والقبر أفضح منه » (٢) وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى المقابر فجلس إلى قبر وكنت أدنى القوم منه ، فبكى وبكى وقال « ما بيكم ؟ » قلنا بكيتا لبكائك ! قال « هذا قبر أمي آتت بنت وهب استأذنت ربي في زيارتها فأذن لي فاستأذنته أن أستغفر لها فأتى على ، فأدركنى ما يدرك الولد من الرقة » (٣) وكان عتيق بن صفان رضى الله عنه إذا وقف على قبر بكى حتى ييل لميته ، فسل عن ذلك وقيل

(١) حديث الضحاك : قال رجل يارسلو الله من أزهده الناس ؟ قال « من لم ينس القبور والبل... الحديث » تقدم

(٢) حديث « ما رأيت منظرًا إلا والقبر أفضح منه » تقدم في الباب الثالث من آداب الصلاة .

(٣) حديث عمر : خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى المقابر فجلس على قبر وكنت أدنى القوم ... الحديث « وفيه » هذا قبر أمية بنت وهب استأذنت ربي في زيارتها فأذن لي ... الحديث « وتقدم في آداب الصلاة أيضاً ، ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور من حديث ابن مسعود وفيه ذكر لعمر بن الخطاب ، وآخره عند ابن ماجه مختصراً وفيه أيوب بن هانيه شفه ابن معين وقال أبو حاتم صالح .

له : تذكر الجنة والنار فلا تبكي ، وبكي إذا وقفت على قبر . فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن القبر أول منازل الآخرة فإن نجا منه صاحبه فما بعده أيسر منه وإن لم ينج منه فما بعده أشد »^(١) . وقيل إن عمرو بن العاص نظر إلى المقبرة فزل وصلى ركعتين ، فقيل له : هذا شيء لم تكن تصنعه ، فقال : ذكرت أهل القبور وما حيل بينهم وبينه فأحببت أن أقرب إلى الله هما . وقال مجاهد : أول ما يكلم ابن آدم سفرته فتقول أما بيت الدود وبيت الوحدة وبيت الثرية وبيت الغلبة ؟ هذا ما أعددت لك فما أعددت لي . وقال أبو ذر : ألا أخبركم بيوم فقري يوم أوضع في قبري .

وكان أبو الدرداء يبعد إلى القبور ، فقيل له في ذلك فقال : أجلس إلى قوم يذكرون معادي وإذا قتلت لم يفتأ يوتي وكان جعفر بن محمد يأتي القبور ليلا ويقول : يا أهل القبور مالي إذا دعوتكم لا تجيبوني ! ثم يقول : حبل والله بينهم وبين جواني وكأني في أكون مثلهم ، ثم يستقبل الصلاة إلى طلوع الفجر . وقال عمر بن عبد العزيز لبعض جلسائه : يا فلان لقد أرفت القلة أنك في القبر وساكته ، إنك لو رأيت لبيت بعد ثلاثة في قبره لاستوحشت من فربه يد طول الأنس منك به ، ورأيت يتناجول فيه الهوام ويحمر فيه الصديد وتحترق الديدان مع تغير الريح وبيل الأكمان ، بعد حسن الهيئة وطيب الريح وتقاء الثواب ، قال : ثم شق شقة خر مغشيا عليه . وكان يزيد الرفاعي يقول : أيها المقبور في حفرته والمتخلى في القبر بوحده المستأنس في بطن الأرض بأعماله ليت شعري بأي أعمالك استبشرت وبأي إخوانك اغتبطت . ثم يبكي حتى يبل عمامته ثم يقول استبشر والله بأعماله الصالحة واغبط والله بأخوانه المتعاونين على طاعة الله تعالى وكان إذا نظر إلى القبور غار كما يغور الثور . وقال حاتم الأصم من مر بالمقابر فلم يفكر لنفسه ولم يدع لم قد خاف نفسه وخانهم . وكان بكر العابد يقول : يا أمه ليتك كنت في عنيا إن لايتك في القبر حبسا طويلا ومن بعد ذلك منه رحيل . وقال يحيى بن معاذ : يا ابن آدم دعائك ربك إلى دار السلام فانظر من أين يجيبه . إن أجبت من دنياك واشتغلت بالرحلة اليدخلتها وإن أجبت من قبرك منعتها وكان الحسن ابن صالح إذا أشرف على المقابر يقول : ما أحسن ظواهرك إنما الدواهي في بواطنك . وكان عطاء السلي إذا جن عليه الليل خرج إلى المقبرة ثم يقول : يا أهل القبور متم فوامواته ، وطائمت أعمالكم فواعماله ، ثم يقول : غدا عطاء في القبور غدا عطاء في القبور ، فلا يزال عطاء ذلك دأبه حتى يصبح . وقال سفيان : من أكثر من ذكر القبر وجدته روضة من رياض الجنة ، ومن غفل عن ذكره وجدته حفرة من حفر النار ، وكان الربيع بن خثيم قد حفر في داره قبرا ، فكان إذا وجد في قلبه قساوة دخل فيه فاضطجع ومكث ماشاء الله ثم يقول (رب ارجعون لعلني أعمل صالحا فبما تركت) يردد ، ثم يرد على نفسه : يا ربيع قد رجعتك فاعمل . وقال أحمد بن حنبل : تصحب الأرض من رجل يمد مضجعه ويسوي فراشه النوم ، فتقول يا ابن آدم لم لا تذكر طول بلاك وما بيني وبينك شيء . وقال ميمون بن مهران : خرجت مع عمر بن عبد العزيز إلى المقبرة فلما نظر إلى القبور بكى ثم أقبل على فقال : يا ميمون هذه قبور آبائي بنى أمية كأنهم لم يشاركو أهل الدنيا في لأذنتهم وعيشهم أما تراهم صرعى قد خلت بهم المثلثات واستحكم فيهم البلي وأصابت الهوام مقبلا في أبدانهم ؟ ثم بكى وقال : والله ما أعلم أحدا انعم عن صار إلى هذه القبور وقد آمن من عذاب الله . وقال ثابت البناني : دخلت المقابر فلما قصصت الخروج منها فإذا بصوت قائل يقول يا ثابت لا يفرئك سموت أهلها فكف من نفس مغفومة فيها . وروى أن فاطمة بنت الحسين نظرت إلى جنازة زوجها الحسن ابن الحسن فطقت وجهها وقالت :

(١) حديث عثمان : كان إذا وقف على قبر بكى حتى يبل لحيته . وفيه : إن القبر أول منازل الآخرة . أخرجه الترمذي وحسنه وابن ماجة والحاكم وصححه وتقدم في آداب الصحبة .

وكانوا رجاء ثم أمسوا رزية لقد عظمت تلك الرزايا وجلت
وقيل إنها ضربت على قبره قسطا واعتكفت عليه سنة . فلما مضت السنة قلعوا القسطا ودخلت المدينة ، فسمعوا
صوتا من جانب البقيع : هل وجدوا ما فقدوا ؟ فسمعوا من الجانب الآخر : بل يشوا فاقبلوا . وقال أبو موسى
الشمسي : توفيت امرأة الفرزدق فخرج في جنازتها وجوه البصرة - وفيهم الحسن - فقال له الحسن : يا أبا فراس
ماذا أعددت لهذا اليوم ؟ فقال : شهادة أن لا إله إلا الله منذ ستين سنة . فلما دفنت أقام الفرزدق على قبرها فقال :

أحاف وراء القبر إن لم تصافى أشد من القبر التهايا وأصفا
إذا جاني يوم القيامة قائد عثيف وسواق يسوق الفرزدقا
لقد خاب من أولاد آدم من مشى إلى التار مغلول الفلاة أزرقا

وقد أقصدوا في أهل القبور :

قف بالقبور وقل على ساحاتها من منكم المنصور في ظلماتها
ومن المكرم منكم في قبرها قد ذاق برد الأمن من روحاتها
أما الكون لدى العيون لواحد لا يستبين الفضل في درجاتها
لو جاريك لأخبروك بالنسب تصف الحقائق بعد من حالاتها
أما المطيع فنازل في روضة يفضي إلى ما شاء من دوحاتها
والمجرم الطاغى بها متقلب في حضرة بأوى إلى حياتها
وعقارب تسمى إليه فروحه في شدة التعذيب من لدناتها

ومرداود الطائي على امرأة تكي على قبر وهي تقول :

صدمت الحياة ولا نلتها إذا كنت في القبر قد ألدنوك
فكيف أدوق لعلم الكرى وأنت يمشاك قد وسدوك

ثم قالت : يا ابناء بأي خديك بدأ النود ؟ فصنع داود مكانه وغر متفيا عليه . فقال مالك بن دينار : مررت بالمقبرة
فأفأأت أقول :

أتيت القبور فتأديتها فأين المظم والمهتر
وأين المدل بسطلانه وأين المزك إذا ما افتر

قال : فتوديت من بيننا ، أسمع صوتا ولا أرى شخصا وهو يقول :

تفانوا جميعا فما غفر وما نوا جميعا ومات الخبر
تروح وتندو بنات الثرى قتمو محاسن تلك العور
فيا سائل عن أناس مضوا أمالك فيا ترى معتبر؟

قال : فرجعت وأنا باك .

آيات وجدت مكتوبة على القبور

وجد مكتوبا على قبر :

تتأجلك أحداث وجن صوت وسكها نحت التراب خفوت

أيامهم الدنيا لغير بلاغه لمن تجمع الدنيا وأنت تموت
ووجد على قبر آخر مكتوبا :

أبا غانم أما ذراك فواسع . وقبرك معمور الجوارب محكم
وما ينفع المقبور عمران قبره إذا كان فيه جسمه يتهدم
وقال ابن السكالك : مررت على المقابر فإذا على قبر مكتوب :

يمر أقاربي جنيات قبرى كأن أقاربي لم يعرفوني
ذوو الميراث يفتسمون مالي وما يألون أن يجدوا ديوني
وقد أخذوا سهامهم وعاشوا فبسا الله أسرع مانسوتي

ووجد على قبر مكتوبا :

إن الحبيب من الأحباب غفلت لا يمنع الموت بوابه ولا حرس
فكيف تفرح بالدنيا ولذتها بأمن بعد عليه الفظ والنفس
أصبحت يا غافلا في النقص متغصا وأنت دهرك في الذات متغص
لا يرحم الموت ذا جهل لفرقه ولا الذي كان منه العلم يقتبس
كم أخرس الموت في قبره وقت به عن الجواب لسانا ما به غرس
وقد كان قصرك معمورا له شرف فقبرك اليوم في الأجساد مندوس

ووجد على قبر آخر مكتوبا :

وقفت على الأحبة حين صفت قيودهم كأفراس الزمان
فلما أن بكيت وقاض دمي رأيت عيناى بينهم مكان

ووجد على قبر طيب مكتوبا :

قد قلت لسا قال لي قائل صار لقمان إلى رصه
فأين ما يوصف من طيه وحذقه في الماء مع حصه
هيهات لا يدفع عن غوره من كان لا يدفع عن نفسه

ووجد على قبر آخر مكتوبا :

يا أيها الناس كان لي أمل قصري عن بلوغه الأجل
فليتق الله ربه رجل أمكه في حياة العمل
ما أنا وحدي نقلت حيث ترى كل إلى مثله سيتقل

فهذه أبيات كتبت على قبور لثقيف سكانها عن الاعتبار قبل الموت . والبصير هو الذي ينظر إلى قبر غيره فيرى مكانه بين أظهرهم فيستعد للحرق بهم ويعلم أنهم لا يرحلون من مكانهم عالم يلحق بهم ، وليتحقق أنه لو عرض عليهم يوم من أيام عمره الذي هو مضيق له لكان ذلك أحب إليهم من الدنيا مجدا فيها ، لأنهم عرفوا قدر الأعمار وانكشف لهم حقائق الأمور ، فإنما حسرتهم على يوم من العمر ليتدارك المقصر به تقصيره فيتخلص من العقاب . وليستزيد للوقوف به رتبته فيتضاعف له الثواب ، فإنهم إنما عرفوا قدر العمر بعد انقطاع حسرتهم على ساعة من الحياة وأنف

قادر على تلك الساعة ، ولعلك تقدر على أمثالها ثم أنت مضيق لها ، فوطن نفسك على التحسر على تضيقها عند خروج الأمر من الاختيار إذا لم تأخذ نصيبك من ساعتك على سبيل الإبتدار . فقد قال بعض الصالحين : رأيت أحداً في الله — فيما يرى النائم — قفلت بأفلاقه صحت الحمد لله رب العالمين ، قال : لأن أقدر على أن أقولها — يعني الحمد لله رب العالمين — أحب إلى من الدنيا وما فيها ، ثم قال ألم تر حيث كانوا يفتنونني فإن فلانا قد قام فصلي ركعتين لأن أكون أقدر على أن أصليهما أحب إلى من الدنيا وما فيها .

بيان أقاولهم عند موت الولد

حق على من مات ولده أو قريب من أقاربه أن ينزله — في تقدمه عليه في الموت — منزلة ما لو كان في سفر فسقطه الولد إلى البلد الذي هو مستقره ووطنه ، فإنه لا يعظم عليه تأسفه لملته أنه لاحق به على القرب ، وليس بينهما إلا تقدم وتأخر . وهكذا الموت فإن معناه السبق إلى الوطن إلى أن يلحق المتأخر ، وإذا اعتقد هذا قل جرحه وحزنه ، لاسيما وقد ورد في موت الولد من الثواب ما يمزى به كل مصاب ، قال رسول الله ﷺ « لأن أدم سقطاً أحب إلى من أن أخلف مائة فارس كلهم يقاتل في سبيل الله »^(١) وإنما ذكر السقط تنبيهاً بالأدنى على الأمل وإلا فالثواب على قدر عمل الولد من القلب .

وقال زيد بن اسلم : توفي ابن لداود عليه السلام غزون عليه حزناً شديداً ف قيل له : ما كان عدله عندك ؟ قال ملء الأرض ذهباً قيل له : فإن لك من الأجر في الآخرة مثل ذلك ، وقال رسول الله ﷺ « لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فيحسبهم إلا كانوا له الجنة من النار » فقالت امرأة عند رسول الله ﷺ : أو اثنان ؟ قال « أو اثنان »^(٢) . وليخلص الولد ألداءه لولده عند الموت فإنه أرجى دعاء وأقرب إلى الإجابة . وقد سجد بن سلمان على قبر ولده فقال : اللهم إني أصبحت أرجوك له وإخافك عليه لحق رجائي وآمن خوفي . ووقف أبو ستان على قبر ابنته فقال : اللهم إني قد غفرت له ما رجب لي عليه فأغفر له ماوجب لي عليه فأغفر له ماوجب لك عليه فإنه أجود وأكرم . ووقف أهرابي على قبر ابنته فقال : اللهم إني قد وهبت له ما قصر فيه من يرى فهب له ما قصر فيه من طاعتك .

ولما مات ذو بن عمر بن ذر قال أبوه عمر بن ذر — بعد ما وضعه في لحده — قال : يا ذر لقد شغلنا الحزن لك من الحزن عليك فليس شمري ماذا قلت وماذا قيل لك ؟ ثم قال : اللهم ان هذا ذو متعتني به ما متعتني ووفيت أمله وإزقه ولم تظله ، اللهم وقد كنت الزمة طاعتك وطاعتي ، اللهم وما وعدتني عليه من الأجر في مصيبي فقد وهبت له ذلك فهب لي عذابه ولا تعذبني ، فأبكى الناس ثم قال عند انصرافه : ما علينا بمدك من خصاصة يا ذر وما بنا إلى انسان مع الله حاجة ، فلقد مضينا وتركنا ولو أقمنا ما قمنا . ونظر رجل إلى امرأة بالبصرة فقال : ما رأيت مثل هذه التضارة وما ذاك إلا من قلّة الحزن ، فقالت : يا بعيد الله اني لن حزن ما يشركني فيه أحد ، قال فكيف ، قالت ان زوجي ذبح شاة في يوم عيد الأضحي وكان لي صبيان مليحان يلعبان فقال أكبرهما للآخر ، أتريد ان أريك كيف ذبح أني الشاة ؟ قال نعم ، فأخذه وذبحه وما شمرا به إلا متسحلاً في دمه ، فلما ارتفع الصراخ هرب الغلام فلجأ إلى جبل فرمقه ذئب فأكله ، وخرج أبوه يطلبه فأتى عطشا من شدة الحر ، قالت : فأرداني الدهر كما ترى . وأمثال هذه المصائب ينبغي أن تذكر عند موت الأولاد ليتسلى بها عن شدة الجوع ، فما من مصيبة إلا ويصور ما هو أعظم منها وما يذهب الله في كل حال فهو الأكثر .

- (١) حديث « لأن أدم سقطاً أحب إلى من أن أخلف مائة فارس كلهم يقاتل في سبيل الله » لم أجد فيه ذكر « مائة فارس » وروى ابن ماجه من حديث أبي هريرة « لسقط أدمه بين يدي أحب إلى من فارس أخلفه خلق » .
(٢) حديث « لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فيحسبهم .. الحديث » تقدم في النكاح .

بيان زيارة القبور والدعاء للميت وما يتعلق به

زيارة القبور مستحبة على الجملة للذكر والاعتبار ، وزيارة قبور الصالحين مستحبة لأجل التبرك مع الاعتبار . وقد كان رسول الله ﷺ ينهى عن زيارة القبور ثم أخذ في ذلك بعد^(١) .

وروى عن علي رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزورها فإنها تذكركم الآخرة غير أن لا تقولوا هجراً^(٢) » وزار رسول الله ﷺ قبر أمه في ألف مقنع فلم يركبها أكثراً من يومئذ^(٣) . وفي هذا اليوم قال « أخذ لي في الزيارة دون الاستغفار^(٤) » كما أوردنا من قبل . وقال ابن أبي مليكة : أقبلت عائشة رضي الله عنها يوماً من المقابر : فقلت يا أم المؤمنين من أين أقبلت ؟ قالت : من قبر أخي عبد الرحمن ، فقلت : أليس رسول الله ﷺ ينهى عنها ؟ قالت : نعم ، ثم أمر بها^(٥) . ولا ينبغي أن يتمسك بهذا فيؤذن للنساء في الخروج إلى المقابر ، فإنهن يكثرون المجر على رموس المقابر فلا يفي غيرهن زيارة من بشرها ، ولا يخولن الطريق عن تكشف وتبرج وهذه عظام ، والزيارة سنة فكيف يحتمل ذلك لأجلها . نعم لا بأس بخروج المرأة في ثياب بدلة ترد أعين الرجال عنها وذلك بشرط الاختصار على الدعاء وترك الحديث على رأس القبر .

وقال أبو زر : قال النبي ﷺ « زر القبور تذكر بها الآخرة واغسل الموتى فإن معالجة جسد خاؤ موعظة بليغة وصل على الجنائز لعل ذلك أن يحزنك فإن الحزن في ظل الله^(٦) » وقال ابن أبي مليكة : قال رسول الله ﷺ « زوروا موتاكم وسلوا عليهم فإن لكم بهم عبرة^(٧) » وعن نافع أن ابن عمر كان لا يمر بقبر أحد إلا وقف عليه وسلم عليه وعن جعفر بن محمد عن أبيه أن فاطمة بنت النبي ﷺ كانت تزور قبر حمزة في الأيام تفصل وتبكي عنده . وقال النبي ﷺ « من زار قبر والده أو أحدهما في كل جمعة غفر له وكتب بر^(٨) » وعن ابن سيرين قال : قال رسول الله ﷺ « إن الرجل ليموت والداه وهو قاطع لهما فيدعو الله لهما من بعدهما فيكتبه الله من البارئين^(٩) » ، وقال ﷺ « من زار قبري فقد

(١) حديث : نهى عن زيارة القبور ثم إذنه في ذلك . أخرجه مسلم من حديث بريدة وقد تقدم .

(٢) حديث طي « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإنها تذكركم الآخرة غير أن لا تقولوا هجراً » رواه أحمد وأبو يعلى في مسنده وابن أبي الدنيا في كتاب القبور واللفظ له ولم يقل أحمد وأبو يعلى « غير أن لا تقولوا هجراً » وفيه على بن زيد بن جعدان عن ربيعة بن النابغة قال البخاري لم يصح وريضة ذكره ابن حبان في الثقات .

(٣) حديث : زار رسول الله ﷺ قبر أمه في ألف مقنع فلم يركبها أكثراً من يومئذ أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور من حديث بريدة وشيخه أحمد بن عمران الأغنس متروك ورواه نحوه من وجه آخر كنا معه قريباً من ألف راكب وفيه أنه لم يأذن له في الاستغفار لها . (٤) حديث « وقال في هذا اليوم أخذ لي في الزيارة دون الاستغفار » تقدم في الحديث قبله من حديث بريدة أنه لم يؤذن له في الاستغفار لها ورواه مسلم من حديث أبي هريرة « استأذنت ربي أن استغفر لأبي فأذن لي ، واستأذنت أن أزور قبرها فأذن لي » .

(٥) حديث ابن أبي مليكة : أقبلت عائشة يوماً من المقابر فقلت : يا أم المؤمنين من أين أقبلت ؟ قالت : من قبر أخي عبد الرحمن قلت : أليس كان رسول الله ﷺ ينهى عنها ؟ قالت : نعم ثم أمر بها . أخرجه ابن أبي الدنيا في القبور بإسناد جيد . (٦) حديث أبي زر « زر القبور تذكر الآخرة واغسل للموتى ، فإن معالجة جسد خاؤ موعظة بليغة ... الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا في القبور والحاكم بإسناد جيد . (٧) حديث ابن أبي مليكة « زوروا موتاكم وسلموا عليهم وصلوا عليهم ... الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا فيه هكذا مرسلًا وإسناداً حسن .

(٨) حديث « من زار قبر أبويه أو أحدهما في كل جمعة غفر له وكتب بر » أخرجه الطبراني في الصغير والأوسط من حديث أبي هريرة وابن أبي الدنيا في القبور من رواية محمد بن النعمان يرضه وهو مضل ومحمد بن النعمان مجهول وشيخه عند الطبراني يحيى بن الوليد البجلي متروك . (٩) حديث ابن سيرين « إن الرجل لموت والداه وهو عاق لهما فيدعو الله لهما من بعدهما فيكتبه الله من البارئين ، أخرجه ابن أبي الدنيا وهو مرسل صحيح الإسناد وراه ابن عدي من رواية يحيى بن عتبة بن أبي الزبائر عن محمد جطادة عن أنس قال ورواه الصلت بن الحجاج عن ابن جطادة عن قتادة عن أنس ويحيى بن عتبة والصلت بن الحجاج كلاهما ضعيف .

وجبت له شفاعتي (١) » وقال عليه السلام « من زارني بالمدينة محسباً كنت له شفعاً وشيئاً يوم القيامة (٢) » وقال كعب الأحبار : ما من حجر يطلع إلا نزل سبعون ألفاً من الملائكة حتى يحفوا بالقبور يضربون بأجنحتهم ويصلون على النبي صلى الله عليه وآله حتى إذا أمسوا عرجوا وهبط مثلهم فنصنوا مثل ذلك ، حتى إذا انفتحت الأرض خرج في سبعين ألفاً من الملائكة يقرؤنه .

والاستسحب في زيارة القبور أن يقف مستدير القبلة مستقبلاً بوجه الميت ، وأن يسلم ولا يمسح القبر ولا يمسح ولا يقبله ، فإن ذلك من مادة التصاري . قال نافع : كان ابن عمر رأيت مائة مرة أو أكثر يحجى إلى القبر فيقول : السلام على النبي ، السلام على أبي بكر ، السلام على أبي ، وينصرف . وعن أبي أمامة قال : رأيت أنس بن مالك أتى قبر النبي صلى الله عليه وآله فوقف فرفع يده حتى ظننت أنه افتتح الصلاة فسلم على النبي صلى الله عليه وآله ثم انصرف وقالت عائشة رضي الله عنها : قال رسول الله صلى الله عليه وآله « ما من رجل يزور قبر أخيه ويجلس عنده إلا استأنس به ورد عليه حتى يقوم » (٣) وقال سليمان بن سحيم : رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله في النوم ، فقلت : يا رسول الله هؤلاء الذين يأوتوك ويسلمون عليك أمثقه سلامهم ؟ قال نعم وأرد عليهم . وقال أبو هريرة : إذا مر الرجل بقبر رجل يعرفه فسلم عليه السلام وعرفه وسلم عليه ودع عليه السلام . وقال رجل من آل حاصم الجهمري : رأيت حاصباً في منأى بعد موته يستن من فتالت : أليس قد مات ؟ قال : بلى ، فقلت : أين أنت ؟ فقال : أنا والله في روضة من رياض الجنة أنا ونفر من أصحابي نتمتع كل ليلة جمعة وصبيحتها إلى أبي بكر بن عبد الله المزني فتلافي أخباركم ، قلت : أجسامكم أم أرواحكم . قال هببات : بليت الأجسام وإنما تلافي الأرواح قال : قلت ، فهل تعلمون بزيارتنا إياكم ، قال نعم نعلم بها عشية الجمعة ويوم الجمعة وطولع الشمس قلت : وكيف ذلك من الأيام كلها . قال لفضل يوم الجمعة وعظمه وكان محمد بن واسع يزور يوم الجمعة فقيل له ، لو أخرت إلى يوم الاثنين . قال : بلغني أن الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوما قبله ويوما بعده .

وقال الضحاك : من زار قبراً قبل طلوع الشمس يوم السبت علم الميت بزيارته ، قيل وكيف ذلك ، قال لمكان يوم الجمعة . وقال بشر بن ميسور : لما كان زمن الطاعون كان رجل يختلف إلى الجبابة فيشهد الصلاة على الجنائز ، فإذا أسمى وقف على باب المقابر فقال : آس الله وحشتكم ورحم غربتكم وتجاوز عن سيئاتكم وقبل الله حسناتكم لا يريد على هذه الكلمات قال الرجل : فأمسيت ذات ليلة فأنصرفت إلى أمي ولم آت إلى المقابر فادعوا كما كنت أدعو فبينما أنا نائم إذا بمنن كثير قد جاءوني فقلت : ما أنتم وما حاجتكم . قالوا نحن أهل المقابر قلت : ما جا . بكم قالوا إنك قد هودتنا منك هدية عند اهراقك إلى أمك ، قلت : وما هي ، قالوا : الدعوات التي كنت تدعو لنا بها ، قلت : فإني أعوذ لذلك ، فأتركتها بعد ذلك .

وقال يشار بن غالب التجزاني : رأيت رابعة العدوية العابدة في منأى وكنت كثير الدعاء لها فقالت لي : يا يشار هداياك أنقنا على أطباق خمر متداول الحرير قلت : وكيف ذلك ؟ قالت وهكذا دعاء المؤمنين الأحباء . إذ ادعوا للموتى فاستجيب لهم جعل ذلك الدعاء على أطباق الثور وغر متداول الحرير ثم أتى به الميت فقيل له هذه هدية فلان إليك . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما الميت في قبره إلا كالغريق المنفوخ ينتظر دعوة تلحقه

(١) حديث « من زار قبري قد وجبت له شفاعتي » تقدم في أسرار الحج . (٢) حديث « من زارني بالمدينة محسباً كنت له شفعاً وشيئاً يوم القيامة فيه » . (٣) حديث عائشة « ما من رجل يزور قبر أخيه ويجلس عنده إلا استأنس به ورد عليه حتى يقوم » أخرجه ابن أبي الدنيا في القبور وفيه عبد الله بن سيمان ولم أقف على حاله ورواه ابن عبد البر في التمهيد من حديث ابن عباس عهوه وصححه عبد الحق الأشبيلي .

من أبيه أو أخيه أو صديق له فإذا لحقه كانت أحب إليه من الدنيا وما فيها ، وإن هدايا الأحياء للأموات الدعاء والاستغفار (١) » وقال بعضهم : مات أنس بن فرائبة في الشام فقلت : ما كان حاله حيث وضعت في قبره ، قال : أتاني آت بشهاب من نار فلولا أن داعيا دعا لي لرأيت أنه سيضرني به .

ومن هذا يستحب تلقين الميت بعد الدفن والدعاء له قال سعيد بن عبد الله الأزدي شهدت أبا أمامة الباهلي وهو في الزرع فقال : يا سعيد إذا مت فاصنوا في كما أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « إذا مات أحدكم فسيتم عليه التراب فليقم أحدكم على رأس قبره ، ثم يقول : يا فلان ابن فلانة فانه يسمع ولا يجيب ، ثم ليقل يا فلان ابن فلانة الثانية فانه يستوى قاعدا ، ثم ليقل يا فلان ابن فلانة الثالثة فانه يقول : أرشدنا يرحمك الله ولكن لا نسمعون فيقول له : اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة ان لا إله إلا الله وإن محمد رسول الله وأنت رضى بالله ورسوله بالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً وبالقرآن إماماً ، فإن شكراً ونكيراً يتأخر كل واحد منهما فيقول انطلق بنا ما يتعدنا وقد لقن حجة ، ويكون الله عز وجل حجيجه दोनों ، فقال رجل يارسل الله ، فإن لم يعرف اسم أمسه ، قال « قلنسبه إلى حواء (٢) » .

ولا بأس بقراءة القرآن على القبور ، روى عن علي بن موسى الحذاء قال كنت مع أحمد بن حنبل في جنازة ومحمد ابن قدامة الجوهري معنا ، فلما دفن الميت جاء رجل ضرير يقرأ عند القبر فقال له أحمد : يا هذا إن القراءة عند القبر بدعة ، فلما خرجنا من المقابر قال محمد بن قدامة لأحمد : يا أبا عبد الله ما تقول مبشر بن اسماعيل الحلبي . قال فقه قال هل كتبت عنه شيئا . قال نعم ، قال : أخبرني مبشر بن اسماعيل عن عبد الرحمن بن العلاء بن الجراح عن ابن أبيه أنه أوصى إذا دفن أن يقرأ عند رأسه فاتحة البقرة وخاتمتها وقال سمعت ابن عمر يوصي بذلك . فقال له أحمد فارجع إلى الرجل فقل له يقرأ . وقال محمد بن أحمد المروزي : سمعت أحمد بن حنبل يقول : إذا دخلتم المقابر فاقوموا بفاتحة الكتاب والمعوذتين وقل هو الله أحد . واجعلوا ثواب ذلك لأهل المقابر فانه يصل إليهم . وقال أبو قلابة : أقبلت من الشام إلى البصرة فزلت الخندق فظهرت وصليت وركعتين بليل ، ثم وضعت رأسي على قبر فسمعت ثم ففتحت فإذا بصاحب القبر يشكيني يقول لقد آذيتني منذ الليلة ، ثم قال انكم لا تعلمون ونحن نعلم ولا نقدر على العمل ، ثم قال لركعتان اللتان وركعتيها خير من الدنيا وما فيها ، ثم قال جرى الله عنا أهل الدنيا خير! افرتم السلام فانه قد يدخل علينا من دعائهم نورا مثال الجبال .

فالمقصود من زيارة القبور الزائر الاعتبار بها ، وللزور الانتفاع بدعائه . فلا ينبغي أن ينفل الزائر عن الدعاء لنفسه وللميت ولا عن الاعتبار به . وإنما يحصل له الاعتبار بأن يصور في قلبه الميت كيف تفرقت أجزاؤه وكيف يبعث من قبره ؟ وأنه على القرب سيلحق به كما روى عن مطرف بن أبي بكر الهذلي قال ، كانت عجوز في عبد القيس متعبة فكان إذا جاء الليل تحزمت ثم قامت إلى الخراب ، وإذا جاء النهار خرجت إلى القبور فيبغى أنها حوتيت في كثرة إتيانها المقابر فقالت : إن القلب القاسي إذا جفا لم يلبثه إلا رسوم البلى وإنى لأتني القبور فكأنني

(١) حديث « ما للميت في قبره إلا كالفرق الثوث ينتظر دعوة تلحقه من أبيه أو من أخيه أو صديق له ... الحديث » أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس وفيه الحسن بن علي بن عبد الواحد قال الذهبي حديث عن هشام بن عمار بحديث باطل . (٢) حديث سعيد بن عبد الله الأزدي قال : شهدت أبا أمامة الباهلي وهو في الزرع فقال : يا سعيد إذا مت فاصنوا في كما أمرنا رسول الله ﷺ فقال « إذا مات أحدكم فسيتم عليه التراب فليقم أحدكم على رأس قبره ثم يقول يا فلان ابن فلانة ... الحديث » في تلقين الميت في قبره أخرجه الطبراني هكذا بإسناد ضيف .

انظر وقد خرجوا من بين أحياها ، وكأني أنظر إلى تلك الوجوه لمتعفرة وإلى تلك الأجسام المتغيرة وإلى تلك الأجفان الدسة ، فيألمها من نظرة لو أشربها المباد قلوبهم ما أنسل مرارتها للأفس وأشد تلفها للأبدان ، بل ينبغي أن يحضر من صورة الميت ما ذكره عمر بن عبد العزيز ؛ حيث دخل عليه فقيه تعجب من تغير صورته لكثرة الجهد والمعبادة فقال له : يا فلان لو رأيتني بعد ثلاث وقد أدخلت قبرى وقد خرجت الحدقتان فسانا على الحدين وتقلصت الشفتان عن الأسنان ، وخرج الصديد من الفم وافتح الفم ، وتأ البطن فعلا الصدر وخرج الصلب من الدبر وخرج الدود والصديد من المناخر لرأت أعجب مما تراه الآن.

ويستحب الثناء على الميت والا يذكر إلا بالجميل قالت عائشة رضی الله عنها : قال رسول الله ﷺ « إذا مات صاحبكم فدعوه ولا تقموا فيه ^(١) » وقال ﷺ « لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا ^(٢) » وقال ﷺ « لا تذكروا موتاكم إلا بخير فإنهم إن يكونوا من أهل الجنة تأثموا وإن يكونوا من أهل النار تخسبهم ما هم فيه ^(٣) » وقال أنس بن مالك : مرت جنازة على رسول الله ﷺ فأنشأ عليها شرا فقال عليه السلام « وجبت » ومروا بأخرى فأنشأ عليها خيرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « وجبت » فساء له عمر عن ذلك فقال « إن هذا أثبتم عليه خيرا فوجبت له الجنة ، وهذا أثبتم عليه شرا فوجبت له النار ، وأتم شهداء الله في الأرض ^(٤) » وقال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ « إن العبد ليموت فيثني عليه القوم الثناء بلم الله منه غيره فيقول الله تعالى لا أسكنه أشهدكم أني قد قبلت شهادة عبيدي على عبيدي ونجما وزنت عن علي في عبيدي ^(٥) » .

الباب السابع في حقيقة الموت وما يلقاه الميت في القبر إلى فتحة الصور

بيان حقيقة الموت

اعلم أن الناس في حقيقة الموت ظنوننا كاذبة أخطأوا فيها . فظن بعضهم : أن الموت هو العلم ، وأنه لا حشر ولا نشر ولا عاقبة للخير والشر ، وأن موت الإنسان كموث الحيونات وجفاف النبات . وهذا رأى الملحدين وكل من لا يؤمن بالله واليوم الآخر . وظن قوم : أنه يتمدد بالموت ولا يتألم يعقاب ولا يتنعم بواب مدام في القبر إلى أن يماد في وقت الحشر . وقال آخرون : إن الروح نافية لاتتمدد بالموت ، وإنما المتألم والمعاقب هي الأرواح دون الأجساد ، وإن الأجساد لا تموت ولا تحشر أصلا .

وكل هذه ظنون فاسدة ومائلة عن الحق . بل الذي تصد له طرق الاحتمار وتنطق به الآيات والأخبار أن الموت معناه تغير حال فقط وأن الروح باقية بعد مفارقة الجسد إما معدبة وإما منعمة . ومعنى مفارقتها للجسد

(١) حديث « إذا مات صاحبكم فدعوه ولا تقموا فيه » أخرجه أبو داود من حديث عائشة بإسناد جيد .

(٢) حديث « لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا » أخرجه البخاري من حديث عائشة أيضاً .

(٣) حديث « لا تذكروا موتاكم إلا بخير ... الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا في الموت هكذا بإسناد ضعيف من حديث عائشة وهو عند النسائي من حديث عائشة جيد مقتصر على ما ذكر منه هنا بلفظ « هللكم » وذكر

بإثابة صاحب مسند الفردوس وعلم عليه علامة النسائي والطبراني . (٤) حديث أنس : مرت جنازة على رسول الله ﷺ فأنشأ عليها شرا فقال « وجبت » الحديث متفق عليه .

(٥) حديث أبي هريرة « إن العبد لموت فيثني عليه القوم الثناء . يعلم الله منه غير ذلك ... الحديث » أخرجه أحمد من رواية شيخ من أهل البصرة عن النبي ﷺ يرويه عن ربه عز وجل « ما من عبد مسلم يموت فيشهد له ثلاث آيات من جيرانه الأديين غير إلا قال الله عز وجل قد قبلت شهادة عبادي على ما علوا وتغفرت له ما أعلم » .

انقطاع تصرفها عن الجسد بخروج الجسد عن طاعتها ، فإن الأعضاء آلات الروح تستعملها حتى إنها لتبطل باليد وتسمع بالأذن وتبصر بالعين وتعلم حقيقة الأشياء بالقلب ، والقلب هنا عبارة عن الروح ، والروح تعلم الأشياء بنفسها من غير آلة ولذلك قد يتألم بنفسه بأنواع الحزن والغم والكبد ويتنعم بأنواع الفرح والسرور وكل ذلك لا يتعلق بالأعضاء . فكل ما هو وصف الروح بنفسها فيبقى معها بعد مفارقة الجسد ، وما هو لها بواسطة الأعضاء فيشغل بموت الجسد إلى أن تماد الروح إلى الجسد ، ولا يبعد أن تماد الروح إلى الجسد في القبر ، ولا يبعد أن تؤخر إلى يوم البعث . والله أعلم بما حكم به على عبد من عباده . وإنما تعطل الجسد بالموت يضاهي تعطل أعضاء الزمن بفساد مزاج يقع فيه ويشده تقع في الأعصاب تمنع نفوذ الروح فيها ، فكأن الروح العاملة العاقلة المدركة باقية مستعملة لبعض الأعضاء وقد استعصى عليها بعضها ، والموت عبارة عن استعصاء الأعضاء كلها . وكل الأعضاء آلات والروح هي المستعملة لها ، وأعني بالروح : المعنى الذي يدرك من الإنسان العلوم وآلات العلوم وذات الأفراح . ومما يطل تصرفها في الأعضاء لم يطل منها العلوم والإدراكات . ولا يطل منها الأفراح والعلوم ، ولا يطل منها قبول الآلام والذات . والإنسان بالحقيقة هو المعنى المدرك للعلوم والآلام والذات وذلك لا يموت - أى لا ينعدم - ومعنى الموت انقطاع تصرفه عن البدن وخروج البدن عن أن يكون آلة له ، كما أن معنى الزمالة خروج اليد عن أن تكون آلة مستعملة . فالموت زمالة مطلقة في الأعضاء كلها وحقيقة الإنسان نفسه وروحه هي باقية .

نعم تغير حاله من جهتين :

(إحداهما) أنه سلب منه عينه وأذنه ولسانه وبدنه ورجله وجميع أعضائه ، وسلب منه أهلوه وأولاده وأقاربه وسائر معارفه ، وسلب منه خيله ودوابه وغلماؤه ودوره وسائر أملاكه . ولا فرق بين أن تسلب هذه الأشياء من الإنسان وبين أن يسلب الإنسان من هذه الأشياء ، فإن المؤلم هو الفراق . والفراق يحصل تارة بأن يذهب مال الرجل وتارة بأن يسي الرجل عن الملك والمال والآل واحد في الحالتين . وإنما معنى الموت تسلب الإنسان عن أمواله بإذاعته إلى عالم آخر لا يناسب هذا العالم ، فإن كان له في الدنيا شيء يأنس به ويستريح إليه ويستد بوجوده فيعظم تحسره عليه بعد الموت ويصعب شقاؤه في مفارقتها ، بل يلتفت قلبه إلى واحد واحد من ماله ورجله وعقاره حتى إلى قيص كان يلبسه مثلاً ويفرح به ، وإن لم يكن يفرح إلا يذكر الله ولم يأنس إلا به عظم نعيمه وتمت سعادته إذا دخل بينه وبين محبوبه وتعلمت عنه العوائق والشواغل ، إذ جميع أسباب الدنيا شاغلة عن ذكر الله . فهذا أحد وجهي المخالفة بين حال الموت وحال الحياة .

(والثاني) أنه ينكشف له بالموت ما لم يكن مكشوفاً له في الحياة ، كما قد ينكشف للتيقظ ما لم يكن مكشوفاً له في النوم . والناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا ، وأول ما ينكشف له ما يضره وينفعه من حسنه وسيئاته ، وقد كان ذلك مسطوراً في كتاب مطوى في سر قلبه وكان يغفل عن الاطلاع عليه شواغل الدنيا ، فإذا انقطع الشواغل انكشف له جميع أعماله فلا ينظر إلى سيئه إلا ويحسر عليها تحسراً يؤثر أن يخوض غمرة النار للتخلص من تلك الحسرة ، وعند ذلك يقال له (كفى بنفسك اليوم عليك حسباً) وينكشف كل ذلك عند انقطاع النفس وقبل البدن ، وتشتعل فيه نيران الفراق أعني فراق ما كان يطمئن إليه من هذه الدنيا الفانية دون ما أراد منها لأجل الواد والبلغة ، فإن من طلب الواد البلية فإذا بلغ المقصد فرح بمفارقة بقية الواد إذ لم يكن يريد الزاد ليمته . وهذا حال من لم يأخذ من الدنيا إلا بقدر الضرورة وكان يود أن تنقطع ضرورته ليستغنى عنه ، فقد حصل ما كان يوده

واستغنى عنه . وهذه أنواع من العذاب والآلام عظيمة قبل الدفن .

ثم عند الدفن قد ترد روحه إلى الجسد لئلا يترك من العذاب وقد يعنى عنه ، ويكون حال المنتعم بالدنيا المظلمين إليها كمال من تعذب عند غيبة ملك من الملوك في داره وملكه وحريمه اعتدادا على أن الملك يتساهل في أمره ، أو على أن الملك ليس يبدى ما يتأطاه من قبيح أفعاله ، فأخذ الملك بنته وعرض عليه جريدة قد درت فيها جميع فواحشه وجنائياته ذرة ذرة وخطوة خطوة ، والملك قاهر متسلط وغيرور على حرمه ومنتقم من الجناة على ملكه وغير ملفت إلى من يتشفع إليه في العصاة عليه . فانظر إلى هذا المأخوذ كيف يكون حاله قل زول عذاب الملك به من الخوف والحجلة والحياء والتعبر والندم . فهذا حال الميت الفقير المأثر بالدنيا المظلمين البها قبل زول عذاب القبر به ، بل عند موته نفوذ بالله منه ، فإن الخزي والافتضاح وهتك السر أعظم من كل عذاب يحل بالجسد من الضرب والقطع وغيرهما . فله إشارة إلى حال الميت عند الموت شاهدا أولوا البصائر بمشاهدة باطنة أقوى من مشاهدة العين ، وشهد لذلك شواهد الكتاب والسنة .

نعم لا يمكن كشف الغطاء عن كنه حقيقة الموت إذ لا يعرف الموت من لا يعرف الحياة ، ومعرفة الحياة بمعرفة حقيقة الروح في نفسها وإدراك ما هي ذاتها ، ولم يؤذن لرسول الله ﷺ أن يتكلم فيها . ولا أن يزيد على أن يقول « الروح من أمر ربى »^(١) فليس لأحد من علماء الدين أن يكشف عن سر الروح وإن أطلع عليه ، وإنما المأذون فيه ذكر حال الروح بعد الموت .

ويدل على أن الموت ليس عبارة عن انعدام الروح وانعدام إدراكها آيات وأخبار كثيرة (أما الآيات) فما ورد في الشهداء إذ قال تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين) ولما قتل في ستاديد قريش يوم بدر ناداهم رسول الله ﷺ فقال يا فلان يا فلان قد رجعت ما وعدني ربي حقا قبل رجعتكم ما وعدكم ربكم حقا « فقبل يا رسول الله أتأدهم وهم أموات » فقال ﷺ « والذي قسى بينه وبينهم لأجمع لحذا الكلام منكم إلا أنهم لا يقدرون على الجواب »^(٢) فهذا نص في روح الشقي وبقاء إدراكها ومعرفة الآيات نص في أرواح الشهداء . ولا يخفى الميت عن سعادة أو شقاوة . وقال ﷺ « القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة »^(٣) وهذا نص صريح على أن الموت معناه تغير حال فقط ، وأن ماسكرون من شقاوة الميت وسعادته يجعل عند الموت من غير تأخر ، وإنما يتأخر بعض أنواع العذاب والثواب دون أصله .

وروى أنس عن النبي ﷺ أنه قال « الموت القيامة فمن مات فقد قامت قيامته »^(٤) وقال ﷺ « إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده غدوة وعشية إن كان من أهل الجنة فمن الجنة وإن كان من أهل النار فمن النار ويقال هذا مقعده حتى تبعث إليه يوم القيامة »^(٥) وليس يخفى ما في مشاهدة للمعتدين من عذاب ونعيم في الحال .

وعن أبي قيس قال : كنا مع علقمة في جنازة فقال : أما هذا فقد قامت قيامته . وقال على كرم الله وجهه :

- (١) حديث : إنه يؤذن لرسول الله ﷺ أن يتكلم في الروح . متفق عليه من حديث ابن مسعود في سؤال اليهود عن الروح ونزول قوله تعالى (ويستأنسك عن الروح) وقد تقدم . (٢) حديث : نداء من قتل من ستاديد قريش يوم بدر « يا فلان قد رجعت ما وعدني ربي حقا ... » أخرجه مسلم من حديث عمر بن الخطاب . (٣) حديث « القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة » أخرجه الترمذي من حديث أبي سعيد وتقدم في الرجاء والخوف . (٤) حديث أنس « الموت القيامة من مات فقد قامت قيامته » أخرجه ابن أبي الدنيا في اللوت بإسناد ضعيف وقد تقدم . (٥) حديث « إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده بالغدوة والعشية . » الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر .

حرام على نفس أن تخرج من الدنيا حتى تعلم من أهل الجنة هي أم من أهل النار ؟ وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ « من مات غريبا مات شهيدا ووقى ثنات القبر وغنى وريح عليه برزقه من الجنة (١) » وقال مسروق : ما غبطت مؤمنا في الوجد قد استراح من نصب الدنيا وأمن عذاب الله تعالى . وقال يعلى بن الوليد كنت أمتى يوما مع أبي الدرداء فقلت له ما تحب لمن تحب ؟ قال الموت ، قلت فإن لم يموت ؟ قال ، يفل ما له وولده وإنما أحب الموت لأنه لا ينجيه إلا المؤمن ، والموت إطلاق المؤمن من السجن . وإنما أحب قلة المال والولد لأنه فتنة وسبب للأنس بالدنيا ، والانس بمن لا بد من فراقه غاية الشقاء . فكل ماسوى الله وذكره والانس به فلا بد من فراقه عند الموت لاحالة ولهذا قال عبد الله بن عمرو : إنما مثل المؤمن تخرج نفسه أو روحه مثل رجل بات في سجن فأخرج منه فهو يتفصح في الأرض ويتقلب فيها . وهذا الذى ذكره حال من تتجافى عن الدنيا وتبرم بها ولم يكن له أنس إلا بذكر الله تعالى ، وكانت شواغل الدنيا تحبسه عن محبوه ومقاساة الشهوات تؤذيه ، فكان في الموت خلاصه من جميع المؤذيات وانقراضه بمحبوه الذى كان به أنه من غير عائق ولا دافع .

وما أجدر ذلك بأن يكون متبى النعيم والذات وأكل الذات للشهداء الذين قتلوا في سبيل الله ! لأنهم ما أقدموا على القتال إلا عاطفين التفاهم عن علائق الدنيا مشاقين الى لقاء الله راضين بالقتل في طلب مرضاته ، فإن نظر الى الدنيا فقد باعها طوعا بالآخرة والبايع لا يلتفت قلبه الى المبيع ، وان نظر الى الآخرة فقد اشتراها وتشوق إليها ، فما أعظم فرحه بما اشتراه اذا رآه وما أقل التفاته الى ما باعه اذا فارقه ، وتجرّد القلب لحب الله تعالى قد يتفق في بعض الأحوال ولكن لا يدرك الموت عليه فيخبر . والقتال سبب للموت فكان سببا لإدراك الموت على مثل هذه الحالة . فلذا عظم النعيم ، اذ معنى النعيم أن ينال الإنسان ما يريد قال الله تعالى (ولهم ما يشتهون) فكان هذا أجمع عبارة لمعان لذات الجنة وأعظم العذاب أن يمنع الإنسان عن مراده كما قال تعالى (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) فكان هذا أجمع عبارة لعقوبات أهل جهنم . وهذا النعيم يدركه الشهيد - كما انقطع نفسه - من غير تأخير . وهذا أمر انكشف لأرباب القلوب بنور اليقين . وإن أردت عليه شهادة من جهة السمع لجميع أحاديث الشهداء تدل عليه ، وكل حديث يشتمل على التعبير عن متبى نعيمهم بمباراة أخرى ، فقد روى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : قال رسول الله ﷺ لجابر « ألا ابشرك يا جابر » وكان قد استشهد أبوه يوم أحد فقال : بلى بشرك الله بالجابر فقال « إن الله عز وجل قد أحيا أباك وأقعد بين يديه وقال تمن على ياعبدى ما شئت أعطيك فقال : يا رب ما عديتك حتى صابك أنتى عليك أن الدنيا فأقاتل مع نبيك فأقتل فيك مرة أخرى قال له إنه قد سبق منى أنك إليها لا ترجع (٢) » وقال كعب ، يوجد رجل في الجنة يركى فقال له : لم تيكى وأنت في الجنة ؟ قال : أبكى لاني لم أقتل في الله إلا قلة واحدة ؟ فكنت أشتى أن ارد فأقتل فيه قتلات .

واعلم ان المؤمن ينكشف له حقيق الموت من سعة جلال الله ما تكون الدنيا بالإضافة إليه كالسجن والمضيق ،

(١) حديث أبي هريرة « من مات غريبا مات شهيدا ووقى ثنات القبر » أخرجه ابن ماجه بسند ضعيف وقال فتنه القبر وقال ابن أبي الدنيا « فتان » . (٢) حديث عائشة « ألا ابشرك يا جابر ... الحديث » وفيه « إن الله أحيا أباك فأقعد بين يديه ... الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا في اللوت بإسناد فيه ضعف والترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث جابر « ألا ابشرك بما لقى الله به أبالك ؟ قال : يا رسول الله ... الحديث » وفيه فقال « ياعبدى تمن على أعطك قال يا رب تخيى فأقتل فيك ثانية قال الرب سبحانه إنه سبق منى أنهم لا يرجون . »

ويكون مثاله كالحبوس في بيت مظلم له باب إلى بستان واسع الاكتاف لا يبلغ طوله أقصاه فيه أنواع الأشجار والأزهار والثمار والطيور فلا يشتهي المود إلى السجن وقد ضرب له رسول الله ﷺ مثلاً فقال لرجل مات « أصبح هذا مرحلاً عن الدنيا وتركها لأهلها فإن كان قد رضى فلا يسره أن يرجع إلى الدنيا كاليسر أحدكم أن يرجع إلى بطن أمه » ففرق هذا أن نسبة سعة الدنيا كنسبة سعة الدنيا إلى ظلة الرحمة . وقال ﷺ « إن مثل المؤمن من الدنيا كمثل الجنين في بطن أمه إذا خرج من بطنها بكى على عنقه حتى إذا رأى الضوء وضع لمحب أن يرجع إلى مكانه » وكذلك المؤمن يخرج من الموت فإذا أفضى إلى ربه لم يحب أن يرجع إلى الدنيا كالإيجاب الجنين أن يرجع إلى بطن أمه وقيل لرسول الله ﷺ « إن فلاناً قد مات فقال مستريح أو مستراح منه » وأشار بالمستريح إلى المؤمن والمستراح منه إلى الفاجر إذ يستريح أهل الدنيا منه . وقال أبو حمزة صاحب السفيا : مر بنا ابن عمر ونحن صبيان فنظر إلى قبر فلاناً جبهة بادية فأمر رجلاً فواراهم قال : إن هذه الأبدان ليس بضرها هذا الأثر شيئاً وإنما الأرواح التي تعاقب وتتاب إلى يوم القيامة . وعن عمرو بن دينار قال : ما من ميت يموت إلا وهو يعلم ما يكون في أهله بعده وإنهم ليسلوه ويكفونوه وإعائنه ليلهم . وقال مالك بن أنس : بلغني أن أرواح المؤمنين مرسة تنصب حيث شاءت . وقال الثعلبي ابن بشر : سمعت رسول الله ﷺ يقول « ألا إنه لم يبق من الدنيا إلا مثل الذباب يمور في جوفها فانه الله في إخوانكم من أهل القبور فإن أعمالكم تعرض عليهم » وقال أبو هريرة : قال النبي ﷺ ولا تفضحوا موتاكم بسننات أعمالكم فلما تعرض على أوليائكم من أهل القبور » ولذلك قال أبو الدرداء : اللهم إني أعوذ بك من أن أعمل عملاً أغزي به عند عبد الله بن رواحة - وكان قدمات وهو خاله ورسول عبد الله بن عمرو بن العاص عن أرواح المؤمنين إذا ماتوا أين هم : قال : في حواصل طير بينض في ظل العرش ، وأرواح الكافرين في الأرض السابعة . وقال أبو سعيد الخدري : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن الميت يعرف من ينسله ومن يحمله ومن يبدله في قبره » وقال صالح المري بلغني أن الأرواح تتلاقى عند الموت فتقول أرواح الموتى للروح التي تخرج إليهم . كيف كان ما أوفى أي الجسد في كنتي طبيب أو خييت ؟ قال سعيد بن عيسى : أهل القبور يقرقون الأخبار ، فإذا قام الميت قالوا : ما فعل فلان ؟ فيقول : ألم يأتمكم .

- (١) حديث : قال رجل مات « أصبح هذا قد خلا من الدنيا وتركها لأهلها فإن كان قد رضى فلا يسره أن يرجع إلى الدنيا كما لا يسر أحدكم أن يرجع إلى بطن أمه » أخرجه ابن أبي الدنيا من حديث عمرو بن دينار مرسل وأرجله ثقات
- (٢) حديث « إن مثل المؤمن في الدنيا كمثل الجنين في بطن أمه إذا خرج من بطنها بكى على عنقه حتى إذا رأى الضوء ووضع لمحب أن يرجع إلى مكانه » أخرجه ابن أبي الدنيا في رواية يقيه عن جابر بن غنم السلمي عن سلم بن عامر الجائزي مرسل هكذا
- (٣) حديث : قيل لرسول الله ﷺ « إن فلاناً قد مات فقال « مستريح أو مستراح منه » متفق عليه من حديث أبي قتادة بلفظ : مر عليه بجزالة فقال ذلك وهو عند ابن أبي الدنيا في الموت باللفظ الذي أورده الصنف
- (٤) حديث الثعلبي بن بشر : « ألا إنه لم يبق من الدنيا إلا مثل الذباب يمور في جوفها فانه الله في إخوانكم من أهل القبور ، فإن أعمالكم تعرض عليهم » أخرجه ابن أبي الدنيا أبو بكر بن لال من رواية مالك بن أنس عن الثعلبي عن أبيه عن النبي ﷺ « والله الله » ورواه بكاه الأزد في الضعفاء وقال لا يصح إسناده وذكر ما بين أبي حنيفة والجرح والتعديل بكاه في ترجمة أبي إسحاق الكوفي رواية عن مالك بن أنس وقيل عن أبيه أن كلا منهما مجهول ، قال الأزد لا يصح إسناده وذكر ابن جابر في الثقات مالك بن أنس
- (٥) حديث أبي هريرة « تفضحوا موتاكم بسننات أعمالكم فلما تعرض على أوليائكم من أهل القبور » أخرجه ابن أبي الدنيا والهاملي بإسناد ضعيف ولا حمد من رواية من سمع إنساناً عن أنس « أن أعمالكم تعرض على أوليائكم وعشائركم من الأموات ... الحديث »

(٦) أبي سعيد الخدري « إن الميت يعرف من ينسله ومن يحمله ومن يبدله في قبره » رواه أحمد من رواية رجل عنه اسمه معاوية أو ابن معاوية نسبة عبد الله بن حس -

أوما قدم عليكم ؟ فيقولون ﴿ إن الله وإنا اليه راجعون ﴾ سلك به غير سبيلنا . وعن جعفر بن سعيد قال . إذا مات الرجل استقبله ولده كما يستقبل الغائب . وقال مجاهد . إن الرجل ليشر بصلاح ولده في قبره . وروى أبو أيوب الأنصاري عن النبي ﷺ أنه قال ﴿ إن نفس المؤمن إذا قبضت تلقاها أهل الرحمن عند الله كما يتلقى البشير في الدنيا يقولون انظروا أعاصكم حق يستريح ، فانه كان في كرب شديد فيسألونه : ماذا فعل فلان وماذا فعلت فلانة ؟ وهل تزوجت فلانة فإذا سأله عن رجل مات قبله وقال : مات قبله وقال . مات قبل قالوا ﴿ إن الله وإنا اليه راجعون ﴾ ذهب به إلى أمه الحاوية (١) .

بيان كلام القبر للميت

وكلام الموتى إما بلسان المقال أو بلسان الحال ، التي هي أفصح في تفهيم الموتى من لسان المقال في تفهيم الأحياء . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يقول القبر للميت حين يوضع فيه ويحك يا ابن آدم ما غرك في ؟ ألم تعلم أني بيت الفتنة وبيت الظلّة وبيت الوحدة وبيت الدود ما غرك في إذا كنت تمر في فذاذا ؟ فإن كان مسلحاً أجاب عنه بجيب القبر فيقول أرايت أن كان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فيقول القبر : إنني إذا أتيت عليه خضراً ويعود جسده نوراً وتصد روحه إلى الله تعالى (٢) » والفذا هو الذي يقدم رجلاً ويؤخر أخرى هكذا فسر الرواي . وقال عبيد بن عمير اللبي : ليس من ميت يموت إلا نادته حفرته التي يدفن فيها . أنا بيت الظلّة والوحدة والافتراق فإن كنت في حيائك لله مطيعاً كنت عليك اليوم رحمة ، وإن كنت عاصياً فأنا اليوم عليك نقمة ، أنا الذي من دخلني مطيعاً خرج مسروراً ، ومن دخلني عاصياً خرج مشبوراً . وقال محمد بن صبيح : بلغنا أن الرجل إذا وضع في قبره فمضب أو أصابه بعض ما يكره ناداه جيرانه من الموتى . أي المتخلف في الدنيا بعد أخوانه وجيرانه أما كان لك فينا معتبر أما كان لك فينا متقدماً إياك فكرة ، أما رأيت انقطاع أعمالنا عنا وانت في المية فهل استدركت ما فاتت أخوانك ؟ وتناديه بقاع الأرض . أي المتربط بظاهر الدنيا هلا اعتبرت بمن غيب من أهلك في بطن الأرض من عرته الدنيا فكلتم سبق به أجله إلى القبور وأنت تراه محملاً نهداه أحبه إلى المنزل الذي لا بد له منه ؟ وقال يزيد الرقاشي : بلغني أن الميت إذا وضع في قبره احتوشته أعماله ثم انطلقا الله فقالت . أي العبد المنفرد في حفرته قطع عنك الأخلاء والأهلون فلا أنيس لك اليوم صندنا . وقال كعب : إذا وضع العبد الصالح في القبر احتوشته أعماله الصالحة الصلاة والصيام والحج والجهاد والصدقة ، قال : فتجىء ملائكة العذاب من قبل رجلية فتقول الصلاة اليكم عنك فلا سبيل لكم عليه فقد أطال في القيام لله عليهما فيأتونه من قبل رأسه فيقول الصيام : لا سبيل لكم عليه فقد أطال ظمأه في دار الدنيا فلا سبيل لكم عليه فيأتونه من قبل جسده فيقول الحج والجهاد : اليكم عنكم فقد أصاب نفسه وأصيب بدنه وحججه وجاهده لله فلا سبيل لكم عليه . قال : فيأتونه من قبل يديه فتقول الصدقة : كفوا عن صاحبكم من صدقة خرجت من هاتين اليدين حتى وقمت في يداه تعالى يتغاضى وجهه فلا سبيل لكم عليه . قال فيقال له : هنيئاً طيبت حياً ومليت ميتاً ، قال : وتأتيه ملائكة الرحمة فتفشر له فراشا من الجنة وتدارا من الجنة ويفسح له في قبره مد بصره ويؤتى بتقديله من الجنة

(١) حديث أبي أيوب « إن نفس المؤمن إذا قبضت تلقاها أهل الرحمن عند الله كما يتلقى البشير يقولون انظروا أخاكم حق يستريح » أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت والطبراني في مسند الشاميين بإسناد ضعيف ، ورواه ابن المبارك في الزهد وموقوفات أبي أيوب بإسناد جيد ، ورفعه ابن ساعدق وزاد على الزهد وفيه سلام الطويل ضعيف وهو عند النسائي وابن حبان نحوه من حديث أبي هريرة بإسناد جيد .

(٢) حديث « يقول القبر للميت حين يوضع فيه . ويحك يا ابن آدم ما غرك في ؟ ألم تعلم أني بيت الفتنة . . الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور والطبراني في مسند الشاميين وأبو أحمد الحاكم في السكينة من حديث أبي الحجاج التميمي بإسناد ضعيف

فيستضيء بنوره إلى يوم يبعث منه قبره . وقال عبد الله بن عبيد بن عمير في جنازة : بلغني أن رسول الله ﷺ قال « إن الميت يقعد وهو يسمع خطو مشيه فلا يكلمه شيء إلا قبره يقول ويحك ابن آدم أليس قد حذرني وحذرت ضيق وتقي ومولى ودودي فإذا أعددت لي (١) » .

بيان عذاب القبر وسؤال منكر ونكير

قال البراء بن عازب : خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الأنصار فجلس رسول الله ﷺ على قبره منكسرا رأسه ثم قال د اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ، ثلاثا ثم قال د إن المؤمن إذا كان في قبل من الآخرة بعث الله ملائكة كأن وجوههم الشمس معهم حنوطه وكفته فيجلسون مد بصره ، فإذا خرجت روحه صلى عليه كل ملك بين السماء والأرض وكل ملك في السماء وفتح أبواب السماء فليس منها باب إلا ويجب أن يدخل بروحه منه فإذا صعد بروحه قيل أي رب عندك فلان فيقول أرجعوه فأروه ما أعددت له من الكرامة فإني وعدته (منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى) وأنه ليسمع خفق نعالهم إذا ولوا مديرين حتى يقال يا هذا من ربك وما دينك ومن نبيك ؟ فيقول ربني الله وديني الإسلام وربي محمد ﷺ قال ودينه أنه انتهارا شديدواهي آخر فتنة تعرض على الميت ، فإذا قال ذلك نادى مناد أن قد صدقت وهي معنى قوله تعالى (ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) ثم يأتيه آت حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب فيقول أبشر برحمة ربك وجنت فيها نعيم مقيم ، فيقول وأنت بشرك الله بخبر من أنت ؟ فيقول أنا عملك الصالح والله ما علمت أن كنت لسريما إلى طاعة الله طليتا عن مصصية الله فجزاك الله خيرا ، قال د ثم ينادى مناد أن افرشوا له من فرش الجنة واقفروا له يا أي الجنة فيفرش له من فرش الجنة ويفتح له باب إلى الجنة فيقول اللهم عجل قيام الساعة حتى أرجع إلى أملي ومالي ، قال د وأما الكافر فإنه إذا كان في قبل من الآخرة وانقطع من الدنيا نزلت إليه ملائكة غلاظ شداد معهم ثياب من نار وسراويل من قطر إن فيحوشونه فإذا خرجت نفسه لفته كل ملك بين السماء والأرض ملك في السماء وغلقت أبواب السماء فليس منها باب إلا ويكره أن يدخل بروحه منه ، فإذا صعد بروحه نذ وقيل أي رب عندك فلان لم تقبله سما ولا أرض فيقول الله عز وجل أرجعوه فأروه ما أعددت له من الشر إني وعدته (منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى) وأنه ليسمع خفق نعالهم إذا ولوا مديرين حتى يقال له يا هذا من ربك ومن نبيك وما دينك ؟ فيقول : لا أدري فيقال : لا أدري ثم يأتيه آت قبيح الوجه متن الريح قبيح الثياب فيقول : أبشر بسخط من الله وبعذاب أليم مقيم فيقول بشرك الله بشر من أنت فيقول : أنا عملك الخبيث ، والله إن كنت لسريما في مصصية الله طليتا عن طاعة الله فجزاك الله شرا فيقول وأنت فجزاك الله شرا ، ثم يقبض له أعمى أبكم معه مرذبة من حديد لو اجتمع عليها الثقلان على أن يقلوها لم يستطيعوا ، لو ضرب بها جبل صار ترابا فيضربه بها ضربة فيصير ترابا ، ثم تعود فيه الروح فيضربه بها بين عينيه ضربة يسعها من على الأرضين ، ليس الثقلين ، قال د ثم ينادى مناد أن افرشوا له لوحين من نار واقفروا له يا أي النار فيفرش له لوحان من نار ويفتح له باب إلى النار (٢) ، وقال محمد بن علي مامن ميت يموت إلا مثل له عند الموت أعماله الحسنة وأعماله السيئة قال

(١) حديث عبد الله بن عبيد بن عمير : بلغني أن رسول الله ﷺ قال « إن الميت يقعد وهو يسمع خطو مشيه فلا يكلمه إلا قبره يقول ويحك ابن آدم... الحديث » أخرجه ابن أبي القتيبة في التلخيص وابن ماجه في سننه وابن المبارك في الزهد إلا أن قال بلغني ولم يرفعه (٢) حديث البراء : خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الأنصار فجلس رسول الله ﷺ على قبره منكسرا رأسه ثم قال د اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر... الحديث » بطوله =

فيشخص إلى حسنااته ويطرح من سيئاته . وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ «إن المؤمن إذا احتضر أتته الملائكة بحريرة فيها مسك وضباط الریحان قتل روحه كما تسل الشعرة من العجين ويقال : أيتها النفس المطمئنة اخرجي راضية ومرضيا عنك إلى روح الله وكرامته فإذا أخرجت روحه وضعت على ذلك المسك والريحان وطويت عليها الحرية وبعث بها إلى عيلين . وإن الكافر إذا احتضر أتته الملائكة بمسح فية جرة قتنوع روحه اقتزاعا شديدا ويقال : أيتها النفس الخبيثة اخرجي ساخطة ومسخوط عليك إلى هوان الله وعذابه فإذا أخرجت روحه وضعت على تلك الجرة وإن لما نفثا يطوى عليه المسح وينهب بها إلى سجين» (١) ، وعن محمد بن كعب القرظي أنه كان يقرأ قوله تعالى ﴿ حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني لعلى أعمل صالحا فإني تركت ﴾ قال أي شيء تريد في أي شيء ترغب أن تريد أن ترجع لتجمع المال وتفرس الغراس وتبنى البنيان وتشفق الأنهار ؟ قال : لا ، لعلى أعمل صالحا فإني تركت ، قال فيقول الجبار ﴿ كلا انها كلة هو قاتلها ﴾ أي ليقولها عند الموت وقال أبو هريرة : قال ﷺ «لماؤمن في قبره في روضة خضراء ويرحب له في قبره سبعون ذراعا ويضيء حتى يكون كالقمر ليلة البدر ، هل تدرون فيأذا أنزلت ﴿ فان له معيشة حسنا ﴾ قالوا الله ورسوله أعلم ، قال وعذاب الكافر في قبره يسلط عليه تسعة وتسعون ثقيلا هل تدرون ما الثنين ؟ تسمة وتسعون حية لكل حية سبعون ذراعا ويحشونه ويلصقونه وينفخون في جسمه إلى يوم يبعثون» (٢) ، ولا ينبغي أن يتعجب من هذا العدد على الخصوص ، فإن أعداد هذه الحيات والعقارب بعدد الأخلاق المنومة من الكبير والرياء والحسد والغفل والحقده وسائر الصفات ، فإن لها أصولا معدودة ، ثم تشعب منها فروع معدودة ، ثم تنقسم فروعها إلى أقسام . وتلك الصفات بأعيانها هي المهلكات وهي بأعيانها هي تنقلب عقارب وحيات ، فالقوى منها يلدغ الثنين والضيف يلدغ العقرب ، وما بينهما يؤدي إلى إبداء الحية وأرباب القلوب والبصائر يشاهدون بنور البصيرة هذه المهلكات وانشعاب فروعها إلا أن مقدار عددها لا يوقف عليه إلا بنور النبوة فأمثال هذه الأحياء لها ظواهر صحيحة وأسرار خفية ولكنها عند أرباب البصائر واضحة ، فمن لم تكشف له حقائقها فلا ينبغي أن يشكر ظواهرها ، بل أقل درجات الإيمان والتصديق والتسليم .

فان قلت : فتعني نشاهد الكافر في قبره مدة ونراقبه ولا نشاهد شيئا من ذلك فما وجه التصديق على خلاف المشاهدة ، فاعلم أن لك ثلاث مقامات في التصديق بأمثال هذا .

(أحدها) وهو الاظهر والأصح والأسلم أن تصديق بأنها موجودة وهم تلغ الميث ولستكك لاتشاهد ذلك ، فان هذه العين لاتصلح لمشاهدة الأمور الملوكتية ، وكل ما يتعلق بالآخرة فهو من عالم الملوكت . أما ترى الصحابة رضي الله عنهم كيف كانوا يؤمنون بنزول جبريل وما كانوا يشاهدونه ، ويؤمنون بأنه عليه السلام يشاهده ، فإن كنت لا تؤمن بهذا فتصحيح أصل الإيمان بالملائكة والروح أهم عليك ، وإن كنت آمنت به وجوزت أن يشاهد النبي ما لا تشاهده الآمة فكيف لا يجوز هذا الميث ؟ وكذا أن الملك لا يشبه الادميين والحيوانات فالحيات والمقارب التي تلدغ في القبر ليست من جنس حيات عالمنا هي من جنس آخر وتدرك بحاسة أخرى .

== أخرجه أبو داود والحاكم بكاه وقال صحيح على شرط الشيخين وضعفه ابن حبان ورواه النسائي وابن ماجه مختصرا .

(١) حديث أبي هريرة «إن المؤمن إذا حضرته الملائكة بحريرة فيها مسك وضباط الریحان . . . الحديث» أخرجه ابن أبي الدنيا وابن حبان مع اختلاف والبرزلبظ المصنف . (٢) حديث أبي هريرة «لماؤمن في قبره في روضة خضراء ويرحب له في قبره سبعون ذراعا . . . الحديث» ورواه ابن حبان .

(المقام الثاني) أن تذكر أمر النائم وأنه قد يرى في نومه حية تلدغه وهو يتألم بذلك حتى تراه يصيح في نومه ويعرق جبينه وقد يزعج من مكانه ، كل ذلك يدركه من نفسه ويتأذى به كما يتأذى اليقظان ، وهو يشاهده وأنت ترى ظاهره ساكنا ولا ترى حواليه حية ، والحية موجودة في حقه والعذاب حاصل ولكنه في حقه غير مشاهد . وإذا كان العذاب في ألم اللدغ فلفارق بين حية تخيل أو تشاهد .

(المقام الثالث) أنك تعلم أن الحية بنفسها لا تؤلم بل الذي يلحكه منها هو السم ، ثم السم ليس هو الألم بل عذابك في الأثر الذي يحصل فيك من السم ، فلو حصل مثل ذلك الأثر من غير سم لكان العذاب قد توفر وكان لا يمكن تعريف ذلك النوع من العذاب إلا بأن يضاف إلى السبب الذي يقضى إليه في العادة ، فإنه لو خلق في الإنسان لذة الوقاع مثلا من غير مباشر صورة الوقاع لم يمكن تعريفها إلا بالإضافة إليه لتكون الإضافة التعريف بالسبب وتكون ثمرة السبب حاصلة وإن لم تحصل صورة السبب ، والسبب يراد لثمرته لا لذاته .

وهذه الصفات المهلكات تنقلب مؤذيات ومؤلمات في النفس عند الموت فتكون الآلام كآلام لدغ الحيات من غير وجود حيات ، وانقلاب الصفة مؤذية يضاهي انقلاب المشق مؤذيا عند موت المعشوق ، فإنه كان لذبا ففطرات حالة صار اللذبة بنفسه مؤلما ، حتى يرد بالقلب من أنواع العذاب ما يمتنع منه أن لم يكن قد تنعم بالمشق والوصال . بل هذا بعينه هو أحد أنواع عذاب الميت فإنه قد سلب المشق في الدنيا على نفسه فصار يشق ماله وعقاده وجاهه وولده وأقاربه ومعارفه ، ولو أخذ جميع ذلك في حياته من لا يرجو استرجاعه منه فإذا ترى يكون حاله ؟ ليس بعظم شقاؤه ويشده عذابه ويعنى ويقول ليت لم يكن لي مال قط فكنت لا تأذي بقرائه ؟ فالموت عبارة عن مفارقة المحبوبات الدنيوية كلها دفعة واحدة :

ما حال من كان له واحد غيب عنه ذلك الواحد

فما حال من لا يفرح إلا بالدنيا فتؤخذ منه الدنيا وتسلم إلى أعدائه ؟ ثم يضاف إلى هذا العذاب تحصره على مافاتة من نعم الآخرة والحجاب عن الله عز وجل فإن حب غير الله يحبه عن لقاء الله والتمتع به ، فيتوالى عليه ألم فراق جميع محبوباته وحسرتة على مافاتة من نعم الآخرة أبد الآباد وذل الرد والحجاب عن الله عز وجل ، وذلك هو العذاب الذي يعذب به إذ لا يتبع نار القراق إلا نار جهنم كما قال تعالى ﴿ كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ﴾ ثم لأنهم لصاروا الجميع ﴿ وأما من لم يأنس بالدنيا ولم يحب إلا الله وكان مشتاقا إلى لقاء الله فقد تقلص من سجن الدنيا ومقاساة الشهوات فيها وقسم على محبوبة وانقطعت عنه العوائق والصوائف وتوفر عليه التمتع مع الأمن من الزوال أبد الآباد ومثل ذلك فليعمل العالمون .

والمقصود أن الرجل قد يحب فرسه بحيث لو خير بين أن يؤخذ منه وبين أن تلدغه عقرب أثر العير على لدغ العقرب . فاذن ألم فراق الفرس عنده أعظم من لدغ العقرب ، وجه الفرس هو الذي يلدغه إذا أخذ منه فرسه . فليست هذه اللدغات ؛ فإن الموت يأخذ منه فرسه ومركبه وداره وعقاره وأهله وولده وأحبابه ومعارفه ، ويأخذ منه جاهه وقبوله ، بل يأخذ منه سمعه وبصره وأعضائه ، ويبأس من يرجو جميع ذلك إليه . فإذا لم يحب سواه وقد أخذ بجميع ذلك منه فذلك أعظم عليه من العقاب والحيات ، وكما لو أخذ ذلك منه وهو حي فيعظم عقابه فكذلك إذا مات ، لأننا قد بينا أن المعنى الذي هو المدرك للآلام والذات لم يمت بل عذابه بعد الموت أشد ، لأنه في الحياة يتسلى بأسباب يشغل بها حواسه من مجالسة وعادة ويتسلى بجماع المود إليه ويتسلى بجماع العوض منه ولا سلوة

بعد الموت ، إذ قد اند عليه طرق التسلي وحصل اليأس . فاذن كل قبض له ومندبل قد أحبه بحيث كان يشق عليه لو أخذ منه فإنه يبقى متأسفاً عليه ومعذبا به ، فإن كان غضا في الدنيا سلم وهو المعنى بقولهم : نحا الخفقون ، وإن كان مثقلا عظم عذابه . وكذا أن حال من يسرق منه دينار أخف من حال من يسرق منه عشرة دنانير فكذلك حال صاحب الدرهم أخف من حال صاحب الدرهمين وهو المعنى بقوله ﷺ « صاحب الدرهم أخف حسابا من صاحب الدرهمين »^(١) وما مر شيء من الدنيا يتخلف عنك عند الموت إلا وهو حصرة عليك بعد الموت ، فإن شئت فاستكثر وإن شئت فاستقل ، فإن استكثر فلمست بمستكثر إلا من الحسرة ، وإن استقلت فلمست تخفف إلا عن ظهرك .

وإنما تستكثر الحيات والعقارب في قبور الأغنياء الذين استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وفرحوا بها واطمأنوا إليها . فهذه مقامات الإيمان في حيات القبر وعقابه وفي سائر أنواع عذابه .

رأى أبو سعيد الجندي أبنا له قد مات في المنام فقال له : يا بني عظمي ، قال : لا تخاف الله تعالى فيما يريد . قال يا بني زدني ، قال يا أباي لا تطيق قال : قل ، قال لا تجعل بينك وبين الله قيصا . فما لبس قيصا ثلاثين سنة .

فإن قلت فما الصحيح من هذه المقامات الثلاث ؟ فأقول أن في الناس من لم يثبت إلا الأول وأنكر ما بعده . ومنهم من أنكر الأول وأثبت الثاني . ومنهم من لم يثبت إلا الثالث وإنما الحق الذي انكشف لنا بطريق الاستبصار أن كل ذلك في حيز الإيمان . وإن من يتكرر بعض ذلك فهو لضيق حوصته وجهله بانساع قدرة الله سبحانه وعجائب تدييره ، فينكر من أفعال الله تعالى ما لم يأنس به ويألفه وذلك جهل وقصور ، بل هذه الطرق الثلاثة في التعذيب يمكنه والتصدق بها واجب . ورب عبد يعاقب بنوع واحد من هذه الأنواع ، ورب عبد تجمع عليه هذه الأنواع الثلاثة ، فمؤذ بالله من عذاب الله قليله وكثيره .

هذا هو الحق فصدق به تقليدا فيعز على بسيط الأرض من يعرف ذلك تحقيقا ، والذي أوصيك به أن لا تنكر نظرك في تفصيل ذلك ولا تشتغل بمعرفته ، بل اشتغل بالتدبير في دفع العذاب كيفما كان ، فإن أهملت المعمول والعبادة واشتغلت بالبحث عن ذلك ، كنت كمن أخذه سلطان وجسه ليقطع يده ويحصد أفعه ، فأخذ طول الليل ينسك في إله هل يقطعه بسكين أو سيف أو بموسى ؟ وأهمل طريق الحيلة في دفع أصل العذاب عن نفسه وهذا غاية الجهل ، فقد علم على القطع أن العبد لا يخلو بعد الموت من عذاب عظيم أو نعيم مقيم فينبغي أن يكون الاستعداد له ، فأما البحث عن تفصيل العقاب والثواب فمفضول وتضييع زمان

بيان سؤال منكر ونكير وصورتها وضغطة القبر وبقية القول في عذاب القبر

قال أبو هريرة : قال النبي ﷺ « إذا مات العبد أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما منكر وللآخر نكير ، فيقولان له ما كنت تقول في النبي ، فإن كان مؤمنا قال هو عبد الله ورسوله أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، فيقولان إن كنا نعلم أنك تقول ذلك ، ثم يفسح له قبره سبعون ذراعا في سبعين ذراعا ويثور له في قبره ثم يقال له ثم فيقول دعوني أرجع إلى أهلي فأخبرهم فيقال له نعم فينام كنومة اللروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله إليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك ، وإن كان منافقا قال لا أدرى

(١) حديث « صاحب الدرهم أخف حسابا من صاحب الدرهمين » لم أجده أصلا .

كنت أسمع الناس يقولون شيئاً وكنت أفوه ، فيقولان إن كنا لنعلم أنك تقول ذلك ثم يقال للأرض انثني عليه فثلم عليه حتى تختلف فيها أضلاعه فلا يزال معذبا حتى يبعث الله من مضجعه ذلك (١) » وعن عطاء بن يسار قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب رضى الله عنه « يا عمر كيف بك إذا أنت مت فانطلق بك قومك فماسوا لك ثلاثة أذرع في ذراع وشبر ، ثم رجعوا إليك فضلوك وكفونوك وحطوك ، ثم احتملوك حتى يضعوك فيه ، ثم يهيلوا عليك التراب ويدفونوك ، فإذا انصرفوا عنك أنكفأنا القبر منكر وتكبر أصواتهما كالرعد القاصف وأبصارهما كالبرق الخاطف يجران أشعارهما ويبحثن القبر بأنبياهما فتتلاك وترتراك ، كيف بك عند ذلك يا عمر ؟ » فقال عمر : ويكون معي مثل عقل الآن ؟ قال « نعم » قال « إذن أنكفيكما (٢) » وهذا نص صريح في أن العقل لا يتغير بالموت إنما يتغير البدن والأعضاء . فيكون الميت عاقلا مدركا عالما بالآلام والذات كما كان ، لا يتغير من عقله شيء . وليس العقل المدرك هذه الأعضاء بل هو شيء باطن ليس له طول ولا عرض بل الذي لا يتقدم في نفسه هو المدرك للأشياء . ولو تأثرت أعضاء الإنسان كلها ولم يبق إلا الجزء المدرك الذي لا يتجزأ ولا ينقسم لكان الإنسان العاقل بكانه قائما باقيا وهو كذلك بعد الموت ، فإن ذلك الجزء لا يعلم الموت ولا يطأ عليه العدم . وقال محمد بن المنكدر : بلغني أن الكافر يسقط عليه في قبره دابة عياء صماء في بها سوط من حديد في رأسه مثل غرب أجل تضربه به إلى يوم القيامة » لا تراه فتقيه ولا تسمع صوته فترحه . وقال أبو هريرة : إذا وضع الميت في قبره جاءت أعماله الصالحة فاحشوشته ، فإن أتاها من قبل رأسه جاء قراءته القرآن . وإن أتاها من تيل رجليه جاء قيامه ، وإن أتاها من قبل يده قالت اليدان : والله لقد كن يبطي الصدقة والدعاء لاسبيل لكم عليه ، وإن جاء من قبل فيه جاء ذكره وصيامه ، وكذلك تقف الصلاة والعبادة ناحية فيقول أما إني لو رأيت خلا لكنت أنا صاحبه . قال سفيان : تجاحش عنه أعماله الصالحة كما يجاحش الرجل عن أخيه وأمله وولده ثم يقال له عند ذلك : بارك الله لك في مضجعك فنعيم الأخلاء وأخلاؤك ونعم الأصحاب أصحابك . وعن حذيفة قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فجلس على رأس القبر ثم جعل ينظر فيه ثم قال « يضغط المؤمن في هذا مضغطة ترد منه حياته (٣) » قالت عائشة رضى الله عنها : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن القبر مضغطة ولو سلم أرنجها منها أحد لجا سعد بن معاذ (٤) » وعن أنس قال : توفيت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت امرأة مسقاة ، فتنحها رسول الله صلى الله عليه وسلم فساءنا حاله ، فلما انتهى إلى القبر فدخله انتقع وجهه صفرة ، فلما خرج أسفر وجهه ، قلنا : يا رسول الله رأينا منك شأنا قم ذلك ؟ قال « ذكرت مضغطة أبنى وشدة ضارب القبر فأخبرت أن الله قد خفف عنها وقد مضطت مضغطة مع صوتها ما بين الخافقين (٥) » .

(١) حديث أبي هريرة « إذا مات العبد أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما منكر ولآخر نكير ... الحديث » أخرجه الترمذي وحسبه وابن جبان مع اختلاف . (٢) حديث عطاء بن يسار : قال رسول الله ﷺ لعمر بن الخطاب « يا عمر كيف بك إذا أنت مت فانطلق بك قومك فماسوا لك ثلاثة أذرع في ذراع وشبر ... الحديث » أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور هكذا مرسل ورجاله ثقات قال البيهقي في الاعتقاد : رواه من وجه صحيح عن عطاء بن يسار مرسل قلت : ووصله ابن بطي في الإبانة من حديث ابن عباس ، ورواه البيهقي في الاعتقاد من حديث عمر وقال غرب بهذا الإسناد هرد به الفضل ولاحد وابن جبان من حديث عبد الله بن عمر : قال عمر : أردنا أن نقولنا فقال « يوم كبريتكم اليوم » فقال عمر : بفيه الصجر . (٣) حديث حذيفة : كنت مع رسول الله ﷺ في جنازة فجلس على رأس القبر ثم جعل ينظر فيه ... الحديث رواه أحمد بن سعد بن حذيفة . (٤) حديث عائشة « إن القبر مضغطة ولو سلم أرنجها منها أحد لجا سعد بن معاذ » رواه أحمد بإسناد جيد .

(٥) حديث أنس : توفيت زينب بنت رسول الله ﷺ وكانت امرأة مسقاة ... الحديث » وفيه « لقد مضطت مضغطة مع صوتها ما بين الخافقين » أخرجه ابن أبي الدنيا في الموت من رواية سليمان الأعمش عن أنس ولم يسمع عنه .

الباب الثامن : فيما عرف من أحوال الموتى بالمكاشفة في المنام

أعلم أن أنوار البصائر - المستفادة من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ومن مناهج الاعتبار - تمرقنا أحوال الموتى على الجملة واقتسامهم إلى سعداء وأشقياء . ولكن حال زيد وعمرو بعينه فلا يتكشف أصلاً ، فإما إن عرفنا على إيمان زيد وعمرو فلا ندرى على ماذا مات وكيف ختم ؟ وإن عولنا على صلاحه الظاهر فالتقوى عليها القلب وهو فاضل يخفى على صاحب التقوى فكيف على غيره ؟ فلا حكم لظاهر الصلاح دون التقوى الباطن قال الله تعالى (إنما يتقبل الله من المتقين) فلا يمكن معرفة حكم زيد وعمرو إلا بمشاهدته ومشاهدة ما يجري عليه ، وإذا مات فقد تحول من عالم الملك والشهادة إلى عالم الغيب والمسلوك فلا يرى بالعين الظاهرة ، وإنما يرى بعين أخرى خلقت تلك العين في قلب كل إنسان ، ولكن الإنسان جعل عليها غشاوة كثيفة من شهواته وأشغاله الدنيوية فصار لا يبصر بها ، ولا يصور أن يبصر بها شيئاً من عالم المسلوك ما لم تنتشع تلك الغشاوة عن عين قلبه .

ولما كانت الغشاوة منتشرة عن أعين الأنبياء عليهم السلام فلا جرم نظروا إلى المسلوك وشاهدوا عجائبه ، والموتى في عالم المسلوك فحدهم وأخبروا . ولذلك رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم منظره في حق سعد ابن معاذ وفي حق زينب ابنته (١) وكذلك حال أبي جابر لما استشهد إذ أخبره أن الله أقامه بين يديه ليس بينهما ستر . ومثل هذه المشاهد لا مطلع فيها لنهر الأنبياء والأولياء الذين تقرب بدرجتهم منهم .

إنما الممكن من أمثالنا مشاهدة أخرى ضعيفة إلا أنها أيضاً مشاهدة نبوية وأحقها المشاهدة في المنام وهي من أنوار النبوة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة » (٢) وهو أيضاً انكشاف لا يحصل إلا بانقشاع الغشاوة عن القلب ، فذلك لا يوتق إلا برؤيا الرجل الصالح الصادق ومن كثر كذبه لم تصدق رؤياه ومن كثر فساده ومعاصيه أظلم قلبه فكان ما يراه أضغاث أحلام ، ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطهارة عند النوم لينام طاهراً (٣) وهو إشارة إلى طهارة البطن أيضاً فهو الأصل وطهارة الظاهر بمنزلة الثمرة والكلية لها . ومهما صفا الباطن انكشف في حدة القلب ما سيكون في المستقبل ، كما انكشف دخول مكة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم حتى نزل قوله تعالى (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) (٤) وقلسا يخاف الإنسان عن منامات دلت على أمور فوجدها صحيحة ، والرؤيا ومعرفة الغيب في النوم من عجائب صنع الله تعالى وبدائع فطرته الأدبى وهو من أوضح الأدلة على عالم المسلوك ، والخلق غافلون عنه كخفتهم عن سائر عجائب القلب وجنائب العالم والقول في حقيقة الرؤيا من دقائق علوم المكاشفة فلا يمكن ذكره علالة على علم المعاملة .

ولكن القدر الذي يمكن ذكره هنا مثال يفهمك المقصود ، وهو أن تعلم أن القلب مثاله مثال مرآة تراهي فيها الصور وحقائق الأمور ، وأن كل ما قدره الله تعالى من ابتداء خلق الصالح إلى آخره مسطور ومثبت في خلق خلقه الله تعالى يعبر عنه تارة بالروح ، وتارة بالكتاب المبين ، وتارة بإمام مبین ، كما ورد في القرآن . فجميع

(١) حديث : رأى رسول الله ﷺ منظره في حق سعد بن معاذ وفي حق زينب ابنته وكذلك حال أبي جابر لما استشهد تقدمت الثلاثة أحاديث في الباب الذي قبله . (٢) حديث « الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة » تقدم . (٣) حديث : أمر بالطهارة عند النوم . متفق عليه من حديث البراء « إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة ... الحديث » . (٤) حديث : انكشف دخول مكة لرسول الله ﷺ في النوم . أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره من رواية مجاهد مرسل .

ما جرى في العالم وما سيجرى مكتوب فيه ومنقوش عليه نقشا لا يشاهد بهذه العين . ولا تظن أن ذلك اللوح من خشب أو حديد أو عظم ، وأن الكتاب من كأغد أو رق ، بل ينبغي أن تفهم قطعاً أن لوح الله لا يشبه لوح الخلق ، وكتاب الله لا يشبه كتاب الخلق ، كما أن ذاته وصفاته لا تشبه ذات الخلق وصفاتهم ، بل إن كنت تطلب له مثلاً يقربه إلى فهمك فاعلم أن ثبوت المقادير في اللوح يضاهي ثبوت القرآن وحروفه في دماغ حافظ القرآن وقلبه ، فإنه مسطور فيه حتى كأنه حين يقرؤه ينظر إليه . ولو قششت دماغه جزءاً جزءاً لم تصاهد من ذلك الخططرفا . وإن كان ليس هناك خط يشاهد ولا حرف ينظر فن هذا النمط ينبغي أن تفهم كون اللوح منقوشاً بجميع ما قدره الله تعالى وقضاه ، واللوح في المثال كمرآة ظهر فيها الصور ، فلو وضع في مقابلة المرأة مرآة أخرى لسكنت صورة تلك المرأة تتراعى في هذه إلا أن يكون بينهما حجاب . فالقلب مرآة تقبل رسوم العلم ، واللوح مرآة رسوم العلم كلها موجودة فيها ، واشتغال القلب بشيواته ومقتضى حواسه حجاب مرسل بينه وبين مطالعة اللوح الذي هو من عالم الملكوت ، فإن هبت ريح حركت هذا الحجاب ورفعت تلاً في مرآة القلب شيء من عالم الملكوت كالبرق الخاطف ، وقد ثبت ويدوم ، وقد لا يدوم وهو الغالب . وما دام متيقظاً فهو مشغول بما تورده الحواس عليه من عالم الملك والشهادة ، وهو حجاب عن عالم الملكوت .

ومعنى النوم أن تركد الحواس عليه فلا تورده على القلب ، فإذا تخلص منه ومن الخيال وكان صانياً في جوهره ارتفع الحجاب بينه وبين اللوح المحفوظ ، فوقع في قلبه شيء بما في اللوح كما تقع الصورة من مرآة في مرآة أخرى إذا ارتفع الحجاب بينهما ، إلا أن النوم مانع سائر الحواس عن العمل وليس مانعاً للخيال عن عمله ومن تحركه ، فما يقع في القلب يتبدد الخيار فيحيا كيه بمثال يقاربه ، وتكون للتحليلات أثبت في الحفظ من غيرها فيبقى الخيال في الحفظ ، فإذا انقب لم يذكر إلا الخيال ، فيحتاج المبر أن ينظر إلى هذا الخيال حكاية أى معنى من المعاني فيرجع إلى المعاني بالمتاسبة التي بين المتخيل والمعاني .

وأمثله ذلك ظاهرة عند من نظر في علم التعبير . ويكفيك مثال واحد وهو أن رجلاً قال لابن سيرين : رأيت كأن يدي خاتماً أختي به أهواء الرجال وفروج النساء . فقال : أنت مؤذن تؤذن قبل الصبح في رمضان ، قال : صدقت ! فافتر أن روح الحتم هو المنع ولأجله يراد الحتم . وإنما ينكشف القلب حال الشخص من اللوح المحفوظ كما هو عليه ، وهو كونهما نفساً من الأكل والشرب . ولكن الخيال ألب المنع عند الحتم بالخاتم فتشبه بالصورة الخيالية التي تتضمن روح المعنى ولا يبقى في الحفظ إلا الصورة الخيالية .

فهذه نبذة يسيرة من بحر علم الرؤيا الذي لا تنحصر عجائبه ! وكيف لا وهو أخو الموت ، وإنما الموت هو صعب من العجائب وهذا لأنه يشبه من وجه ضئيف أثر في كشف الغطاء عن عالم النيب ، حتى صار النائم يعرف ما سيكون في المستقبل فإذا برى في الموت الذي يخفى الحجاب ويكشف الغطاء بالكلية : حتى يرى الإنسان عند انقطاع النفس من غير تأخير نفسه إما محفوة بالأنكال والمخازي والفصائح - نمود بالله من ذلك - وإنما مكنوفا بنعيم مقم ومملك كبير لا آخر له ، وعند هذا يقال للأشقياء وقد انكشف الغطاء (لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد) ويقال (أفسر هذا أم أتيت لاتبصرون أصولها فاصبروا أو لاتصبروا سواء عليكم إنما تجزون ما كنتم تعملون) وإليه الإشارة بقوله تعالى (وبدأ لهم من الله مالم يكونوا يحسبون) فأعلم العلماء وأحكم الحكماء ينكشف له عقيب الموت من العجائب والآيات مالم يحضر قط بياض الاختلاج به ضميره فلم يكن لما قبل ثم وعزم إلا الفكرة في خطر تلك الحال أن الحجاب عازدا يرتفع وما الذي ينكشف عنه الغطاء من (لحياء علوم الدين : ٤)

شقاوة لازمة أم سعادة دائمة ؟ لكان ذلك كافيا في استغراق جميع العمر .

والعجب من غفلتنا وهذه المظالم بين أيدينا ! وأعجب من ذلك فرحنا بأموالنا وأهلينا وبأسبابنا وذريتنا بل بأعضائنا وسمنا وصرنا ! مع أننا نعلم مفارقة جميع ذلك بقيتنا ، ولكن أين من ينفث روح القدس في روعة فيقول ما قال لسيد النبيين « أحبب من أحببت فإنك مفارقة وعش ما شئت فإنك ميت واعمل ما شئت فإنك مجزي به » (١) ؟ فلا جرم لما كان ذلك مكشوفاً له بعين اليقين كان في الدنيا كما بر سبيل لم يضع لينة على لينة ولا قسبة على قسبة (٢) ولم يخلف دينارا ولا درهما (٣) ولم يخذ حبيبا ولا خليلا قال نعم « لو كنت متخذاً خليلا لا اتخذت أبا بكر خليلا ولكن صاحبكم خليل الرحمن » (٤) فبين أن خلة الرحمن تخلت بألمن قلبه وأن حبه تمكن من حبه قلبه فلم يترك فيه متسماً لخليل ولا حبيب ! وقد قال لآلته « إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » (٥) فإما أمته من أتباعه ، وما أتباعه إلا من أعرض عن الدنيا وأقبل على الآخرة ، فإنه ما دعا إلا إلى الله واليوم الآخر وما صرف إلا عن الدنيا والحظوظ العاجلة ، فيقدر ما أعرضت عن الدنيا وأقبلت على الآخرة فقد سلك سبيله الذي سلكه ويقدر ما سلك سبيله فقد أتبعه . ويقدر ما أتبعه فقد صرت من أمته ، ويقدر ما أقبلت على الدنيا عدلت عن سبيله ورغبت عن متابعتة والتحقت بالذين قال الله تعالى فيهم « فأما من طغى وآثر الحياة الدنيا فإن الجحيم هي المأوى » فلو خرجت من مكن الثرور وأنصفت نفسك يارجل - وكلنا ذلك الرجل - لعلت أنك من حين تصبغ إلى حين تسمى تسمى لا تسمى إلا في الحظوظ العاجلة ، ولا تتحرك ولا تسكن إلا لعاجل الدنيا ثم تطعم أن تكون غدا من أمته وأنبأه ! وما أبعد ظنك وما أبرد طمعك ! أفجعل المسلمين كالمجرمين ما لك كيف تمحكون .

ولنرجع إلى ما كنا فيه وبصده فقد أمدت عنان السلام إلى غير مقصده ، ولنذكر الآن من المنامات الكاشفة لأحوال الموتى ما يعظم الانتفاع به إذ ذهبت الثبوة وبقيت المبشرات وليس ذلك إلا المنامات .

بيان منامات تكشف عن أحوال الموتى والأعمال النافعة في الآخرة

فمن ذلك رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال عليه السلام « من رآني في المنام فقد رآني حقاً فان الشيطان لا يمثل بي » (١) وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فرأيت أنه لا ينظر إلى قفلة يارسل الله ماشاً ! فالتفت إلى وقال « ألسن المقبل وأنت صائم » قال : والذي نفسي بيده لا أقبل امرأة وأنا صائم أبداً . وقال العباس رضي الله عنه : كنت وداعاً لعمر فاشتبهت أن أراه في المنام ، فما رأيته إلا عند رأس الحول فرأيت يمسح الرق عن جبينه وهو يقول . هذا أوان قراشي إن كان عرشي لهدل ولا أني لقبيته رموفاً رجلاً . وقال الحسن بن علي . قال لي علي رضي الله عنه : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبغ لي الليلة في منامي فقلت : يارسل الله ما لقبني من أمك قال : ادع عليهم ، فقلت : اللهم ابدلني بهم من هو خير لي منهم وأبدلهم بي هو شر لهم مني انخرج فضر به ابن ملجم . وقال بعض الشيوخ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يارسل الله استغفر لي ، فأعرض عني فقلت . يارسل الله إن سفيان بن عيينة حدثنا عن محمد بن المنكدر

- (١) حديث « إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فإنك مفارقة ... الحديث » تقدم .
- (٢) حديث : لم يضع لينة على لينة ولا قسبة . تقدم أيضاً . (٣) حديث : لم يخلف دينارا ولا درهما . تقدم أيضاً .
- (٤) حديث « لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أبا بكر ولكن صاحبكم خليل الرحمن » تقدم أيضاً .
- (٥) حديث « من رآني في المنام فقد رآني فإن الشيطان لا يتخيل بي » متفق عليه من حديث أبي هريرة .

عن جابر بن عبد الله : أنكلم تسأل شيئا قط فقلت : لا ، فأقبل على فقال « غفر الله لك ^(١) » وروى عن العباس بن عبد المطلب قال : كنت مؤاخيا لأبي سب مصاحبا له ، فلما مات وأخبر الله عنه بما أخبر حزن عليه وأصمى أمره فسألت الله تعالى حولا أن يريني إياه في المنام قال : فرأيت يثقب ناراً فسأله عن حاله فقال : صرت إلى النار في العذاب لا يخفف عني ولا يروح إلا ليلة الاثنين في كل الأيام والليالي ! قلت : وكيف ذلك ؟ قال : ولدني تلك الليلة محمد صلى الله عليه وآله فأتى أميمة فيشرئني بولادة أمته إياه ففرحت به واعتصم وليدة لي فرحاً به ، فأنا بئني الله بذلك أن رفع عني العذاب في كل ليلة الاثنين .

وقال عبد الواحد بن زيد : خرجت حاجاً فصحبني رجل كان لا يقوم ولا يقعد ولا يتحرك ولا يسكن إلا صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ، فسأله عن ذلك فقال : أخبرك عن ذلك ، خرجت أول مرة إلى مكة ومعى أبى ، فلما انصرفنا تحمت في بعض المنازل ، فبينما أنا نائم إذ أتاني آت فقال لي قم فقد أمات الله أباك وسود وجهه ! قال : قممت مذعوراً فكشفت الثوب عن وجهه فإذا هو ميت أسود الوجه ، فداخني من ذلك رعب ، فبينما أنا في ذلك الغم إذ غلبتني عيني فقامت فإذا على رأس أبي أربعة سوان معهم أعمدة حديد إذ أقبل رجل حسن الوجه بين ثوبين أخضرين فقال لم : تنحو ، فصح وجهه بيده ثم أتاني فقال : قم فقد بعض الله وجهه أبيض ! قلت له من أنت بأبي أنت وامى ؟ فقال : أنا محمد ، قال : قممت فكشفت الثوب عن وجهه أبي فإذا هو أبيض ، فا تركت الصلاة بعد ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وعن عمر بن عبد العزيز قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم - وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما جالسان عنده - فسلبت وجلست ، فبينما أنا جالس إذ أتى بعلي ومعاوية فأدخلينا وأجيب عليهما الباب وأنا انظر ، فما كان بأسرع من أن يخرج علي رضي الله عنه وهو يقول : قضيتي ورب الكعبة ، وما كان بأسرع من أن يخرج معاوية على أثره وهو يقول : غفرتي ورب الكعبة .

واستيقظ ابن عباس رضي الله عنهما مرة من نومه فاسترجع وقال ، قتل الحسين واقه ! - وكان ذلك قبل قتله - فأنكره أصحابه فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه زباجة من دم فقال ، ألا تعلم ما صنعت أمتي ببندي اقتلوا بني الحسين وهذا دمه ودم أصحابه أرفعها إلى الله تعالى . فجاء الخبر بعد أربعة وعشرين يوماً بقتله في اليوم الذي رآه .

وروى الصديق رضي الله عنه فقيل له . إنك كنت تقول أبداً في لسانك ، هذا وأوردني الموارد ، فإذا فعل الله بك ؟ قال . قلت به إلا له إلا الله وأوردني الجنة .

بيان منامات المشايخ رحمة الله عليهم أجمعين

قال بعض المشايخ : رأيت ستمائة الدورق في المنام فقلت : يا سيدي ما فعل الله بك ؟ فقال . دبر في الجنان فقيل لي : يا متهم هل استحسنت فيها شيئا ؟ قلت . لا يا سيدي ، فقال . لو استحسنت منها شيئا لو كنتك اليه ولم أوصلك إلى . وروى يوسف بن الحسين في المنام فقيل له : ما فعل الله بك ؟ قال . غفرتي ، قيل . بماذا ؟ قال . ما خلطت جدداً بهزل . وعن منصور بن إسماعيل قال : رأيت عبد الله البار في النوم فقلت . ما فعل الله بك ؟ قال ، أوفقتني بين يديه ففقر لي كل ذنب أقررت به إلا ذنباً واحداً فأتى استحييت أن أقر به ، فأقفني في العرق حتى سقط لحم وجهي فقلت .

(١) حديث ابن عبيد عن محمد بن الشكندر عن جابر : مسائل النبي صلى الله عليه وآله شيئا قط فقال لا . رواه مسلم وقد تقدم .

ما كان ذلك الذنب ؟ قال : نظرت إلى غلام جميل فاستحسنته فاستحييت من الله أن أذكره . وقال أبو جعفر الصيدلاني : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم وحواله جماعة من الفقراء ، فبينما نحن كذلك إذ انشقت السماء فزل ملكان أحدهما : بيده طشت ، وبهيد الآخر : إبريق ، فوضع الطشت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل يده ثم أمر حتى ضلوا ، ثم وضع الطشت بين يدي فقال أحدهما الآخر : لا تصب على يده فإنه ليس منهم ؟ قلت : يا رسول الله ليس قد روي عنك أنك قلت « المرء مع من أحب » ؟ قال : بلى ، قلت : يا رسول الله فإني أحبك وأحب هؤلاء الفقراء ، فقال صلى الله عليه وسلم : صب على يده فإنه منهم . وقال الجنيد : رأيت في المنام كأنني أتكلم على الناس فوقف على ملك فقال : أقرب ما تقرب به المتقربون إلى الله تعالى ماذا ؟ قلت : عمل خفي بميزان وفي ، فولى الملك وهو يقول : كلام موقر والله . وروى يجمع في النوم فقبل له ، كيف رأيت الأمر ، فقال : رأيت الزاهدين في الدنيا ذهبوا بمحبة الدنيا والآخرة .

وقال رجل من أهل الشام للعلاء بن زياد : رأيتك في النوم كأنك في الجنة ، فنزل عن مجلسه وأقبل عليه ثم قال : لعل الشيطان أراد امرأ قصمت منه فاشخص رجلاً يقتلني ، وقال محمد بن واسع . الرؤيا تسر المؤمن ولا تنفقه . وقال صالح بن بشير : رأيت عطاء السلي في النوم فقلت له : رحمتك الله لقد كنت تطول الحزن في الدنيا ، قال ، أما والله لقد أعفني ذلك راحة طويلة وفرحاً دائماً ، فقلت : في أي الدرجات أنت ، فقال مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً . وسئل زرارة بن أبي أوفى في المنام ، أي الأعمال أفضل عندكم ، فقال : الرضا وقصر الأمل .

وقال يزيد بن مذكور ، رأيت الأوزاعي في المنام فقلت ، يا أبا عمرو دلتني على عمل أقرب به إلى الله تعالى ، قال ما رأيت هناك درجة أرفع من درجة العلماء ثم درجة المخروئين . قال : وكان يزيد شيخاً كبيراً ، فلم يزل يبكي حتى أظلمت عيناه . وقال ابن عيينة . رأيت أخى في المنام فقلت : يا أخى ما فعل الله بك ؟ فقال : كل ذنب استغفرت منه لم يغفر لي وما لم استغفر منه لم يغفر لي . وقال علي الطلحي : رأيت في المنام امرأة لا تشبه نساء الدنيا فقلت : من أنت ، فقالت : حواراء ، زوجيني نفسك ، قالت : أخطبني إلى سيدي وأمرني ، قلت : وما مبرك ، قالت : حبس نفسك عن ألفتها .

وقال ابن أبي عمير : رأيت زينة في المنام فقلت : ما فعل الله بك ، قالت غفرت لي ، قلت : بما أنفقت في طريق مكة ؟ قالت : أما النفقات التي أنفقتها رجعت أجورها إلى أربابها ، وغفرت ببني . ولما مات سفيان الثوري روى في المنام فقيل له : ما فعل بك ؟ قال : وضعت أول قدمي على الصراط والثاني في الجنة وقال أحمد بن أبي الخوارى : رأيت فيما يرى النائم جارية - ما رأيت أحسن منها وكان يتلأأ وجهها نوراً - فقلت لها : ماذا ضو وجهك ، فن س ضو وجهي قالت . تذكر تلك اليلة التي بكيت فيها ، قلت : نعم ، قالت : أخذت دمعك فمسحت به وجهي ، كما ترى . وقال الكشائي : رأيت الجنيد في المنام فقلت له : ما فعل الله بك ، قال : طاحت تلك الإشارات وذهبت تلك العبارات وما حصلنا إلا على ركعتين كشاً فصلهما في الليل .

ورويت زينة في المنام فقيل لها : ما فعل الله بك ، قالت : غفرت لي بهذه الكلمات الأربع : لا إله إلا الله أفني بها عمري ، لا إله إلا الله أدخل بها قبري ، لا إله إلا الله أخلو بها وحدي ، لا إله إلا الله التي بها ربي . وروى بشر في المنام فقيل له : ما فعل الله بك ؟ قال وسعني ربي عز وجل وقال يا بشر أما استحييت متى كنت تخافني كل ذلك الخوف . وروى أبو سليمان في النوم فقيل له : ما فعل الله بك ، قال وسعني وما كل شيء أضرب من إشارات القوم إلى . وقال أبو بكر الشافعي : رأيت في النوم شاباً لم أر أحسن منه فقلت له : من أنت ، قال : التقوى ، قلت : فأين تسكن ، قال : كل قلب حزين ، ثم التفت فإذا امرأة سوداء فقلت : من أنت . قالت : أنا السهم ، قلت : فأين

تسكنين ؟ قالت : كل قلب فرح مرح قال : فانتبهت وتعاملت أن لا أضحك إلا غلبة . وقال أبو سعيد الخراز : رأيت في المنام كأن إبليس رثب على ، فأخذت العصا لأضربه فلم يفرج عنها ، فهبط في حاف : إن هذا لا يخاف من هذه ، وإنما يخاف من نور يكون في القلب . وقال المسوحى : رأيت إبليس في النوم يمشى عريانا فقلت : ألا تستحي من الناس ؟ فقال : بآفة هؤلاء ناس ! لو كانوا من من الناس ما كنت أصعب بهم طرفي النهار كما يتلاعب الصبيان بالكرة ! بل الناس قوم غير هؤلاء قد أسقموا جسمي . وأشار بيده إلى أصحابنا الصوفية . وقال أبو سعيد الخراز : كنت في دمشق فرأيت في المنام كأن النبي صلى الله عليه وسلم جلدني منكشا على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، فجاء فوقف على وأنا أقول شيئا من الأصوات وأدنى في صدري ، فقال : شر هذا أكثر من خيره . وعن ابن عيينة قال : رأيت سفيان الثوري في النوم كأنه في الجنة يطاير من شجرة إلى شجرة يقول (لمثل هذا فليعمل العالمون) فقلت له : أوصني ، قال : أقلل من معرفة الناس . وروى أبو حاتم الرازي عن قبيصة بن عقبة قال : رأيت سفيان الثوري فقلت : ما فعل الله بك ؟ فقال :

نظرت الى ربى فكفاحا فقال لي هنيئا رضائي عنك يا ابن سعيد
فقد كنت قوما إذا أظلم النجمي بعبرة مشتاق وقلب صعيد
فدونك فاختر أى قصر أردته وورثى فاني منك غير بعيد

. وروى السبلي بعد موته بثلاثة أيام فقيل له : ما فعل الله بك ؟ قال : ناقضني حتى أيست ، فلما رأى بأمي فتمعدني برحمته . وروى مجنون بن عامر بعد موته في المنام فقيل له : ما فعل الله بك ؟ قال : غفر لي وجعلني حجة على الخميين . وروى الثوري في المنام فقيل له : ما فعل الله بك ؟ قال : رحمني ، فقيل له : ما حال عبد الله بن المبارك ؟ فقال : هو عن يليج على ربه في كل يوم مرتين .

وروى بعضهم فسئل عن حاله فقال : جاسونا فذلقوا ثم منوا فأعتقوا . وروى مالك بن أنس فقيل له : ما فعل الله بك ؟ قال : غفر لي بكلمة كان يقولها عثمان بن عفان رضي الله عنه عند رؤية الجنادة : سبحان الحى الذى لا يموت . وروى في الليلة التى مات فيها الحسن البصرى كأن أبواب السماء مفتحة ، وكان متاديا ينادى : ألا إن الحسن البصرى قسم على الله وهو عنه راض . وروى الجاحظ فقيل له : ما فعل الله بك ؟ فقال :

ولا تكتب بظلك غير شيء يترك في القيامة أن تراه

ورأى الجنيد إبليس في المنام عريانا فقال : ألا تستحي من الناس ؟ فقال : وهؤلاء ناس ! الناس أقوام في مسجد الشوفيزية قد اعتشوا جسدي واحرقوا كبدي ، قال الجنيد : فلما انتهت غدوت إلى المسجد فرأيت جماعة قد وضعوا رءوسهم على ركبهم يتفكرون ، فلما رأوني قالوا : لا يترك حديث الحديث . وروى النضر بن إبي بكر - بعد وفاته - في النوم فقيل له : ما فعل الله بك ؟ قال : عوتبت عتاب الأشراف ثم توديت بأبا القاسم أبعسد الاتصال انفصال ؟ فقلت : لا ياذا الجلال ، فما وضعت في اللحد حتى لحقت بربي ، ورأيت عتبة الغلام حورا . في المنام على صورة حسنة فقالت : يا عتبة أنا لك عاشقة فانظر لاتعمل من الأفعال شيئا فيحبال بيني وبينك ، فتعال عتبة : طلقت الدنيا لثلاث لا رجعة لي عليها حتى ألقاك . وقيل : رأى أيوب السخياتي جنازة حاص ، فدخل المحلج كيلا يعلل عليها ، فرأى الميت بعضهم في المنام فقيل له : ما فعل الله بك ؟ قال : غفر لي وقال : قل لأيوب (قل لراىتم تملكون خزائن رحمة ربى إذا لاسكنتم خشية الاتفاق) وقال بعضهم : رأيت في الليلة التى مات فيها

داود الطائي نورا ، وملائكة نزولا وملائكة صعودا ، فقلت : أى ليلة هذه ؟ فقالوا : ليلة مات فيها داود الطائي وقد زخرقت الجنة لتدوم روحه . وقال أبو سعيد السهام : رأيت سهلا الصعلوكى فى المنام فقلت : أيها الشيخ ! قال : دع التنبؤ ، قلت : تلك الأحوال التى شاهدتها ، فقال : لم تكن عنا ! فقلت : ما فعل الله بك ؟ قال : غفر لى بمسائل كان يسأل عنها العجز . وقال أبو بكر الرشيدى : رأيت عمدا العلوسى الملم - فى النوم - فقال لى : قل لآبى سعيد الصغار المؤدب :

وكنا على أن لا نحول عن الهوى فقد - وحياة الحب - حلمت وما حلنا

قال : فانتبهت فذكرت ذلك له فقال : كنت أزور قبره كل جمعة فلم أزره هذه الجمعة . وقال ابن راشد : رأيت ابن المبارك فى النوم بعد موته فقلت : أليس قد مت ؟ قال : بلى ، قلت : فما صنع الله بك ؟ قال : غفر لى مغفرة أحاطت بكل ذنب ، قلت : فسيفيان الثورى ؟ قال : بلى ، قلت : من الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والآية وقال الربيع بن سليمان : رأيت الشافعى رحمه الله عليه بعد وفاته فى المنام فقلت : يا أبا عبد الله ما صنع الله بك ؟ قال : أجلسنى على كرسى من ذهب وثب على القلوى الرطب .

ورأى رجل من أصحاب الحسن البصرى ليلة مات الحسن كأن مناديا ينادى - إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين - واصطفى الحسن البصرى على أهل زمانه . وقال أبو يعقوب القارى الدقيقى رأيت فى منامى رجلا آدم طوالا والناس يتبعونه فقلت : من هذا ؟ قالوا : أويس القرنى ، فأنته فقلت : أوصنى رجلك الله فكحك فى وجهى فقلت : مسترشد فأرشدنى أرشدك الله ، فأقبل على وقال : اتبع رحمة ربك عند عبيته واحذر نعمته عند معصيته ولا تقطع رجلك منه فى خلال ذلك ، ثم ولى وتركنى . وقال أبو بكر بن أبى مريم : رأيت ورقاء بن بشر الحضرمى فقلت : ما فعلت يا ورقاء ؟ قال : البكاء من خشية الله .

وقال يزيد بن نامة : هلكت جارية فى الطاعون الجارف فرأى أبوها فى المنام فقال لها : يا بنية أخبرينى عن الآخرة ؟ قالت : يا أبت قدمتا على أمر عظيم نعلم ولا نعمل وتعلمون ولا تعملون ، والله لتسيحبة أو تسيحبتان أو ركة أو ركتان فى فسحة عمل أحب لى من الدنيا وما فيها . وقال بعض أصحاب عتبة الغلام : رأيت عتبة فى المنام فقلت : ما صنع الله بك ؟ قال : دخلت الجنة بلك الدعوة المكتوبة فى بيتك ، قال : فلما أصبحت جئت لى بيتى فإذا خط عتبة الغلام فى حائط البيت (يا هادى المضلين وياراحم المذنبين وباقبل عثرات العائرين أرحم عبدك ذا الخطر العظيم والمسلمين كلهم أجمعين واجعلنا مع الأحياء المرزوقين الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين آمين يا رب العالمين) وقال موسى بن حماد : رأيت سيفيان الثورى فى الجنة يطير من نخلة إلى نخلة ومن شجرة إلى شجرة فقلت : يا أبا عبد الله بى نلت هذا ؟ فقال : بالورع ، قلت : فما بال على بن عاصم ؟ قال : ذاك لا يكاد يرى إلا كما يرى الكوكب . ورأى رجل من التابعين النبى صلى الله عليه وسلم فى المنام فقال : يا رسول الله عظمى ، قال : نعم من لم يفقد نقصان قبره فى نقصان ومن كان فى نقصان فآلوت خير له . وقال الشافعى رحمه الله عليه : دمنى فى هذه الأيام أمر أمضى وآئى ولم يطلع عليه غير الله عز وجل . فلما كان البارحة اتانى آت فى منامى فقال لى : يا عبد بن إدريس قل اللهم إنى لا أملك لنفسى نفعا ولا ضرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا ولا أستطيع أن أخذ إلا ما أعطيتنى ولا أتى إلا ما وقيتنى اللهم فوقنى لما تحب وترضى من القول والعمل فى عافية ؛ فلما أصبحت أعدت ذلك فلما ترحل النهار أعطانى الله عز وجل طلبى وسبل لى الخلاص مما كنت فيه ، فليكن هذه الدعوات لا تغفلوا عنها . فبهذه جملة من المكاشفات تدل على أحوال الموتى وعلى الأعمال المقربة إلى

الله زلني ، فنذكر بعدها ما بين يدي الموتى من ابتداء نقشة الصور إلى آخر القرار إما في الجنة أو في النار والحمد لله حمد الشاكرين .

الشرط الثاني

من كتاب ذكر الموت في أحوال الميت من وقت نقشة الصور إلى آخر الاستقرار في الجنة أو في النار وتفصيل ما بين يديه من الأحوال والأخطار .

وفيه بيان نقشة الصور . وصفة أرض المحشر وأهله . وصفة طول يوم القيامة . وصفة يوم القيامة ودواهيها وأساميها . وصفة المساءلة عن الذنوب . وصفة الميزان ، وصفة الحصباء ورد المطالم ، وصفة الصراط . وصفة الشفاعة وصفة الخوض . وصفة جهنم وأهوالها وأنكالها وحياتها وعقاربها . وصفة الجنة وأصناف نعيمها وعدد الجنان وأبوها وغربها وحيطاتها وأنهارها وأشجارها ولياس أهلها وفرشهم وسرهم ، وصفة طعامهم وصفة الحور العين والولدان ، وصفة النظر إلى وجهه الله تعالى ، وباب في سمة رحمة الله تعالى وبه ختم الكتاب إن شاء الله تعالى .

صفة نقشة الصور

فقد عرفت قياس شدة أحوال الميت في سكرات الموت وخطره في خوف العاقبة ثم مقاساته لظلمة القبر وديدانه ، ثم لشكر ونكير وسؤالهما ، ثم لعذاب القبر وخطره إن كان مضطرباً عليه . وأعظم من ذلك كله الأخطار التي بين يديه من نقح الصور والبعث يوم النشور والعرض على الجبار والسؤال عن القليل والكثير ، ونصب الميزان لمعرفة المقادير ، ثم جواز الصراط مع دقة وحدته ، ثم انتظار النداء عند فصل القضاء إما بالإسماء وإما بالإشياء ، فهذه أحوال وأحوال لا بد لك من معرفتها ، ثم الإيمان بها على سبيل الجزم والتصديق ، ثم تطويل الفكر في ذلك لينبت من قلبك دواعي الاستعداد لها ، وأكثر الناس لم يدخل الإيمان باليوم الآخر صميم قلوبهم ولم يتمكن من سوبدها أفئدتهم ويدل على ذلك شدة تشمرم واستعدادهم لحرق الصيف ويرد الشتاء وتناولهم بحر جهنم ولزهريرها مع ما تكتنفه من المصاعب والأحوال ، بل إذا سئلوا عن اليوم الآخر فطفت به أسنتهم ثم غفلت عنه قلوبهم ، ومن أخبر بأن ما بين يديه من الطعام مسموم فقال لصاحبه - الذي أخبر - صدقت ، ثم مد يديه لتناوله ؛ كان مصداقاً بلسانه ومكذباً بعمله وتكذيب العمل أبلغ من تكذيب اللسان ، وقد قال النبي ﷺ « قال الله تعالى شتني ابن آدم وما ينبغي له أن يشتنى ، وكذبتى وما ينبغي أن يكذبني ، أما شتمه إياي فيقول إن لي ولداً وأما تكذيبه لقوله إن يعيدني كما بداني^(١) » وإنما فنور الباطن عن قوة اليقين والتصديق بالبعث والنشور لقلة الفهم في هذا العالم لأمثال تلك الأمور .

ولو لم يشاهد الإنسان نواله الحيوانات وقيل له : إن صانعاً يصنع من التطفلة القدرة مثل هذا الآدي المصور العاقل المتكلم المتصرف لاشتد نفور باطنه عن التصديق به ، ولذلك قال الله تعالى ﴿ أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين ﴾ وقال تعالى ﴿ أحسب الإنسان أن يترك سدى ألم يك حفظة من منى يعني ثم كان طقة خلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى ﴾ في خلق الآدي - مع كثرة حجابها واختلاف تركيب أعضائها - أما يجب مزيد على الاماجيب في بطنه وإعادته ، فكيف يشكر ذلك من قدرة الله تعالى وحكمته من يشاهد

(١) حديث « قال الله تعالى شتني ابن آدم وما ينبغي له أن يشتنى وكذبتى ما ينبغي له أن يكذبني ... الحديث » أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة .

ذلك في صنعته وقدرته ؟ فإن كان في إيمانك ضعف فقول الإيمان بالنظر في النشأة الأولى فإن الثانية مثلاً وأسهل منها ، وإن كنت قوى الإيمان بها فأشعر قلبك تلك المخاوف والأخطار وأكثر فيها التفكير والاعتبار ، لتسلب عن قلبك الراحة والقرار ، فتشتغل بالتشعر للعرض على الجبار ، وتفكر أولاً فيما يقرع سمع سكان القبور من شدة نفخ الصور ، فإنها صيحة واحدة تنفجر بها القبور عن رموس الموق فيثورون دفعة واحدة . فقوم نفسك وقد وثبت متغيراً وجهك متغيراً بذلك من فرقك إلى قدمك من تراب قبرك مبهوتا من شدة الصعقة شاخص العين نحو النداء ، وقد ثار الخلق ثورة واحدة من القبور التي طال فيها بلاؤهم ؛ وقد أزعجهم الفزع والربح معانفاً إلى ما كان عندهم من المموم والنموم وشدة الانتظار لعاقبة الأمر ، كما قال تعالى ﴿ ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ﴾ وقال تعالى ﴿ فإذا نقر في النافور فذلك يوم عسير على الكافرين غير يسير ﴾ وقال تعالى ﴿ ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ما ينظرون إلا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون ونفخ في الصور فإذا هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون قالوا يا ويلنا ما بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ﴾ فلو لم يكن بين يدي الموق إلا هول تلك النفخة لكان ذلك جذيراً بأن يتقى فاتها نفخة وصيحة يصعق بها من في السموات والأرض - يعني يموتون بها - إلا من شاء الله وهو بعض الملائكة . ولذلك قال رسول الله ﷺ « كيف وصاحب الصور قد التقم القرن وحتى الجهة وأصغى بالذن ينظر متى يؤمر فينفخ » (١) .

قال مقاتل : الصور هو القرن ؛ وذلك أن إسماعيل عليه السلام واضح فاه على القرن كهيئة البوق ، ودائرة رأس القرن كعرض السموات والأرض ، وهو شاخص بصره نحو العرش ينظر متى يؤمر فينفخ النفخة الأولى ، فإذا نفخ صعق من في السموات والأرض أى مات كل حيوان من شدة الفزع إلا من شاء الله ، وهو جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت . ثم يأمر ملك الموت أن يقيض روح جبريل ، ثم روح ميكائيل ، ثم روح إسرافيل ، ثم يأمر ملك الموت فيموت . ثم يليث الخلق بعد النفخة الأولى في البرزخ أربعين سنة ، ثم يحيي الله إسرافيل فيأمره أن ينفخ الثانية فنلك قوله تعالى ﴿ ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ﴾ على أرجحهم ينظرون إلى البعث وقال رسول الله ﷺ « حين يبعث إلى بعث إلى صاحب الصور فأهوى به إلى فيه وقدم رجلاً وآخر أخرى ينظر متى يؤمر بالنفخ إلا فاتقوا النفخة » (٢) فتفكر في الخلائق ولهم وإنكارهم واستكاثهم عند الانبعاث خوفاً من هذه الصعقة ، وانتظاراً لما يقضى عليهم من سعادة أو شقاوة ، وأنت فيما بينهم منكسر كالكسار متحير كمشهورهم . بل إن كنت في الدنيا من المترفين والأغنياء المتخمين .

فملوك الأرض في ذلك اليوم أذل أهل أرض الجح وأصغرهم وأحققرهم يوطئون بالأقدام مثل النذرة ، وعند ذلك تقبل الوحوش من البرارى والجبال منكسة رموسها معتظلة بالخلائق بعد توحشها ذليلة ليوم

(١) حديث « كيف أنعم وصاحب الصور قد التقم القرن وحتى الجهة... الحديث » أخرجه الترمذي من حديث أبي سعيد وقال حسن ورواه ابن ماجه بلفظ « إن صاحب القرن يأيلهما أوفى يسهما قرنان يلا حظان النظر متى يؤمران » وفي رواية ابن ماجه الحجاج بن أرطاة مختلف فيه . (٢) حديث « حين يبعث إلى بعث إلى صاحب الصور فأهوى به إلى فيه وقدم رجلاً وآخر أخرى الحديث » لم أجده هكذا بل قد ورد : أن إسرافيل من حين ابتداء الخلق وهو كذلك كما رواه البخارى في التاريخ وأبو الشيخ في كتاب العظة من حديث أبي هريرة « إن الله تبارك وتعالى لما فرغ من خلق السموات والأرض خلق الصور فأعطاه إسرافيل فهو واضع على فيه شاخص بصره إلى العرش ينظر متى يؤمر » قال البخارى ولم يصح وفي رواية لأبي الشيخ « ما طرّف صاحب الصور مذ وكل به مستعد ينظر نحو العرش مخافة أن يؤمر قبل أن يرد إليه طرفه كأن عينيه كوكبان وريان » وإسناده جيد .

النور من غير خطيئة قدسنت بها ، ولكن حشرتهم شدة الصعقة وهول النفخة ، وشغلهم ذلك عن الحرب من الخلق والتوحش منهم وذلك قوله تعالى (وإذا الوحوش حشرت) ثم أقبلت الشياطين المردة بمد ترمدها وعثرها وأنقضت خاشعة من هبة المرض على الله تعالى تصديقا لقوله تعالى (فوريك لحشرتهم والشياطين ثم لحشرتهم حول جهنم جثيا) فتفكر في حلاك وحال قلبك مناللك .

صفة أرض المحشر وأهله

ثم انظر كيف يساقون بعد البعث والنفور حفاة عراة غرلا إلى أرض المحشر ، أرض بيضاء قاع صفصف لا ترى فيها عوجا ولا أمنا ، ولا ترى عليها روية يحقن الإنسان وراها ، ولا مهددة ينخفض عن الأعين فيها . بل هو صعيد واحد بسيط لا تفاوت فيه يساقون إليه زمرا ، فسبحان من جمع الخلاق على اختلاف أصنافهم من أقطار الأرض لإدساقتهم بالراصفة تقيما الرادة ، والراصفة هي النفخة الأولى والرافة هي النفخة الثانية ، وحقيق لتلك القلوب أن تكون يومئذ واجفة وتلك الأبصار أن تكون عاشمة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرص النقي ليس فيها معلم لأحد (١) .

قال الراوى : والعفرة : يبيض ليس بالناصع . والنقي : هو النقي عن القشر والنخالة . ومعلم : أى لا يباينتر ولا تفاوت يرد البصر .

ولا تظن أن تلك الأرض مثل أرض الدنيا بل تساويها إلا في الرسم قال تعالى (يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات) . قال ابن عباس : يزد فيها وينقص وتذهب أشجارها وجبالها وأوديتها وما فيها وتمتد الأديم المكافئ ، أرض بيضاء مثل الفضة لم يفسك عليها دم ولم يعمل عليها خطيئة ، والسماوات تذهب شهابا وقرها وتجربها فانظر بامسكين في هول ذلك اليوم وشدة ، فانه إذا اجتمع الخلاق على هذا الصعيد تناثرت من فوقهم نجوم السماء وعلس الشمس والنمر ، وأظلمت الأرض لخود سراجها . فيناهم كذلك إذ دارت السماء من فوق رؤوسهم وانثقت مع غلظها وشدتها خمسة عام ، والملائكة قيام على حافاتها وأرجائها فيا هول صوت انثقاقها في سمك وإيهامية ليوم تنشق فيه السماء مع صلابتها وشنتها ثم تنهار وتسيل كالفضة المذابة تغالطها صفرة نصارت وردة كاللها ، وصارت السماء كاللؤلؤ وصارت الجبال كاللبن ، واشتبك الناس كالفرش المبيوث وهم حفاة عراة مشاة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يبعث الناس حفاة عراة غرلا قد أبلجهم العرق وبلغ شحوم الأذان » قالت سودة — زوج النبي صلى الله عليه وسلم رواية الحديث — قلت يارسول الله واسوأناه ينظر بعضنا إلى بعض ؟ فقال « شغل الناس عن ذلك بهم (لعل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) » (٢) فأعظم يوم تتكشف فيه العورات ويؤمن فيه مع ذلك النظر والالتفات . كيف وبعضهم يحشون على بطونهم ووجوههم فلا قدرة لهم على الالتفات إلى غيرهم ، قال أبو هريرة رضى الله عنه : قال رسول الله ﷺ « يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف : ركبانا ومشاة وعلى وجوههم ، فقال

(١) حديث « يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرص النقي ليس فيها معلم لأحد » متفق عليه من حديث سهل ابن سعد وفصل البخارى قوله « ليس فيها معلم لأحد » فجعلها من قول سهل أو غيره وأدرجها مسلم فيه .

(٢) حديث « يبعث الناس حفاة عراة غرلا قد أبلجهم العرق وبلغ شحوم الأذان » قالت سودة روى الحديث : واسوأناه ... الحديث « أخرجه الطبري والبخارى وهو في الصحيحين من حديث عائشة وهى القائلة « واسوأناه » ورواه الطبراني في الأوسط من حديث أم سلمة وهى القائلة « واسوأناه » .

رجل : يا رسول الله وكيف يمشون على وجوههم ؟ قال « الذى أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم »^(١) في طبع آدمى إنكار كل ما لم يأنس به ، ولو لم يشاهد الإنسان الحية وهى تمشي على بطنها كالبرق الخاطف لأنكر تصور المشي على غير رجل ، والمشي بالرجل أيضاً مستبعد عند من لم يشاهد ذلك . فأياك أن تنسك شيئاً من عجائب يوم القيامة لمخالفتة قياس ما فى الدنيا ، فانك لو لم تكن قد شاهدت عجائب الدنيا ثم عرضت عليك قبل المشاهدة لكنت أشد إنكاراً لها ! فأحضر فى قلبك صورتك وأنت واقف عارياً مكشوحاً ذليلاً مكدوراً متحيراً مهوتاً منتظراً لما يجرى عليك من القضاء بالسعادة أو بالشقاوة وأعظم هذه الحال فإنها عظيمة .

صفة العرق

ثم تفكر فى ازدحام الخلائق واجتماعهم ، حتى ازدحم على الموقف أهل السموات السبع والأرضين السبع من ملك وجن وإنس وشيطان وحوش وسبع وطير ، فأشرقت عليهم الشمس وقد تضاعف حرها وتبدلت عما كانت عليه من غفة أمرها ، ثم أدنيت من رؤس العالمين كقاب قوسين ، فلم يبق على الأرض ظل إلا ظل رب العالمين . ولم يمكن من الاستظلال به إلا المقربون ، فن بين مستظل بالعرش وبين مضطج لحر الشمس قد صهرته بحرماً واشتد كربه وغمه من وهجها ، ثم تداقت الخلائق ودفع بعضهم بعضاً لشدة الزحام واختلاف الأقدام ، وانضاف إليه شدة الحجلة والحياء من الانضاض والاختزاز عند العرض على جبار السماء ، فاجتمع وهج الشمس وحر الأنفاس واحتراق القلوب بنار الحياء والخوف ففاض العرق من أصل كل شجرة حتى سال على صعيد القيامة . ثم ارتفع على أمدانهم على قدر منازلهم عند الله ، فبعضهم بلغ العرق ركبته ، وبعضهم إلى شحمة أذنيه ، وبعضهم كاد يغيب فيه . قال ابن صمر : قال رسول الله ﷺ « يوم يقوم الناس لرب العالمين — حتى ينيب أحدهم فى رشحه إلى أنصاف أذنيه »^(٢) وقال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يهرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم فى الأرض سبعين باعاً وبلجهم و يبلغ آذانهم »^(٣) كذا رواه البخارى ومسلم فى الصحيح . وفى حديث آخر « قياماً شاحصةً أبصارهم أربعين سنة إلى السماء فبلجهم العرق من شدة الكرب »^(٤) وقال عقبه بن عامر : قال رسول الله ﷺ « تدنو الشمس من الأرض يوم القيامة فيهرق الناس ، فليس الناس من يبلغ عرقه عقبه ومنهم من يبلغ نصف ساقه ومنهم من يبلغ ركبته ومنهم من يبلغ فخذ ومنهم من يبلغ خصره ومنهم من يبلغ فاه — وأشار بيده فألجها فاه — ومنهم من يغليه العرق — وضرب بيده على رأسه هكذا »^(٥) فأمل يأسكين فى عرق أهل الحشر وشدة كربهم ، وفيهم من ينادى فيقول رب أرحنى من هذا الكرب والانتظار ولو إلى النار وكل ذلك ولم يلقوا بد حساباً ولا عقاباً فإنك واحد منهم ولا تدري إلى أين يبلغ بك العرق ؟

(١) حديث أبى هريرة « يحشر الناس يوم القيامة ركناً ومشاة على وجوههم ... الحديث » رواه الترمذى وحسنه وفى الصحيحين من حديث أنس : أن رجلاً قال : يانى الله ، كيف يحشر الكافر على وجهه ؟ قال « أليس الذى أمشاه على الرجلين فى الدنيا قادراً على أن يمشي على وجهه يوم القيامة » . (٢) حديث ابن عمر « يوم يقوم الناس لرب العالمين حتى ينيب أحدهم فى رشحه إلى أنصاف أذنيه » متفق عليه . (٣) حديث أبى هريرة « يهرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم فى الأرض سبعين ذراعاً ... الحديث » أخرجه فى الصحيحين كما ذكره الصنف . (٤) حديث « قياماً شاحصةً أبصارهم أربعين سنة إلى السماء فبلجهم العرق من شدة الكرب » أخرجه ابن عدى من حديث ابن مسعود وفيه أبو طيبة عيسى بن سليمان الجرجاني ضعفه ابن معين وقال ابن عدى لا أظن أنه كان يعتمد الكذب لكن له شبهة عليه . (٥) حديث عقبه بن عامر « تدنو الشمس من الأرض يوم القيامة فيهرق الناس فمنهم من يبلغ عرقه عقبه ... الحديث » رواه أحمد وفيه ابن لهيعة .

وأعلم أن كل عرق لم يخرج النعب في سبيل الله — من حج وجهاد وصيام وقيام وزرعد في قضاء حاجة سلم وعمل شقة في أمر معروف ونهى عن مشكر — فسيخرج الحياء والخوف في صعيد القيامة ويطول فيه الكرب ولو سلم ابن آدم من الجهل والغرور لم أن تعب العرق في تحمل مصاعب الطاعات أهون أمراً وأقصر زماناً من عرق الكرب والانتظار في القيامة ، فإنه يوم عظيمة شدته طويلة مدته .

صفة طول يوم القيامة

يوم تنف فيه الخلائق أشخاعة أبصارهم منغطرة قلوبهم لا يكلمون ولا ينظر في أمورهم ، يقفون لثلاثة عام لا يأتون فيه أكلة ولا يشربون فيه شرية ولا يجدون فيه روح نسيم . قال كعب وقادة (يوم يقوم الناس لرب العالمين) قال : يقومون مقدار ثلثمائة عام . بل قال عبد الله بن عمرو : تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ثم قال : كيف بكم إذا جمعكم الله كما تجمع النبل في الكناثة خمسين ألف سنة لا ينظر إليكم ^(١) وقال الحسن : ما ظنكم بقوم قاموا فيه على أقدامهم مقدار خمسين ألف سنة لا يأتون فيها أكلة ولا يشربون فيها شرية ، حتى إذا انقطعت أعنائهم عطشاً واحترقت أجوافهم جوعاً انصرف بهم إلى النار فسقوا من عين آنية قد آن حرها واشتد لفحها ، فلما بلغ اليهود منهم ما لا طاقة لهم به كلهم بعضهم بعضاً في طلب من يكرم على مولاة يشفع في حقهم ، فلم يعلقوا بنبي إلا دفعهم وقال : دعوني ! نفسي أشغلي أمرى عن أمر غيري . واعتذر كل واحد بشدة غضب الله تعالى وقال : قد غضب اليوم ربنا غضباً لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله ، حتى يشفع نبينا ^(صلى الله عليه وسلم) لمن يؤذن له فيه (لا يملكون الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضى له قولا) فتأمل في طول هذا اليوم وشدة الانتظار فيه حتى يخفف عليك انتظار الصبر عن المعاصي في عمرك المتخسر .

واعلم أن من طال انتظاره في الدنيا للوت لشدة مقاساته للصبر عن الشهوات فإنه يقصر انتظاره في ذلك اليوم خاصة ، قال رسول الله ^(صلى الله عليه وسلم) لما سئل عن طول ذلك اليوم فقال : « والذي نفسي بيده إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أهون عليه من الصلاة المكتوبة يصلها في الدنيا » ^(٢) فاجتهد أن تكون من أولئك المؤمنين فما دام بقي لك نفس من عمرك فالأمر إليك والاستعداد بيدك ، فاعمل في أيام قصار لا يام طوال تريخ رجلاً لا منتهى لسروره ، واستحق عمرك بل عمر الدنيا وهو سبعة آلاف سنة ، فإنه لو صبرت سبعة آلاف سنة مثلاً لتخلص من يوم مقداره خمسون ألفاً لكان ومجك كثير وتعبك يسيراً .

صفة يوم القيامة ودواهي وأساميها

فاستعد بامسكين لهذا اليوم العظيم شأنه ، المديد زمانه ، القاهر سلطانه ، القريب أوانه ، يوم ترى السماء فيه قد انفطرت ، والكواكب من هولاء قد أثرت ، والنجوم الزواهر قد انكدرت ، والشمس قد كورت ، والجبال قد

- (١) حديث ابن عمر : تلا هذه الآية (يوم يقوم الناس لرب العالمين) ثم قال : كيف بكم إذا جمعكم الله كما يجمع النبل في الكناثة خمسين ألف سنة لا ينظر إليكم . قلت : إنما هو عبد الله بن عمر ورواه الطبراني في الكبير وفيه عبد الرحمن بن ميسرة ولم يذكره ابن أبي حاتم وأبو داود وابن وهب ولم يروهم عبد الرحمن بن ميسرة الحضري أربعة هذا أحدهم مصري والثلاثة الآخرون شاميون .
- (٢) حديث : سئل عن طول ذلك اليوم فقال : « والذي نفسي بيده إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أهون عليه من الصلاة المكتوبة يصلها في الدنيا » أخرجه أبو يعلى البيهقي في الشعب من حديث أبي سعيد الخدري وفيه ابن أبي عمير وقد رواه ابن وهب عن عمرو بن الحارث بدل ابن أبي عمير وهو حسن ولا يعلني من حديث أبي هريرة بإسناد جيد (هو ذلك على المؤمن كتنى الشمس للغروب إلى أن أترب) ورواه البيهقي في الشعب إلى أن قال : أظنه رضى بلفظ « إن الله ليخفف على من شام من عباده طولاً كوقت صلاة مفروضة » .

سيرت ، والمعار قد عطلت ، والوحوش قد حشرت ، والبحار قد سجرت ، والنفوس إلى الأبدان قد زوجت ، والجحيم قد سمرت ، والجنة قد أزلقت ، والجبال قد نسفت ، والأرض قد مدت ، يوم ترى الأرض قد زلزلت فيه زلزالها ، وأخرجت الأرض أثقالها ، يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم ، يوم تحمل الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة ، فيومئذ وقعت الواقعة واشتقت السماء فهي يومئذ واهية ، والملاك على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ، يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية ، يوم تسير الجبال وترى الأرض باردة ، يوم ترج الأرض فيه رجاً وتبس الجبال بساكنات هباء منبثا ، يوم يكون الناس كالفراش المبثوث وتكون الجبال كالعهن المنفوش يوم تذهل فيه كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد ، يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار ، يوم تنسف فيه الجبال نسفا فتركها قانا صصفا لا ترى فيها عرجا ولا أمنا ، يوم ترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب ، يوم تنفق فيه السماء فتكون وردة كالدهان ، فيومئذ لا يستل عن ذنبه إنس ولا جان ، يوم يمنع فيه العاصي من الكلام ، ولا يستل فيه عن الأجرام بل يؤخذ بالأنفاس والأقدام ، يوم تعبد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا ، يوم تعلم فيه كل نفس ما أحضرت وتشهد ما قدمت وأخرت يوم تحرس فيه الأسن وتتنطق الجوارح يوم شيب ذكره سيد المرسلين إذ قال له الصديق رضي الله عنه : أراك قد شبت يا رسول الله قال « شيبتي هود وأخواني^(١) » وهي الواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت ، فيا أيها القاريء العاجز إنما حظك من قراءة تلك أن تتجسس القرآن وتحرك به اللسان ، ولو كنت متفكرا فيما تقرأه لكنت جديرا بأن تنشق مرادك عما شاب منه شعر سيد المرسلين ، وإذا فتحت بحركة اللسان فقد حرمت بحركة القرآن فالقيامة أحد ما ذكر فيه .

وقد وصف الله تعالى بعض دواهي وأكثر من أسامها لتقف بكثرة أسامها على كثرة معانيها ، فليس المقصود بكثرة الأسامي والألقاب بل الفرض تنبيه أولى الألباب ، فتحت كل اسم من أسماء القيامة سر وفي كل نعت من نعوتها معنى ، فأحرص على معرفة معانيها .

ونحن الآن نجمع لك أسامها . وهي : يوم القيامة ويوم الحسرة ويوم الندامة ويوم المحاسبة ويوم المساءلة ويوم المسابقة ويوم المنافسة ويوم الزلزلة ويوم الدمعة ويوم الصاعقة ويوم الواقعة ويوم القارعة ويوم الراحفة ويوم الزادفة ويوم الناشئة ويوم الداهية ويوم الآزفة ويوم الحاقة ويوم الطامة ويوم الصاخة ويوم التلاق ويوم الفراق ويوم المسان ويوم القصاص ويوم التناد ويوم الحساب ويوم المكاب ويوم العذاب ويوم الفراد ويوم القاراد ويوم القفاء ويوم البقاء ويوم القضاء ويوم الجزاء وترم البلاد ويوم البكاء ويوم الحشر ويوم الوعيد ويوم العرض ويوم الوزن ويوم الحق ويوم الحكم ويوم الفصل ويوم الجمع ويوم البعث ويوم الفتح ويوم الجزى ويوم عظيم ويوم عقيم ويوم عسير ويوم الدين ويوم اليقين ويوم النشور ويوم المصير ويوم التفخة ويوم الصيحة ويوم الرجفة ويوم الرجة ويوم الزجرة ويوم السكرة ويوم الفزع ويوم الجزع ويوم المنتهى ويوم المأوى ويوم الميقات ويوم الميعاد ويوم المصاد ويوم القلق ويوم العرق ويوم الافتقار ويوم الانكسار ويوم الإنشاد ويوم الانشقاق ويوم الوقوف ويوم الخروج ويوم الخلود ويوم الثنائين ويوم عبوس ويوم معلوم ويوم مشهود ويوم لا ريب فيه ويوم تبل فيه السرائر ويوم لا تجرى نفس عن نفس شيئا ويوم تشخص فيه الأبصار ويوم

(١) حديث « شيبتي هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت » أخرجه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه وقد تقدم .

لا يخفى مولى عن مولى شيئا ويرى لاتملك نفس لنفس شيئا ويوم يمدحون إلى نار جهنم دعا ويوم يسحبون في النار على وجوههم ويوم تقلب وجوههم في النار ويوم لا يجرى والد عن ولده ويوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه ويوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتدون يوم لا مرد له من الله يوم هم بارزون يوم هم على النار يفتنون يوم لا ينفع مال ولا بنون يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم العنة ولهم سوء الدار : يوم ترد فيه الحاذير وتبلى السرائر وتظهر الضائر وتكشف الأسرار . يوم تخشع فيه الأصابع ، وتسكن الأصوات ويقل فيه الالتفات ، وتبرز الخفيات وتظهر الخطيات ، يوم يساق المباد ومهم الأشهاد ، ويشيب الصغير ويسكر الكبير ، فيرمث وضعت الموازين ونشرت الدواوين ، وبرزت الجحيم وأعلى الحيم ، وزفرت النار ويكس الكفار ، وسمرت الثيران وتغيرت الألوان ، وخرس اللسان ونطقت جوارح الإنسان .

فيا أيها الإنسان ما عرك بربك الكريم ، حيث أغلقت الأبواب وأرخت الستور ، واستترت عن الخلاق فقارقت الفجور ، فإذا تقفل وقد شهدت عليك جوارحك ؟ فالويل كل الويل لنا معاشر الغافلين ، يرسل الله لنا سيد المرسلين ويُرسل عليه الكتاب المبين ، ويحبرنا بهذه الصفات من نعمت يوم الدين ، ثم يعرفنا غفلتنا ويقول ﴿ اقرب للناس حساهم وهم في غفلة معرضون ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث إلا استعوه وهم يعلمون لاهية قلوبهم ﴾ ثم يعرفنا قرب القيامة فيقول ﴿ اقتربت الساعة وانشق القمر - لهم يرونه بعيدا ونراه قريباً - وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً ﴾ ثم يكون أحسن أحوالنا أن نتخذ دراسة هذا القرآن عملاً نتدبر معانيه ولا ننظر في كثرة أوصاف هذا اليوم واساميه ولا نستخدم للتخلص من دواهيه . فنعود بالله من هذه الغفلة إن لم يدار كنا الله بواسع رحمته .

صفة المسألة

ثم تفكر يا مسكين بعد هذه الأحوال فيما يترجمه عليك من السؤال شفاها من غير ترجمان ، فقتل عن القليل والكثير والتغير والقطيع . فبينما أنت في كرب القيامة وعرقها وشدة عظامها إذ نزلت ملائكة من أرجاء السماء بأجسام عظام وأشخاص منخام غلاظ شداد أمروا أن يأخذوا بنواضي المجرمين إلى موقف العرض على الجبار . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ إن لله عز وجل ملكاً ما بين شفرى عينيه مسيرة مائة عام ^(١) ﴾ فأتى ذلك بنفسك إذا شاهدت مثلاً هؤلاء الملائكة أرسلوا إليك ليأخذوك إلى مقام العرض ، وتراهم على عظم أشخاصهم منكسرين لشدة اليوم مستهجرين بما بدامن غضب الجبار على عباده ، وعند نزولهم لا يبق نبي ولا صديق ولا صالح إلا ويخرون لأذقانهم خوفاً من أن يكونوا هم المأخوذون . فهذا حال المقربين . فأتى ذلك باللعنة المجرمين ؟ وعند ذلك يبادر أقوام من شدة القزع فيقولون للملائكة : أفبكر بنا ؟ وذلك لعظم موكبهم وشدة هيبتهم فتزعج الملائكة من سؤالهم إجلالاً لخالقهم من أن يكون فيهم ، فتنادوا بأصواتهم مزهين للمسيكهم عما تورمه أهل الأرض وقالوا : سبحان ربنا ما هو فينا ولكنه أتت من بعدا وعند ذلك تقوم الملائكة صفائح من الخلاق من الجوانب على جميعهم شواذلل والخضوع وهيئة الخوف والمهابة لشدة اليوم .

وعند ذلك يصدق الله تعالى قوله ﴿ فلنسلن الذين أرسل إليهم ولنسلن المرسلين فلتعصن عليهم بعلما وما كنا غائبين ﴾ وقوله ﴿ وربك لنسألهم أجمعين عما كانوا يعملون ﴾ فيبدأ سبحانه بالأنبياء ﴿ يوم يجمع الله الرسل فيقول

(١) حديث ﴿ إن لله عز وجل ملكاً ما بين شفرى عينيه مسيرة خمسمائة عام ﴾ لم أره بهذا اللفظ .

ماذا أجيئ قالوا لاعلم لنا إنك أنت علام الغيوب ﴿ فباللذة يوم تدخل فيه عقول الأنبياء وتمحى علومهم من شدة الحمية ، إذ يقال لهم : ماذا أجيئ وقد أرسلت إلى الخلائق وكانوا قد علوا فدهش عقولهم فلا يدرون بماذا يجيبون ، فيقولون من شدة الحمية : لاعلم لنا إنك أنت علام الغيوب وهم في ذلك الوقت صادقون إذ طارت منهم العقول وانمحت العلوم إلى أن يفوتهم الله تعالى ، فيدعى نوح عليه السلام فيقال له : هل بلغت ، فيقول : نعم ، فيقال لأمته : هل بلغتكم ؟ فيقولون : ما أئانا من نذير . وتؤتى عيسى عليه السلام فيقول الله تعالى له ﴿ أنت قلت للناس اتخذوني وأمي ألين من دون الله ﴾ فيبقى متسحطا تحت حمية هذا السؤال ستين ، فيالظم يوم تمام فيه السياسة على الأنبياء بمثل هذا السؤال . ثم تقبل الملائكة فينادون واحدا واحدا يا فلان بن فلانة هلم إلى موقف العرض . وعند ذلك ترتعد الفرائص وتضطرب الجوارح وتبهت العقول ، ويتنى أقوام أن يذهب بهم إلى النار ولا تعرض فبائس أهلهم على الجبار . ولا يكشف سترهم على الملائكة .

وقبل الابتداء بالسؤال يظهر نور العرش ﴿ وأشرقت الأرض بنور ربها ﴾ وأيقن قلب كل عبد بأقبال الجبار لمسالة العباد ، وظن كل واحد أنه ما يراه أحدهما وأنه المقصود بالأخذ والسؤال دون من عداه ، فيقول الجبار سبحانه وتعالى عند ذلك : اتقني يا نار ، فيجىء لها جبريل ويقول : يا جهنم أجيبي خالقك ومليكك ، فيصاها جبريل على غيظها وغضبها ، فلم يلبث بعد ثلثيها أن ثارت وفارت وزفرت إلى الخلائق وشهقت وسمع الخلائق نظيها وزفيرها ، وانتهضت عن ثباتها متوثبة إلى الخلائق غضبا على من عصى الله تعالى وخالف أمره ، فأحضر بيالك وأحضر في قلبك حالة قلوب العباد وقد امتلأت فزعوا ووعبا فقسا فطروا جيشا على الركب ، وولوا مدينين ﴿ يوم ترى كل أمة جاثية ﴾ وسقط بعضهم على الوجوه منكبين وينادى العصاة والظالمون بالويل والثبور ، وينادى الصديقون نفسى نفسى فبينما هم كذلك إذ زفرت النار زفرتها الثانية تضاعف خوفهم وتغادلت قواهم وظنوا أنهم مأخوذون ، ثم زفرت الثالثة فقسا على الخلائق على وجوههم وشخصوا بأبصارهم ينظرون من طرف خفي خاشع ، ولتهضمت عند ذلك قلوب الغافلين فلبست الحناجر كالظلمين ، ودخلت العقول من السعداء والأشقياء أجمعين .

وبعد ذلك أقبل الله تعالى على الرسل وقال : ماذا أجيئ ، فإذا رأوا ما قد أقيم السياسة على الأنبياء اشتد الفزع على العصاة ، ففر الوالد من ولده والأخ من أخيه والزوج مع زوجته ، ويق كل واحد منتظرا لأمره . ثم يؤخذ واحد واحد فيسأله الله تعالى شفاها عن قليل عمله وكثيره وعن سره وعلايته وعن جميع جوارحه وأعضائه ، قال أبو هريرة : قالوا يارسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال « هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليس دونها سحاب » قالوا : لا ، قال وقيل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب ؟ قالوا : لا ، قال « فوالذي نفس بيده لا تضارون في رؤيتي يومئذ ، فيلقى العبد فيقول له ألم أكرمك وأسودك وأزودك وأسخر لك الخيل والإبل وأدرك رأسك وترجع ، فيقول العبد : بلى ، فيقول أظننت أنك ملائقي فيقول لا فيقول فأنأنا أنساك كما نسيتني ^(١) » فقوم نفسك يامسكين وقد أخذت الملائكة بعصديك وأنت واقف بين يدي الله تعالى يسألك شفاها ، فيقول لك : ألم أنعم عليك بالشباب فمضياذا أبليت ، ألم أمهل لك في العمر فمضياذا أفنت ، ألم أرزقك المال فمن أين اكتسبه وفيماذا أنفقت ، ألم أكرمك بالعلم فإذا علمك فيأعلك . فكيف ترى حياك وخجلك وهو يدع عليك إنعامه ومعاصيك وأياديه ومساويك ، فإن أنكرت شهدت عليك جوارحك . قال أنس بن مالك : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث أبي هريرة : هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال « هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليس دونها سحاب ... الحديث » متفق عليه دون قوله « فيلقى البدر ... الفجر » فانقردها مسلم .

فضحك ثم قال « أتدرون مم أضحك؟ قلنا الله ورسوله أعلم ، قال « من غطاة العبد ربه يقول يارب ألم تجرني من الظلم » قال « يقول بلى » قال « فيقول فاني لأجيز على نفسي إلا شاهدا مني فيقول كني بنفس اليوم عليك حسيا وبالكرام الكاتين شيوا » قال « فيختم على فيه ويقال لأركانه انقضى » قال « فتعطي بأعاليه ثم يخل بينه وبين الكلام فيقول لأعضائه بعدا لكن وسخا فتمسكن كنت أناضل (١) ، فتعود بالله من الانقضاء على ملائخلك بشهادة الأعضاء . إلا أن الله تعالى وعد المؤمن بأن يستر عليه ولا يطلع عليه غيره . سأل ابن عمر رجل فقال له : كيف سمعت رسول الله ﷺ يقول في النجوى ؟ فقال : قال رسول الله « يدنو أحدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول عملت كذا وكذا فيقول نعم ثم يقول إني سترتها عليك في الدنيا وإني أغفرها لك اليوم (٢) » وقد قال رسول الله ﷺ « من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة (٣) » ، فهذا إنما يرجي لعبد مؤمن ستر على الناس عيوبهم واحتل في حق نفسه قصصهم ولم يحرك لسانه بذكر مساوئهم ولم يذكرهم في غيبتهم بما يكرهون لو سمعوه ، فهذا جدبر بأن يجازي بثله في القيامة ، وهب أنه قد ستره عن غيرك أليس قد فرغ صمعتك النداء إلى العرض ؟ فيكشفك تلك الروعة جزاء عن ذنوبك ، إذ يؤخذ بناصيتك فتقاد وقوادك مضطرب ولبك طائر وفرائصك مرتعدة وجوارحك مضطربة ولونك متغير والعالم عليك من شدة الهول مظلم ، فقدد نفسك وأنت بهذه الصفة تتعطي الرقاب وتحرق الصفوف وتقاد كما تقاد الفرس المجنوب وقد رفع الخلائق إليك أبصارهم ، فترم نفسك أنك في أيدي الموكلين بك على هذه الصفة حتى انتهى بك إلى عرش الرحمن فرموك من أيديهم وناداك الله سبحانه وتعالى بطيغم كلامه يا ابن آدم أدن مني ، فدنوت منه بقلب خافق عزون وجل وطرف عاشع ذليل وقواد منكسر ، وأعطيت كتابك ، الذي لا يباغدر صغيرة ولا كبيرة إلا احصاها ، فكمن فاحشة نسيها فتذكرتها وكرم من طاعة غفلت عن آفاتنا فانكشف لك عن مساوئها ، فكلم لك من خجل وجهن ، وكلمك من حصر وعجز أقلت شعري بأى قدم تقف بين يديه وبأى لسان تنجب وبأى قلب تعقل ما تقول ؟ ثم تفكر في عظم حياتك إذا ذكرك ذنوبك شفاهها إذ يقول : يا عبدي ! أما استحييت مني فبارزني بالقبيح واستحييت من خلق فأظرت لهم الجليل ، أكننت أمون عليك من سائر عبادي ، استخففت بنظري إليك فلم تكشرت واستعظمت نظر غيري ، ألم أنعم عليك ، فإذا فرغ بي أظننت أني لأراك وأنت لا تلقاني . قال رسول الله ﷺ « مامنكم أحد إلا ورساله رب العالمين ليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان (٤) » وقال رسول الله ﷺ « ليقفن أحدكم بين يدي الله عز وجل ليس بينه وبينه حجاب فيقول له ألم أنعم عليك ألم أوتك ما لا فيقول بلى فيقول ألم أرسل إليك رسولا فيقول بلى ثم ينظر عن يمينه فلا يرى إلا النار ثم ينظر عن شماله فلا يرى إلا النار فليقتل أحدكم النار ولو بشق تمره فإن لم يجد فبكلمة طيبة (٥) » وقال ابن مسعود : مامنكم أحد إلا سيخطو الله به كما يخطوا أحدكم بالقمر ليلة البدر ، ثم يقول يا ابن آدم ما غرك بي يا ابن آدم ما عملت فباعلت يا ابن آدم ماذا أجبت المرسلين يا ابن آدم ألم أكن رقيباً على عينك وأنت تنظر بها إلى ما لا يصلح

(١) حديث أنس « أتدرون مم أضحك ؟ » قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال « من غطاة العبد ربه ... الحديث » رواه مسلم .

(٢) حديث : سأل ابن عمر رجل فقال : كيف سمعت رسول الله ﷺ يقول في النجوى ... الحديث » رواه مسلم .

(٣) حديث « من ستر على مؤمن عورته يوم القيامة » هدم .

(٤) حديث « مامنكم من أحد إلا ورساله رب العالمين ... الحديث » متفق عليه من حديث ابن عدي عن أبي حاتم بلقظ « إلا سيكله » الحديث .

(٥) حديث « ليقفن أحدكم بين يدي الله تعالى ليس بينه وبينه ترجمان ... الحديث » أخرجه البخاري من حديث عدي بن حاتم .

لك ألم أكر رقبيا على أذنك ! وهكذا حتى عد سائر أعضائه ، وقال مجاهد : لا تزول قدمي عبد يوم القيامة من بين يدي الله عز وجل حتى يسأله عن أربع خصال عن عمره فيها أفناه ، وعن عليه ما عمل فيه ، وعن جسده فيها أبلاه ، وعن ماله من أين اكتسبه وفماذا أنفق ؟ فأعظم يامسكين بحياتك عند ذلك بخضرك فإنك بين أن يقال لك سترتها عليك في الدنيا وإن أغفرها لك اليوم - فعند ذلك يعظم سرورك وفرحك بنبطك الأولون والآخرون - وإما أن يقال للبلائكة خذوا هذا العبد السوء فنفوه ثم الجحيم صلوه - وعند ذلك لو بكت السموات والأرض عليك لكان ذلك جدرا بعموم مصيبتك وشدة حسرتك على ما فرطت فيه من طاعة الله وعلى ما بعت آخرتك من دنيا دنيئة لم لم تبق مملوك !

صفة الميزان

ثم لا تغفل عن الفكر في الميزان وتطائر الكتب إلى الأيمان والشائيل ، فإن الثامن بعد السؤال ثلاث فرق (فرقة) ليس لهم حسنة فيخرج من النار عنق أسود فيلقطهم لقط الطير الحب وينطوي عليهم ويلقيهم في النار ، فتبليهم النار وينادي عليهم شقاوة لاسعادة بعدها (وقسم آخر) سيئة لهم فينادى مناد ليقم الخادون لله على كل حال ، فيقومون ويسرحون إلى الجنة ، ثم يفعل ذلك بأهل قيام الليل ، ثم بمن لم تشغله تجارة الدنيا ولا يبعها عن ذكر الله تعالى . وينادي عليهم سعادة لاشقاوة بعدها (ويقيم قسم ثالث) وهم الأكثرون خطوا عملا صالحا وآخر سيئا وقد يخفى عليهم ولا يخفى على الله تعالى أن الغالب حسناتهم أو سيئاتهم ، ولكن يأتي الله إلا أن يعرفهم ذلك ليعين فضله عند العفو وعذله عند العقاب ، فطائر الصحف والكتب منطوية على الحسنات والسيئات وينصب الميزان وتشنخ الألبصار إلى الكتب أتبع في اليمين أو في الشمال ؟ ثم إلى لسان الميزان أي ميل إلى جانب السيئات أو إلى جانب الحسنات وهذه حالة هائلة تطيش فيها عقول الخلائق . وروى الحسن : أن رسول الله ﷺ كان رأسه في حجر عائشة رضي الله عنها نفس ، فذكرت الآخرة فبكت حتى سال دمعها فنقط على خد رسول الله ﷺ فالتفت فقال « ما يبكيك يا عائشة » قالت : ذكرت الآخرة هل تذكرون أهليكم يوم القيامة ؟ قال « والذي نفسي بيده بيده في ثلاث مواطن فإن أحدا لا يذكر إلا نفسه : إذا وضعت الموازين ووزنت الأعمال حتى ينظر ابن آدم يخف ميزانه أم يثقل ، وعند الصحف حتى ينظر أي يمينته يأخذ كتابه أم بشياله ، وعند الصراط (١) » وعن أنس « يرق بابن آدم يوم القيامة حتى يوقف بين كفتي الميزان ويوكل به ملك ، فإن ثقل ميزانه نادى الملك بصوت يسمع الخلائق سعد فلان سعادة لا يشق بعدها أبدا ، وإن خف نادى بصوت يسمع الخلائق شقى فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبدا وعند خفة الحسنات تقبل الزبانية وبأيديهم مقامع من حديد عليه ثياب من نار فيأخذون تصيب النار إلى النار وقال رسول الله ﷺ في يوم القيامة « لأنه بنادي الله تعالى فيه آدم عليه السلام فيقول له : قم يا آدم فابعت بعث النار فيقول وكم بعث النار ، فيقول من كل ألف تسمة وتسعة وتسعون ، قلنا سمع الصحابة ذلك أبأسوا حتى ما أوضحوا بضاحكة قلنا رأى رسول الله ﷺ ما عند أصحابه قال « اعملوا وابشروا فوالذي نفس محمد بيده إن معكم خليلين ما كانا مع أحد قط إلا أكثرناه مع من هلك من بني آدم وبني إبليس » قالوا وما هما يارسول الله ؟ قال « ياجوج ومأجوج » قال : فمرى عن القوم فقال « اعملوا وابشروا فوالذي نفس

(١) حديث الحسن : أن عائشة ذكرت الآخرة فبكت ... الحديث : وفيه : قال « ما يبكيك يا عائشة قالت : ذكرت الآخرة هل تذكرون أهليكم يوم القيامة ... الحديث » أخرجه أبو داود الحسن : أنها ذكرت النار فبكت فقال « ما يبكيك » دون كون رأسه ﷺ في حجرها وأنه نفس وإسناده جيد .

محمد بيده ما أتم في الناس يوم القيامة إلا كالشامة في جنب اليمير أو كالرقعة في ذراع الدابة (١) .

صفة الخساء ورد المظالم

قد عرفت هول الميزان وخطره وأن الآعين شاخصة إلى لسان الميزان ﴿فأما من قفلت موازينه فهو في عيشة راضية وأما من خفت موازينه فأمة هابوة وما إدراك ما هي نار حامية﴾ واعلم أنه لا يتنجس من خطر الميزان إلا من حاسب في الدنيا نفسه ووزن فيها بميزان الشرع أعماله وأقواله وخطراته ولخطاته كإقبال عمر رضى الله عنه : حاسبا أ نفسكم قبل أن تماسوا وزنها قبل أن توزنوا . وإنما حاسبه لنفسه أن يتوب عن كل معصية قبل الموت توبة نصوحا ويدارك ما فرط من تقصيره في فرائض الله تعالى ، ويرد المظالم حبة بدحجة ، ويستحل كل من تعرض له بلسانه ويده وسوء ظنه بقلبه ، ويطلب قلوبهم حتى يموت ولم يبق عليه مظلمة ولا فريضة فهذا يدخل الجنة بغير حساب ، وإن مات قبل رد المظالم أحاط به خصاصه ؛ فهذا يأخذ بيده ، وهذا يقبض ناصيته ، وهذا يتعلق بلبيه ، هذا يقول ظلمتني ، وهذا يقول شتمتني ، وهذا يقول استزأتني ، وهذا يقول ذكرتني في النبية بما يسوءني ، وهذا يقول جاورتني فأسأت جوارى ، وهذا يقول علمتني ففشتني ، وهذا يقول بايعتني ففبتني وأخفيت عني عيب سلمتك وهذا يقول كذبت في سر متاعك ، وهذا يقول رأيتني محتاجا وكنت غنيا فما أعلمتني ، وهذا يقول وجدتني مظلوما وكنت قادرا على دفع الظلم عني فداهنت الظالم ورايعتني . فبينما أنت كذلك وقد أنشب الخساء فيك غائلهم واحكموا في تلاييك أيديهم وأنك مهوت متعير من كثرتهم - حتى لم يبق في عمرك أحد عاملك على درهم أو جالس في مجلس إلا وقد استحق عليك مظلمة نفية أو حياة أو نظر بعين استحقار ، وقد ضعفت عن مقاومتهم ومدت عنق الرجام إلى سيدك ومولاك لعله يخلصك من أيديهم - إذ قرع سمعت نداء الجبار جل جلاله ﴿اليوم تجزي كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم﴾ فمقد ذلك ينخلع قلبك من الهيبة وتوقف نفسك باليوار ، وتذكر ما أنكرك الله تعالى على لسان رسوله حيث قال ﴿ولا تحسن الله ظافلا عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم غمشهم فيه الأبصار مطيعين مقنعين وموسم لا يريد إليهم طرفهم وأقدتهم هواه وأنذر الناس﴾ الآية .

فما أشد فرحك اليوم بتمضمضك بأعراض الناس وتناولك أموالهم وما أشد حسراتك في ذلك اليوم إذا وقف ربك على بساط العدل وشوقته مخطاب السياسة وأنت مفلس فقير عاجز مهين لا تقدر على أن ترد حقاً أو تظلم عذراً فعند ذلك تؤخذ حسباتك التي لعبت فيها عمرك وتنقل إلى خصمائك عوضاً عن حقوقهم قال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «هل تدرون من المفلس؟» قلنا المفلس قينا يارسل الله من لا درهم له ولا دينار ولا متاع ، قال «المفلس من أمتى من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة . ويأتي وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فإن فئت حسنة قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار» (٢) فانظر إلى مصيبتك في مثل هذا اليوم إذ ليس يسل لك حسنة من آفات الرياء ومكايد الشيطان ، فإن سلمت حسنة واحدة في شكل مدة طويلة ابتدرها خصاصاً وأخذوها ، ولعلك لو حاسبت نفسك وأنت مواظب على صيام النهار وقيام الليل ؛ لعلمت أنه لا ينقضي عنك يوم إلا ويجري

- (١) حديث «يقول الله يا آدم قم فابث النار فيقول: وكم بئس النار؟ فيقول من كل ألف تسعائة وتسع وتسعون... الحديث» متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري ورواه البخاري من حديث أبي هريرة نحوه وقد تقدم .
(٢) حديث أبي هريرة «هل تدرون من المفلس؟» قالوا : للمفلس يارسل الله من لا درهم له ولا متاع ... الحديث . تقدم .

على لسانك من غيبة المسلمين ما يستوفى جميع حسناتك فكيف ببقية السيئات من أكل الحرام والشهوات والتقصير في الطاعات؟ وكيف ترجوا الخلاص من المظالم في يوم يقتصر فيه لخصاء من القرناء . فقد روى أبو ذر : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى شاتين يتطحن فقال « يا أبا ذر أندري فم يتطحن » قلت : لا ، قال « ولكن الله يدري وسيقضى بينهما يوم القيامة » .

وقال أبو هريرة في قوله عز وجل ﴿ وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ﴾ أنه يحضر الخلق كلهم يوم القيامة - الهائم والدواب والطير وكل شيء - فيبلغ من عدل الله تعالى أن يأخذ للجماء من القرناء ، ثم يقول كوني ترابا ، فذلك حين يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا . فكيف أنت يا مسكين في يوم ترى صحيفتك خالية عن حسنات طال فيها تمبلك فتقول أين حسناتي ، فيقال : نقلت إلى صحيفة خصائك ، وترى صحيفةك مشحونة بسيئات طال في الصبر عنها نصيبك واشتد بسبب الكف عنها عناؤك فتقول يارب هذه سيئات ما فارقتها قط ! فيقال هذه سيئات القوم الذين اغتبنهم وشتتهم وقصدتهم بالسوء وظلمتهم في المباينة والمجاورة والمخالطة والمناظرة والمذاكرة والمداينة وسائر أصناف المعاملة

قال ابن مسعود : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الشيطان قد يشأ أن تعبد الأصنام بأرض العرب ولكن سيرضى منكم بما هو دون ذلك بالمحقرات وهي الموبقات ، فاتقوا الظلم ما استطعتم فإن العبد ليجيء يوم القيامة بأمثال الجبال من الطاعات فيرى أنهم سينجيته فما يزال عبد يجيء فيقول رب إن فلانا ظلمني بمظلمة فيقول أخ من حسناته فايزال كذلك حتى لا يبق له من حسناته شيء ، وإن مثل ذلك مثل سفر نزول بفلاة من الأرض ليس معهم حطب فتضيق القوم لحطوبهم فلم يلبثوا أن أضلوا نارهم وصنعوا ما أرادوا » . وكذلك الذنوب . ولما نزل قوله تعالى ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال الزبير يارسول الله أيكسر علينا ما كان بيننا في الدنيا مع خواص الذنوب ؟ قال « نعم ليكروا عليكم حتى تؤدوا إلى كل ذي حق حقه » قال الزبير : والله إن الأمر لشديد . فأعظم بشدة يوم لا يساغ فيه بخطوة ولا يتجاوز فيه عن لحظة ولا عن كلمة حتى يتقم للظلم من المظالم ؛ قال أنس : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « يحشر الله العباد عراة غير أبرهام » قال : قلنا : ما بهما ؟ قال « ليس مهم شيء ، ثم يناديهم ربهم تعالى بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب أنا الملك أنا الديان لا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة ولا لأحد من أهل النار عليه مظلة حتى أقتصه منه ، ولا لأحد من أهل النار أن يدخل النار ولأحد من أهل الجنة عنده مظلة حتى أقتصه منه ، حتى القطعة » قلنا : وكيف وإنما نأتى الله عز وجل عراة غير أبرهام . فقال « بالحسنات والسيئات » . فاتقوا الله عباد الله ومظالم العباد بأخذ أموالهم

(١) حديث « يا أبا ذر أندري فم يتطحن » قلت : لا ، قال « ولكن ربك يدري وسيقضى بينهما » أخرجه أحمد من رواية أشباح لم يسموا عن أبي ذر .

(٢) حديث ابن مسعود « إن الشيطان قد أيس أن تعبد الأصنام بأرض العرب ولكن سيرضى منكم بما دون ذلك المحقرات وهي الموبقات ... الحديث » وفي آخره « وإن مثل ذلك مثل سفر نزاول بفلاة ... الحديث » رواه أحمد والبيهقي في الشعب مختصرا على آخره « إياكم وعقرات الذنوب فإنهن يجتمعن على الرجل حتى يهلكنه » وإن رسول الله ﷺ ضرب لهن مثلا ... الحديث . وإسناده جيد فأما أول الحديث فرواه مسلم مختصرا من حديث جابر « إن الشيطان قد أيس أن يعبد للصاؤون في جزيرة العرب ولكن في التحريش بينهم » ، (٣) حديث : لما نزل قوله تعالى ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال الزبير : يارسول الله أيكسر علينا ما كان بيننا ... الحديث . أخرجه أحمد واللفظ له والترمذي من حديث الزبير وقال حسن صحيح . (٤) حديث أنس « يحضر العباد عراة غير أبرهام » قلنا : ما بها ؟ قال « ليس معهم شيء ... الحديث » قلت : ليس من حديث أنس وإنما هو عيد الله بن أنس رواه أحمد بإسناده حسن وقال « غرلا » مكان « غربا » .

والترضى لأعراضهم وتضييق قلوبهم وإساءة الخلق في معاشرتهم ، فإن ما بين العبد وبين الله خاصة فالمغفرة إليه أسرع ومن اجتمعت عليه مظالم وقد تاب عنها وعصر عليه استحلال أبواب المظالم فليكثر من حسناته ليوم القصاص وليس ببعض الحسنات بينه وبين الله بكال الإخلاص بحيث لا يطلع عليه إلا الله ، فساء يقربه ذلك إلى الله تعالى فينال به لطفه الذي ادخره لأحبابه المؤمنين في دفع مظالم العباد ، كما روى عن أنس عن رسول الله ﷺ أنه قال : بينما رسول الله ﷺ جالس إذ رأياه يصمك حتى بدت ثناباه فقال عمر : ما يصمك يا رسول الله بأبي أنت وأمي ؟ قال : « رجلان من أمتي جثيا بين يدي رب العزة فقال أحدهما : يارب خذ لي مظلتى من أخى ، فقال الله تعالى : أعطك أعماك مظلمة قال : يارب لم يبق من حسناته شيء فقال الله تعالى للطلاب : كيف تصنع ولم يبق من حسناته شيء . قال : يارب يتحمل عني أوزارى » قال : « وافضت عينا رسول الله ﷺ باليكاء ثم قال « إن ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس إلى أن يحمل عنهم من أوزارهم » قال « فقال الله الطالب أرفع رأسك فانظر في الجنان فرفع رأسه فقال : يارب أرى مدائن من فضة مرتفعة وقصورا من ذهب ملسكة بالؤلؤ لآلى نبي هذا أو لآلى صديق هذا ؟ أو لآلى شهيد هذا ؟ قال : لمن أعطاني الجن ، قال : يارب ومن ملك ثمنه ؟ قال : أنت تملكه ، قال : وما هو ؟ قال عفوكم عن أخيك ، قال : يارب إني قد عفوت عنه . قال الله تعالى : خذ بيد أخيك فأدخله الجنة » ثم قال رسول الله ﷺ عند ذلك « اتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فإن الله يصلح بين المؤمنين ^(١) » وهذا تنبيه على أن ذلك إنما ينال بالتخلق بأخلاق الله وهو إصلاح ذات البين وسائر الأخلاق .

تفكر الآن في نفسك إن غلت محيبتك عن المظالم أو تطف لك حتى غي عنك وأيقنت بسعادة الأبد ، كيف يكون سرورك في منصرفك من مفصل القضاء وقد خلغ عليك خلة الرضا وعدت بسعادة ليس بعدها شقاء ونعيم لا يدور بحواشيه الفناء ؟ وعند ذلك طار قلبك سرورا وفرحا وابتسج وجهك واستنار وأشرق كما يشرق القمر ليلة البدر ، فتوم تبخرتك بين الخلائق رافعا رأسك غالبا عن الأوزار ظهرك ، ونضرة نسيم الذميم وبرد الرضا يتلألأ من جبينك ، وعلى الأولين والآخرين ينظرون إليك وإلى حالك وينبطرونك في حسنك وجهالك ، والملائكة يحشون بين يديك ومن خلفك وينادون على رموس الأشهاد : هذا فلان بن فلان رضى الله عنه وأرضاه وقد سعد سعادة لا يشفى بعدها أبدا ! أقرى أن هذا المنصب ليس بأعظم من المكاة التي تنالها في قلوب الخلق في الدنيا برباتك ومداهنتك وتصنعك وتزينك ؟ فإن كنت تعلم أنه خير منه بل لانسبة له إليه فتوسل إلى إدراك هذه الرتبة بالإخلاص الصافي والثنية الصادقة في معاملتك مع الله لن تترك ذلك إلا به .

وإن تكن الأخرى والعباد بالله بأن خرج من محيبتك جريمة كنت تحبها هيئة وهي عند الله عظيمة ففتلك لأجلها فقال : عليك لعنتي يا عبد السوء لا أقبل منك عبادتك ، فلا تسمع هذا النداء إلا ويسود وجهك ، ثم تغضب الملائكة لغضب الله عز وجل فيقولون : عليك لعنتنا ولعنة الخلائق أجمعين ، وعند ذلك تنال إليك الزبانية وقد غضبت لغضب عاتقها فأقدمت عليك بفظاظتها وزعارتها وصورها المشكرة ، فأخطوا بناصيتك يسجونك على وجهك على ملائ الخلق وهم ينظرون إلى اسوداد وجهك وإلى ظهور غورك ، وأنت تسادى بالويل والثبور ، وهم يقولون لك : لا تدع اليوم ثبورا واحدا وادع ثبورا كثيرا . وتنادى الملائكة ويقولون : هذا فلان بن فلان

(١) حديث أنس : بينما رسول الله ﷺ جالس إذ رأياه يصمك حتى بدت ثناباه فقال عمر : ما أصمك يا رسول الله بأبي أنت وأمي ؟ قال « رجلان من أمتي جثيا بين يدي رب المآلين ... الحديث بطوله أخرجه ابن أبي الدنيا في حسن الظن بالله والحاكم في السندوك وقد تقدم .

كشف الله عن فضائحه وعنازبه ولعته بقبائح مساويه فشتى شقاوة لا يسمد بعدها أبدا . وربما يكون ذلك بذنب أذنبه خفية من عباد الله أو طلبا للسكاة في قلوبهم أو خوفا من الافتضاح عندهم ، فما أعظم جهلك إذ تحترز عن الافتضاح عند طائفة يسيرة من عباد الله في الدنيا المنقرضة ثم لا تخشى من الافتضاح العظيم في ذلك الملا العظيم مع التمرض لسط الله وعقابه الآليم والسياق بأبدي الزبانية إلى سواء الجميع ؟ فبهذه أحوالك وأنت لم تشعر بالخطر الأعظم وهو خطر الصراط .

صفة الصراط

ثم تفكر بعد هذه الأحوال في قوله تعالى ﴿ يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا ﴾ وفي قوله تعالى ﴿ فاهدوهم إلى صراط الجحيم . وققوم إنهم مسئولون ﴾ فالتاس بعد هذه الأحوال يساقون إلى الصراط - وهو جسر ممدود على متن النار أحد من السيف وأدق من الشعر - فمن استقام في هذا العالم على الصراط المستقيم خف على صراط الآخرة ونجا ومن عدل عن الاستقامة في الدنيا وأثقل ظهره بالأوزار وعصى تمر في أول قدم من الصراط وتردى . تفكر الآن فيما يحل من الفزع بفؤادك إذا رأيت الصراط ودقته ، ثم وقع بصرك على سواد جهنم من تحتها ، ثم قرع سمعك شهيق النار وتغيظها ، وقد كلفت أن تمشي على الصراط مع ضعف حالك واضطراب قلبك وتزلزل قدمك وتقل ظهرك بالأوزار المانعة لك عن المشي على بساط الأرض فضلا عن حدة الصراط ، فكيف بك إذا وضعت عليه إحدى رجليك فاحسنت بحدته ، واضطرت إلى أن ترفع القدم الثانية والخلاق بين يديك بلون ويتحرون ، وتتنازلهم زبانية النار بالخطاطيف والسكاليب ، وأنت تنظر الهم كيف ينتكسون فتستغل إلى جهة النار دوسهم وتعلو أوجهم ، فياله من منظر ما أفظحه ومرتقي ما أصعبه وبجاذ ما أضيقه ؟ فانظر إلى حاله وأنت تزحف عليه وتصعد إليه وأنت مثقل الظهر بأوزارك ، تلتفت يمينا وشمالا إلى الخلق وهم يتهافون في النار والرسول عليه السلام يقول « يارب سلم سلم » والزحقات بالويل والثبور قد اذفقت اليك من قمر جهنم لكثرة من دل عن الصراط من الخلاق ، فكيف بك لو دل لك قدمت ولم ينفعك فذلك ، فنادت بالويل والثبور وقلت : هذا ما كنت أخافه فيا ليتني قدمت لحياقي ؛ باليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ويلتا ليتني لم أتخذ فلانا خليلا ، باليتني كنت ترابا ، باليتني كنت نسبيا مفسيا ، باليت أمي لم تلدني ، وعند ذلك تحطفتك الثيران - والمعياذ بالله دينادي المنادي (استسوا فيها ولا تكلمون) فلا يبقى سبيل إلا الصياح والأيين والتنفس والاستغاثة ، فكيف ترى الآن عقلك وهذه الأخطار بين يديك ؟ فإن كنت غير مؤمن بذلك فما أطول مقامك مع الكفار في ذكات جهنم ، وإن كنت به مؤمنا وعنه غافلا وبالأستعداد له متهاونا فما أعظم خسارتك وطعناتك وماذا ينفعك إيمانك إذا لم يبعثك على السعي في طلب رضا الله تعالى بطاعته وترك معاصيه ، فلو لم يكن بين يديك إلا هول الصراط وأزدياع قلبك من خطر الجواز عليه - وإن سلمت - فثأهيك بهولا وفزاعا ورعبا ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أول من يجيز بأمتة من الرسل ، ولا يسلك يومئذ إلا الرسل ، ودعوى الرسل يومئذ : اللهم سلم اللهم سلم ، وفي جهنم كلابيب مثل شوك السعدان هل رأيت شوك السعدان ؟ قالوا : نعم يا رسول الله . قال « فأنها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر عظمتها إلا الله تعالى تحفظت الناس بأعمالهم فمنهم من يوق بعمله ومنهم من يجرل ثم ينجو ^(١) » وقال أبو سعيد الخدري : قال رسول الله

(١) حديث « ينصب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أول من يجيز » متفق عليه من حديث أبي هريرة في أثناء حديث طويل .

صلى الله عليه وسلم « يمر الناس على جسر جهنم وعليه حسك وكلايب وخطاطيف تختطف الناس يمينا وشمالا وعلى جنتيه ملائكة يقولون : اللهم سلم اللهم سلم فمن الناس من يمر مثل البرق ومنهم من يمر كالريح ومنهم من يمر كالفرس المجري ومنهم من يسرى سرياً ومنهم من يسرى مشياً ومنهم من يجبر حبراً ومنهم من يرفح زحفاً ، فأما أهل النار الذين هم أهلها فلا يموتون ولا يحيون ، وأما ناس فيؤخذون بذنوب وخطايا فيعترقون فيكونون لحائم يؤذن في الشفاعة^(١) » وذكر إلى آخر الحديث : وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه عليه السلام قال « يجمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم قياماً أربعين سنة شاخصة أبصارهم إلى السماء ينظرون فصل القضاء » وذكر الحديث إلى أن ذكر وقت سجود المؤمنين قال « ثم يقول للؤمنين ارفعوا رؤوسكم فيرفعون ردوسهم فيعطيتهم نورهم على قدر أعمالهم فنهيم من يعطى نوره مثل الجبل العظيم يسرى بين يديه ومنهم من يعطى نوره أصغر من ذلك ومنهم من يعطى نوره أصغر من ذلك حتى يكون آخرهم رجلاً يعطى نوره على إبهام قدمه فيضيء مرة ويجبر مرة فإذا أضاء قدم قدمه فمشى وإذا أظلم قام » ثم ذكر مرورهم على الصراط على قدر نورهم « ومنهم من يمر كطرف العين ومنهم من يمر كالبرق ومنهم من يمر كالسحاب ومنهم من يمر كالقضاض الكواكب ومنهم من يمر كشدة الفرس ومنهم من يمر كشدة الرجل حتى يمر الذي أعطى نوره على إبهام قدمه يجبر على وجهه ورجليه تمر منه يد وتعلق أخرى وتصيب جوانبه النار » قال « فلا يزال كذلك حتى يخلص فإذا خلص وقف عليها ثم قال الحمد لله لقد أعطاني الله مالم يعط أحداً إذ نجاني منها بعد إذ رأيتها فيطلق به إلى غدير عند باب الجنة فيقتل^(٢) » وقال أنس بن مالك : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « الصراط كحد السيف أو كحد الشعرة وإن الملائكة ينجون المؤمنين والمؤمنات وأن جبريل عليه السلام لا يأخذ بصحرتي وإنى لأقول يارب سلم يارب سلم فازالون والزلات يومئذ كثير » .

فهذه أهوال الصراط وعظائمه ، فلول فيه فكرك فإن أسلم الناس من أهوال يوم القيامة من طال فيها فكره في الدنيا ، فإن الله لا يجمع بين خوفين على ، فمن خاف هذه الأهوال في الدنيا أمناً في الآخرة . ولست أعنى بالخوف رقة رقة النساء تدمع عينك ويرق قلبك حال السباع ثم تلهى على القرب وتعود إلى لوئك ولعلبك ؟ فإذا من الخوف في شيء ، بل من خاف شيئاً هرب منه ، ومن رجاً شيئاً طلبه : فلا ينبغي لك إلا خوف بمنعك عن معاصي الله تعالى ويحكك على طاعته ، وأبعد من رقة النساء خوف الحق إذا سمعوا الأهوال سبق إلى ألسنتهم الاستعاذة فقوال أحدهم : استعنت بالله فعوذ بالله اللهم سلم سلم . وم مع ذلك مصرون على المعاصي التي هي سبب هلاكهم ، فالشياطين يضحك من استعاذتهم ، كما يضحك على من يقصد سبيح ضار في صحراء ووراء حصن ، فإذا رأى أنياب السبع ووصلته من بعد قال بلسانه : أؤذ بهذا الحصن الحصين وأستعين بشدة بنيانه وإحكام أركانه ؛ فيقول ذلك بلسانه وهو قاعد في مكانه فأنى يفتنى عنه ذلك من السبع . وكذلك أهوال الآخرة ليس لها حصن إلا قول « لا إله إلا الله » صادقاً ومعنى صدقه أن لا يكون له مقصود سوى الله تعالى وله معبود غيره . ومن اتخذ لله هواً فهو

- (١) حديث أبي سعيدٍ يحشر الناس على جسر جهنم وعليه حسك وكلايب وخطاطيف ... الحديث متفق عليه مع اختلاف ألفاظ (٢) حديث ابن مسعود « يجمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم قياماً أربعين سنة شاخصة أبصارهم إلى السماء ينظرون فصل القضاء » قال : وذكر الحديث إلى ذكر سجود المؤمنين الحديث بطوله رواه ابن عدي والحاكم وقد تقدم بعضه مختصراً .
(٣) حديث أنس « الصراط كحد السيف - أو كحد الشعرة ... الحديث » أخرجه الترمذي في الشعب وقال هذا إسناد ضعیف قال وروى عن زيد النخعي عن أنس مرفوعاً « الصراط كحد الشعرة - أو كحد السيف » قال وهو رواية صحيحة انتهى ورواه أحمد من حديث عائشة وفيه ابن لهيعة .

إلى النار وحتى إن الساكنا خازن النار يقول : يا محمد ما تركت النار لنعذب ربك في أمك من بقية ^(١) ، وقال عليه السلام : «إني لأشفع يوم القيامة لأكثر مما على وجه الأرض من حجر ومدر ^(٢) » وقال أبو هريرة : أنى رسول الله ﷺ بلحم فرغ إليه الذراع وكانت تمجبه فنهش منها نشة ثم قال « أناسيد المرسلين يوم القيامة ، وهل تدرون مم ذلك ، يجمع الله الأولين والآخرين في صعد واحد يسمعون الداعي وينفذهم البصر وتدنو الشمس فيبلغ الناس من النعم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون ، فيقول الناس بعضهم لبعض : ألا ترون ما قد بلغكم ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم ، فيقول بعض الناس لبعض ، عليكم بآدم عليه السلام فيأتون آدم فيقولون له : أنت أبو البشر خلقك الله بيده ونفخ فيه من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك أشفع لك ألا ترى ما نحن فيه ألا ترى ما قد بلغنا ، فيقول لهم آدم عليه السلام : إن ربى قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولم يغضب بعده مثله وإنه قد نهانى عن الشجرة فعصيته ، نفسى اذهبوا إلى غيرى اذهبوا إلى نوح . فيأتون نوحا عليه السلام فيقولون : يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض وقدمنا لك عبدنا شكورا أشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه ، فيقول انى ربى قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله ، وإنه قد كانت لى دعوتها على قومى ، نفسى اذهبوا إلى غيرى اذهبوا إلى إبراهيم خليل الله . فيأتون إبراهيم خليل الله عليه السلام فيقولون . انت نبى الله وخليفه من أهل الأرض أشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه ، فيقول لهم : إن ربى غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله ، وإنى كنت كذبت ثلاث كذبات وبذكرها ، نفسى اذهبوا إلى غيرى اذهبوا إلى موسى . فيأتون موسى عليه السلام فيقولون : يا موسى أنت رسول الله فضلك برسالتك وبكلامه على الناس أشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه . فيقول : إن ربى قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله وإن يغضب بعده مثله ، وإنى قلت نفسا لم أؤمر بقتلها ، نفسى اذهبوا إلى غيرى اذهبوا إلى عيسى عليه السلام . فيأتون عيسى فيقولون : يا عيسى أنت رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه وكلمت الناس فى المهد أشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه فيقول عيسى عليه السلام : إن ربى غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله وإن يغضب بعده مثله ، ولم يذكر ذنبا ، نفسى اذهبوا إلى غيرى اذهبوا إلى محمد ﷺ . فيأتونى فيقولون : يا محمد أنت رسول الله وخاتم النبيين وغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر أشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه ؟ فأنى تحت العرش فأقع ساجدا لربى ، ثم يفتح الله لى من حماده وحسن الثناء عليه شيئا لم يفتح على أحد قبلى ، ثم يقال . يا محمد ارفع رأسك سل نعط واشفع نشفع ، فأرفع رأسى فأقول : آمنى آمنى يارب ، فيقال : يا محمد أدخل من أمك من لا حساب عليهم من الباب الأيمن من أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب ^(٣) » ثم قال «والذى نفسى بيده إن بين المصرعين من مصارع الجنة كابين مكة ومكة أو كابين بين مكة وبصرى ^(٤) » وفى حديث آخر : هذا السياق بعينه مع ذكر خطايا إبراهيم ، وهو قوله فى الكواكب هذا ربى ، وقوله لأهلهم بل فعله كبيرهم هذا ، وقوله

- (١) حديث ابن عباس « ينسب للأنبياء من ذهاب يجلسون عليها ويقي منبرى لأجلس عليه قائما بين يدى ربى منتصبا ... الحديث » أخرجه الطبرانى فى الأوسط وفى إسناده محمد بن ثابت والبنائى ضعيف (٢) حديث «إني لأشفع يوم القيامة لأكثر مما على وجه الأرض من حجر ومدر » أخرجه أحمد والطبرانى من حديث بريدة بسند حسن .
(٣) حديث أبو هريرة : أن النبي ﷺ أنى بلحم فرغ إليه الذراع وكان يجبه فنهش منها نشة ثم قال « أناسيد المرسلين يوم القيامة ، وهل تدرون مم ذلك ، يجمع الله الأولين والآخرين فى صعد واحد يسمعون الداعي وينفذهم البصر وتدنو الشمس فىبلغ الناس من النعم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون ، فىقول الناس بعضهم لبعض : ألا ترون ما قد بلغكم ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم ، فىقول بعض الناس لبعض ، عليكم بآدم عليه السلام فىأتون آدم فىقولون له : أنت أبو البشر خلقك الله بيده ونفخ فيه من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك أشفع لك ألا ترى ما نحن فيه ، فىقول لهم آدم عليه السلام : إن ربى قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولم يغضب بعده مثله وإنه قد نهانى عن الشجرة فعصيته ، نفسى اذهبوا إلى غيرى اذهبوا إلى نوح . فىأتون نوحا عليه السلام فىقولون : يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض وقدمنا لك عبدا شكورا أشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه ، فىقول انى ربى قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله ، وإنه قد كانت لى دعوتها على قومى ، نفسى اذهبوا إلى غيرى اذهبوا إلى إبراهيم خليل الله . فىأتون إبراهيم خليل الله عليه السلام فىقولون . انت نبى الله وخليفه من أهل الأرض أشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه ، فىقول لهم : إن ربى غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله ، وإنى كنت كذبت ثلاث كذبات وبذكرها ، نفسى اذهبوا إلى غيرى اذهبوا إلى موسى . فىأتون موسى عليه السلام فىقولون : يا موسى أنت رسول الله فضلك برسالتك وبكلامه على الناس أشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه . فىقول : إن ربى قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله وإن يغضب بعده مثله ، وإنى قلت نفسا لم أؤمر بقتلها ، نفسى اذهبوا إلى غيرى اذهبوا إلى عيسى عليه السلام . فىأتون عيسى فىقولون : يا عيسى أنت رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه وكلمت الناس فى المهد أشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه فىقول عيسى عليه السلام : إن ربى غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله وإن يغضب بعده مثله ، ولم يذكر ذنبا ، نفسى اذهبوا إلى غيرى اذهبوا إلى محمد ﷺ . فىأتونى فىقولون : يا محمد أنت رسول الله وخاتم النبيين وغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر أشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه ؟ فأنى تحت العرش فأقع ساجدا لربى ، ثم يفتح الله لى من حماده وحسن الثناء عليه شيئا لم يفتح على أحد قبلى ، ثم يقال . يا محمد ارفع رأسك سل نعط واشفع نشفع ، فأرفع رأسى فأقول : آمنى آمنى يارب ، فىقال : يا محمد أدخل من أمك من لا حساب عليهم من الباب الأيمن من أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب ^(٣) » ثم قال «والذى نفسى بيده إن بين المصرعين من مصارع الجنة كابين مكة ومكة أو كابين بين مكة وبصرى ^(٤) » وفى حديث آخر : هذا السياق بعينه مع ذكر خطايا إبراهيم ، وهو قوله فى الكواكب هذا ربى ، وقوله لأهلهم بل فعله كبيرهم هذا ، وقوله
- الرواية الثانية أخرجه مسلم .

إلى سقيم . فبهذه شفاعة رسول الله ﷺ ؛ ولآحاد أمته من العلماء والصالحين شفاعة أيضا حتى قال رسول الله ﷺ « يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمي أكثر من ربيعة ومضر »^(١) وقال ﷺ « يقال للرجل قم يا فلان فاشفع فيقوم الرجل فيشفع للقبيلة ولأهل البيت والرجل والرجلين على قدر عمله »^(٢) وقال أنس : قال رسول الله ﷺ « إن رجلا من أهل الجنة يشرف يوم القيامة على أهل النار فيناديه رجلا من أهل النار ويقول : يا فلان هل تعرفني ؟ فيقول : لا والله ما أعرفك من أنت ؟ فيقول : أنا الذي مررت بي في الدنيا فاستسقيت شربة ماء فسقيتك ، قال : قد عرفت ، قال : فاشفع لي بها عند ربك ؟ فيسأل الله تعالى ذكره ويقول : إني أشرفت على أهل النار فتناداني رجل من أهلها فقال : هل تعرفني ، فقلت : لا من أنت ، فقال : أنا الذي استسقيت في الدنيا فسقيتك فاشفع لي عند ربك فتدفعني فيه ، فيشفعه الله فيه فيخرج من النار »^(٣) وعن أنس قال قال رسول الله ﷺ « أنا أول الناس غروا إذا بعثوا وأنا حطيم إذا وفدوا وأنا مبشرهم إذا بئسوا ، لو أجد بيدي وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا غير »^(٤) وقال رسول الله ﷺ « إني أقوم بين يدي ربي عز وجل فأكسي حلة من حلل الجنة ثم أقوم عن بين العرش ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيري »^(٥) وقال ابن عباس رضي الله عنهما : جلس ناس من أصحاب رسول الله ﷺ ينتظرونه تخرج حتى إذا دنا منهم سمعهم يتنادون فسمع حديثهم فقال بعضهم : عجبنا إن الله عز وجل اتخذ من خلقه خليلا اتخذ إبراهيم خليلا ، وقال آخر : ماذا بأعجب من كلام موسى كله تسكيا ، وقال آخر : فعيسى كلمة الله وروحه ، وقال آخر : آدم اصطفاه الله ، تخرج عليهم ﷺ وقال « قد سمعت كلامكم ونعجبكم إن إبراهيم خليل الله وهو كذلك وموسى نبي الله وهو كذلك وعيسى روح الله وكلمته وهو كذلك وآدم اصطفاه الله وهو كذلك ، ألا وأنا حبيب الله وغروا أنا حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا غير وأنا أول شافع وأول شفيع يوم القيامة ولا غير وأنا أول من يحرك خلق الجنة فيفتح الله له فأدخلها ومعهم فقراء المؤمنين ولا غير وأنا أكرم الأولين والآخرين ولا غير »^(٦) .

صفة الحوض

اعلم أن الحوض مكرمة عظيمة خص الله بها نبينا صلى الله عليه وسلم وقد اشتملت الأخبار على وصفه ، ونحن

- (١) حديث « يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمي أكثر من ربيعة ومضر » رويناه في جزء أبي عمر بن السالك من حديث أبي أمامة إلا أنه قال « مثل أحد الحيين ربيعة ومضر » وفيه : فكان الشيخة برون أن ذلك الرجل عثمان بن عفان وإسناده حسن والترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث عبد الله بن أبي الجعدان « يدخل الجنة بشفاعة الرجل من أمي أكثر من نهم » قالوا : سواك قال « سواي » قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح قيل أراد بالرجل أويسا .
- (٢) حديث « يقال للرجل قم يا فلان فاشفع فيقوم يشفع للقبيلة ولأهل البيت والرجل والرجلين على قدر عمله » أخرجه الترمذي من حديث أبي سعيد « إن من أمي من يشفع للقبائل ومنهم من يشفع للقبيلة . . . الحديث » وقال حسن وللرازمي حديث أنس « إن الرجل يشفع للرجلين والثلاثة » . (٣) حديث أنس « إن رجلا من أهل الجنة يشرف يوم القيامة على أهل النار فيناديه رجلا من أهل النار ويقول : يا فلان هل تعرفني ؟ فيقول : لا والله ما أعرفك من أنت ؟ فيقول : أنا الذي مررت بي في الدنيا يوما فاستسقيت شربة ماء فسقيتك . . . الحديث » في شفاعة فيه وإخراجه من النار . أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف . (٤) حديث أنس « أنا أول الناس خروجا إذا بعثوا . . . الحديث » أخرجه الترمذي . وقال حسن غريب . (٥) حديث « فأكسي حلة من حلل الجنة ثم أقوم عن بين العرش . . . الحديث » أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن غريب صحيح . (٦) حديث ابن عباس : جلس ناس من أصحاب رسول الله ﷺ ينتظرونه تخرج حتى إذا دنا منهم سمعهم يتنادون فسمع حديثهم فقال بعضهم عجا : إن الله اتخذ من خلقه خليلا اتخذ إبراهيم خليلا . . . الحديث . رواه الترمذي وقال غريب .

نرجو أن يرزقنا الله تعالى في الدنيا عليه وفي الآخرة ذوقه ، فإن من صفاته أن من شرب منه لم يظلم أبداً ، قال أنس : أعفى رسول الله صلى الله عليه وسلم إغفاءة فرقع رأسه متبجاً فقالوا له : يا رسول الله لم ضحكك ؟ فقال « آية أنزلت على آتفا » وقرأ « بسم الله الرحمن الرحيم — إنا أعطيناك الكوثر » حتى ختمها ثم قال « هل تدرون ما الكوثر ؟ » قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال « إنه نهر وعدني به الله تعالى في الجنة عليه خير كثير عليه حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة آنيته عدد نجوم السماء ^(١) » وقال أنس : قال رسول الله ﷺ « بيننا أنا وأسير في الجنة إذا نهر حافاه قباب التؤلؤ المجوف قلت : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر الذي أعطاك ربك فغضب الملك بيده فإذا طينه مسك أذفر ^(٢) » وقال كان رسول الله ﷺ يقول « ما بين لابي حوضي مثل ما بين المدينة وصنعا — أو مثل ما بين المدينة وعمان — ^(٣) » وروى ابن عمر : أنه لما نزل قوله تعالى « إنا أعطيناك الكوثر » قال رسول الله ﷺ « هو نهر في الجنة حافاه من ذهب ، شرابه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل وأطيب ريحاً من المسك يجري على جنات التؤلؤ والمرجان ^(٤) » وقال ثوبان — مولى رسول الله ﷺ — قال رسول الله ﷺ « إن حوضي ما بين عدن إلى عان البلقاء مأؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل وأكراه عدد نجوم السماء ، من شرب منه شربة لم يظلم بعدها أبداً أول الناس وروداً عليه قراء المهاجرين » فقال عمر بن الخطاب : ومن هم يا رسول الله ؟ قال « هم الصفح رموسا الدنس ثيابا الذين لا ينجسون المتments ولا تفتح لهم أبواب السدد ^(٥) » فقال عمر بن عبد العزيز : والله لقد نكحت المتments فاطمة بنت عبد الملك وفتحت لي أبواب السدد إلا أن يرحمني الله . لا يجرم لأدمن رأسي حتى يشعث ولا أغسل ثوبي الذي على جسدي حتى يتسخ . وعن أبي ذر قال : قلت يا رسول الله ما آنية الحوض ؟ قال « والذي نفس محمد لأنيته أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها في الليلة المظلمة المضحية ، من شرب منه لم يظلم آخر ما عليه يشخب فيه ميزابان من الجنة هرشه مثل طول ما بين عان وأيله ، مأؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل ^(٦) » وعن سمرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن لكل نبي حوضاً وإنهم يتباهون أبهم أكثر واردة وإني لأرجو أن أكون أكثر واردة ^(٧) » فهذا رجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فليرجع كل عبد أن يكون في جملة الواردين ، وليحذر أن يكون متمنياً ومفتراً وهو يظن أنه راج ، فإن الراجي للحصاد من بث البذر ونقى الأرض وسقاها الماء ثم جلس يرجو فضل الله بالإنيات ودفع الصواعق إلى أو ان الحصاد ، فأما من ترك الحرثة أو الزراعة وتنقية الأرض وسقيها وأخذ يرجو من فضل الله أن يثبت له الحب والفاكهة فهذا مغتر ومتمن

(١) حديث أنس : أعفى رسول الله ﷺ إغفاءة فرقع رأسه متبجاً فقالوا له يا رسول الله لم ضحكك ؟ فقال « آية أنزلت على آتفا » وقرأ « بسم الله الرحمن الرحيم (إنا أعطيناك الكوثر) رواه مسلم . (٧) حديث أنس « بيننا أنا وأسير في الجنة إذا نهر حافاه قباب التؤلؤ المجوف ... الحديث » أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح ورواه البخاري عن قول أنس : لما عرج بالني ﷺ إلى السماء ... الحديث . وهو مرفوع وإن لم يكن صريح به عن النبي ﷺ .

(٣) حديث أنس « ما بين لابي حوضي مثل ما بين المدينة وصنعا أو مثل ما بين المدينة وعمان » رواه مسلم . (٤) حديث ابن عمر : لما نزل قوله تعالى (إنا أعطيناك الكوثر) قال رسول الله ﷺ « هو نهر في الجنة حافاه من ذهب ... الحديث » أخرجه الترمذي مع اختلاف لفظ وقال حسن صحيح ورواه الأرمي في مسنده وهو أقرب إلى اللفظ للصف . (٥) حديث ثوبان « إن حوضي ما بين عدن إلى عمان البلقاء ... الحديث » أخرجه الترمذي وقال غريب وابن ماجه . (٦) حديث أبي ذر : قلت يا رسول الله ما آنية الحوض ؟ قال « والذي نفسي بيده آنيته أكثر من عدد نجوم السماء ...

الحديث » رواه مسلم . (٧) حديث سمرة « إن لكل نبي حوضاً وإنهم يتباهون أبهم أكثر واردة .. الحديث » أخرجه الترمذي وقال غريب قال روى الأشعث بن عبد الملك هذا الحديث عن الحسن عن النبي ﷺ مرسل ولم يذكر فيه عن سمرة وهو أصح .

وليس من الراجح في شيء ، وهكذا رجاء أكثر الخلق وهو غرور الحسنى . نموذ باق من الضرور
والغفلة فإن الاغترار بالله أعظم من الاغترار بالدنيا قال الله تعالى ﴿ فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم
بالله الغرور ﴾ .

التقول في صفة جهنم وأهوالها وأنكالها

يا أيها الغافل عن نفسه المغرور بما هو فيه من شواغل هذه الدنيا المشرقة على الانقضاء والزوال : دع التفكير
فما أنت مرتحل عنه واصرف الفكر إلى موردك فإني أخبرتك بأن النار مورد للجميع إذ قيل : ﴿ وإن منكم إلا
وآردها كان على ربك حننا متضيقا ثم تنجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جحيشا ﴾ فأنت من الورد على يقين ومن
النجاة في شك ، فاستشعر في قلبك هول ذلك المورد فعساك تستمد للنجاة منه ، وتأمل في حال الخلائق وقد قاسوا
من دواهي القيامة ما قاسوا ، فبينما هم في كربها وأهوالها وقوا ينتظرون حقيقة أنباتها وتنفيش شفعاتها إذ أحاطت
بالمجرمين طلبات ذات شعب ، وأظلت عليهم نار دات لمب ، وسمعوا لها زفيرا وجرجرة تقصع عن شدة الغرظ
والغضب ، فعند ذلك أيقن المجرمون بالعطب وجشت الأمم على الركب حتى أشفق البراء من سوء للتعطب .
وخرج المتأدي من الزبانية قائلا : أين فلان بن فلان المسوف نفسه في الدنيا بطول الأمل المضيق عمره في سوء
العمل ؟ فيبادرونه بمقاع حديد ويستقبلونه بغطائم التهديد ويسوقونه إلى العذاب الشديد ، وينكسونه في قعر الجميع
ويقولون له ﴿ ذق ذلك أنت العزيز الكريم ﴾ فأسكنوا دارا ضيقة الأرجاء مظلمة المسالك مبهمة المهالك ، يخلف فيها
الأسير ويوقد فيها السعير ، شرابهم الحميم ومستقرهم الجميع ، الزبانية تقصمهم والهاوية تجتمعهم . أما نهم فيها الهلاك
وما لهم منها فكك ، قد شئت أقداهم إلى النواصي وأسودت وجوههم من ظلمة المعاصي ، يتأدون من أكتافها
ويصيحون في نواحيها وأطرافها : يامالك قد حق علينا الوعيد يامالك قد أنقلنا الحديد يامالك قد فضجت ما الجلود
يامالك أخرجتنا منها فانا لا نعود . فتقول الزبانية : هيها لات حين أمانا ولا خروج لكم من دار الهون
فاخسئوا فيها ولا تسكهون ، ولو أخرجتم منها لستكنتم إلى ما نهيتم عنه تعودون . فعند ذلك يقنطون وعلى ما فرطوا
في جنب الله يتأسفون ولا ينتهم الندم ولا يفتنهم الأسف ، بل يكون على وجوههم مغلولين ، النار من فوقهم
والنار من تحتهم والنار عن أيامهم والنار عن شاكلهم ، فهم غرقى في النار طعامهم نار وشرابهم نار ولياسهم نار
ومهادهم نار ، فهم بين مقطعات الثيران وسرايل القطران وضرب المقاع وقفل السلاسل ، فهم يتجلبطون في
مضائقها ويحططون في دكايتها ويضطربون بين غواشها ، تغلى بهم النار كخلى القندور ويحتفون بالويل والمويل .
ومها دعوا بالثبور صب من فوق ومومهم الحميم يصر به ما في جلودهم والجلود ، ولهم مقاع من حديد تشم بها
جباههم فيفتجر الصديد من أوامهم وتتقطع من العطش أكبادهم ، وتسيل على الجلود أحداقهم ويسقط من
الوجعات لحومها وتسمط من الأطراف شعورها بل جلودها ، وكلما فضجت جلودهم بدلوا جلودا غيرها ، قد
عريت من اللحم عظامهم فبقيت الأرواح منوطا بالمروق وعلائق العصب وهي تنش في لفتح تلك الثيران ، وهم مع
ذلك يمتنون الموت فلا يموتون ، فكيف بك لو نظرت إليهم وقد سودت وجوههم أشد سوادا من الحميم ، وأعميت
أبصارهم ، وأبكت أنسنتهم ، وقصمت ظهورهم ، وكسرت عظامهم ، وجعدت آذانهم ، ومزقت جلودهم ، وغطت
أيديهم إلى أعناقهم ، وجمع بين نواصيهم وأقدامهم . وهم يحشون على النار بوجوههم ويطأون حسك الحديد
بأحداقهم ، فلهيب النار سار في بواطن أجزائهم وحيات الهاوية وعقاربها منقبة بظواهر اعضائهم . هذا بعض
جملة أهوالهم . وانظر الآن في تفصيل أهوالهم وتفكر أيضا في أودية جهنم وشماها فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم

« إن في جهنم سبعين ألف واد في كل واد سبعون ألف شعب في كل شعب سبعون ألف ثيمان وسبعون ألف عقرب لا ينتهي الكافر والمناق حتى يواقع ذلك كله » (١) وقال على كرم الله وجهه: قال رسول الله ﷺ « تنودوا بالله من جب الحزن - أو وادى الحزن » قبل يارسول الله وما وادى - أو جب - الحزن قال « واد في جهنم تنودننه جهنم كل يوم سبعين مرة أعده الله تعالى للقراء المرائين » (٢) فهذه سمة جهنم وانزعاب أوديتها وهي بحسب عدد أوديتها الدنيا وشبواتها وعند أبوابها بعدد الأعضاء السبعة التي بها يعضى العبد بعضها فوق بعض ، الأعلى جهنم ثم سفر ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم المجمع ثم الهاوية ، فانظر الآن في عمق الهاوية فإنه لا حد لمعقها لا لحد لمعق شبوات الدنيا ، فكما لا ينتهي أرب من الدنيا إلا إلى أرب أعظم منه فلا تنهى هاوية من جهنم إلا إلى هاوية أعمق منها . قال أبو هريرة : كنا مع رسول الله ﷺ فسمعتنا وجبة فقال رسول الله ﷺ « أتدرون ما هذا ؟ » قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال « هذا حجر أرسل في جهنم منذ سبعين عاما إلى أن انتهى إلى قعرها » (٣) .

ثم انظر إلى تفاوت الدرجات وأكبر تفضيلا ، فكما أن إكباب الناس على الدنيا يتفاوت فن منهمك مستكثر كالفرق فيها ، ومن خاضع فيها إلى حد محدد ، فكذلك تتفاوت النار لهم متفاوت فإن الله لا يظلم شيئا ذرة . فلا تترادف أنواع العذاب عن كل في النار كيفما كان ، بل لكل واحد حد معلوم على قدر عصيانه وذنبه ، إلا أن أقلم عذابا لو عرضت عليه الدنيا بخذا فيرها لا تقضى بها من شدة ما هو فيه . قال رسول الله ﷺ « إن أدنى أهل النار عذابا يوم القيامة يتعمل بنعلين من نار يغلى دماغه من حرارة نعليه » (٤) فانظر الآن إلى من خفف عليه واعتبر بمن شدد عليه ومهما تشككت في شدة عذاب النار فاقرب أصبعك من النار وقس ذلك به . ثم اعلم أنك أخطأت في القياس فإن نار الدنيا لا تناسب نار جهنم . ولكن لما كان أشد عذاب في الدنيا عذاب هذه النار عرف عذاب جهنم بها وهيات ! لو وجد أهل المجمع مثل هذه النار لحاسوا ما طامعين هربا عما هم فيه . وعن هذا صرح في بعض الأخبار حيث قيل « إن نار الدنيا غسلت بسبعين ماء من مياه الرحمة حتى أطاقتها أهل الدنيا » (٥) بل صرح رسول الله ﷺ بصفة نار جهنم فقال « أمر الله تعالى أن يوقد على النار ألف عام حتى احمرت ثم أوقد عليها ألف عام حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اسودت فهي سود مظلمة » (٦) وقال ﷺ « اشتكت النار إلى ربها فقالت يارب أكل بعضي بعضا فأذن لها فسبغ في الشتاء فنفس في الصيف فأشد ما تجدون في الصيف من حرها وأشد ما تجدونه في الشتاء من زهريرها » (٧) وقال أنس بن مالك : يؤذي بأنعم الناس في الدنيا من الكفار فيقتال

(١) حديث « إن في جهنم سبعين ألف واد في كل واد سبعون ألف شعب في كل شعب سبعون ألف ثيمان وسبعون ألف عقرب لا ينتهي الكافر أو اللئاق حتى يواقع ذلك كله » لم أجده هكذا بجملة وسيأتي بعده ماورد في ذكر الحيات والعقارب (٢) حديث علي: تنودوا بالله من جب الحزن - أو وادى الحزن ... الحديث ؛ رواه ابن عدي بلفظ « وادى الحزن » وقال باطل وأبو نعيم والأسهاني بسند ضعيف ورواه الترمذي وقال غريب وابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ « جب الحزن » وضعفه ابن عدي تقدم في ذم الجاه والرياء . (٣) حديث أبي هريرة : كنا مع رسول الله ﷺ فسمعتنا وجبة ... الحديث « وفيه هذا حجر أرسل في جهنم ... الحديث » رواه مسلم . (٤) حديث « إن أدنى أهل النار عذابا يوم القيامة من يتعمل بنعلين من نار ... الحديث » متفق عليه من حديث الثعالب بن بشر . (٥) حديث « إن نار الدنيا غسلت بسبعين ماء من مياه الرحمة حتى أطاقتها أهل الدنيا » ذكر ابن عبد البر من حديث ابن عباس « وهذه النار قد ضربت بماء البحر سبع مرات ولولا ذلك ما انتفع بها أحد » وللبزار من حديث أنس وهو ضعيف « وما وصلت إليكم » حتى أحسبه قال « نصحت بالماء فتضى عليكم » (٦) حديث « أمر الله أن يوقد على النار ألف عام حتى احمرت ... الحديث » تقدم . (٧) حديث « اشتكت النار إلى ربها فقالت يارب أكل بعضي بعضا ، فأذن لها فسبغ في الشتاء فنفس في الصيف فأشد ما تجدون في الصيف من حرها وأشد ما تجدونه في الشتاء من زهريرها » الحديث « متفق عليه من حديث أبي هريرة .

اغمسوه في النار غمسة ثم يقال له هل رأيت نعيما قط ؟ فيقول : لا ، ويؤتى بأشد الناس حرًا في الدنيا فيقال اغمسوه في الجنة اغمسة ثم يقال له : هل رأيت ضرا قط ؟ فيقول لا وقال أبو هريرة : لو كن في المسجد مائة ألف أويديون ثم تنفس رجل من أهل النار لما تروا . وقد قال بعض العلماء في قوله (تلعف وجوههم النار) إنها افتحمت الفتحة واحدة فما أبتت لحما على عظم إلا ألقته عند أعقابهم .

ثم انظر بعد هذا في متن المصيد الذي يسيل من أبلانهم حتى ينفرون فيه وهو النفاق . قال أبو سعيد الخدري قال رسول الله ﷺ « لو أن دلوا من غساق جهنم ألقي في الدنيا لأنن أهل الأرض^(١) » فهذا شرابهم إذا استقاثوا من العطش فيسقى أحدهم من ماء حديد يجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت وإن يستقيشوا ينفاثوا بماء كاللؤلؤ يشوى الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفعها .

ثم انظر إلى طعامهم وهو الزقوم كما قال الله تعالى « ثم إنكم أهل الضالون المكذبون لا تكون من شجر من زقوم فمالتون منها البطون فشاربون عليه من الحميم فشاربون شرب الحميم » وقال تعالى « إنها شجرة تخرج في أصل الجحيم طلعها كأنه رءس الشياطين فإنهم لا تكون منها فمالتون منها البطون ثم إن لهم عليها لشوبا من حميم ثم إن مرجعهم لإلى الجحيم » وقال تعالى « تصلى نار حامية تسمى من عين آنية » وقال تعالى « إن لدينا أنكالا وجعجا وطعاما ذا غصة وعدابا أليما » وقال ابن عباس : قال رسول الله ﷺ « لو أن قطرة من الزقوم قطرت في بحار الدنيا لأفست على أهل الدنيا معاشهم^(٢) » فكيف من يكون طعامه ذلك ؟ وقال أنس : قال رسول الله ﷺ « ارغبوا فيما رغبكم الله واحذروا وخافوا ما خوفكم الله به من عقابه ومن جهنم ، فإنه لو كانت قطرة من الجنة معكم في دنياكم التي أنتم فيها طيبها لكم ، ولو كانت قطرة من النار معكم في دنياكم التي أنتم فيها خبيثها عليكم^(٣) » وقال أبو الدرداء : قال رسول الله ﷺ « يلتقي على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب فيستغيثون بالطعام فيثأون بطعام من ضريع لا يسمن ولا يبنى من جوع ويستغيثون بالطعام فيثأون بطعام ذي غصة فيذكرون أنهم كانوا يمجرون النص في الدنيا يشراب فيستغيثون يشراب فيرفع إليهم الحميم بكلاليب الحديد ، فإذا دنت من وجوههم شوت وجوههم فاذا دخل الشراب بطونهم قطع ما في بطونهم فيقولون ادعوا خزائن جهنم ، قال فيدعون خزنة جهنم (أن ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب فيقولون أولم تكن تأتيكم رسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا وما دعاء الكافرين إلا في ضلال) قال « فيقولون ادعوا ما لك فيدعون فيقولون يا مالك ليقتض علينا ربك . قال « فيجيبهم إنكم ما تكونون^(٤) » قال الأعشى : أنبت أن بين دطهم وبين إجابة مالك أيام ألف عام قال : فيقولون ادعوا ربكم فلا أحد خير من ربكم فيقولون « ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون » قال : فيجيبهم « استخسروا قيا ولا تسلكون » قال :

(١) حديث أبي سعيد الخدري « لو أن دلوا من غساق ألقي في الدنيا لأنن أهل الأرض » أخرجه الترمذي وقال إنما نعرفه من حديث رشد بن سعد وفيه ضعف . (٢) حديث ابن عباس « لو أن قطرة من الزقوم قطرت في دار الدنيا أفست على أهل الأرض معاشهم ... الحديث » أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه (٣) حديث أنس « ارغبوا فيما رغبكم فيه واحذروا وخافوا مما خوفكم به من عذاب الله وعقابه من جهنم ... الحديث » لم أجده إسناد (٤) حديث أبي الدرداء « يلتقي على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب فيستغيثون بالطعام ... الحديث » أخرجه الترمذي من رواية ممرة بن عطي عن شهر بن حوشب عن أم الدرداء عن أبي الدرداء ، قال الدارمي : والناس لا يعرفون هذا الحديث ، وإنما روى عن الأعشى عن ممرة بن عطية عن شهر عن أبي الدرداء قوله .

أعند ذلك يشؤا من كل خير ، وعند ذلك أخذوا في الزفير والحسرة والويل . وقال أبو أمامة قال رسول الله ﷺ في قوله تعالى (ويسقى من من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه) قال « يقرب إليه فينكره فإذا أدنى منه شوى وجهه فوقعت فروة رأسه . فإذا شربه قطع أمعائه حتى يخرج من دبره » يقول الله تعالى (وسقوا ماء حميم فقطع أمعاءهم) وقال تعالى (وإن يستنشقوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه) فهذا طعامهم وشرابهم عند جوعهم وعطشهم (١) .

فانظر الآن إلى حيات جهنم وعقاربها وإلى شدة سموها وعظم أشخاصها ونفطاة منزلها وقد سلطت على أهلها وأغربت بهم ، فهي لا تنفّر عن النش والذخ ساعة واحدة ! قال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ « من أتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع له زببتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بهلأذنه - يعني أشداه - فيقول أنا مالك أنا كنزك » ثم تلا قوله تعالى (ولا يحسبن الذين يخولون بما أنام الله من فضله ... الآية) (٢) وقال الرسول ﷺ « إن في النار لحيات مثل أعناق البخت يلسعن اللسمة فيجد حوتها أربعين خريفا وهذه الحيات والمقارب إنما تسلط على من سلط عليه في الدنيا البخل وسوء الخلق وإبذاء الناس ومن وقى ذلك وقى هذه الحيات فلم تمثل له (٣) » ثم تفكر بعد هذا كله في تعظيم أجسام أهل النار فإن الله تعالى يزيد في أجسامهم طولاً وعرضاً حتى يتزايد عقابهم بسببه ، فيحسون بلفح النار ولذع المقارب والحيات من جميع أجزائها دفعة واحدة على التوالي . قال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ « حرس الكافر في النار مثل أحد وغلظ جلده مسيرة ثلاث (٤) » وقال رسول الله ﷺ « شفته السفلى ساقطة على صدره والعليا قاصة قد غطت وجهه (٥) » وقال عليه السلام « وإن الكافر ليحرق لسانه في سبعين يوم القيامة يتواطؤه الناس (٦) » ومع عظم الأجسام كذلك تحرقهم النار مرات فتجدد جلودهم ولحومهم . قال الحسن في قوله تعالى (كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها) قال نأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة ، كلما أكلهم قيل لهم عودوا فيمردون كما كانوا .

ثم تفكر الآن في بكاء أهل النار وشبهتهم ودمعائهم بالويل والثبور ، فإن ذلك يسلط عليهم في أول إلقائهم في النار قال رسول الله ﷺ « يؤتى بهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك (٧) » وقال أنس : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يرسل على أهل النار البكاء فيكون حتى تنقطع الدموع ثم يكون لهم حتى يرى في وجوههم كهيئة الأخود لو أرسلت فيها السفن لمرت وما دام يؤذّن لهم في البكاء والشقير والزفير والدعوة بالويل والثبور فلهم فيه مستروح ولكبتهم يمنعون أيضاً من ذلك (٨) » قال محمد بن

(١) حديث أبي أمامة في قوله تعالى (ويسقى من من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه) قال يقرب إليه... الحديث أخرجه الترمذي وقال غريب . (٢) حديث أبي هريرة « من أتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له ماله يوم القيامة شجاعا أقرع ... الحديث » أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة ومسلم من حديث جابر نحوه (٣) حديث « إن النار لحيات مثل أعناق البخت يلسعن اللسمة ... الحديث » أخرجه أحمد من رواية ابن لهيعة عن دراج عن عبد الله بن الحارث بن جزء . (٤) حديث أبي هريرة « حرس الكافر في النار مثل أحد ... الحديث » رواه مسلم . (٥) حديث « شفته السفلى ساقطة على صدره والعليا قاصة قد غطت وجهه » أخرجه الترمذي من حديث أبي سعيد وقال حسن صحيح غريب . (٦) حديث « إن الكافر ليحرق لسانه في سبعين يوم القيامة يتواطؤه الناس » أخرجه الترمذي من رواية أبي الحارث عن ابن عمر وقال غريب وأبو الحارث لا يرف . (٧) حديث « يؤتى بهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام ... الحديث » أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن مسعود . (٨) حديث أنس « يرسل على أهل النار البكاء فيكون حتى تنقطع الدموع ... الحديث » أخرجه ابن ماجه من رواية يزيد الرقاشي عن أنس والرقاشي ضعيف .

كعب : لأهل النار خمس دعوات يجيبهم الله عز وجل في أربعة فإذا كانت الخامسة لم يتكلموا بعدها أبدا يقولون ﴿ ربنا آمنا اثنتين وأحببنا اثنتين فاعتزلنا بذنوبنا فإنا نخرج من سبيل ﴾ فيقول الله تعالى مجيباً لهم ﴿ ذلكم بآفة إذا دعى الله وحده كفرتم وإن يشرِك به تؤمنوا فالحكم لله العلي الكبير ﴾ ثم يقولون ﴿ ربنا أخرنا إلى أجل قريب نجيب دعوتك واتباع الرسل ﴾ فيجيبهم الله تعالى ﴿ أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال ﴾ فيقولون ﴿ ربنا أخرنا لنعمل صالحا غير الذي كنا نعمل ﴾ فيجيبهم الله تعالى ﴿ أولم نعلم ثم ما يذكر فيهم من تذكروا صلواتنا فذرهم فذرهم فإنا للظالمين من نصير ﴾ ثم يقولون ﴿ ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ربنا أخرنا منها فإنا عدنا فإنا ظالمون ﴾ فيجيبهم الله تعالى ﴿ انصتوا فيها ولا تكلمون ﴾ فلا يتكلمون بعدها أبدا وذلك غاية شدة العذاب . قال مالك بن أنس رضى الله عنه : قال زيد بن أسلم في قوله تعالى ﴿ سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص ﴾ قال صبروا مائة سنة ثم جزعوا مائة سنة ثم صبروا مائة سنة ثم قالوا ﴿ سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ يؤتى بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح فيذبح بين الجنة والنار ويقال يا أهل الجنة خلود بلا موت ويا أهل النار خلود بلا موت (١) ﴾ وعن الحسن قال : يخرج من النار رجل بعد ألف عام وليتقى كنت ذلك الرجل ، وروى الحسن رضى الله عنه جمالا في زاوية وهو يبكى فقيل له : لم تبكى ؟ فقال : أخشى أن يطرحنى فى النار ولا يبالي .

فهذه أصفاء عذاب جهنم على الجنة ، وتفصيل عمومها وأجزائها ومخاوتها وحسرتها لانهاية له ، فأعظم الأمور عليهم مع ما يلاقونه من شدة العذاب حسرة قوت نعيم الجنة فوفت لقاء الله تعالى وفوت رضاه ، مع عليهم بأنهم يباعوا كل ذلك بمن يحس دراهم معدودة ؛ إذ لم يبيعوا ذلك إلا بشهوات حقيرة في الدنيا أياما قصيرة وكانت غير صافية ، بل كانت مكدرة منقصة فيقولون في أنفسهم وأحسرتاه كيف أهلكنا أنفسنا بهصيان ربنا ! وكيف لم نكلف أنفسنا الصبر أياما قلائل ولو صبرنا لكانت قد انتقضت عنا أيامه وبقينا الآن في جوار رب العالمين متمتعين بالرضا والرضوان ؟ فيا حسرة هؤلاء وقد فاتهم وبوا بما بلوا به ولم يبق معهم شيء من نعيم الدنيا ولذاتها ، ثم إنهم لو لم يشاهدوا نعيم الجنة لم تعظم حسرتهم لكننا تعرض عليهم .

فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ يؤتى يوم القيامة بناس من النار إلى الجنة حتى إذا دنوا منها واستشفوا راحتها ونظروا إلى قصورها وإلى ما أعد الله لأهلها فيها نودوا أن اسرفوهم عنها لانصيب لهم فيها فيرجعون بحسرة ما رجع الأولون والآخرون بمثلها ، فيقولون ياربنا لو أدخلتنا النار قيل أن ربنا ما أربتنا من ثوابك وما أعددت فيها لأولياتك كان أهون علينا ، فيقول الله تعالى ذلك أدركت بكم كنتم إذ خولتم بارزتموني بالعظام وإذا لقيتم الناس لقيتموهم يحسبون تراودن الناس بخلاف ما تعطون من قلوبكم هبتم الناس ولم تهابوني وأجلمت الناس ولم تتلونوني وركبتم للناس ولم تتركوا لي فاليوم أذيقكم العذاب الأليم مع ما حرمتكم من الثواب المقيم (٢) ﴾ وقال أحمد بن حنبل : إن أحدنا يؤثر الظل على الشمس ثم لا يؤثر الجنة على النار . وقال عيسى عليه السلام : كم من جسد صحيح ووجه صبيح ولسان فصيح غدا بين أطباق النار يصيح . وقال داود : إلهي لا صبر لي على حر شمسك فكيف صبري على نارك ؟ ولا صبر لي على صوت رحمتك فكيف على صوت عذابك ؟ .

فانظر يا مسكين في هذه الأحوال واعلم أن الله تعالى خلق النار بأهلها وخلق لها أهلا لا يزدون ولا ينقصون وأن هذا أمر قد قضى وفرغ منه قال الله تعالى ﴿ وأندم يوم الحسرة إذ قضى الأمر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون ﴾

(٢) حديث ﴿ يؤتى بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح فيذبح ﴾ أخرجه البخاري من حديث ابن عمر ومسلم من حديث أبي سعيد وقد تقدم . (٣) حديث ﴿ يؤمر يوم القيامة بناس من النار إلى الجنة حتى إذا دنوا منها واستشفوا روائحها ... الحديث ﴾ رواه في الأربعين لأبي هدية عن أنس وأبو هدية إبراهيم بن هدية هالك .

ولعمري الإشارة به يوم القيامة ، بل في أزل الأزل ولكن أظهر يوم القيامة ما سبق به القضاء ، فالعجب منك حيث نضحك وتلوه وتشغل بمحقرات الدنيا ولست تدري أن القضاء بماذا سبق في حقل !

فإن قلت : فليت شعري ماذا موردى وإلى ماذا مآلى ومرجى وما الذى سبق به القضاء في حقى ؛ فلك علامة تستأنس بها وتصدق رجائك بسببها وهى أن تنظر إلى أحوالك وأعمالك ، فإن كلا ميسر لما خلق له ، فإن كان قد يسر لك سبيل الخير فأبشر فإنك مجد عن النار ، وإن كنت لا تقصد خيرا إلا وتحيط بك العوائق فتدفعه ولا تقصد شرا إلا ويسر لك أسبابه فأعلم أنك مقضى عليك ، فإن دلالة هذا على العافية كدلالة المطر على الثبات ودلالة الدخان على النار . فقد قال الله تعالى ﴿ إن الأبرار لى نعيم وإن الفجار لى جحيم ﴾ فأعرض نفسك على الآيتين وقد عرفت مستطرف من الدارين واه أهلك .

القول في صفة الجنة وأصناف نعيمها

أعلم أن تلك الدار التى عرفت محورها وغمورها تقابلها دار أخرى ، فأهل نعيمها وسرورها فإن من بعد من أحدهما استمر لا محالة فى الأخرى . فاستمر الخوف من قلبك بطول الفكر فى أهوال الجحيم واستمر الرجاء بطول الفكر فى التمتع المقيم الموعود لأهل الجنان ، وسق نفسك بسوط الخوف وقدها بزمام الرجاء إلى الصراط المستقيم فبذلك تنال الملك العظيم وتسلم من العذاب الآليم ، تفكر فى أهل الجنة وفى وجوههم فغرة التمتع يسقون من رحيق عذوم ، جالسين على منابر الياقوت الأحمر فى خيام من اللؤلؤ الرطب الأبيض فيها بسط من العبقري الأخضر ، متشكثين على أرائك منصوبة على أطراف أنهار مطردة بالخر والصل ، محفوفة بالفلجان والودان ، مزينة بالخور العين من الخيرات الحسان كأنهن الياقوت والمرجان لم يلمثن لئس قبلهم ولا جان ، يمشين فى درجات الجنان إذا اختالت إحداهن فى مشيا حمل أعطافها سبعون ألفا من الودان ، عليها من طرائف الحرير الأبيض ما تصير فيه الأبصار ، مكالات بالتيجان المرصعة باللؤلؤ والمرجان ، شكلات غنجات عطرات أنماك من المهرم والبؤس مقصورات فى الحيام فى قصور من الياقوت بنيت وسط روضات الجنان ، قاصرات الطرف عين ، ثم يطاف عليهم وطين بأكواب وأباريق وكأس من معين بيضاء لفة للشاوين ، ويطوف عليهم خدام وودان كأمثال اللؤلؤ المكنون جزاء بما كانوا يعملون ، فى مقام أمين فى جنات وعيون فى جنات ونهر فى مقعد صدق عند مليك مقتدر ، ينظرون فيها إلى وجه الملك الكريم وقد أشرقت فى وجوههم فغرة النعيم ، لا يرقهم قتر ولا لثة بل عباد مكرمون وبأنواع الصف من ربهم يباهدون ، فهم فيها اشتت أنفسهم خاللون ، لا يخافون فيها ولا يجزنون يوم من ريب اللون آمنون ، فهم فيها يتنعمون ويأكلون من أطعمتها ، ويشربون من أنهارها لبنا وخرا وعسلا فى أنهار أرضها من فنة وحمياؤها مرجان ، وعلى أرض ترابها مسك أذفر ولبانها زعفران ، ويمطرون من سحب فيها من ماء السرين على كشبان الكافور ، ويقوتون بأكواب وأى أكواب بأكواب من فنة مرصعة بالدر والياقوت والمرجان كواب فيه من الرحيق المختوم مزوج به السلسيل العذب ، كوب يشرق توده من صفاء جوهره يبدو الشراب من ورائه برقه وحرته ، لم يصفه آدمى فيقص فى تسوية منتهى وتحسين صناعته ، فى كف خادم يحكى ضياء وجهه الشمس فى إشراقها ، ولكن من أين للشمس حلوة مثل حلوة صورته وحسن أصدائه وملاخه أحداثة . فباعتجابه لمن يؤمن بدار هذه صفتها ويوقن بأنه لا يموت أهلها ولا تحل القجاجع بمن نزل بفنائها ولا تنظر الأحداث بين التغير إلى أهلها كيف يأمن بدار قد أذن الله فى خرابها ويهتأ بعيش دونها ؟ واه لو لم يكن فيها إلا سلامة الأبدان مع الأمن من الموت والجرح والعطش وسائر أصناف الحدائن لكان جديرا بأن يهجر الدنيا بسببها وإن لا يؤثر عليها

ما التصرم والتنفص من ضرورته ١ كيف وأهلها ملوك آمنون وفي أنواع السور ممنوعون لهم فيها كل ما يشتهون ، وهم كل يوم ببناء العرش يحضرون وإلى وجه الله الكريم ينظرون ، ويتألون بالنظر من الله ما لا ينظرون معه إلى سائر نعيم الجنان ولا يلتفتون ، وهم على الدوام بين أصناف هذه النعم يرددون وهم من زوالها آمنون . قال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ « ينادي مناديا أهل الجنة إن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبدا وإن لكم أن تحبوا فلا تموتوا أبدا وإن لكم أن تشبوا فلا تهرموا أبدا وإن لكم أن تنعموا فلا تياسوا أبدا فذلك قوله عز وجل ﴿ ونودوا أن نلكم الجنة أوردتموها بما كنتم تعملون ﴾ (١) » .

ومهما أردت أن تعرف صفة الجنة فأقرأ القرآن فليس وراء بيان الله تعالى بيان ، وأقرأ من قوله تعالى ﴿ ولئن خاف مقام ربه جنتان ﴾ إلى آخر سورة الرحمن ، وأقرأ سورة الواقعة وغيرها من السور . وإن أردت أن تعرف تفصيل صفاتها من الأخبار فأمل الآن تفصيلها بعد أن علمت على جملتها ، وتأمل أولا عدد الجنان قال رسول الله ﷺ في قوله تعالى ﴿ ولئن خاف مقام ربه جنتان ﴾ قال « جنتان من فضة آيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آيتهما وما فيهما ، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن (٢) » ثم انظر إلى أبواب الجنة فاتها كثيرة بحسب أصول الطاعات ، كما أن أبواب النار بحسب أصول المعاصي .

قال أبو هريرة . قال رسول الله ﷺ « من أفق زوجين من ماله في سبيل الله دعى من أبواب الجنة كلها وللجنة ثمانية أبواب ، فمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الصيام ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان أهل الجهاد دعى من باب الجهاد » فقال أبو نكر رضى الله عنه والله ما على أحد من ضرورة من أيها دعى فهل يدعى أحدهما كلها ؟ قال « نعم ، وأرجوان تكون منهم (٣) » وعن عاصم بن ضمرة عن علي كرم الله وجهه أنه ذكر الثار فظم أمرها ذكرا لا أحفظه ثم قال ﴿ وسين الذين اتقوا ربهم إلى الجنة ذمرا ﴾ حتى إذا انتهوا إلى باب من أبوابها وجدوا عنده شجرة يفرج من تحتها ساقها عيتان تمران فعدوا إلى إحداها كما امروا بفشروا منها فأذهبت ما في بطونهم من أذى أو بأس ، ثم عمدوا إلى الأخرى فطعموا منها فحلت عليهم فضة النعم فلم تتغير أشعارهم بعدها أبدا ولا تشمت رؤسهم كأنما دهنوا بالدهان ، ثم انتهوا إلى الجنة فقال لهم خزنوها ﴿ سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين ﴾ ثم تلقاهم ولدان يطيفون بهم كالطيف ولدان أهل الدنيا بالحبيب يقدم من غيبة ، يقولون له ابشر أعداءك لك من الكرامة كذا ، قال : فينطلق غلام من أولئك الولدان إلى بعض أزواجه من الحور العين فيقول : قد جاء فلان — باسمه الذي كان يدعى به في الدنيا — فنقول : أنت رأيته ؟ فيقول أنا رأيته وهو بأفرى ، فيستخفها القرح حتى تقوم إلى أسكفة بابها ، فإذا انتهى إلى منزله نظر إلى أساس بنيانه فإذا جنبل القو فوقه صرح أحمر وأخضر وأصفر من كل لون ، ثم يرفع رأسه فينظر إلى سقفه فإذا مثل البرق ولولا أن الله تعالى قدره لألم أن يذهب بصره ، ثم يطأ طرأ رأسه فإذا أزواجه ﴿ وأكواب موضوعة وطارق مصفوفة وزراج مبنوة ﴾ ثم انكأ فقال ﴿ الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدى

(١) حديث أبي هريرة « ينادي مناديا إن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبدا... الحديث » أخرجه أبو هريرة وأبو سعيد . (٢) حديث « جنتان من فضة آيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آيتهما وما فيهما... الحديث » متفق عليه من حديث أبي موسى . (٣) حديث أبي هريرة « من أفق زوجين من ماله في سبيل الله دعى من أبواب الجنة... الحديث » متفق عليه .

لولا أن هدانا الله ﴿ ثم ينادى ناد: تحيون فلا تموتون أبدا وتقيمون فلا تظنون أبدا وتصومون فلا تبرزون أبدا وقال رسول الله ﷺ ﴾ آتى يوم القيامة باب الجنة فاستفتح فيقول الحازن من أنت ؟ فأقول محمد فيقول بك أمرت أن لا أخف لأحد قبلك (١) .

ثم تأمل الآن في غرف الجنة واختلاف درجات العلو فيها فإن الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا ، وكما أن بين الناس في الطاعات العظيمة والأخلاق الباطنة المحمودة تفاوتاً ظاهراً فكذا فيما يجازون به تفاوت ظاهر ، فإن كنت تطالب أعلى الدرجات فاجتهد أن لا يسبقك أحد بطاعة الله تعالى فقد أمرك الله بالسابقة والمتأخرة فيها فقال تعالى ﴿ سابقوا إلى مغفرة من ربكم ﴾ وقال تعالى ﴿ وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ﴾ والعجب أنه لو تقدم عليك أقرانك أو جيرانك بزيادة درهم أو بعلو بناء نفل عليك ذلك وضاق به صدرك وتنفس بسبب الحمد عيشك ، وأحسن أحوالك أن تستقر في الجنة وأنت لا تسلم فيها من أقوام يسبقونك بلطائف لا توازيها الدنيا بمخازنها ، فقد قال أبو سعيد الخدري : قال رسول الله ﷺ ﴿ إن أهل الجنة ليرتادون أهل الغرف فوقهم كما يرتادون الكوكب الثائر في أفق من المشرق إلى المغرب لتفاضل ما بينهم ﴾ قالوا : يارسول الله تلك منازل لآلئها لا يبلغها غيرهم ؟ قال : بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين (٢) وقال أيضا ﴿ إن أهل الدرجات العلى ليرام من تحتهم كما ترون النجم الطالع في أفق من السماء وإن أبا بكر وعمر بنهما وأنها (٣) ﴾ وقال جابر : قال لنا رسول الله ﷺ ﴿ ألا أحدثكم بغرف الجنة ؟ قال : قلت بلى يارسول الله صلى الله عليه وسلم ، بأين أنت وأما قال ﴿ إن في الجنة غرفا من أصناف الجوهر كله يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها وفيها من النعيم واللذات والسرور ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ﴾ قال : قلت يارسول الله وإن هذه الغرف ؟ قال : لمن أفتى السلام وأطعم الطعام وادم الصيام وصلى بالليل والناس نيام ﴾ قال : فنتا يارسول ومن يطيق ذلك ؟ قال ﴿ امتنى تطيق ذلك وسأخبرك عن ذلك ، من لقي أخاه فسلم عليه أو رد عليه فقد أفتى السلام ومن أطعم أهله وعياله من الطعام حتى يشبعهم فقد أطعم الطعام ، ومن صام شهر رمضان ومن كل شهر ثلاثة أيام فقد أدام الصيام ، ومن صلى مئة سنة الآخرة وصلى العتدة في جماعة فقد صلى بالليل والناس نيام (٤) ﴾ يعني اليهود والنصارى والمجوس ، وسئل رسول الله ﷺ عن قوله ﴿ ومساكن طيبة في جنات عدن ﴾ قال ﴿ قصور من لؤلؤ في كل قصر سبعون دارا من ياقوت أحمر ، في كل دار سبعون بيتا من زمرد ، أخضر في كل بيت سمر ، على كل سمر سبعون فراشا من كل فرش زوجة من الحور العين ، في كل بيت سبعون مائدة . على كل مائدة سبعون لونا من الطعام ، في كل بيت سبعون وصيفة ، ويعطى المؤمن في كل عتدة - يعني من القوة - ما يأتي على ذلك اجمع (٥) .

(١) حديث ﴿ آتى يوم القيامة باب الجنة فاستفتح فيقول الحازن من أنت فأقول محمد ... أخرجه مسلم من حديث أنس . (٢) حديث أبي سعيد ﴿ إن أهل الجنة ليرتادون أهل الغرف فوقهم كما يرتادون الكوكب ... الحديث ﴾ متفق عليه وقد تقدم . (٣) حديث ﴿ إن أهل الدرجات العلى ليرام من تحتهم كما ترون النجم الطالع ﴾ رواه الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد (٤) حديث جابر ﴿ ألا أحدثكم بغرف الجنة ؟ قلت : يارسول الله بأين أنت وأما قال ﴿ إن في الجنة غرفا من أصناف الجوهر ... الحديث ﴾ أخرجه أبو تميم من رواية الحسن عن جابر (٥) حديث : سئل عن قوله تعالى ﴿ ومساكن طيبة في جنات عدن ﴾ قال ﴿ قصور من لؤلؤ .. الحديث ﴾ أخرجه أبو الشيخ ابن جابر في كتاب العظمة والصيحة والأجرى في كتاب النصيحة من رواية الحسن بن خليفة عن الحسن قال : سألت أبا هريرة وعمران بن حصين في هذه الآية ولا يصح والحسن ابن خليفة لم يعرفه ابن أبي حاتم ، والحسن البصري لم يسمع من أبي هريرة على قول الجمهور .

صفة حائط الجنة وأرضها وأشجارها وأنهارها

تأمل في صورة الجنة وتفكر في غبطة سكانها وفي حسرة من حرمها لقناعتها بالدنيا عوضاً عنها فقد قال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ « إن حائط الجنة لبنة من فضة ولبنة من ذهب ترابها زعفران وطينها مسك » (١) ، وسئل رسول الله ﷺ عن ترابة الجنة فقال « درمك بيضاء مسك خالص » (٢) وقال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ « من سره » أن يسقيه الله عز وجل الخمر في الآخر فليتركها في الدنيا ، ومن سره أن يكسوه الله الحرير في الآخرة فليتركه في الدنيا » (٣) ، وأنهار الجنة تنبع من تحت نلال - أو تحت جبال - المسك » (٤) ولو كان أدنى أهل الجنة حلية عدلت عليه أهل الدنيا جميعها لكان ما عليه الله عز وجل به أفضل من حلية الدنيا جميعها » (٥) وقال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ « إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها أفرءوا إن شئتم » (و ظل عمود) (٦) ، وقال أبو أمامة : كان أصحاب رسول الله ﷺ يقولون : إن الله عز وجل ينفعنا بالأعراب ومساقلم ؛ أقبل أعرابي فقال : يا رسول الله قد ذكر الله في القرآن شجرة مؤذية وما كنت أدري أن في الجنة شجرة تؤذي صاحبها ؟ فقال رسول الله ﷺ « ما هي ؟ » قال : السدر فإن لها شوكة ، فقال « قد قال الله تعالى (في سدر مخضود) يحضد الله شوكه فيجعل مكان كل شوك ثمره ثم تتفتح الثمرة منها عن اثنين وسبعون لوتاً من الطعام ما منها لون يشبه الآخر » (٧) وقال جرير بن عبد الله : نزلنا الصفا فإذا رجل قائم تحت شجرة قد كادت الشمس أن تبلغه ، فقلت للعلم : انطلق بهذا النطح فأظله فأظله فأسبقظ فأسبقظ فإذا هو سليان فأنيته أسلم عليه فقال : يا جرير تواضع لله فإن من تواضع لله في الدنيا وقمه الله يوم القيامة هل قدرى ما الظلمات يوم القيامة ؟ قلت : لا أدري ! قال : ظم الناس بعضهم بعضاً ، ثم أخذ عويداً لا أكد أراه من صفرة فقال : يا جرير لو طلبت مثل هذا في الجنة لم تحمد ، قلت : يا أبا عبد الله فابن النخل والشجر ؟ قال : أصولها اللؤلؤ والذهب وأعلاها النمر

صفة لباس أهل الجنة وفرشهم وسرورهم وأرائكهم وخيامهم

قال الله تعالى (يعطون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير) والآيات في ذلك كثيرة وإنما تفصيله في الأخبار ؛ فقد روى أبو هريرة أن النبي ﷺ قال « من يدخل الجنة ينعم لا يبأس لا تبلى

(١) حديث أبي هريرة « إن حائط الجنة لبنة من فضة ولبنة من ذهب ترابها زعفران وطينها مسك أخرجه الترمذي بلفظ «وملاطها المسك» وقال ليس إسناده بذلك القوى وليس عندي بمحصل ورواه الزبارة من حديث أبي سعيد بإسناد فيه مقال ورواه موقوفاً عليه بإسناد صحيح . (٢) حديث : سئل عن ترابة الجنة فقال «درمك بيضاء مسك خالص» أخرجه مسلم من حديث أبي سعيد أن ابن صياد سأل النبي ﷺ عن ذلك فذكره (٣) حديث أبي هريرة «من سره أن يسقيه الله الخمر في الآخرة فليتركها في الدنيا ومن سره أن يكسوه الله الحرير في الآخرة فليتركه في الدنيا» أخرجه الطبراني في الأوسط بإسناد حسن واللساني بإسناد صحيح «من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة » (٤) حديث أنهار الجنة تنبع من تحت نلال - أو تحت جبال - المسك » أخرجه العقيلي في الضعفاء من حديث أبي هريرة (٥) حديث لو كان أدنى أهل الجنة حلية عدلت عليه أهل الدنيا جميعها لكان ما عليه الله به في الآخرة أفضل من حلية أهل الدنيا جميعاً » أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة بإسناد حسن (٦) حديث إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها ... الحديث » متفق عليه من حديث أبي هريرة . (٧) حديث أبي أمامة : أنبل أعزني فقال يا رسول الله قد ذكر الله في القرآن شجرة مؤذية قال «ما هي» قال السدر ... الحديث . أخرجه ابن المبارك في الزهد عن صفوان بن عمرو عن سلم بن عامر مرسلاً من غير ذكر لأبي أمامة .

ثيابه ولا يفتى شبابه ، في الجنة مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ^(١) » وقال رجل : يا رسول الله أخبرنا عن ثياب أهل الجنة أخلق تخلق أم نسج تنسج ؟ فسكت رسول الله ﷺ وضحك بعض القوم ، فقال رسول الله ﷺ : « مم تضحكون ؟ من جاهل سأل عالما » ثم قال رسول الله ﷺ : « بل ينشق عنها ثمر الجنة مرتين ^(٢) » وقال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ : « إن أول زمرة تلج الجنة صورة القمر ليلة البدر لا يصقون فيها ولا يمتخطون ولا يتفوطون آتيتهم وأشاطهم من الذهب والفضة ورشحهم المسك ، لكل واحد منهم زوجتان يرى مخ ساقها من وراء اللحم من الحسن ، لا اختلاف بينهم ولا تباغض ، قلوبهم على قلب واحد يسبحون الله بكرة وعشيه » وفي رواية : « على كل زوجة سبعون حلة ^(٣) » وقال ﷺ في قوله تعالى (يحلون فيها من أساور من ذهب) قال « إن عليهم النيجان إن أدنى لؤلؤة فيها تعنى ما بين المشرق والمغرب ^(٤) » وقال ﷺ « الحيمة ذرة مجرقة طولها في السماء ستون ميلا في كل زاوية منها للزوم أهل لا إله إلا الله الآخرون ^(٥) » رواه البخاري في الصحيح قال ابن عباس : الحيمة ذرة مجوفة فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب . وقال أبو سعيد الخدري : قال رسول الله ﷺ في قوله (وقرش مرفوعة) قال : « ما بين الفراشين كما بين السماء والأرض ^(٦) » .

صفة طعام أهل الجنة

بيان طعام أهل الجنة مذکور في القرآن من الفواكه والطيور السبان والمن والسلوى والعسل والبن وأصناف كثيرة لا تحصى ، قال الله تعالى (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابها) وذكر الله تعالى شراب أهل الجنة في مواضع كثيرة ، وقد قال ثوبان - مولى رسول الله ﷺ - كنت قائما عند رسول الله ﷺ جاءه خبر من أحبار اليهود فذكر أسئلة إلى أن قال : فن أول إجازة - يعنى على الصراط - ؟ فقال « قفراء المهاجرين » قال اليهودى : فا تحفتم حين يدخلون الجنة ؟ قال « زيادة كبد الحوت » قال : فما غداؤهم هل أنزما ؟ قال « ينحر لهم نور الجنة الذى كان يأكل في أطرافها » قال : فا شراهم عليه ؟ قال « من عين فيها تسمى سلسيلا » فقال : صدقت ^(٧) وقال زيد بن أرقم : جاء رجل من اليهود إلى رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم وقال : يا أبا القاسم أليست زعم أن أهل الجنة يأكلون فيها وبشربون ؟ قال لأصحابه : إن أفرت بها خصمت ، فقال رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم « بلى والذى نفسى بيده إن أحدهم ليمطى قوة مائة رجل في المطعم

(١) حديث أبي هريرة « من يدخل الجنة ينعم ولا يبأس لا تبلى ثيابه .. الحديث » رواه مسلم دون قوله « في الجنة مالا عين رأت ... الخ » فافق عليه الشيخان من حديث آخر لأبي هريرة « قال الله تعالى أمددت لبعادي الصالحين مالا عين رأت .. الحديث » (٢) حديث : قال رجل يا رسول الله أخبرنا عن ثياب أهل الجنة أخلق تخلق خلقا أم تنسج نسجا ... الحديث ؟ أخرجه النسائي من حديث عبد الله بن عمرو . (٣) حديث أبي هريرة « أول زمرة تدخل الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر ... الحديث » متفق عليه (٤) حديث : في قوله تعالى (يحلون فيها من أساور من ذهب) قال « إن عليهم النيجان أدنى لؤلؤة فيها تعنى ما بين المشرق والمغرب » أخرجه الترمذى من حديث أبي سعيد دون ذكر الآية ، قال لا نعرفه إلا من حديث رشد بن سعد . (٥) حديث الحيمة ذرة مجوفة طولها في السماء ستين ميلا ... الحديث عزاء للصنف البخارى وهو متفق عليه من حديث ابن موسى الأعمري . (٦) حديث أبي سعيد في قوله تعالى (وفرش مرفوعة) قال « ما بين الفراشين كما بين السماء والأرض » أخرجه الترمذى بلفظ « ارتخاعهما لكما بين السماء والأرض » وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث رشد بن سعد . (٧) حديث ثوبان : جاء خبر من أحبار اليهود فذكر أسئلة إلى أن قال : فن أول الناس إجازة - يعنى على الصراط فقال « قفراء المهاجرين » قال اليهودى : فا تحفتم حين يدخلون الجنة ؟ قال زيادة كبد النون ... الحديث » رواه مسلم زياده في أوله وآخره .

والشرب والجماع » فقال اليهودي : فإن الذي يأكل ويشرب يكون له الحاجة ؟ فقال رسول الله ﷺ « حاجتهم عرق يفيض من جلودهم مثل المسك فإذا البطن قد ضمير (١) » وقال ابن مسعود قال رسول الله ﷺ « إنك تنتظر إلى الطير في الجنة فتشبهه فيخرب بين يديك مشويا (٢) » وقال حذيفة : قال رسول الله ﷺ « إن في الجنة طيرا أمثال البخاقي . قال أبو بكر رضى الله عنه : إنها الناعمة يارسول الله ؟ قال أنعم منها من يأكلها وأنت من يأكلها يا أبا بكر (٣) » وقال عبد الله ابن عمر في قوله تعالى (يطاف عليهم تصحاف) قال : يطاف عليهم بسجين محفة من ذهب كل محفة فيها لون ليس في الأخرى مثله . وقال عبد الله ابن مسعود رضى الله عنه (ومزاجه من تسيم) قال : يخرج لأصحاب البين ويشربهم المتر بون صرفا . وقال أبو الدرداء رضى الله عنه : في قوله تعالى (ختامه مسك) قال هو شراب أبيض مثل الفضة يجتمعون به آخر شراهم لو أن رجلا من أهل الدنيا أدخل يده فيه ثم أخرجه لم يبق ذو روح إلا وجد ريح عليها .

صفة الحور العين والولدان

قد تكرر في القرآن وصفهم ووردت الأخبار بزيادة شرح فيه . روى أنس رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « غدوة في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها ولقاب قوس أحكم أو موضع قدمه من الجنة خير من الدنيا وما فيها ، ولأن امرأة من نساء أهل الجنة اطلعت إلى الأرض لأضاءت وللايت ما بينهما راحته لوصفها على رأسها خير من الدنيا بما فيها (١) » يعنى الحمار ؟ وقال أبو سعيد الخدري : قال رسول الله ﷺ في قوله تعالى (كأنهن الياقوت والمرجان) قال « تنظر إلى وجهها في خدرها أصنى من المرأة أن أدنى لؤلؤة عليها لتضىء ما بين المشرق والمغرب وإنه يكون عليها سبعون ثوبا ينفذها بصره حتى يرى خصاصها وراء ذلك (٢) » وقال أنس : قال رسول الله ﷺ « لما أسرى بدخلت في الجنة موضعا يسمى البديع عليه خيام اللؤلؤ والزبرجد الأخضر والياقوت الأحمر قلن : السلام عليك يارسول الله ، قلن : يا جبريل ما هذا النداء قال : هؤلاء المقصورات في الخيام استأذنن زهرن في السلام عليك فأذن لهن فلففن يقفن نحن الراضيات فلا نستطع أبدا ونحن الخالدات فلا نطمئن أبدا » وقرأ رسول الله ﷺ قوله تعالى حور مقصورات في الخيام (٣)

(١) حديث زيد بن أرقم : جاء رجل من اليهود فقال : يا أبا القاسم أليس تزع من أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ... الحديث . وفيه حاجتهم عرق يفيض من جلودهم مثل المسك » أخرجه النسائي في الكبرى بإسناد صحيح (٢) حديث ابن مسعود « إنك تنتظر إلى الطير في الجنة فتشبهه فيخرب بين يديك مشويا » أخرجه البزار بإسناد فيه ضعيف (٣) حديث حذيفة « إن في الجنة طيرا أمثال البخاقي ... الحديث » غريب من حديث حذيفة ولأحمد من حديث أنس بإسناد صحيح « إن طير الجنة كأمثال البخت ترى في شجر الجنة » قال أبو بكر : يارسول الله إن هذه الطير ناعمة قال أكلنا أنعم منها قالها ثلاثا « وإنى أرجوان تكون عن يأكل منها » وهو عند الترمذي من وجه آخر ذكر فيه نهر الكوثر وقال « فيه طير أعناقها كأعناق الجزر » قال عمر : إن هذه لناعمة ... الحديث ، وليس فيه ذكر لأبي بكر وقال حسن

(٤) حديث غدوة في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها ... الحديث » أخرجه البخاري من حديث أنس (٥) حديث أبي سعيد الخدري في قوله تعالى (كأنهن الياقوت والمرجان) قال « تنظر إلى وجهها في خدرها أصنى من المرأة ... الحديث » أخرجه أبو جلي من رواية أبي الهيثم عن أبي سعيد بإسناد حسن ورواه أحمد وفيه ابن خزيمة ورواه ابن المبارك في الزهد والرائق من رواية أبي الهيثم عن النبي ﷺ مرسلادون ذكر أبي سعيد ولترمذي من حديث ابن مسعود « إن المرأة من نساء الجنة ليرى يباس مخ ساقها من وراء سبعين حلة ... الحديث » ورواه عنه موقوفا قال وهذا أصح وفي الصحيحين حديث أبي هريرة « لكل امرئ منهم زوجتان اثنتان يرى مخ سوقها من وراء اللحم (٦) » حديث أنس « لما أسرى بدخلت في الجنة موضعا يسمى الصرح عليه خيام اللؤلؤ والزبرجد الأخضر والياقوت الأحمر ... الحديث » وفيه أن جبريل قال هؤلاء المقصورات في الخيام وفيه « فلففن يقفن نحن الراضيات فلا نستطع أبدا » لم أجدهم هكذا بتمامه ولترمذي

وقال يجاهد في قوله تعالى (وأزواج مطهرة) قال : من الحيض والنماط والبول والباق والنخامة والمني والولد ، وقال الأوزاعي (في شغل قاكون) قال شغلهم انقضاء الأبكار وقال رجل : يا رسول الله أياض أهل الجنة ؟ قال « يعطى الرجل منهم من القوة في اليوم الواحد أفضل من سبعين منك »^(١) وقال عبد الله بن عمر : إن أدنى أهل الجنة منزلة من يسعى معه ألف خادم كل خادم على عمل ليس عليه صاحبه . وقال رسول الله ﷺ « إن الرجل من أهل ليتزوج خمائة حوراء وأربعة آلاف بكر وثمانية آلاف ثيب يعانق كل واحدة منهن مقدار عمره في الدنيا »^(٢) وقال النبي ﷺ « إن في الجنة سوقا ما فيها بيع ولا شراء إلا الصور من الرجال والنساء ، فإذا اشتى الرجل حورية دخل فيها ، وإن فيها يجتمع المحور العين يرقن بأصوات لم تسمع الخلائق مثلها يقلن نحن الخالدات فلا نبديد ونحن الناعمات فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نسخط قطوف لمن كان لنا وكن له »^(٣) . وقال أنس رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ « إن المحور في الجنة يتعين : نحن المحور الحسن خبثنا لأزواج كرام »^(٤) وقال يحيى بن كثير في قوله تعالى (في روضة مجبورون) قال الساج في الجنة وقال أبو أمامة الباهلي : قال رسول الله ﷺ « مامن عبد يدخل الجنة إلا ويجلس عند رأسه وعند رجله ثنتان من المحور العين يتنياه بأحسن صوت سمعه الإنس والجن وليس بزمارة الشيطان ولكن بتحميد الله وتقديسه »^(٥) .

بيان أوصاف جبل مفرقة من أوصاف أهل الجنة وردت بها الأخبار

روى أسامة بن زيد أن النبي ﷺ قال لأصحابه « ألا هل من مشعر الجنة إن الجنة لا خطر لها هي ورب الكعبة نور يلاذل وريحانة تهتز وقصر مشيد ونهر مطرد وفاكة كثيرة فضيحة وروضة حسنة جميلة في حبرة ونعمة في مقام أبدا ونضرة في دار عالية حبة سليمة » قالوا نحن المشعرون لها يا رسول الله قال « قولوا إن شاء الله تعالى » ثم ذكر الجهاد وحض عليه^(٦) وجاء رجل إلى النبي ﷺ وقال : هل في الجنة خيل فأنها تعجني ؟ قال « إن أحببت ذلك أنيت بفرس من ياقوتة حمراء فطير بك في الجنة حيث شئت » وقال له رجل : إن الإبل تعجني فهل في الجنة من إبل ؟

== من حديث علي « إن في الجنة لمجتمعاً من المحور العين يرقن أصواتاً لم تسمع الخلائق مثلها يقلن نحن الخالدات فلا نبديد نحن الناعمات فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نسخط قطوف لمن كان لنا وكن له » وقال غريب ولأبي الشيخ في كتاب العظيمة حديث ابن أبي أوفى بسند ضعيف « فيجتمعن في كل سبعة أيام فيقتلن بأصوات ... الحديث »^(١) حديث : قال رجل يا رسول الله أياض أهل الجنة ؟ قال « يعطى الرجل منهم من القوة في اليوم الواحد أفضل من سبعين منك » أخرجه الترمذي وصححه وابن حبان من حديث أنس « يعطى المؤمن في الجنة قوة كذا وكذا من الجماع » قيل أو يطبق ذلك قال « يعطى قوة مائة »^(٢) . حديث إن الرجل من أهل الجنة ليتزوج خمائة حوراء وأربعة آلاف بكر وثمانية آلاف ثيب يعانق كل واحدة منهن مقدار عمره في الدنيا » أخرجه أبو الشيخ في طبقات الحديث وفي كتاب العظيمة من حديث ابن أبي أوفى إلا أنه قال « مائة حوراء » ولم يذكر فيه عنائه لمن ، وإسناده ضعيف ، وتقدم قبله بحديث^(٣) حديث « إن في الجنة سوقا ما فيها بيع ولا شراء إلا الصور من الرجال والنساء ... الحديث » أخرجه الترمذي فرقة في موضعين من حديث علي وقد تقدم بعضه قبل هذا بحديثين .^(٤) حديث أنس « إن المحور في الجنة يتعين فيقتلن : نحن المحور الحسن خبثنا لأزواج كرام » أخرجه الطبراني في الأوسط وفيه الحسن بن داود بن النسكر قال البخاري يتكلمون فيه وقال ابن عدي أرجوا أنه لا بأس به .^(٥) حديث أبي أمامة « مامن عبد يدخل الجنة إلا ويجلس عند رأسه وعند رجله ثنتان من المحور العين يتنياه بأحسن صوت سمعه الإنس والجن وليس بزمارة الشيطان ولكن بتحميد الله وتقديسه » أخرجه الطبراني بإسناد حسن .^(٦) حديث أسامة بن زيد : ألا هل من مشعر لجهة إن الجنة لا خطر لها ... الحديث » أخرجه ابن ماجه وابن حبان .

فقال باعد الله عنك الجنة فلك فيها ما شئت نفسك ولنت عينك (١) » وعن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ « إن الرجل من أهل الجنة ليولد له الولد كما يشتهي ، يكون حله وقصاه وشبابه في ساعة واحدة (٢) » وقال رسول الله ﷺ « إذا استقر أهل الجنة في الجنة اشتاق الإخوان فيسير سرير هذا إلى سرير هذا فيلقيان ويتحدثان ما كان بينهما في دار الدنيا فيقول يا أخى تذكر يوم كذا وكذا فنعونا الله عز وجل ففخر لنا (٣) » وقال رسول الله ﷺ « أو أهل الجنة جرد مرد جماد مكحولون أبناء ثلاث وثلاثين على خلق آدم طولهم ستون ذراعاً في عرض سبعة أذرع (٤) » وقال رسول الله ﷺ « أدنى أهل الجنة الذي له ثمانون ألف خادم وثمان وسبعون زوجة وينصب له قبة من لؤلؤ وذريرجد وياقوت كما بين الجانية لى صنعاء وإن عليهم التيجان وإن أدنى ثلثة منها لتضى ما بين المشرق والمغرب (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « نظرت إلى الجنة فإذا الرمان من رمانها كنف البعير للقتب وإذا طيرها كالبعث ، وإذا فيها جارية قفلت باجارية لمن أنت ، فقالت لزيد ابن حارثة ، وإذا في الجنة مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر قلب بشر (٦) » وقال كعب : خلق الله تعالى آدم عليه السلام بيده وكتب التوراة بيده ثم قال تسلمى فقالت « قد افتح المؤمنون » فبذنه صفات الجنة ذكرناها جملة ثم نقلناها تفصيلا .

وقد ذكر الحسن البصري رحمه الله جملة فقال : إن رمانها مثل الدلاء ، وإن أنهارها لمن ماء غير آسن وأنهار من لبن ثم يغمر طعمه وأنهار من عسل مصفى لم يصفه الرجال وأنهار من خرقة لشاربين لانسفه الأحلام ولا تصدح منها الرموس ، وإن فيها مالا حين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، ملوك نامعون أبناء ثلاث وثلاثين في سن واحد طولهم ستون ذراعاً في السماء . كحل جرد مرد قد أمثوا العذاب وأعطأت بهم الدار ، وإن أنهارها لتجرى على رضراض من ياقوت وذريرجد ، وإن عروقها ونخلها وكرمها اللؤلؤ وثمارها لا يعلم عليها إلا الله تعالى وإن ريحها ليوجد من مسيرة خمسمائة سنة ، وإن لهم فيها خيلاً وإبلًا هفافة رحالها وأزمتها وسروجها من ياقوت ، يتراوون فيها وأزواجهم الحور العين كأنهن بيض مكثون ، وإن المرأة تأخذ بين أصبعيها سبعين حلة فتلبسها فيرى

- (١) حديث جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال له هل في الجنة خيل فلما تعجبى ... الحديث ؛ أخرجه الترمذى من حديث بريدة مع اختلاف لفظ وفيه للسعدى مختلف فيه ورواه ابن المبارك في الزهد بلفظ للصف من رواية عبد الرحمن بن سابط مرسل قال الترمذى وهذا أصح وقد ذكر أبو موسى المدينى عبد الرحمن بن سابط في ذيله على بن منده في الصحابة ولا يصح له حجية . (٢) حديث أبي سعيد « إن الرجل من أهل الجنة ليولد له الولد كما يشتهي ، ويكون حمله وقصاه ونشأته في ساعة واحدة » أخرجه ابن ماجه والترمذى وقال حسن غريب ، قال . وقد اختلف أهل العلم في هذا فقال بعضهم في الجنة جماع ولا يكون ولد ، انتهى ، ولا أحمد من حديث لآبى رزين « بله ويل مثل لذاتكم في الدنيا وتلذذ بكم غير أن لا تواله » (٣) حديث « إذا استقر أهل الجنة اشتاق الإخوان إلى الإخوان فيسير سرير هذا إلى سريره » أخرجه البزار من رواية الربيع بن صبيح عن الحسن عن أنس وقال : لانه لم يروى عن رسول الله ﷺ إلا بهذا الإسناد فترديه أنس اه . والربيع بن صبيح ضعيف جدا ورواه الأصفهاني في الرغبة والترهيب مرسل دون ذكر أنس . (٤) حديث أهل الجنة جرد مرد بيض جماد مكحولون أبناء ثلاث وثلاثين ... الحديث ؛ أخرجه الترمذى من حديث معاذ وحسنه دون قوله « بيض جماد » ودون قوله « على خلق آدم » إلى آخره ورواه أيضا من حديث أبي هريرة عن حمزة « أهل الجنة جرد مرد كحل » وقال غريب وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة « على صورة آدم ستون ذراعاً » (٥) حديث « أدنى أهل الجنة منزلة الذي له ثمانون ألف خادم ... الحديث » أخرجه الترمذى من حديث أبي سعيد منقطعاً من أوله إلى قوله « وإن عليهم التيجان » ومن هنا يأسناده أيضا وقال لانرفه إلا من حديث رشدين سعد (٦) حديث « نظرت إلى الجنة فإذا الرمان من رمانها كنف البعير للقتب وإذا طيرها كالبعث ... الحديث » رواه رواه الثعلبى في تفسيره . من رواية أبي هريرة عن أبي سعيد أو يوهرون اسمه عماره بن حريث ضعيف جدا وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة « يقول الله أعددت لعبادى الصالحين مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » .

خ ساقها من وراء تلك السبعين حلة ، فظهر الله الأخلاق من السوء والأجساد من الموت ، لا يختطون فيها ولا يبولون ولا ينحطون وإنما هو جشاء ورشح ، مسك طعم رزقهم فيها بكرة وعشيا ، أما إنه ليس ليل يكر العدو على الروح والروح على العدو ، وإن آخر من يدخل الجنة وأدناهم منزلة بعد الله في بصره وملكم مسيرة مائة عام في قصور من الذهب والفضة وخيام القز ، ويفسخ له في بصره حتى ينظر أقصاه كما ينظر إلى أدناه ، يندى عليهم سبعين ألف صحيفة من ذهب ويراح عليهم بمثلها ، في كل صحيفة لون ليس الأخرى مثله ، ويجد طعم آخره كما يجد طعم أوله ، وإن في الجنة لياقوتة فيها سبعون ألف دار في كل دار سبعون ألف بيت ليس فيها صدع ولا تقب . وقال مجاهد : إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن سمر في ملكة الفسنة يرى أقصاه كما يرى أدناه ، وأرفهم الذي ينظر إلى ربه بالتدأة والعشى . وقال سعيد ابن المسيب : ليس أجدمن أهل الجنة إلا روف يده ثلاثة أسودة ، سوار من ذهب وسوار من لؤلؤ وسوار من فضة . وقال أبو هريرة رضي الله عنه : إن في الجنة حوراء يقال لها العينا إذا مشت مشى عن يمينها أو يسارها سبعون ألف صحيفة وهي تقول : أين الأمرون بالمعروف والنه عن المنكر ؟ وقال يحيى بن معاذ : ترك الدنيا شديد وفوت السنة أشد وترك الدنيا مبر الأخيرة . وقال أيضا : في طلب الدنيا ذل النفوس ، وفي طلب الآخرة عن النفوس . فباجبها لمن يختار الملكة في طلب ما يغني ويترك العز في طلب ما يبق .

صفة الرؤيا والنظر إلى وجه الله تبارك وتعالى

قال الله تعالى ﴿ للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ﴾ وهذه الزيادة هي النظر إلى وجه الله تعالى ، وهي اللذة الكبرى التي ينسى فيها نعيم أهل الجنة وقد ذكرنا حقيقتها في كتاب المحبة - وقد شهد بها الكتاب والسنة على خلاف ما يعتقد أهل البدعة . قال جرير بن عبد الله الجلي كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى القمر ليلة البدر فقال « إنكم ترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فإن استطعتم أن لا تغلبوا على الصلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا » ثم قرأ ﴿ وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ﴾ (١) وهو مخرج في الصحيحين وروى مسلم في الصحيح عن صهيب قال : قرأ رسول الله ﷺ قوله تعالى ﴿ للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ﴾ قال « إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد : يا أهل الجنة إن لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه قالوا : ما هذا الموعد ؟ ألم يثقل موازيننا ويبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة ويخبرنا من النار ؟ قال « فيرفع الحجاب وينظرون إلى وجه عز وجل فما أعطوا شيئا أحب إليهم من النظر إليه (٢) » وقد روى حديث الرؤيا لسرور أهل الجنة عند سعادة اللقاء منتهى ، بل لانسبة لشيء من لذات الجنة إلى لذة اللقاء : وقد أوجزنا في الكلام هنا لما فصلناه في كتاب المحبة والشوق وإحصا فلا ينبغي أن تكون حمة البعد من الجنة بشيء سوى لقاء المولى . وأما سائر نعيم الجنة فإنه يشارك فيه البهيمة المرحمة في المرحى .

(١) حديث جرير : كنا جلوسا عند رسول الله ﷺ فرأى القمر ليلة البدر فقال « إنكم ترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته » (٢) حديث صهيب : هو في الصحيحين كما ذكره للصف .
(٣) حديث صهيب في قوله تعالى ﴿ للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ﴾ رواه مسلم كما ذكره للصف .

نحتم الكتاب يباب في سمة رحمة الله تعالى على سبيل التفاضل بذلك

فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الفأل ^(١) وليس لنا من أعمال ما نرجو به المغفرة فنعتدى برسول الله ﷺ في التفاضل ، ونرجو أن يحتم طابقتنا بالخير في الدنيا والآخرة كما ختمنا الكتاب بذكر رحمة الله تعالى . فقد قال الله تعالى ﴿ إن الله لا يغير أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ وقال عز وجل ﴿ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم ﴾ وقال ﴿ تعالى ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما ﴾ .

ونحن نستغفر الله تعالى من كل ما زلت به القدم أو طغى به القم في كتابنا هذا وفي سائر كتبنا ، ونستغفره من أفعالنا التي لتوافقها أفعالنا ، ونستغفره من ما ادعيتناه وأظهرناه من العلم والبصيرة بدين الله تعالى مع التقصير فيه ونستغفره من كل علم وعمل قصدا به وجهه الكريم ثم خالطه غيره ، ونستغفره من كل وعد وعدها به من أنفسنا ثم قصرنا في الوفاء ، ونستغفره من كل نعمة أنعم بها علينا فاستعملناها في معصيته ، ونستغفره من كل تصريح وتعميضي يتقصان نافس وتقصير مقصر كنا متصفين به ، ونستغفره من كل خطرة دعنا إلى تصنع وتكلف تزينا للناس في كتاب سطرناه أو كلام نظمناه أو علم أفدناه أو استفدناه ونرجو بعد الاستغفار من جميع ذلك كله لنا ولمن طالع كتابنا هذا أو كتبه أو سمعه أن تكرم بالمغفرة والرحمة والتجاوز عن جميع السيئات ظاهرا وباطنا فلأن الكرم عظيم والرحمة واسعة والجدود على أصناف الخلائق فائض . ونحن خلق من خلق الله عز وجل لا وسيلة لنا إليه إلا فضله وكرمه . فقد قال رسول الله ﷺ ﴿ إن لله تسع مائة رحمة أزل منها رحمة واحدة بين الجن والإنس والطيور والبهائم والحوام فيها يتعاطفون وبها يتراحون وآخر تسما وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة ^(٢) ﴾ ويروي أنه « إذا كان يوم القيامة أخرج الله تعالى كتابا من تحت العرش فيه إن رحمتي سبقت غضي وأنا أرحم الراحمين فيخرج من النار مثلاً أهل الجنة ^(٣) » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يتجلى الله عز وجل لنا يوم القيامة ضاحكا فيقول أشيروا بعشر المسلمين فإنه ليس منكم أحد إلا وقد جعلت مكانه في النار يهوديا أو نصرانيا ^(٤) » وقال النبي صلى الله عليه وسلم « يشفع الله تعالى آدم يوم القيامة من جميع ذريته في مائة ألف ألف وعشرة آلاف ألف ^(٥) » وقال ﷺ « إن الله عز وجل يقول يوم القيامة للثومنين هل أحببتهم لقائي فيقولون نعم يا ربنا فيقول لم ؟ فيقولون رجونا عفوك ومغفرتك فيقول قد أوجب لك مغفرتي ^(٦) » وقال

(١) حديث : كان النبي ﷺ يحب الفأل . متفق عليه من حديث أنس في أثناء حديث « ويعجبني الفأل الصالح والكلمة الحسنة » ولهما من حديث أبي هريرة « وخبرها الفأل » قالوا : وما الفأل ؟ قال « الكلمة الصالحة يسمها أحدم » (٢) حديث « إن لله تسع مائة رحمة أزل منها رحمة واحدة بين الجن والإنس ... الحديث » أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وسلمان (٣) حديث « إذا كان يوم القيامة أخرج الله تعالى كتابا من تحت العرش فيه إن رحمتي سبقت غضي ... الحديث » متفق عليه من حديث أبي هريرة « لما قضى الله الخلق كتب عنده فوق العرش إن رحمتي سبقت غضي » لفظ البخاري وقال مسلم « كتب في كتابه على نفسه إن رحمتي سبقت غضي » (٤) حديث « يتجلى الله لنا يوم القيامة ضاحكا فيقول أشيروا بعشر المسلمين فإنه ليس منكم أحد إلا وقد جعلت مكانه في النار يهوديا ونصرانيا أخرجه مسلم من حديث أبي موسى « إذا كان يوم القيامة دفع يهوديا أو نصرانيا فيقول هذا فداؤك في النار » ولأبي داود « أمي أمة مرحومة لا عذاب عليها في الآخرة ... الحديث » وأما أول الحديث فرواه الطبراني من حديث أبي أمامة أيضا « يتجلى الله ربنا لنا ضاحكا يوم القيامة حتى ينظروا إلى وجهه فيخرجون له سجدا فيقول ارفعوا رءوسكم فليس هذا يوم عبادة » وفيه طي بن زيد بن جعدان . (٥) حديث « يشفع الله آدم يوم القيامة من ذريته في مائة ألف ألف وعشرة آلاف ألف » أخرجه الطبراني من حديث أنس بإسناد ضعيف . (٦) حديث « إن الله تعالى يقول يوم القيامة للثومنين هل أحببتهم لقائي فيقولون نعم ... الحديث » أخرجه أحمد والطبراني من حديث معاذ بسند ضعيف .

رسول الله صلى الله عليه وسلم « يقول الله عز وجل يوم القيامة أخرجوا من النار من ذكرني يوما أو خافني في مقام (١) » وقال رسول الله ﷺ « إذا اجتمع أهل النار في النار ومن شاء الله معهم من أهل القبلة قال الكفار للسلين ألم تكونوا مسلمين قالوا بلى فيقولون ما أغنى عنكم إسلامكم إذ أنتم معنا في النار فيقولون كانت لنا ذنوب فأخذ بها ، فيسمع الله عز وجل ما قالوا فيأمر بإخراج من كان في النار من أهل القبلة فيخرجون فإذا رأى ذلك الكفار قالوا يا ليتنا كنا مسلمين فنخرج كما أخرجوا » ثم قرأ رسول الله ﷺ (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) (٢) وقال رسول الله ﷺ « الله أرحم بعبد المؤمن من الوالدة الشفيعة بولدها (٣) » وقال جابر بن عبد الله من زادت حسنة على سيئاته يوم القيامة فذلك الذي يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسنة يسيرا ثم يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسنة وحسنة فذلك الذي يحاسب حسابا يسيرا ثم يدخل الجنة . وإنما شفاعة رسول الله ﷺ لمن أوبق نفسه وأثقل ظهره .

وروى أن الله عز وجل قال لموسى عليه السلام : يا موسى استغاث بك قارون فلم تشته وعزني وجعلنا لور استغاث في لأفئته وعفوت عنه . وقال سعد بن بلال : يؤمر يوم القيامة بإخراج رجلين من النار ، فيقول الله تبارك وتعالى : ذلك بما قدمت أيديكما وما أنا بظلام للعبيد ، ويأمر بردهما إلى النار ، فيعمل أحدهما في سلاسله حتى يقتصهما ويتلصقا الآخر فيؤمر بردهما ويألهما عن فعلهما ، فيقول الذي عدا إلى النار قد حذرت من وبال المصيبة فلم أكن لأعرض لسخطك ثانية ويقول الذي تلصقا حسن ظني بك كن يشعري أن لا تردني إليها بعد ما خرجتني منها ، فيأمر بهما إلى الجنة وقال رسول الله ﷺ « ينادي مناد من تحت العرش يوم القيامة يا أمة محمد ما كان في قبلكم فقد وبهت لكم وبقيت النجعات فتواهبوا وادخلوا الجنة برحمتي (٤) » وروى أن أعرابيا سمع ابن عباس يقرأ (وكتبتم على شفاعرة من النار فأنتقمكم منها) فقال الأعرابي : فوالله ما أنتقمكم منها وهو يريد أن يؤفكم فيها ، فقال ابن عباس : خذوها من غير قه . وقال الصنابحي : دخلت على عبادة بن صامت وهو في مرض الموت فبكيت فقال : مهلا... لم تبكي ؟ فوالله ما من حديث سمعته من رسول الله ﷺ لكم فيه خبر إلى حد تنكوه إلا حديثا واحدا وسوف أحذركموا اليوم وقد أحبط بنفسى سمعت رسول الله ﷺ يقول « من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله حرم عليه النار (٥) » وقال عبد الله بن عمرو بن العاص : قال رسول الله ﷺ « إن الله يستخلص رجلا من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة فينشئ عليه تسعة وتسعين سجلا كل سجل منها مثل مد البصر ، ثم يقول أنتكر من هذا شيئا أظلمتلك كتيبتي المحافظون فيقول لا يارب . فيقول أفلك عذر فيقول لا يارب ، فيقول بلى إن لك عذنا حسنة وإنه لا ظلم عليك

(١) حديث يقول الله عز وجل يوم القيامة أخرجوا من النار من ذكرني أو خافني في مقام « أخرجه الترمذي من حديث أنس وقال حسن غريب . (٢) حديث إذا اجتمع أهل النار في النار ومن شاء الله معهم من أهل القبلة قال الكفار للسلين ألم تكونوا مسلمين . قالوا بلى فيقولون ما أغنى عنكم إسلامكم إذ أنتم معنا في النار ... الحديث » في إخراج أهل القبلة من النار ثم قرأ رسول الله ﷺ (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) أخرجه النسائي في الكبرى من حديث جابر نحوه بإسناد صحيح . (٣) حديث « الله أرحم بعبد المؤمن من الوالدة الشفيعة بولدها » متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب وفي أوله قصة المرأة من السبي إذ وجدت ميما في السبي فأخذته فألصقته بطنها فأرضته (٤) حديث ينادي مناد من تحت العرش يوم القيامة يا أمة محمد أما ما كان في قبلكم فقد غفرت لكم وبقيت النجعات فتواهبوا بينكم وادخلوا الجنة برحمتي » ورواه في مبيعات أبي الأسعد القشيري من حديث أنس وفيه الحسين بن داود البجلي قال الخطيب ليس بثقة . (٥) حديث الصنابحي عن عبادة بن صامت « من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله على النار » أخرجه مسلم من هذا الوجه وأتقيا عليه من غير رواية الصنابحي . بلفظ آخر .

اليوم ، فيخرج بطاقة فيها « أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله » فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات . فيقول إنك لا تعلم » قال « وتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة » قال « فطاشت السجلات وتلفت البطاقة فلا يشغل مع اسم الله شيء » (١) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر حديث طويل يصف فيه القيامة والصراط « إن الله يقول لللائكة من وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه من النار فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ياربنا لم نذر فيها أحدا ما أمرتنا به ، ثم يقول أرجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ياربنا لم نذر فيها أحدا ما أمرتنا به ، ثم يقول أرجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ياربنا لم نذر فيها أحدا ما أمرتنا به » فكان أبو سعد يقول : إن لم تصدقوني هذا الحديث فافروا إن شئتم (إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما) قال فيقول شفعت لللائكة وشفعت للتيتون وشفعت المؤمنين ولم يبق إلا أرحم الراحمين ، فيقبض قبضة فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط قد عادوا فيلقينهم في نهر في الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون منها كما تخرج الحبة في حيل السيل إلا ترونها تكون مما يلي الحجر والشجر ما يكون إلى الشمس أصفر وأخضر ، وما يكون منها إلا الظل الأبيض » قالوا يا رسول الله كأنك كنت ترى باليادية قال « فيخرجون كالقو في رفاقهم إخوانهم يبرلمهم أهل الجنة يقولون هؤلاء عتقاء الرحمن الذين أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولاخير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة فما رأيتم فهو لكم فيقولون ربنا أعطيتنا ما لم نعطه أحدا من العالمين فيقول الله تعالى إن لكم عندى ما هو أفضل من هذا فيقولون ياربنا أى شيء أفضل من هذا ؟ فيقول رضائى عنكم فلا أسخط عليكم بعده أبدا (٢) رواه البخارى ومسلم في صحيحيهما . وروى البخارى أيضا عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال « عرضت على الأمم يمر الذى ومعه الرجل والذى ومعه الرجلان والذى ليس معه أحد والذى معه الوهد ، فأريت سوادا كثيرا فرجوت أن تكون أمتى فقيل لى هذا موسى وقومه ، ثم قيل لى انظر فأريت سوادا كثيرا قد سد الاق ، فقيل لى انظر هكذا وهكذا فأريت سوادا كثيرا ، فقيل لى هؤلاء أمتك ومع هؤلاء سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب » تفرد الناس ولم يبين لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتناكر ذلك الصحابة فقالوا : أما نحن فولدنا فى الشرك ولكن قد آمننا بالله ورسوله هؤلاء أبنائنا ، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « هم الذين لا يكتفون ولا يسترزون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون » فقام عكاشة فقال : ادع اليهم أن يجعلنى منهم يا رسول الله فقال « أنت منهم » ثم قام آخر فقال مثل قول عكاشة فقال النبي صلى الله عليه وسلم « سبقك بها عكاشة » (٣) وعن عمر الأنصارى قال : تغيب عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا لا يخرج إلا لأصلاة مكتوبة ثم يرجع . فلما كان اليوم الرابع خرج إلينا فقلنا : يا رسول الله احتبست عنا حتى غلبنا أنه قد حدث حدث قال « لم يحدث إلاخير إن ربى عز وجل وعدنى أن يدخل الجنة من أمتى سبعين ألفا لا حساب عليهم وإنى سألت ربى فى هذه الثلاثة أيام المزيد فوجدت ربى ماجدا واجدا ككرما فأعطانى مع كل واحد من

(١) حديث عبد الله بن عمرو « إن الله يستخلص رجلا من أمتى على ردوس يوم القيامة فينتشر له تسعة وتسعون سجلا » فذكر حديث البطاقة ابن ماجه والترمذى وقال حسن غريب (٢) حديث « إن الله يقول لللائكة من وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه من النار فيخرجون خلقا كثيرا ... الحديث » فى إخراج الوحدن وقوله تعالى لأهل الجنة « فلا أسخط عليكم أبدا » أخرجه فى الصحيحين كما ذكر المصنف من حديث أبى سعيد .
(٣) حديث ابن عباس عرضت على الأمم يمر النبي معه الرجل والنبي معه الرجلان والنبي ليس معه أحد ... الحديث إلى قوله « سبقك بها عكاشة » رواه البخارى .

السبعين ألفا سبعين ألفا» قال « يارب وتبلغ أمي هذا ؟ قال أكل لك العدد من الأعراب (١) » وقال أبو ذر : قال رسول الله ﷺ « عرض لي جبريل في جانب الحرة فقال : بشر أمك أنه من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة، فقلت يا جبريل وإن ذني ؟ قال : نعم وإن ذني، فقلت وإن سرق وإن ذني، قال وإن سرق وإن ذني فقلت وإن سرق وإن ذني ؟ قال وإن سرق ؟ وإن ذني وإن شرب الخمر (٢) » وقال أبو الدرداء : قرأ رسول الله ﷺ « (ولن خاف مقام ربه جنتان) فقلت : وإن سرق وإن ذني يارسول الله ؟ فقال (ولن خاف مقام ربه جنتان) فقلت وإن سرق وإن ذني ؟ فقال (ولن خاف مقام ربه جنتان) فقلت : وإن سرق وإن ذني يارسول الله ؟ قال « (ولن رغب أتب أني الدرداء (٣) » وقال رسول الله ﷺ « (إذا كان يوم القيامة دفع إلى كل مؤمن رجلا من أهل الملل قليل لهذا فداؤك من النار (٤) » وروى مسلم في الصحيح عن أبي بردة : أنه حدث عمر بن عبد العزيز عن أبيه أبي موسى عن النبي ﷺ قال « لا يموت رجل مسلم إلا أدخل الله تعالى مكانه النار يهوديا أو نصرانيا » فاستطاع عمر بن عبد العزيز بالله الذي لا إله إلا هو ثلاث مرات أن يأبه حذنه عن رسول الله ﷺ خلف له (٥) وروى أنه وقف صفي في بعض المغازي يتنادى عليه فيمن يربسني يوم صائف شديد الحر فبصرت به امرأة في غياه القوم فأقبلت فتندت وأقبل أصحابها خلفها، حتى أخذت الصبي وألصقته إلى صدرها ثم ألقت ظهرها على البطحاء وجعل يده على بطنها فقيه الحر، وقالت : ابني ابني بكي الناس وتركوا ما هم فيه ، فأقبل رسول الله ﷺ حتى وقف عليهم فأخبروه الخبر فسر برحمتهم ثم يشرهم فقال « أعجبتم من رحمة هذه لابنها ؟ » قالوا : نعم قال ﷺ « فإن الله تبارك أرحم بكم جميعا من هذه بابنها (٦) » ففرق المسلمون حتى أفضل السرور وأعظم الإشارة .

فهذه الأحاديث وأما أوردنا في كتاب الرجاء يشرنا بسنة رحمة الله تعالى ، فجزو من الله تعالى أن لا يعاملنا بما نستحقه ويتفضل علينا بما هو أهل بمهنة سعة وجوده ورحمته .

(١) حديث عمرو بن حزم الأنصاري : تنبى عنا رسول الله ﷺ ثلاثا لا يخرج إلا لصلاة مكتوبة ثم يرجع وفيه « إن ربي وعدني أن يدخل من أمي الجنة سبعين ألفا لحساب عليهم » وفيه « أعطاني مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا » أخرجه البيهقي في البيث والنشور ولأحمد وأبو يعلى من حديث أبي بكر « فزاد مع كل واحد سبعين ألفا » وفيه رجل لم يسم ولأحمد والطبراني في الأوسط من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر قتال عمر : فعلا استزنته ؟ قال « قد استزنته فأعطاني مع كل رجل سبعين ألفا » قال عمر : فعلا استزنته ؟ قال « استزنته فأعطاني هكذا » وفرج عبد الله بن أبي بكر بين يديه قال عبد الله وبسط باعية وحق عليه وفيه موسى بن عبيدة الرندي ضعيف (٧) حدث أبي ذر « عرض لي جبريل في جانب الحرة فقال : بشر أمك بأنه من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة... الحديث » متفق عليه بلفظ « أنا جبريل فبشرني » وفي رواية لها « أنا آت من ربي » . (٣) حديث أبي الدرداء : قرأ رسول الله ﷺ « (ولن خاف مقام ربه جنتان) فقلت « وإن ذني وإن سرق... الحديث » رواه أحمد بإسناد صحيح . (٤) حديث « إذا كان يوم القيامة دفع إلى كل مؤمن رجلا من أهل الملل قليل لهذا فداؤك من النار » رواه مسلم من حديث أبي موسى نحوه وقد تقدم . (٥) حديث أبي بردة : أنه حدث عمر بن عبد العزيز عن أبيه أبي موسى عن النبي ﷺ قال : « لا يموت رجل مسلم إلا أدخل الله تعالى مكانه النار يهوديا أو نصرانيا » رواه للصف لرواية مسلم وهو كذلك . (٦) حديث : وقف صفي في بعض المغازي ليتنادى عليه فيمن يربسني ، في يوم صائف شديد الحر ، فبصرت به امرأة... الحديث . وفيه « أرحم بكم جميعا من هذه بابنها » متفق عليه مختصرا مع اختلاف من حديث عمر بن الخطاب قال : قدم على رسول الله ﷺ بسبي فلذا امرأة من السبي تسمى إذ وجدت صبي في السبي : أخذته فألصقته بطنها وأرضعته ، فقال لنا رسول الله ﷺ « آتونا هذه المرأة طارحة ولدتها في النار ؟ » قلنا : لا والله وهي تخدع على أن لا تطرحه ، فقال رسول الله ﷺ « الله أرحم بعباده من هذه بولدها » لفظ مسلم وقال البخاري : فلذا امرأة من السبي قد تحلب ثديها تسمى إذا وجدت صبي... الحديث . والحمد لله تعالى عودا على بدء والصلاة والسلام على سيدنا محمد في كل حركة وهذه . يقول مؤلفه عبد الرحمن بن الحسين العراقي : اني أكلت مسودة هذا التأليف في سنة ٧٩١ ، وأكلت تنقيص هذا المختصر منها في يوم الاثنين ١٢ من شهر ربيع الأول سنة ٧٩٠ انتهى .

فهرس الجزء الرابع

من إحياء علوم الدين لحجة الإسلام الإمام الغزالي

صفحة	صفحة
بيان فضيلة الشكر	٢ كتاب التوبة
٨١ بيان حد الشكر وحقيقته	٣ الركن الأول في نفس التوبة ... الخ
٨٥ بيان طريق كشف النظم من الشكر في حق الله تعالى	بيان حقيقة التوبة وحدها
٩٠ بيان تمييز ما يصبه الله تعالى عما يكرهه	٤ بيان وجوب التوبة وفصلها
٩٩ الركن الثاني من أركان الشكر ... الخ	٧ بيان أن وجوب التوبة على الفور
بيان حقيقة النعمة وأقسامها	٩ بيان أن وجوب التوبة عام في الأشخاص والأحوال فلا ينفك عنه أحد ألبنة
١٠٩ بيان وجه الإيموج في كشرة نعم الله تعالى وتسلسلها وخروجها عن الحصر	١٣ بيان أن التوبة إذا استجمعت شرائطها فهي مقبولة لأعالة
الطرف الأول في نعم الله تعالى في خلق أسباب الإدراك	١٦ الركن الثاني فما عنه التوبة وهي الذنوب
١١١ الطرف الثاني في أسناف النعم في خلق الإراتات	بيان أقسام الذنوب بالإضافة إلى صفات العبد
١١٢ الطرف الثالث في نعم الله تعالى في خلق القدرة وآلات الحركة	٢٣ بيان كيفية توزع الدرجات والدرجات في الآخرة على الحسنات والسيئات في الدنيا
١١٦ الطرف الرابع في نعم الله تعالى في الأصول التي يحصل فيها الأظمة ... الخ	٣٢ بيان ما تعظم به الصغائر من الذنوب
١١٨ الطرف الخامس في نعم الله تعالى في الأسباب المرسلة للأظمة إليك	٣٤ الركن الثالث في تمام التوبة ... الخ
الطرف السادس في إصلاح الأظمة	٤٣ بيان أقسام العباد في دوام التوبة
١١٩ الطرف السابع في إصلاح المفلحين	٤٦ بيان ما ينبغي أن يبادر إليه التائب .. الخ
١٢٠ الطرف الثامن في بيان نعمة الله تعالى في خلق الملازمة عليهم السلام	٤٩ الركن الرابع في دواء التوبة ... الخ
١٢٣ بيان السبب الصارف للخلق عن الشكر	٦٠ كتاب الصبر والشكر
١٢٧ الركن الثالث من كتاب الصبر	٦٠ الشطر الأول في الصبر
بيان وجه اجتماع الصبر والشكر على شيء واحد	٦١ بيان فضيلة الصبر
١٣٤ بيان فضل النعمة على البلاء	٦٢ بيان حقيقة الصبر ومعناه
١٣٥ بيان الأفضل من الصبر والشكر	٦٦ بيان كون الصبر نصف الإيمان
١٤٢ كتاب الخوف والرجاء	بيان الأسامي التي تتجدد للصبر ... الخ
ويشتمل على شطرين	٧٦ بيان أقسام الصبر بحسب اختلاف القوة والضعف
١٤٢ الشطر الأول	٦٩ بيان مظان الحاجة إلى الصبر ... الخ
بيان حقيقة الرجاء	٧٥ بيان دواء الصبر وما يستعان به عليه
١٤٤ بيان حقيقة الرجاء والترغيب فيه	٨٠ الشطر الثاني من الكتاب في الشكر
	الركن الأول في نفس الشكر

صحيفة	
٢٤٥	بيان حقيقة التوحيد الذي هو أصل التوكل وهو الشطر الأول من الكتاب
٢٥٩	الشطر الثاني من الكتاب
	بيان حال التوكل
٢٦٤	بيان ما قاله الشيخ في أحوال التوكل
٢٦٥	بيان أحوال المتوكلين
٢٧٢	بيان توكل المعيل
٢٧٥	بيان أحوال المتوكلين في التعلق بالأسباب بضرب مثال
٢٨١	بيان آداب المتوكلين إذا سرق متاعهم
٢٨٦	بيان أن ترك التداوى قد يعمد في بعض الأحوال ويدل على قوة التوكل الخ
٢٩٠	بيان الرد على من قال ترك التداوى أفضل بكل حال
٢٩٢	بيان أحوال المتوكلين في إظهار المرض وكتاناه
٢٩٣	كتاب المحبة والشوق
	والأنس والرضا
	بيان شواهد الشرع في حب العبد لله تعالى
٢٩٦	بيان حقيقة المحبة وأسبابها وتحقيق معنى محبة العبد لله تعالى
٣٠٠	بيان أن المستحق للمحبة هو الله وحده
٣٠٧	بيان أن أهل الفئات وأعلاما معرفة الله تعالى الخ
٣١٢	بيان السبب في زيادة النظر في لذة الآخرة على المعرفة في الدنيا
٣١٥	بيان الأسباب المقوية لحب الله تعالى
٣١٩	بيان السبب في تفاوت الناس في الحب
٣٢٠	بيان السبب في قصور أفهام الخلق عن معرفة الله سبحانه وتعالى
٣٢٢	بيان معنى الشوق إلى الله تعالى
٣٢٧	بيان محبة الله للعبد ومعتامها
٣٢٩	القول في علامات محبة العبد لله تعالى
٣٣٩	بيان معنى الأنس بالله تعالى
٣٤١	بيان معنى الانبساط والإدلال الذي تشعره غلبة الأنس
٣٤٣	القول في معنى الرضا

صحيفة	
١٤٦	بيان دواء الرجاء والسبيل الذي يحصل منه حال الرجاء ويقلب
١٥٥	الشطر الثاني من الكتاب
	بيان حقيقة الخوف
١٥٧	بيان درجات الخوف واختلافه في القوة والضعف
١٥٨	بيان أقسام الخوف بالإضافة إلى ما يخاف منه
١٦٠	بيان فضيلة الخوف والترغيب فيه
١٦٤	بيان أن الأفضل هو غلبة الخوف أو غلبة الرجاء أو اعتدالهما
١٦٧	بيان الدواء الذي يستجلب حال الخوف
١٧٣	بيان معنى سوء الخاتمة
١٨٠	بيان أحوال الأنبياء والملائكة عليهم الصلاة والسلام في الخوف
١٨٣	بيان أحوال الصحابة والتابعين والسلف والصالحين في شدة الخوف
١٨٩	كتاب الفقر والزهد
١٩٠	الشطر الأول من الكتاب في الفقر
	بيان حقيقة الفقر واختلاف أحوال الفقير وأساميه
١٩٣	بيان فضيلة الفقر مطلقا
١٩٩	بيان فضيلة خصوص الفقراء من الراضين والقانعين والصادقين
٢٠١	بيان فضيلة الفقر على الغنى
٢٠٦	بيان آداب الفقير في فقره
٢٠٧	بيان آداب الفقير في قبول العطاء الخ
٢١٠	بيان تحريم السؤال من غير ضرورة وآداب الفقير للضطر فيه
٢١٤	بيان مقدار الغنى المحرم للسؤال
٢١٥	بيان أحوال السائلين
٢١٦	الشطر الثاني من الكتاب في الزهد
	بيان حقيقة الزهد
٢١٩	بيان فضيلة الزهد
٢٢٥	بيان درجات الزهد وأقسامه الخ
٢٣٠	بيان تفصيل الزهد في من ضروريات الحياة
٢٤١	بيان علامات الزهد
٢٤٣	كتاب التوحيد والتوكل
	بيان فضيلة التوكل

صحيفة

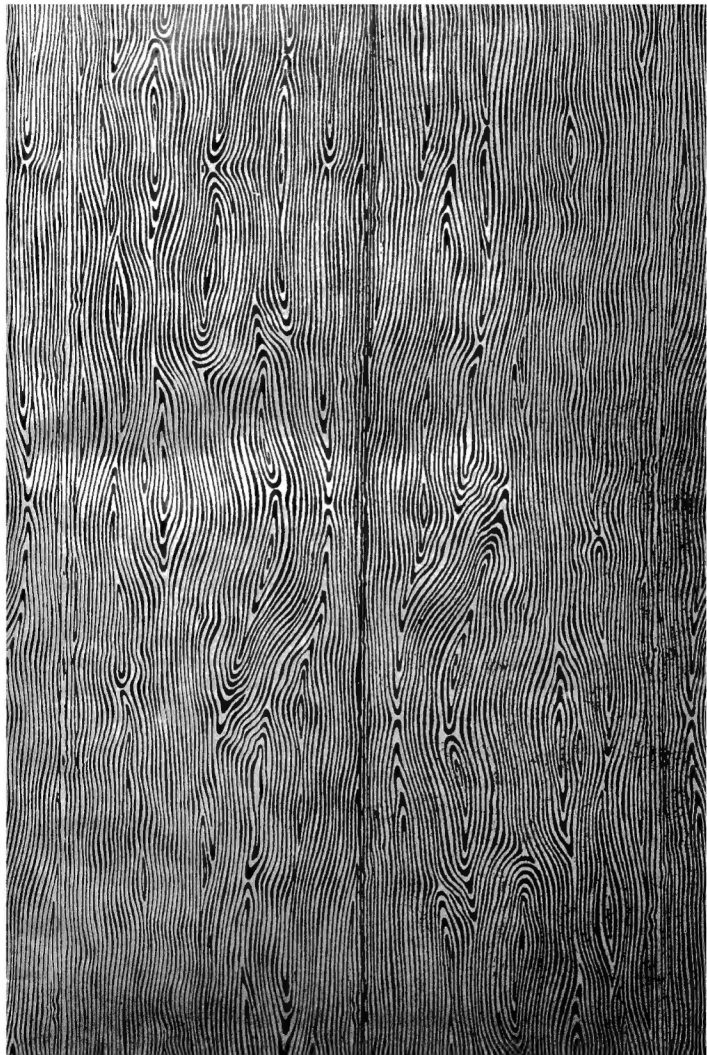
- ۳۴۴ بیان فضيلة الرضا
 ۴۴۷ بیان حقيقة الرضا وتصوره قبا يخالف الموى
 ۳۵۱ بیان أن الدعاء غير مناض الرضا
 ۳۵۴ بیان أن الفرار من البلاد التي هي مظان للمعاصي
 ومذمتها لا يقدر في الرضا
 ۳۵۵ بیان جملة من حكايات المحبين وأحوالهم
 ومكاشفاتهم
 ۳۶۰ غامة الكتاب بكلمات متفرقة تتعلق بالمحبة
 ينفع بها
 ۳۶۱ كتاب التبة والإخلاص والصدق
 ۳۶۲ الباب الأول في التبة
 بیان فضيلة التبة
 ۳۶۵ بیان حقيقة التبة
 ۳۶۶ بیان سر قوله ﷺ نية المؤمن خير من عمله
 ۳۶۸ بیان تفصيل الأحوال المتعلقة بالتبة
 ۳۷۲ بیان أن التبة غير داخلة تحت الاختيار
 ۳۷۶ الباب الثاني في الإخلاص وفضيلته ودرجاته
 وحقيقته
 فضيلة الإخلاص
 ۳۷۹ بیان حقيقة الإخلاص
 ۳۸۱ بیان أقاويل الشيوخ في الإخلاص
 ۸۱۲ بیان درجات الشوائب والآفات المكندة
 للإخلاص
 ۳۸۴ بیان حكم العمل المشوب واستحقاق الثواب به
 ۳۷۶ الباب الثالث في الصدق وفضيلته وحقيقته
 فضيلة الصدق
 ۳۸۷ بیان حقيقة الصدق ومعناه ومراتبه
 ۳۹۳ كتاب المراقبة والمحاسبة
 المقام الأول من المراقبة المشاهدة
 ۳۹۶ المراقبة الثانية المراقبة
 ۳۹۸ بیان حقيقة المراقبة ودرجاتها
 ۴۰۴ المراقبة الثالثة محاسبة النفس الخ
 فضيلة المحاسبة
 ۴۰۵ بیان حقيقة المحاسبة بعد العمل

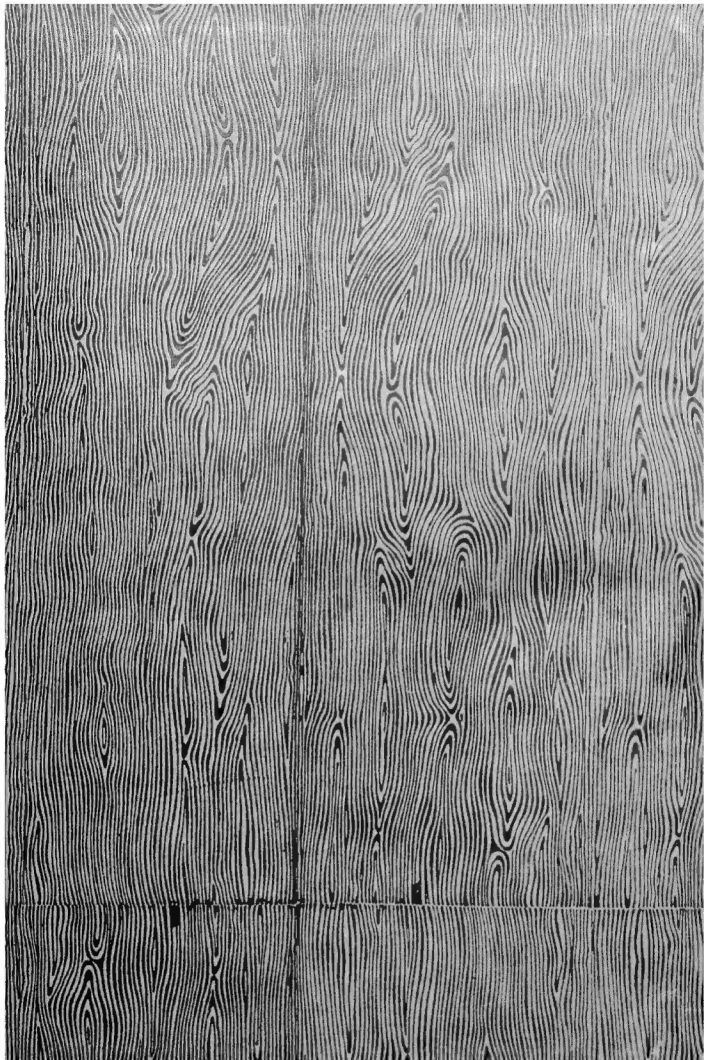
صحيفة

- ۴۰۶ المراجعة الرابعة في معاقبة النفس على تقصيرها
 ۴۰۸ المراجعة الخامسة المجاهدة
 ۴۱۶ المراجعة السادسة في توبيخ النفس وممانعتها
 ۴۲۳ كتاب الفكر
 فضيلة التفكير
 ۴۲۵ بیان حقيقة الفكر وثمرته
 ۴۲۷ بیان مجازي الفكر
 ۴۳۵ بیان كيفية التفكير في خلق الله تعالى
 ۴۴۸ كتاب ذكر الموت وما بعده
 ۴۴۹ الشطر الأول في مقدماته وتوابعه الخ
 ۴۴۹ الباب الأول في ذكر الموت الخ
 بیان فضل ذكر الموت كيفما كان
 ۴۵۱ بیان الطريق في تحقيق ذكر الموت في القلب
 ۴۵۲ الباب الثاني في طول الأمل وفضيلة قصر الأمل
 وسبب طوله وكيفية معالجته
 فضيلة قصر الأمل
 ۴۵۶ بیان السبب في طول الأمل وعلاجه
 ۴۵۸ بیان مراتب الناس في طول الأمل وقصره
 ۴۵۹ بیان المبادأة إلى العمل وحل آفة التأخير
 ۴۶۱ الباب الثالث في سكرات الموت وشدته وما
 يستعجب من الأحوال عنده
 ۴۶۵ بیان ما يستعجب من أحوال المحتضر عند الموت
 ۴۶۷ بیان الحسرة عند لقاء ملك الموت بحكايات يعرب
 لسان الجال هنا
 ۴۶۸ (الباب الرابع) في وفاة رسول الله ﷺ والخلفاء
 الراشدين من بعده
 وفاة رسول الله ﷺ
 ۴۸۶ وفاة أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه
 ۴۷۷ وفاة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
 ۴۷۸ وفاة عثمان رضي الله تعالى عنه
 ۴۷۹ وفاة علي كرم الله وجهه
 ۴۸۰ (الباب الخامس) في كلام المحتضرين من الخلفاء
 والامراء والصالحين

صفحة	صيفة
الصور... الخ	٤٨١ بيان أقاويل جماعة من خصوص الصالحين
صفة فتحة الصور	من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أهل
٥١٣ صفة أرض المحشر وأهله	التصوف رضى الله عنهم أجمعين
٥١٤ صفة العرق	٤٨٤ (الباب السادس) في أقاويل العارفين على
٥١٥ صفة طول يوم القيامة	الجنات والمقابر وحكم زيارة القبور
٥١٥ صفة يوم القيامة ودواهي وأساميها	٤٨٥ بيان أقاويلهم عند القبور
٥١٧ صفة المساءلة	٤٨٩ بيان أقاويلهم عند موت الولد
٥٢٠ صفة الميزان	٤٩٠ بيان زيارة القبور والدعاء لليت ... الخ
٥٢١ صفة الخساء	٤٩٣ (الباب السابع) في حقيقة الموت وما يلقاه
٥٢٤ صفة الضراط	الليت في القبر إلى فتحة الصور
٥٢٦ صفة الشفاعة	بيان حقيقة الموت
٢٤٨ صفة الحوض	٤٩٨ بيان كلام القبر لليت وكلام الموتى لما بلسان
٥٣٠ القول في صفة جهنم وأهلها وأنكأها	المقال أو بلسان الحال
٥٣٥ القول في صفة الجنة وأصناف نعيمها	٤٩٩ بيان عذاب القبر وسؤال منكر ونكير
٥٣٨ صفة سائط الجنة وأراضيها وأشجارها	٥٠٢ بيان سؤال منكر ونكير وصورتها وضفة
وأثمارها	القبر وبقية القول في عذاب القبر
٥٣٨ صفة لباس أهل الجنة وفرشهم وسررهم	٥٠٤ (الباب الثامن) فيما عرف من أحوال الموتى
وأرائكهم ونعيمهم	بالمسكافة في المنام
٥٣٩ صفة طعام أهل الجنة	٥٠٦ بيان منامات تكشف عن أحوال الموتى والأعمال
٥٤٠ صفة الجودعين والودان	النافعة في الآخرة
٥٤١ بيان حمل مفرقة من أوصاف أهل الجنة وردت	٥٠٧ بيان منامات المشايخ رحمة الله عليهم أجمعين
بها الاختيار	٥١١ (الفصل الثاني) من كتاب ذكر الموت في
٥٤٣ صفة الرؤية والنظر إلى وجه الله تبارك وتعالى	أحوال الميت من وقت فتحة الصور إلى آخر
تتم الكتاب بباب في سمة رحمة الله تعالى على	الاستقرار في الجنة أو النار وتفصيل ما بين
سبيل التفاؤل بذلك	يدى من الأحوال والاختار وفيه بيان فتحة

تم الفهرس وبتمامه تم الكتاب والحمد لله رب العالمين ،
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين





Biblioteca Alexandrina



0382745